



(١) ٢٥



## المنهج الاسلامي

المنهج الاسلامي، منهج مستقل، منهج مختلف، منهج أصيل  
ليس بينه وبين المناهج الوضعية وجه شبه أو نسب، فبينما  
المناهج الأخرى أو الديانات السائدة الأخرى، تختلط مع  
الشعوب البشرية العامة في سوق المادة والمعدة، وتجتمع  
معا على مائدة واحدة، وتتمتع معها بملذات الحياة المحرمة  
بحرية تامة، نرى الاسلام يفصل عن هذه الشعوب المادية  
من أول الطريق، احتفاظاً بسماته وخصائصه، وغيره

على دين الله

الباطل

بما

والتشريع

البسيطة و تحبوه هيا و هو عند الله عظيم .  
محمد الحسني (رحمه الله)

اتحاد علماء مصر والعشرون (١) ٢٥

## العدد الأول

● رمضان ١٤٠٠ هـ

● يوليو و أغسطس ١٩٨٠ م

البعث الإسلامي

شريعة اسلامية جامعة

ان شاء الله تعالى  
لقد استاذ محمد الحسني (رحمه الله)  
في ح ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م

Accession numbers

.. 82222 ..

Date... ٧/٤/٨٢

A. 1012

يوسف القرضاوي  
مؤلف



الرسائل

البعث الإسلامي

ندوة العلماء، ص ٩٢  
لكنه ————— الرسد

Nadwatul Ulama

Po. Box 93

# في هذا العدد

- ٣ أخى القارىء ١
- ٤ مؤتمرات مكثفة لتصعيد العاصم الاسلاميه  
و تحويل العالم الاسلامى الى اوكار الهدايم
- ٤ سعيد الاعظمى الدوى
- ١٠ تنزيح الصوم واسرارها كما ذكرها القرآن  
١٩ العرو الفكرى فى العالم الحديث  
٢٢ بعض مقومات الحضارة و نظم الحكم الاسلاميه
- ٤٠ العلامة الدكتور السيد سليمان الدوى رحمه الله  
٨٤ سماحة الشيخ أبى الحسن على الحسنى الدوى
- ٥٤ الاساليب الخداعه لانكار السنه  
٦٣ دراسة موجزة عن الحاكم المثالى فى الادارة والتخطيط
- ٧٣ القفاون الاسلامى و تدويته الحديث  
٨١ المرأة قبل الاسلام و بعده
- ٨٧ من صناعة الموت الى صناعة القرارات  
٩٣ الى روح الشهيد محمد مصطفى رمضان
- ٩٦ أمانياتنا المحمديّة فى مؤتمر اسلام آباد  
٩٧ ماذا يجرى فى سوريا الاسلاميه  
٩٨ إيران و باكستان تستطيعان أن يمثلا دوراً ريادياً فى تحقيق المجتمع الاسلامى الأنصلى  
٩٩ مات . حان بول سارتر . رعيم الوجودية  
١٠٠ الشيخ عبد الله على المحمود ، و الدكتور عر الدين إبراهيم فى ندوة العلماء



## أخي القاري

بعد غيابا لفترة من الوقت نلتق معك بأول عدد لعام المحلة الخامس والعشرين .  
وكيف لا يفيض القلب شكراً لله الذي وفقنا إلى الاستمرار بهذا العمل  
رغم الأعاصير التي مرت بنا ، وصالة الوسائل والامكانيات التي رافقتنا طوال  
ربع قرن من الزمان ، ولا تزال ، ورغم الأوضاع السيئة المضادة التي عاصرت  
العالم الاسلامي بوجه خاص والعالم كله عامة ، حينما خرست الالسن عن قول  
الحق ، وتوقفت الأقلام الجريئة عن الكتابة الصريحة  
المكسر بالقلب ، هنالك ظلت المحلة منبراً جريئاً  
للشجاعة والايمان وصدعت بكلمة الحق مدوية  
عند سلطان جائر ، فحمد الله سبحانه على ذا  
و الاستقامة و الاخلاص .

مع إطلالة عام المحلة الجديد تجددت ذكريات حزينة ، ذكرتنا بأخينا  
وصديقنا الحبيب فقيده الدعوة الاسلامية الأستاذ محمد الحسن رحمه الله ، الذي  
آثرت به رحمة الله تعالى في مثل هذا الشهر (رجب) في العام الماضي فكانت مفاجأة  
تخطمت بها القلوب ، ولا تزال تشعر بمرارة الالسى رغم ما مر على الحادث عام  
كامل ، و ندعو الله سبحانه أن يتغمده بالرحمة والرعا ، ويسكنه فسيح جناته  
ويوفقنا للقيام بجانب الحق والعدل والدعوة إلى الله في إيمان وإخلاص وبراة .  
و رجاؤنا من الأخ القاري أن لا ينسى واجبه نحو توسيع نطاق المحلة  
ولإصالتها إلى أكبر عدد ممكن ، تعاوناً منه على البر والخير ، وناكبداً على مصلحة  
الدعوة والعمل الاسلامي ، وتشجيعاً منه لزملائه على درب الجهاد ونفرا الايمان .  
و الله من وراء القصد و هو يهدي السبيل ،

معيد الأعظمي



## مؤامرات مكشوفة لتصفية العناصر الاسلامية

و تحويل العالم الاسلامى الى اركار الهدامين

ما سجل التاريخ فترة عصية احتازها العالم الاسلامى - بأوسع معناه - كشأه اليوم ، فقد تأملت القوى المضادة كلها شرعاً وغرباً على حسر المد الاسلامى ، الذى ظهرت تباشيره فى الآونة الاحيرة فى جميع أنحاء العالم بألوانه المختلفة ، وقد أصبحت السكتل الدولية والمسكرات القومية كلها جبهة موحدة صد ما تلسه بالنان من «عك إسلامى تنطلق أمواجه حارقة جميع الحواجز والسدود نحو المجتمعات الانسانية فى كل مكان ، وتريد أن تغلب على الأفكار والدعوات والفلسفات التى قامت بدور التفضيل والهدم أكثر منها بالهداية و الساء ، والتى ملأت الحياة وأسررها شقاء وتعاسة ، وقف منها الانسان على شفا الدمار ، وداق منها عذاباً أدى دون العذاب الأكبر ، فكان تفسيراً لقوله تعالى « ولنديقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الاكبر لعلمهم يرجعون » . و بدأ يتراجع الناس من تحارب الحضارات و النظريات المرة الفاشلة إلى طل الاسلام ، و عمت موجة العودة إلى الاسلام فى المجتمعات الانسانية والقطاعات الائمة على اختلاف جنسياتها وقومياتها ، ذلك لأنهم لم يجدوا ملجأ إلا فى منهج الحياة الاسلامى فلاذوا به من سموات الحصارات المادية ، و الأيدولوجيات العنيفة التى جعلت حياة الانسان مجرد ماكينة غنية عن كل الاعتبارات الانسانية و القيم الاخلاقية . رأى ذلك زعماء النظريات المزعومة وسماسرة الشعوب و الأمم الدين يساومون الضمائر و يشتررون رؤساء الدول شمس بحس دراهم معدودة ، فأزججهم كساد سلعتهم و نفاد رأسمالمهم ، وهالك صموا على المقاومة ، و على حشد كل طاقاتهم لصد التيار

وكان لهم تلاميذ أوفياء نجباء ، في كل بلد مسلم ، وآخرون متملقون منزلقون من أغبياء الدول الاسلامية الذين نصبهم سادتهم و كبرائهم محل القادة و الحكام فاستخدموهم لكل غرض خبيث و أداروهم كآلة صماء في كل ما أرادوا ، فلم يكن منهم إلا الامثال بل وفوق الامثال ، فيما أمرهم به من الفتنك بالنفوس البريئة و اغتيال الرجال البارزين في المجتمع الاسلامي و هتك الاعراس ، و العث بالمقدسات و المعتقدات .

اتحد على هذه النقطة العسكرية و المؤسسات الدولية كلما قامت جبراًؤها في دول العالم الاسلامي حيث خططوا لصر الحركات ، و تصفية الدعاة و العلماء و العاملين في مجال الد بذلك بل تعدت خطواتهم إلى عامة الشعب المسلم لإجراماتهم التعسفية أو يحافون منهم في أي مر ولؤلؤة الخبراء المعوثين حولة وصوله في الدوائر الرسمية ، و الحكام يحبطونهم بالات من التقديس و التبجيل ، و يحصون لهم فيما يحططون لنهضة العاصر الاسلامية . ذلك عدا ما تدبر هذه المؤسسات الدولية من مؤامرات ضد الوطن الاسلامي و الشعب المسلم من خارجه ، و قد تلعب هذه المؤامرات في شراستها و صراوتها بالغة المدى ملقاً لا يكاد يتصوره العقل ، و ما قضية المؤامرة العسكرية الكبرى التي تولتها الولايات المتحدة ضد الثورة الاسلامية في إيران باسم إنقاذ الرهاش المحتجزين سر ، تلك التي حذر الله تعالى في صحراء إيران و صرب عليها بالدلة و الهوان ، و إن بجاح هذه المؤامرة لا يعنى إلا السيطرة على إيران بكاملها و الثورة على كل شئ ينتمى إلى الاسلام و العودة بإيران إلى عهد الظلام و الوحشية و الظلم ، و إسكات كل صوت ينادى بالمبمح الاسلامي ، و الدستور الاسلامي ، و الحكم الاسلامي .

هذه واحدة و هاك مئات و آلاف من مثل هذه المؤامرات و المخططات التى تنجح و تنفذ علاناً و حماراً ، فمثلا ليديا التى أعلنت يوم الثورة على الملك لإدريس و إعلان الجمهورية هاك أن الدستور الاسلامى سيجكم البلاد ، و تعهد الحدود و تحرم الخمر و تقرر الركاة و تتحد جميع الخطوات اللازمة لآى دولة إسلامية ، و فعلا خطوا بعض الخطوات الايجابية فى هذا المجال ، و لكن سرعان ما تنده إلى الوضع المتعجر أعداء الاسلام ، ورأوا أنه لابد من إيقاف هذا المد الدينى ، و تنفيذ هذه الطرة الاسلامية الخالصة واستبدالها بطرة اشتراكية و فلسفة شيوعية ، ولكن من غير تسرع فى الأمر ، بل بحكمة تامة . . . و ما هى إلا فترة قليلة إاد بدأ رئيسها « المسلم » يكر السمة و مكائتها فى التشريع الاسلامى و بدأ ينظر إليها بطرة ملؤها الشك و الارتباب ، وكذلك القرآن ، فقد أثار صده الشبهات و شكك فى كونه وحياً من الله ، و أراد أن يصرف الناس عن تلاوته و تعظيمه ، و لم يتوقف الوضع إلى هذا الحد وإنما تجاوز الحدود كلها و تفاقم ، حيث إن الحكام قد أطلقوا العنان لللادين المستكبرين الذين تناولوا أئمة الاسلام من المحدثين والعقهاء بالسخرية و القصد اللادع' و التهمك المبرير القاسى ، و راحوا يأمرسون باحراق كتب الدين و الفقه ، إحراحها من المكتبة الاسلامية .

و باع السيل الرنى فى الأحير فقطاولوا على الصحابة الكرام و على مكانة الرسول ﷺ ، و مد أسابع فقط أطلقوا آحر سهم من جمعهم و تناولوا مقام الخلافة بالسب و الشتم ، و هذرو ما هدوا ، و بشروا هذا الهديان و الهراء فى محلهم الرسمية « الرحف الأحصر » و أثنوا ما هذوه باللسان على الورق بالحبر والفلم ، فكان ذلك آحرشادة علمهم يوم تشهد عليهم أيديهم وأرجلهم بما كانوا يكسبون . كل داك حدث و لا يزال يحدث بايعاز من الخبراء الاحانب الذين يديرون دفة الحكم فى هذا البلد المسلم العريق و يملون لإرادتهم على كل من الحكام والشعب

ويعودون بهذا البلد من طبيعته الاسلامية وطامعه الاصل إلى طامع علماني كافر ،  
و الشعب المسلم لا يملك إزاء ذلك إلا الرض و الكراهية بالقلب ، و قد بدأت  
هجرة السكان المسلمين إلى دول أخرى تعادياً بما يفرص عليهم من السكر النواح ،  
أما الرئيس « المسلم » فإنه تعدى حدود العقل كلها و أرسل هوحاً من عملائه  
و جواسيسه إلى جميع دول العالم عن طريق سفاراته فيها ، و مهمتهم أن يقتلوا من  
وجدوه لا يوافق خطوات الرئيس مع نهوین شأن الدين و التديد لعلماء الدين و دعاة  
الاسلام ، و قد اغتال بعض هؤلاء العملاء خيرة الشباب و صفوة الدعاة العالمين  
في المحال الاسلامي في أوروبا حال خروجهم من المسجد بعد أداء الصلاة لأهم كانوا  
ينتقدون الرئيس في تصرفاته الصيادية .

أما ما يجري في سوريا من تعسف دابل

أن يتصوره أحد على حقيقته و نقشعر الخلود بما

لأن أعداء الاسلام لم يصبروا على أن تنق سوريا

للعلماء و المحدثين و الفقهاء و الدعاة و العاملين للاسلام ، و لم يحتملوا أن تكون  
هناك مدارس إسلامية و مراكز دعوة و تربية و يوجد فيها شباب حامعون متحمسون  
للاسلام ، خوفاً منهم أن تحقق مكيدتهم في السيطرة على البلاد بما فيها من خيرات  
و طاقات ، و احقيق نواياهم الحسيسة و مطامعهم السخيفة أقاموا لهم عملاء و أرسلوا  
إليهم حبراء فسدوا في الشعب المؤمن لإرادة الأعداء و الخوة ، فاغتالوا و فتكوا  
بالنفوس و قتلوا الرجال و النساء و الولدان و الشيوخ ، و أتوا عليهم من فوقهم  
و من تحت أرجلهم و عن أيامهم و عن شمالكهم . و استهدفوا بوجه خاص أصحاب  
الدين و رجال الدعوة و التربة الدينية ، و الشباب المسلم الذي أتى إلا الاسلام ،  
و سقطت جثث الشهداء من المسلمين في كل من حلب و حمص و حمص ، و عم  
الدعر و الحوف في البيوت و الأحياء ، وبدأ الناس يهاجرون من ديارهم و أوطانهم  
في طلام الليل الخالك .

و لا يخفى على العالم ما يجرى فى العراق من الوضع المشابه ، و ما يجرى فى أفغانستان من أشنع أنواع الاحتلال و العدوان ، و سحق الشعب الأفغانى بالذبابات و قنابل المالبالم و الغازات السامة ، و غيرها من أساليب السحق و التعذيب ، و ما تعد له العدة فى بعض الدول الأخرى غيرها ، و الأوصاف التى هى على وشك الانفجار فى بلدان أخرى ، كل ذلك دليل واضح على ما هنالك من إعدادات ضخمة للقضاء على ما يرتعدون منه إلا و هو الاسلام . و قد مكروا مكروا و عند الله مكروا ، و إن كان مكروا لتزول منه الجبال ، فلا تحسبن الله يخلف وعده رساله إن الله عزيز ذو انتقام . ( سورة إبراهيم / ٤٦ - ٤٧ ) .

أطش أبى هذه الاشارات العابرة حاولت أن ألفت الانتباه إلى صلب الموضوع ، وكيف أن الطغمة الحاكمة تنقلب فى أحصان المؤامرات و تلعب فى أيدي الخافدين الظالمين بمصير الدول الاسلامية و المسلمين ، و تلك هى فئة الأغنياء السافطين ، الذين احتارهم المتآمرون مطية لتحقيق مآربهم و دريعة لهدم الكيان الاسلامى و تحويل الأمة الاسلامية إلى أمة جاهلية لا تعرف من العقيدة و الصمير و الايمان شيئاً .

إن أحوف شئ كنتيجة لهذه العملية التى يمارسها أعداؤنا هو إدابة العقائد و إحراج قيمتها و هيتها من القلوب ، و النجاح فى هذا المحال لا يعنى إلا الارتواء فى أحصان العدو أولاً ، و التجرد عن الايمان الحقيقى ثانياً و أخيراً - لا قدر الله - . هذا ما يريده العدو المتربص و يتمناه ، و هو يحشد كل الوسائل و الاغراءات لتحقيق نواياه ، و لا يبالى بأى ثمن عال يدفعه فى سبيل ذلك .

فهل نحن راضون بما يخططه العدو و ينفذه ضد إسلامنا و عقائدنا ، و ضد

أجيالنا و وطننا الاسلامى الكبير ؟ !

سعيد الأعظمى الدوى

التوجيه

## تشريع الصوم و أسرارها كما ذكرها القرآن

سماحة الشرح السيد أبي الحسن على الحسنى الندوى

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون ، أياماً معدودات ، فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ، وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيراً فهو خير له ، و أن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون ، شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس و بينات من الهدى و الفرقان ، فمن شهد منكم الشهر فليصمه ، و من كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ، يريد الله بكم اليسر و لا يريد بكم العسر ، و لتكملوا العدة و لتكبروا الله على ما هداكم و لعلكم تشكرون » ( ١ )

هى آيات من سورة البقرة تدور حول فريضة الصيام ، هذه هى الآيات الأولى التى عرف المسلمون بها وجوب الصيام فى رمضان ، و الصوم شاق على النفس ، لأنه حرمان من الطعام و الشراب و الشهوات فى مدة محدودة ، فما كان أحدهم بأن يستقلوا هذا التشريع و أن يستقلوا هذه الآيات التى تنزل به ا  
إن كل من يأتى بمسئولة و منافع ، و كل من يحول بين المرء و بين شهواته بغرض ثقل ، و لكنه ليس كذلك . فلباد ؟ .

ليست هذه الآيات - التى تضمنت وجوب الصوم - تشريعاً جافاً مجرداً كالقوانين و المراسيم العادية التى لا تعتمد إلا على الرابطة السياسية و الاجتماعية الى

تقوم بين الفرد والحكومة ، إن هذه الآيات - بالعكس من ذلك - تحاطب الايمان والعقيدة والعقل والضمير ، والقلب والعاطفة في وقت واحد ، وتثير كل ذلك وتفدى كل ذلك ، وهكذا تهيم الحو لقبول هذا التشريع وإغاثته بل للترحيب به واستقباله بنشاط وحاس ، إنها آية في الاعجاز ، آية في فقه الدعوة . آية في علم النفس ، آية في التشريع الحكيم ، « تنزيل من حكيم حميد » .

حاطب الله المكلفين بهذا التشريع بقوله : « يا أيها الذين آمنوا » و هكذا هيأ المحاطبين لقبول كل ما يكلفون به وبطلب مهم ، مهما كان شاماً وعسيراً ، لأن صفة الايمان هي تقتضي ذلك وتوجهه . فمن آمن بالله كاه .

الأمر والبهى ، و خضع له نفاذه و قاله ، و ا .

كان حديراً بإحانة كل ما يصدر عنه من أمر ، .

« إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله و رسوله

و أطعوا » « و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة إذا قصى الله و رسوله أمراً أن يكون

لهم الخيرة » « يا أيها الذين آمنوا استحيوا لله و للرسول إذا دعاكم لما يحبسكم »

و الشريعة كلها - بما فيها من فرائض و عبادات و أحكام - حياة للعوس .

ثم ذكر الله أنه كتب عليهم الصيام ، و لكنه لم يكتب عليهم لأول مرة في

تاريخ الأديان و ليس هو بدعا في التشريع ، فقد كتبه على من سبقهم من أهل

الكتاب و أهل الشرائع و الأديان ، و هكذا يحفف الله وطأة هذا التشريع

على الفوس و يهون خطئه عليها ، فالانسان إذا عرف أنه لم يكلف شئ حديد ،

و إنما هو شئ سقي و تقدم ، و قامت به الطوائف و الأمم ، هان عليه الأمور

وتشجع عليه ، ثم ذكر أنه ليس امتحاناً فقط ولا مشقة ليس وراها قصد ، إنه رياضة

وتربية و إصلاح و تزكية ، و مدرسة خلقية ، يتخرج فيها الانسان فاصلاً كاملاً ، رماه



البعث الاسلامى      تشريع الصوم و أمراره كما ذكرها القرآن

بيده يملك نفسه و شهواته ، و لا تملكه ، لقد استطاع الاصراب عن  
المباحات و الطيبات ، فقوى على ترك المموعات و المحرمات ، و « يترك الماء  
اللال و الحلال ، و الطعام الركى الهينى لأمر ربه كيف يقرب الحرام و الرجس  
النحس من المطاعم و المشارب و المعاش ؟ لذلك قال : « لعلمكم تقون » .

ثم قال لا تهولنكم عدة الشهر وثقلن عليكم ، فإمما هى : « أياماً معدودات »  
تصام تناعاً و تقتضى سراعاً ، و ما نسة هذا الشهر - الذى لا يصام إلا نهاره -  
إلى العام الكامل الذى يقضى فى لذة مباحة ، و متعة و راحة ، ثم إنه يستثنى من  
هذا التكليف مريض و مسافر و من يعجز عن الصوم أو يخاف عليه منه

ثم ذكر فضل الشهر الذى شرع صومه ، أنه شهر نزل فيه القرآن الذى كان  
بعثاً حديداً للحيل الاسانى و مسداً حياة جديدة للنوع البشرى ، خالق بالمسلم أن  
يستمد من هذا الشهر المبارك و صيامه و قيامه حياة جديدة و إيماناً جديداً ،  
و قوة جديدة

هذا هو الصوم الاسلامى ، أو الشحن الروحانى الذى هو زاهر بالحياة و المافع  
و البركات بعيد عن الارهاق و الاحقاد و المشقات التى لا تطيقها البعوس « يريد  
الله بكم اليسر و لا يريد بكم العسر و اكملوا العدة و لذكروا لله على ما هـداكم  
ولعلمكم تشكرون » .

خصائص التشريع الاسلامى فى الصوم و فصله و أحكامه :

وهكذا جاء التشريع الاسلامى للصوم أكل تشريع و أوفاه بالمقصود ، وأضنه  
بالعائدة ، و قد تجلت فيه حكمة العزيز العليم الحكيم الخبير ، الذى خلق الانسان  
« ألا يعلم من خلق ، و هو اللطيف الخبير » ( ١ ) .

( ١ ) سورة الملك : ١٤ ،

فخص شهر آ كاملا - و هو شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن - بصيام أيام متتابعات متواليات ، بصيام نهارها و يفطار ليلها ، و هو العرف عند العرب في الصوم و هو الميزان في التشريع العالمي الاسلامي ، يقول شيخ الاسلام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي :

« ويصبط اليوم بطلوع الفجر إلى غروب الشمس ، لأنه هو حساب العرب و مقدار يومهم ، و المشهور عندهم في صوم عاشوراء ، و الشهر برؤية الهلال إلى رؤية الهلال ، لأنه هو شهر العرب ، وليس حسابه على الشهور الشمسية (١) .

#### لماذا خص رمضان بالصوم ؟

و جعل الله الصوم في رمضان ، فعمل أ-

به . فذلك قرآن السعدين ، و التقاء السمواتين و

رمضان قد أنزل فيه القرآن ، فكان مطلع الصبح الصادق

حسن أن يقرن هذا الشهر بالصوم ، كما يقترن طلوع الصبح الصادق بالصوم كل يوم ، و كان أحق شهور الله - بما خصه الله من يمن و سعادة و بركة و رحمة ، و بما يبه و بين القلوب الانسانية السليمة من صلة خفية روحية - بأن يصام نهاره ، و يقام ليله (٢) .

وبين الصوم والقرآن صلة متينة عميقة ، ولذلك كان رسول الله ﷺ يكثر من القرآن في رمضان ، يقول ابن عباس رضي الله عنه : « كان رسول الله ﷺ أجود الناس ،

(١) حجة الله البالغة ح ٢ ص ٢٧ .

(٢) يقول شيخ الاسلام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي « إذا وجب تعيين ذلك الشهر ، فلا أحق من شهر نزل فيه القرآن ، و ارتسخت فيه الملة المصطفوية و هو مظنة ليلة القدر ، ( حجة الله البالغة ح ٢ ص ٣٧ ) .

وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل ، وكان يلقاه جبريل في كل ليلة من رمضان فيدرسه القرآن ، فرسول الله ﷺ حين يلقاه جبريل ، أجود بالخير من الريح المرسلة ( ١ ) .

يقول العارف بالله ، العالم الرباني الشيخ أحمد بن عبد الواحد السرهندي

( م ١٠٣٤هـ ) في بعض رسائله :

« إن لهذا الشهر مناسبة تامة بالقرآن ، وهذه المناسبة ، كان نزوله فيه ، وكان هذا الشهر جامعاً لجميع الخيرات والبركات ، وكل خير وبركة تصل إلى الناس في طول العام ، قطرة من هذا البحر ، وإن جمعة هذا الشهر سبب لجمعة العام كله . و تشتت النال فيه سبب للتشتت في بقية الأيام ، و في طول العام ، فطوبى لمن مضى عليه هذا الشهر المبارك ، و رضى عنه ، و ويل لمن سخط عليه فمنع من البركات ، و حرم من الخيرات ( ٢ ) . »

و يقول في رسالة أخرى :

« إذا وفق الاسان للخيرات ، و الأعمال الصالحة في هذا الشهر ، حاله ، التوفيق في طول السنة ، و إذا مضى هذا الشهر في توزع بال و تشتت حال ، مضى العام كله في تشتت و تشويش ، ( ٣ ) . »

و قد روى أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ ، قال : « إذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة ، و أغلقت أبواب جهنم ، و ساءلت الشياطين ، و الأحاديث في الباب كثيرة . »

( ١ ) حديث متفق عليه .

( ٢ ) رسائل الامام الرباني ، الشيخ أحمد بن عبد الواحد السرهندي ، ح ١ ص ٨

( ٣ ) رسالة ( ٤٥ : ) أيضاً .

موسم عالمى ، و مهرجانات

عام ، للعمادات ، والحيراث :

و هكذا أصبح رمضان موسماً عالمياً ، للعمادة و الذكر و التلاوة و الورع و الرهابة ، يلتقى على صعيديه المسلم الشرقى مع المسلم العربى ، و الحامل مع العالم ، و الفقير مع الغنى ، و المقصر مع المجاهد ، و كل بلد رمضان ، و فى كل قرية وبادية رمضان ، و فى كل قصر و كوخ رمضان . فلافتيات فى الرأى ، ولا فوضى فى اختيار أيام الصوم ، فكل دى عيدين ، يستشعر حلاله و حلاله ، أينما حل ورحا فى العالم الاسلامى ، المترامى الأطراف نفشى سحابة

فيحجم المعطر المتهاون بالصوم عن الاشفاق عن حما

أو خجلا ، إلا إذا كان وقفاً مستهتراً من الملا

المرضى و المسافرين ، الذين أدن الله لهم فى الافطار ، مهر راسى سعى ، له جو خاص ، يسهل فيه الصوم ، و ترق فيه القلوب ، و تحشع فيه النفوس ، و تميل فيه إلى أنواع العمادات و الطاعات ، و البر و المواساة .  
الحو العالمى ، و ماله من تأثير فى النفوس و المجتمع :

وقد لاحظ ذلك شيخ الاسلام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوى ، بنظره الدقيق العميق ، فقال وهو يشرح حديث : « إذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة ، إلح . » الصوم إذا جعل رسماً مشهوراً ، نفع عن غوائل الرسوم و إذا التزمته أمة من الأمم ، سلسلت شباطينها ، و فتحت أبواب حنائها . و علق أبواب اليران عنها (١) .

(١) حجة الله البالغة ، ج ١ ص ٥٩ .

و يقول فى موضع آخر :

« أيضاً فان اجتماع طوائف عظيمة من المسلمين على شئ واحد ، فى زمان واحد ، يرى بعضهم بعضاً مدونة لهم على الفعل ، ميسر عليهم و مشجع لإيائهم ، .. »

« و أيضاً فان اجتماعهم هذا لنزول البركات المملوكة على خاصتهم و عامتهم ، و أدنى أن يتمكس أوار كلهم على من دونهم ، و تحيط دعوتهم من ورائهم (١) .  
الفصائل و ماله من تأثير و قوة :

إن الحياة فى صراع دائم بين الشهوات الحسية إلى النفس ، و المنافع المقررة عند العقل ، وليست الشهوات هى التى تنتصر دائماً فى هذه المعركة ، كما يعتقد بعض الناس ، فذلك سوء طس بالطبيعة البشرية ، و إنكار للواقع .  
إن القوة التى تدبر عجلة الحياة بسرعة ، و تنفض على هذا العالم الحياة والشايط هى الإيمان بالبع ، ذلك الإيمان هو الذى يوقظ الفلاح فى يوم شات ، شديد البرد ، يحرم عليه الدفء ، و يكر به إلى الحقل ، و فى يوم صائف شديد الحر يهون عليه وهج الشمس و لعم السموم ، و يعصل بين اتاجر و أهله ، و يتوجه به إلى متجره ، ذلك الإيمان ، هو الذى يزين للجندى الموت فى ساحة القتال ، و فراق الأحبة و العيال ، فلا يعدل به راحة و لا ثروة و لا نعيماً إن كل ذلك إيمان بالمافع و حرص على الخير ، هو القطب الذى تدور حوله الحياة .  
و هنالك إيمان أعظم سلاماً على النفوس ، و أعرق أثراً من الإيمان الذى صربنا له بعض الأمثال ، ذلك الإيمان بمافع أحبر بها الأنبياء و الرسل ، و نزل بها الوحى ، و نطق بها الصحف ، و هى تتمصر فى رضا الله و ثوابه و جزائه

في الدنيا والآخرة .

لقد علم الجميع ، أن الامساك عن الطعام في بعض الايام مفيد للصحة ، وحيث للره أن يصوم مراراً في كل عام ، و قد أسرف الناس في الأكل والشرب ، و انعموا بأنواع من الطعام و الشراب ، فأصيبوا بأمراض حسدية و حلقية ، كل ذلك معروف ومشاهد ، و آمن الناس بفوائد الصوم الطبية ، و آمنوا بأنه ضرورة صحية ، و آمنوا كذلك بفوائد الصوم الاقتصادية .

ولكن إذا سأل سائل ما عدد الصائمين في هذه السنة لعوائد طبية ، ومصالح اقتصادية ؟ و ما عدد الايام التي صاموها طمعاً في الاعتدال ؟

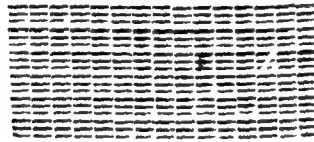
في المعيشة ؟ كان الجواب المقرر ، إنه عدد ضئيل  
أن الصوم به سهل هين ، و رغم أن الصوم الطيب  
من الصوم الشرعي .

ثم نظر في عدد الصائمين الذين يصومون لأهم بعدد من الصوم مريضة  
دينية ، قد وعد الله عليه بثوابه و رصاه ، و تكمل مجزائه ، فترى أن هذا العدد  
- مهما طغت المادية وضعف الدافع الديني - عدد ضخم لا يقل عن ملايين ، وإن  
هؤلاء الملايين من النفوس لا يمتنعهم الحر الشديد في الأقاليم الحارة من أن يصوموا  
في النهار ، و يقوموا في الليل ، لأن الايمان بالمنافع الدينية التي أخبر بها الأنبياء ،  
عند أهل الايمان أقوى من الايمان بالمنافع الطبية التي أخبر بها الأطباء و من الايمان  
بالمناافع الاقتصادية التي لطمح بها الاقتصاديون .

ذلك لأن المؤمنين سمعوا في الصوم ، ما هو عليهم متاعب الصوم ، وشجعهم  
على احتمال الحر و الجوع والعطش ، فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي  
ﷺ قال :

البحث الاسلامي      تشريع الصوم و أسرارها كما ذكرها القرآن

« كل عمل ابن آدم يضاعف ، الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، قال الله تعالى : « إلا الصوم فإنه لي ، و أنا أجزي به ، يدع شهوته و طعامه من أجل ، للصائم فرحتان فرحة عند فطره و فرحة عند لقاء ربه و لحلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك (١) و روى سهل بن سعد عن النبي ﷺ قال : « في الجنة باب يدعى الريان يدعى له الصائمون ، فمن كان من الصائمين دخله ، و من دخله لم يظلم أبداً (٢) » و عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه : « من صام رمضان إيماناً و احتساباً ، غفر له ما تقدم من ذنبه (٣) » .



(١) رواه السنن

(٢) للشبخين

(٣) رواه البخاري

## الغزو الفكرى فى العالم الحديث

[ هذا المقال حلقة أولى لمجموعة من المحاضرات التى ألقاها  
فضيلة الدكتور الشيخ يوسف القرضاوى أمام طلبة كلية  
الشريعة و اللغة العربية بدار العلوم ندوة العلماء ، و ذلك  
فى شهر ربيع الثانى ١٤٠٠ هـ - مارس ١٩٨٠ م ، نقلها من  
الشريط الأح طريف أحمد النور  
و الفكر الاسلامى ]

حديثاً اليوم عن الغزو الفكرى

ذلك الغزو الذى أصاب المسلمين فى هذا العصر فأثر فى عقولهم و أفكارهم  
و شوه معاديمهم و وصع لهم أو اكثّر منهم عقليات جديدة يطورون بها إلى الحياة  
و الوجد و الانسان و التاريخ و الدين و المواقف و الأشخاص نظرة جديدة غير  
النظرة التى يجب أن ينظر بها المسلم إلى تلك الأمور كلها ، و هذا الغزو هو  
أشد الأمور خطراً فى عصرنا هذا ، نحن نعرف أن الغزو نوعان غزو عسكري  
و غزو فكرى ، كان الغزو فى الماضى يعتمد على الجانب العسكري أى على احتلال  
الأرض و كان الأعداء إذا انتصروا على بلد ما حاولوا أن يهدموا المقومات المادية  
بمحاصرة المغلوبين ، ولما انتصر التتار مثلاً على المسلمين و دخلوا بغداد عاصمة الخلافة  
الاسلامية فى ذلك الوقت سنة ٦٥٦ من الهجرة ماذا صنعوا ؟ هدموا المساجد هناك



و ألقوا بالسكّتب نهر دحلة حتى اسود ماء النهر من كثرة ما أريق فيه من مداد ، هناك ذبحوا الناس حتى سالت الدماء كالمياه ، هذا ما فعلوه ، وكانت مهمة الغزو الأجنبى أن يعمل هذا مع من يغزوه ، يهدم المقومات المادية التى يقدر عليها .

ثم جاء الاستعمار الحديث و وحد أن هذه الوسيلة وسيلة بالية تقليدية عتيقة لا تستطيع أن تصمد طويلا للمقاومة والتصدى و كثيراً ما تنقلب على أصحابها و كثيراً ما تثير النقمة و توغر الصدور و تشعل النار فى القلوب و تشند المقاومة ويقف المظلومون صد العالين وهذا ما حدث فعلا ، فمثلا إذا أخذنا التتار أولئك الذين غلبوا على المسلمين غلبة تذكر فى التاريخ وضرب بها المثل إذا قيل إن التتار انهزموا فلا تصدق ، وذلك أشبه ما كان يقال عن إسرائيل ، إنها القوة التى لا تقاوم ، هكذا كان التتار ، و لكن لم يغه هذا شيئا فها هى إلا ستان فقط حتى هزم التتار هزيمة كبيرة سحقها التاريخ للمسلمين بأحرف من البور بسنة ستانة و ثمان و خمسين و ذلك فى معركة عين جالوت و رمصان ، سفتان فقط واستقر المسلمون أنفسهم وقاتلوا فى معركة من معارك التاريخ الحاسمة معركة عين جالوت بقيادة القائد المملوكى المسلم المدين المظفر قطب .

ولما جاء هذا الاستعمار فكر تفكيراً حديداً : إنه لا يمكن احتلال الأرض ولا يمكن أن يدخ الناس ولا يمكن أن تهدم المساجد ولا يمكن أن ترمى السكّتب فى الأنهار أو تحرق بالماء ، بل لابد من عمل حديد ، هذا العمل الحديد هو أن يغزى الأفكار ، ويغزى الانسان من داخله ويقاد من ناطقه ويجعل من حيث يمشى وراء الأفكار والمعتقدات ، فالذى يصنع التاريخ فى الحقيقة هو الأفكار والمعتقدات ، والذى يصنع السلوك هو الفكر ، و ليس كما يقول ماركس : إن الذى يصنع التاريخ هو الاقتصاد أو الإنتاج أو علاقات الإنتاج ، و لكن الواقع هو ما يقوله الاسلام أن الأفكار و الانفس

تغير التاريخ كما قال الله سبحانه و تعالى مقررأ ما به السمة الاجتماعية الدائمة ،  
 « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » ما الذى صمعه البى ﷺ فى  
 تغير العرب ، إنه غير ما بأنفسهم ، غير أفكارهم و معتقداتهم و صنع منهم أماساً  
 جديداً فى الفكر الجديد والايماى الجديد ، ترك العربى الجاهلى وثبات ، ترك العادات  
 و الأخلاق القديمة كشرب الخمر و الرنا و واد الثبات و لعب الميسر و كذا وكذا  
 ترك هذا لما تغير فكره و معتقداته .

هذا ما فهمه الفاصون الذين احتلوا ديار الاسلام ، فأرادوا أن يعاملوا  
 المسلمين معاملة أخرى ، كان بعض المتعصين منهم  
 إلى ديانة المستعمرين وحامت الحملات التبشيرية الصح  
 تصير المسلمين و أرادت تحويلهم من محمد ، و أحمد .

حورح حنا ، و بطرس و هكذا ، و لكننا فشلت ه  
 مصر ، كتب تقريراً أيام الحملة التبشيرية على مصر قال فيه : سيطل الاسلام صخرة غاية  
 تنحطم عليها محاولات التبشير الصراى ما دام للاسلام فى مصر هذه الدعائم ، القرآن  
 يسمع و يتلى و يحفظ و يدرس ، و الأزهر الذى يعلم هذا القرآن و يقوم عليه تعليماً  
 و دعوة و تربية ، واجتماع الجمعة الاسماعى ، و مؤتمر الحج السنوى للمسلمين ،  
 مادامت هذه الامور الأربعة سيطل المسلمون متمسكين بالاسلام ، وقال بعضهم : مادام  
 هذا الكتاب موجوداً ، فلن يستقر لنا القرار فى بلاد الشرق .

و قال بعض المتعصين الكاثوليكين المرنسيين إذا توارى القرآن و السكعة  
 أمكن السيطرة على المسلمين و لكن كيف يمكن أن يتوارى القرآن و كيف يمكن  
 أن تتوارى السكعة ، و كيف يمكن أن يتوارى المسجد الذى يجتمع فيه المسلمون  
 لصلواتهم ، خاصة فى اجتماع الجمعة الذى أشار إليه المشر ، كيف يمكن أن يتوارى الأزهر

معاهدته و كلياته و حريمه ، هذه كلها أشياء ليس من السهل أن تتوارى ، ليس من السهل أن تُلغى ، ولو أراد أحد من الناس أن يجرب عملائه و يذهب ليهدم الكعبة مثلاً لقامت الدنيا كلها ، لثارت حمية المسلمين فى كل مكان لو أراد أحد أن يهدم المساجد لقام قائم المسلمين ، و وقفوا يدافعون عن المسجد بالروح و الدم ، لو أراد أحد أن يهدم الأزهر أو يلعنه لقام الناس فى كل مكان و يحامون هذه القساعة الاسلامية ، ومن هالك قالوا ليس الهدف أن ندخل المسلمين فى الصرانية ، ولكن الهدف هو أن نخرج المسلمين عن الاسلام ، لا يلزم أن يدخل المسلم الصرانية ، و يسمى جورس حيا و بطرس على و لكن يبقى فى الاسلام شاكا مانعا يشكك فى ديه بتركه إنسانا رجراجا لا يقف على أرض صلبة من العقيدة السليمة ، و عملية الشكك عملية التميع و التغير للشخصية الاسلامية حيث لا يبقى المسلم متماسكا و لا يبقى ثابتا و لا يبقى واضحاً فى اتجاهه ، فلا بد أن يكون هذا عن طريق الغزو الفكرى غزو الأمكا لأن الذى يبقى هو الآثار الفكرية التى إذا تسلت إلى العقول يصبغها بالصيغة المطلوبة و من هالك قالوا لا بد من الغزو الفكرى و لا حاجة إلى أن يحرق المصحح أو يحرق الكتاب دع المصحف يطبع ، و يطبع طبعات جميلة ، وأيقية ، دعمهم يقرأ القرآن و يتلون من غير أن يعوه و يفهموه و يطبقوه .

و من هنا وجدنا إداعة لدن تدبى القرآن الكريم و إداعة لإسرائيل : القرآن الكريم و صوت أمريكا تدبى القرآن الكريم لا مانع من هذا لأنهم مطمئنون أن إداعة القرآن الكريم لا يحرك من المسلمين ساكناً ، ولا يثبه فيهم عاقلاً ، و العقول عزلت عن هذا القرآن عن طريق الغزو الفكرى ، و كذلك قالوا : من الضرورى أن نهدم المساجد أو نمنع إقامة المساجد لأننا إذا فعلنا ذلك لا نأسس بكثرة بناء المساجد ، و المسجد الذى يهدم اليوم سيبنى مكانه غداً

منه ، ويزين ويزخرف وتقام له مأذن ومنابر عالية رفيعة تناطح السحاب ، وهكذا كان الغزو الفكرى الوسيلة الفعالة لتغيير نفسية المسلم وعقلية سلوك المسلم ، وهذا ماسار فيه الاستعمار الحديث ، الاستعمار الحديث سار فى هذا الطريق واتخذ لذلك مسالك ووسائل شتى منها التعليم و التربية عن طريق المدارس الاجنبية التى تتسع الارسابات التبشيرية اوتتبع المؤسسات الاحيية و قد نظمت احسن تنظيم و اديرت بأحسن ما تقوم به الادارة ، حتى يتوغب الناس فى دخولها و ترع بالذات ابناء الطبقة الذين بسمونهم الطبقة الراقية والطبقة الارستقراطية الذين يراون لبحكموا البلاد فيما بعد ، ومن لم ينصحهم هذا التعليم وأرادوا له تمام الانصاح أرسل إلى أوروبا إلى بلاد الاستعمار الام ليكمل له

آخر يحمل اسماً عربياً إسلامياً أو شرقياً ،

ويحمل فى صدره قلماً أورياً ، تغيرت أوكا

القوم ، فأصبح ينظر إليه بالاحتقار ، واسماح عن  
أوعربى أوهدى بالدم والعصر ولتكنه بالتفكير والعاطفة لسان آخر ، هذا ما كان يصمعه الاستعمار فى ذلك الوقت ، ولم يكتف بهذا بل أراد أن يوسع القاعدة ففتح المدارس لقطع كل من يريد التعلم وبدأ يشرف عليه فى بلاد إسلامية فى مصر فى الهدى ، فى مصر ، وفى مصر كان يشرف على ذلك التعليم قسيس معروف مشهور ، كان المنشار المخطط المدبر والرأس المفكر وراء التعليم فى مصر المنشار دولو ، كان قسيساً انجليزياً صليبي النزعة هو الذى وضع أسس التعليم و أشرف على تطبيقه وإدارته فى مصر فى ذلك الوقت ، و كذلك فى الهدى ، فالتى يقرأ كتاب شجى الاستاذ أبى الحسن الدوى • الصراع بين الفكرة الاسلامية و الفكرة العربية • يجد فيه نماذج لهذا التعليم و عقول العلماء و المفكرين الاسلاميين فى وجه هذا التعليم و كلنا بذكر كلمة

ذلك الأديب الهندى الشاعر الساخر الذى قال معلقاً على المدارس والكتبات الجديدة قال يا لبلادة فرعون ما كان أغباً بالذى أحوجـه إلى أن يذبح أبناء بنى إسرائيل ويستحى نساهم ، لو كان عنده عقل و فكر و ذكاء كذكاء المستعمرين المحدثين كان فى غنى عن هذا ، كان يستطيع أن ينشئ مدرسة أو كلية لأبناء قوم بنى إسرائيل يلقهم فيها ما يريد و يريهم على ما يريد و يصنع الأفكار التى يريدونها لينفذوا بعد ذلك مخططات دون أن يريد قوماً ودون أن يضر عليه سوء الاحدوث فى التاريخ ، هذا كلام ساخر و كلام قوى و عميق يدل على قسوة هذا النوع من التعليم الذى يقتل الانسان و يذمحه بغير سكين ، فالتعليم هو الوسيلة الهامة التى صنعت أساساً يتسمون إلى الاسلام و إلى الأسر الاسلامية و يحملون أسماء المسلمين و لكنهم يعيشون بعقلية غير إسلامية و عاطفة غير إسلامية ، و أضافوا إلى هذا الوسائل الأخرى الكتب الجديدة التى تترجم من اللغات الأخرى و الصحافة الجديدة التى تعلم الناس أفكاراً جديدة ، و تغرس فيهم أفكاراً جديدة و مشاعر جديدة ، و هكذا وسائل الاعلام التى دخلت على الناس فى حياتهم و أثرت فيهم تأثيراً كبيراً و تسلمت إليهم تسلا كتنسلا الأفعى تدب فيهم كما نذب الحر فى رأس شاربها حتى وحد الناس أنفسهم بعد زمن و وحدوا الكثيرين من ألسانهم و قد أمشوا حلقاً آخر ، أشاهم هذا الغزو الفكرى حلقاً آخر ، هذه هى الخطورة التى تعرض لها المسلمون فى هذا العصر ، و لم يتعرضوا لمثلها من قبل فى عصر من العصور الأولى ،

لأنهم واجهوا غزو الفلسفة اليونانية و الفكر اليونانى الاغريق الذى دخل على المسلمين فى وقت من الأوقات و أعجب به كثير من عاقرتهم و نوابغهم ، أعجبوا بهذا الفكر و بحاصة أولئك الدين يسمون بفلاسفة المسلمين من أمثال الكندي و العاربانى وابن سينا و غيرهم ، و قبلهم من كانوا يسمون إخوان الصفا ، هؤلاء

تأثروا بالفكر اليونانى و قاموا بمحاولات تليفقية كما كان إخوان الصفا يلعبون بين الاسلام و لعلمة ، أو محاولة توفيقية أحفقت فى النهاية ، و هى محاولة الفارابى و ابن سينا و غيرهما من حاولوا أن يوفقوا بين الفلسفة و الدين ، و لكن للاسف كانت الفلسفة تعتبر كأنها هى الأخرى كلام أرسطو الذى سموه المعلم الأول ، و كان يعتبر هو الحجة والأصل ، وأحياناً فلسفة أفلاطون التى تنسب إليه الفلسفة الافلاطونية الحديثة ، هذا ما فعله هؤلاء . وقص الله للاسلام من يدافع عنه فى القرن الخامس الهجرى ، فكان أبو حامد الغزالى الذى ولد سنة أربعمائة و خمسين ٤٥٠ هـ الهجرية وتوفى سنة ( ٥٥٥ هـ ) كان قد هـ أ

عن الاسلام و عن العلوم الاسلامية و الثقافة

من أساسها و يقتلعها من جذورها فقال لا

أولا فدرس الفلسفة دراسة عميقة و لخص مقادير

« مقاصد الفلاسفة » ثم كر عليها بالققد و الهدم سلاح الفلسفة نفسه و بمنطقه هذا فى كتابه المعروف « تهافت الفلاسفة » خطأ الفلاسفة فى عشرين مسألة من المسائل الكبيرة والقضايا التى يتنبهونها وذكر أن بعضها لو قام أحد من نومه وقال إني حلمت مثل هذا يعتبر هذياناً مثل قصة العقول العشرة والهوس العاكبة والعقل الفعال و أشياء غريبة جداً آمن بها بعض الفلاسفة المسلمين .

و كفر هؤلاء الفلاسفة فى ثلاث مسائل أساسية . و فيها مسألة القول بقدوم

العالم و أنه غير مخلوق .

و المسألة الثانية : أن الله لا يعلم الحزنيات ، والمسألة الثالثة : هى إنكار المعادل، الجسماني وأن الأجساد لا تبعث وليس هناك نعيم لهذه الأبدان و لا العذاب لهذه الأبدان ، إنما هو نعيم روحى و عذاب روحى ، وإنكار القيامة وما فيها من الحجة

و البار كما ذكرها القرآن ، كهرم الغزالي فى هذه المسائل ، والذى دفعه دفع هؤلاء إلى هذا ، لأنه هدم الفلاسفة لأر قضايا الفلسفة قضايا مسلمة و لم يفرقوا بين القضايا العلمية البحتة والقضايا الميتافيزيقية ، قضايا ما فوق الطبيعة والقضايا الالهية و الدينية التى لا يمكن أن تعرف إلا عن طريق الوحي ، فلما رأوا عسء هؤلاء الفلاسفة اليونانيين أشياء تعتبر حقائق ثابتة كقولهم فى مسائل الرياضيات و العلوم الطبيعية و الهندسية وغيرها من الأشياء الثابتة ، فبعض ما قاله هؤلاء الفلاسفة يعتبر الآن أخطاء واضحة للعلم ، حتى قال بعض الفلاسفة فى هذا العصر ، إن البلبد فى المدارس الابتدائية ليعرف حقائق الكون أكثر مما كان يعرف أرسطو وجاليلوس فى عصرهما لهم مثلاً يقولون : إن العناصر فى الكون أربعة ، الماء ، و النار ، و الهواء ، و النار ، هذا الأمر أصبح من الداحية العلمية حرافة ، والعناصر زادت على ذلك ، و النار الذى يعتبر عسراً هو مركب من عناصر عديدة ، و الماء ليس عنصراً بل هو مركب من الأكسوجين و الأذروجين و الهواء مركب من عدة عناصر ، و هكذا مهدد الأشياء التى كانوا يعتقدونها أصبحت اليوم خطأ اعتقدوا أن الأفلاك أحسام صلبة لا تقبل الحرق ولا الالتئام ، ولذلك لما قالوا إن الحية عرصها السماوات و الأرض فعنى ذلك أنه لا بد أن تكون الحية فى غير هذه الأرض المحدودة وإدأ لابد للناس أن يحترقوا هذه الأفلاك فكيف يحترقونها أجسامهم و هى أجسام صلبة لا تقبل الحرق ولا الالتئام ، إدأ لابد من المصوص القطعية الكثيرة المتوافرة فى القرآن و السنة عن البعث ، البعث الحسمانى ء أ يحسب الانسان أن لن يجمع عظامه ، ء قال من يحبى العظام و هى رميم ، قل يحببها الذى أشأها أول مرة ، ء قد علما ما تنقص الأرض منهم و عندما كتاب حبيب ، و ثم البعم الحسمانى ، الأكل و الشر و الحرور العين ، و العذاب الحسمانى ء كلما بصجت حلودهم بدلانهم

حلوذاً غيرها ، و مئات من آيات القرآن و أحاديث الرسول في هذا المعنى  
كان هذا نوعاً من الغزو أصاب المسلمين ولكن كان حطر ذلك الغزو محدوداً  
فقد أصاب طائفة معينة ، و لم يصب جمهور الناس .

و لكن الغزو الفكرى في عصرنا الحديث كان أشد من هذا كله أشد من  
غزو الاسرائيليات . . . وأشد من غزو الفلسفة اليونانية لأن القاعدة التي صعد بها  
هذا الغزو الحديد عريضة ، فقد غرا العقول عن طريق التعليم و عن طريق أحجرة  
الاعلام و عن طريق المؤسسات الفكرية و الجامعة و استطاع أن يؤثر في جمهور  
صخم من المسلمين وظهرت آثار هذا الغزو في التربية و التثا

و في الحكم و السياسة و في الاقتصاد و الاحتماع

المرأة و الأسرة ، و يرى آثار هذا الغزو في نواح

بل رأينا آثار هذا الغزو في بعض المؤسسات التي ..

و في بعض العلماء الذين يحملون سمه الدين الأصيل من التربية و التعليم ، رأينا  
الغزو الفكرى يشوه الاسلام و يمجّد الغرب ، قام التعليم في كثير من بلاد المسلمين  
على تشويه الاسلام و على تمجيد الحضارة الغربية ، تشويه الاسلام في القرآن و في  
البي و في سيرة رسوله ﷺ و في تاريخ رجاله و في حضارته ، و رأينا تلاميذ  
المستشرقين في الجامعات و غيرها يدون هذه الأفكار لأساء الاسلام بل يفرسون  
هذه الأفكار في الكتب التعليمية و في صلب المناهج التعليمية و يعرض الاسلام صورة  
مشوهة و تعرض السيرة النبوية كأنها عبارة عن مجموع الغزوات لا العرص الذي  
بين جمال الرسالة الاسلامية و عظمة الشخصية المحمدية ، و عظمة الحوائط الخلقية  
التي تمتع بها هذا الرسول ، و تاريخ الكفاح الحقيقي للعدوان على الدعوة الاسلامية ،  
و يعرض الصحابة الكرام رضى الله عنهم بحث يظهرون و كأنهم جماعة يقتتلون على



الملك و على الدنيا ، هذا هو الذى نرى فى الكتب التى تعد لأبناء المسلمين ، هذا من ناحية ، و من ناحية أخرى تمجيد الغرب و كل ما يأتى من الغرب ، وتقديس حضارة الغرب و اعتبار الحضارة الاسلامية نسخة من الحضارة اليونانية ، و أن المسلمين ما كانوا إلا نقلة لحضارة اليونان وثقافة اليونان ، وهم بهذه المناسبة يتناسون الشخصيات الضخمة فى تاريخ الحضارة الاسلامية من الأطباء والمهندسين والعلماء والحرفيين وفى كل ناحية ، وأن المسلمين اختاروا العلوم من أساسها ، وأصافوا الممجد إلى العلوم القديمة الجديدة ونقحوها و هذبوها ، وهم الذين احترعوا المصح الذى يسمى المصح الحديث ، المصح التحريدى الذى هو قائم على الاستقراء ، لا هم من الناحية الطرية نقوا منطق أرسطو و من الناحية العملية نشأوا على الاستقراء ولم يسيروا على مامشى عليه اليونان ، وقامت الحضارة سامقة الدرى وتميزت بالجمع بين الحجاب الرياضى و الحجاب الانسانى ، بين الابداع المادى والسمو الاخلاقى وبين العلم والايمان و ربطت الأرض بالسماء ، ولكن تشوهت هذه الحضارة ، ويقال لها إنها كانت السحرة من الحضارة اليونانية هذا مع أن المصنفين من الغربيين اعترفوا بأن المسلمين هم واضعو المصح للعالم التحريدى قل « فرنسكو » و قل « روبرتو » يكون « اللذين ينسب إليهما اختراع و ابتكار المصح العلمى التحريدى ، هما كما قال « العبد » فى كتابه « بقاء الانسانية » إن « روبرتو » و « فرنسكو » كانا رسول الحضارة الاسلامية إلى الغرب ، وهم الذين نقلوا المنهج من الحضارة الاسلامية إلى البلاد الأوروبية كانت اللغة العربية فى ذلك الوقت هى لغة العلم فى العالم ولا تزال آثار الكلمات العلمية العربية فى اللغات الأخرى موجودة ، و بعض الناس أحصوا مئات الكلمات العلمية فى تلك اللغات ، كان أساتذة العلم المسلمون هم أساتذة العلم فى العالم كانت الكتب العلمية الاسلامية هى التى تدرس فى جامعات العالم ، كان الطلاب يأتون إلى الحواضر الاسلامية ليتعلموا منهم فى الأندلس ، كانوا يأتون ليتعلموا هناك من أوروبا و فى

غيرها ، وفى الحروب الصليبية استفاد الغربيون من المسلمين فى كثير من نواحى العلم و الثقافة و الحصاره الاسلاميه ، و هذا - مع الاسف - لا يدرس لائناسا ، و لكن يدرس لهم ، أن المسلمين كانوا نقلة للحضارة ، لم يكونوا من المبدعين فيها و لا من المبتكرين ، وكذلك شوهوا تاريخ العثمانيين فيدرس لابائنا فى بلاد العرب أن تاريخ العثمانيين هو تاريخ الاستعمار العثمانى فى بلاد الغرب وصوروا الغزو الاحمى لبلاد العرب فيكروون التار و يكررون الصليبيين ، ويذكرون العثمانيين الذين دافعوا عن البلاد الاسلاميه ، و بشرروا الاسلام و ارمهوا الغرب الصالح . جلد ١  
الاسلام لعدة قرون ، هؤلاء يقال لهم المستعمرو  
الفكرى أكثر فى المناهج التعليمية التى ليست مهسوغة  
لدين الاسلامى ، بل روح العدا و المخافة لهذا

ومن نتائج هذا الغزو الفكرى هى الفكرة التى تقول . إن الدين سنى والديونه  
شئى ، لاسياسة فى الدين ولا دين فى السياسة ، كالعلمية المعروفة فى المسيحية ، وهذا  
الفكر مقبول عدنا لانهم يحكون عن المسيح أنه قال : ما لقيصر لقيصر ، و هذا  
من الناحية الدينية مقبول و من الناحية الفكرية لدى الذهنية الغربية أبصاً مقبول ،  
لأن عدوها أن الله خلق العالم وترك ، فهو لا يدبره ولا يشرف عليه ، مثل نظرية  
أرسطو : إن الاله لا يدبر أمر العالم بل لا يعلم شيئاً مما فى العالم ، حتى قال مؤرخ  
الحصاره صاحب « قصة الحصاره » « ويدورند » قال : يا لاله أرسطو من إله  
مسكين ، إنه لا يعرف فى الكون شيئاً و لا يدبر فيه أمراً ، فالفكرة عند الغربيين  
أن الاله لا شأن له بالعالم ، معناها أن الدولة فى ناحية و الدين فى ناحية ، وجاءت  
تلاميذ « انجلاس » نفسه فقالوا : دع ما لقيصر لقيصر ، و ما لله لله ، هذه الفكرة  
بالنسبة للمسلمين مرفوضة تماماً ، لأن الأمر كله لله وهو صاحب الخلق والأمر وهو الذى

يدبر هذا الكون كله ، ولا يمكن أن يقال بالنسبة للسلم : دع ما قبصر لقيصر و ما لله لله ، بل قبصر و ما لقيصر لله الواحد القهار . لأن لله ما فى السماوات و ما فى الأرض ، « والله من فى السماوات و من فى الأرض » و ليس هناك شئ يخرج عن قبضة الألوهية و تقدير الألوهية ، كل ملك لله .

أما الدين فى ناحية ، و الدولة فى ناحية فهذه الاجتماعية مرفوعة بالنسبة للسلم ، و لم يعرف الاسلام هذه الثنائية أبداً ، و الرسول عليه الصلاة و السلام كان إمام المسجد فى الصلوات و قائم فى المعركة و حاكمهم فى الحصومة ، وزعيمهم فى السياسة ، وهو رئيس الدولة . وهو مبلغ عن الله ، ولم يكن معه ملك آخر يقود الناس و يسودهم ، لا - و الخلفاء الراشدون كانوا كذلك و الخلافة كما عرفها علماء المسلمين نيابة عن رسول الله ﷺ بعراصة الدين و السياسة فى الدنيا ، هذه الخلافة هى منصب دى و دىوى ، و سلطة روحية و زمنية ، ليس فى الاسلام سلطتان ، سلطة روحية و سلطة زمنية ، رجال الكهوت ، و رجال الدولة و السياسة ، ليس هذا فى الاسلام قط ، الاسلام لا يقلل أداً هذا الانقسام و هذا الانفصال بين الدين و الدنيا ، و المسلم فى صلاته يتدخل فى شئون السياسة حينما يقرأ بسورة المائدة « و من لم يحكم بما أمر الله فأولئك هم الكافرون » « فأولئك هم الظالمون ، فأولئك هم العاسقون » و يمكن و هو فى صلاته - أن يدعو الله سبحانه و تعالى للسلبيين المصطفيين فى سوريا و يدعو الله لآخوانه المجاهدين فى أفغانستان و هو فى قلب الصلاة ، فلم يصالح دين الاسلام بين العادة و بين السياسة ولا بين الدين و بين الدولة ولا بين المصحف و بين السيف إلا بالوحدة التى تجمعهما ، ولذلك لا يعرف الاسلام سلطتين سلطة توجه الروح و سلطة توجه البدن أو العقل ، هى سلطة واحدة ، و ليس هناك أى صراع بين سلطتين ، كما حدث الصراع بين الكنيسة و بين الأمراء

و السلاطين و غيرهما .

هذا الاسلام لا يعترف بهذا الانقسام مطلقاً والانسان من جهة البطرة العلية وحدة ، وليس هناك شئ واحد مثل الروح و شئ واحد مثل البدن هو كيان واحد بروحه و بدنه وعقله ، كيان واحد لا تفارق فيه ، ولذلك يجب أن توجهه سلطة واحدة ، - إن الدين بحاجة من الدولة فكرة غير إسلامية ، وهى بالنسبة للإسلام كفر بواح ، من قال إن الدين ينبغي أن يفصل عن الدولة و الدولة تفصل عن الدين ١ هذه الأفكار جاءت عن طريق الغزو العكرى و أصبح كثير من الحكام

و من المتعلقين للحكام ومن عبيد العكر الغربى يعتقدون ٢

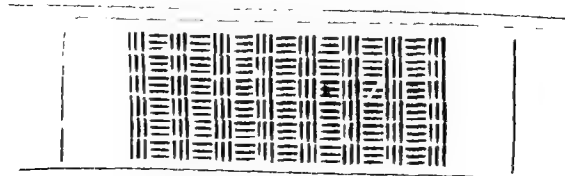
فى الناس و يعلونه لتلاميذهم ، إن الدين لا علاقة

بالدين ، ومن آثار الغزو العكرى أيضاً ما يقولون

« الدين لله و الوطن للجميع » ما معنى هذا ، .

بين الأديان ، يريدون أن يكرروا أن هناك فارقاً بين الاسلام والصراية ، والاسلام والهندوكية ، والاسلام والبوذية ، والاسلام واليهودية ، هذا لا يمكن لأن الله سبحانه و تعالى لا يعرف إلا ديباً واحداً ، و لم يعرفنا إلا بدين واحد « إن الدين عند الله الاسلام » وهو الذى أنزل به كنهه وبعث به رسله ، كل الرسل بشوا بالاسلام و كل الكتب نزلت بالاسلام ، ليس فى الأمر أن هناك من حرفوا و بدلوا هذا الدين فجاء محمد ﷺ مصححاً لما حرف ، و متممناً للأديان السابقة بما يقتضى تطور البشرية .

« يتبع »



# بعض مقومات الحضارة و نظم الحكم الاسلامية فى عهد الرسول ﷺ ( الحلقة الثالثة الأخيرة )

للدكتور عبد الشافى غنيم عبد القادر

دعائم و مقومات نظام الحكم الإسلامى فى عهد الرسول بعد الهجرة :

لقد كانت هجرة الرسول ﷺ من مكة إلى المدينة ، ليست مجرد حدث هام بين فترتين ، أو حداً فاصلاً بين عهدين ، أولهما يتسم بالدموة و الدعوة الحالصة و ثانيهما يتصف بالدموة و الدعوة و الدولة معاً ، و إنما كانت هجرته ﷺ حدثاً تاريخياً و مصالياً و تنظيمياً و حصارياً إلى أبعد الحدود .

لقد كان الدور المدنى زاخراً بالتنظورات الواضحة فى مختلف الميادين العقيدية و السياسية و التنظيمية و الاقتصادية و الفكرية ، استكمالاً للأسس الراسخة الأولى التى أرساها رسول الله ﷺ فى فترة الدور المكي .

و قد واجه الرسول فى دولته الجديدة عدة مشكلات و قضايا هامة ، كان على رأسها أربع قضايا : (أ) قضية الوحدة العقيدية و التكافلية بين المهاجرين و الأنصار (ب) قضية الوحدة الوطنية لمجتمع المدينة (ح) قضية الجهاد فى سبيل الله ضد المعتدين (د) قضية تفصيل ما سبق لإحماله من تشريعات فى الدور المكي بالسور و الآيات المدنية المكرمة .

و ليس من شك فى أن هذه الموضوعات تحتاج إلى مجلدات كبيرة يعجز عنها ذلك البحث المحدود و لذلك فسوف نقصر على إبراز قدرة رسول الله ﷺ التنظيمية

في مواجهة المشككين الأولين ، وكب استطاع رسول الله ﷺ أن يحقق هذين الهديين وهما الوحدة العقيدية و الوحدة الوطنية الاسلامية من خلال أزل صحبة وصعها لمجتمع المدينة أوردتها ابن هشام في كتابه سيرة رسول الله ﷺ و هالك بعضها (١) .

• بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد الى ( ﷺ ) بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تدبهم فالحق بهم وحاهد معهم ، لانهم أمة واحدة من دون الناس ، المهاجرون من قريش على ربعتهم (٢) يتعاقدون بينهم و هم يعدون عانيهم (٣) بالمعروف و القسط بين المؤمنين يتعاقدون مع قلمهم الاولى (٤) كل طائفة تعهد المؤمنين . . و ألا يخالف مؤمن مولى مؤمن دونه نفي منهم أو ابتغى دسيسة (٥) ظلم أو إثم أو عذر . أيديهم عليه جميعاً ولو كان ولد أحدهم ، و لا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر ولا يبصر كافراً على مؤمن و إن دمه الله واحدة يجير عليهم أديانهم ، و إن المؤمنين بعضهم

(١) السيرة لابن هشام الجزء الثاني من ص ٩٤ - ٩٨

(٢) عن بكرة أبيهم . (٣) أسيرهم .

(٤) البعض يعينهم بالانصار و آخرون يعينهم بأهل المدينة و نحن نبيل للرأى الثاني

لأكثر من سبب ، أولاً لأن الصحيفة نفسها حاء فيها ذكر يهود بني عوف ،

وثانياً لأن الرسول كان يشرك اليهود مع الانصار في اقتداء أسرى الانصار

من المسلمين إلى الخروب .

(٥) أو كما كانوا يعملون من قبل في اقتداء أسراهم .

موالى بعض دون الناس ، و إنه من تبعنا من يهود فان له النصر و لأسرته غير  
مطلومين و لا متناصرين عليهم ، و إن سلم المؤمنين واحدة لا يسالم مؤمن دون  
مؤمن فى قتال فى سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم ، و إن كل عازية غزت  
معنا تعقب بعضها بعضاً ، و إن المؤمنين يجرى ( ١ ) بعضهم على بعض بما نال دماءهم  
فى سبيل الله و إن المؤمنين المتقين على أحسن هدى و أقومه ، و إنه لا يجير  
مشرك مالا لقريش و لا نفساً و لا يحول دونه على مؤمن ، و إنه من اغتط  
مؤمناً قتلاً عن يمينه فانه وديه إلى أن يرصى ولى المقتول ، و إن المؤمنين عليه  
كافة ، و لا يحل لهم إلا قيام عليه و إنه لا يحل لمؤمن أقر بما فى هذه الصحيفة  
و آمن بالله و اليوم و الآخر أن يبصر محدثاً لا يؤويه و إنه من بصره أو آذاه  
فان عليه لعنة الله و غضبه يوم القيامة . . . و إن اليهود يعفون مع المؤمنين  
ماداموا محاربين و أن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم و للمسلمين دينهم ،  
مواليتهم و أنفسهم إلا من ظلم و أثم ، و أنه لا يخرج منهم أحد إلا بأذن محمد ﷺ  
و إنه من فتك ففسده فتك و أهل بيته إلا من ظلم ، و إنه ما كان بين أهل هذه  
الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فان مرده إلى الله عز و حل و إلى  
محمد رسول الله ﷺ ، و إن الله على أتقى ما فى هذه الصحيفة و أبره ، و إنه لا يحار  
قريش و لا من نصرها و أن يبينهم النصر على دهم يثرب ، و إذا دعوا إلى صالح  
بصالحونه و بلسونه ، فانهم بصالحونه و بلسونه ، و إنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك  
فانه لهم على المؤمنين إلا من حارب فى الدين ، على كل أناس من حصتهم من حائهم  
الدى قلمهم . -

لقد كانت أول مشكلة واجهت رسول الله ﷺ مشكلة المهاجرين من مكة

الدين أخذوا يتوافدون على المدينة بعد المحررة تاركين من خلفهم كل شئ من مال و متاع و ولد ، و كان على رسول الله أن يجابه ذلك الموقف المؤقت على ما فيه من خطورة و حساسية فبدأ بما يعرف فى التاريخ الاسلامى بالمواجهة حين كان يأتي مهاجر من المهاجرين ليضع يده فى يد أنصارى من الأنصار أن يكون له أحاً و عوناً و مساعداً و كميلاً ، و لقد تقل الأنصار المؤمنون ذلك صدر رجب بدر أن يوجد مثله فى التاريخ خاصة ، و إن المهاجرين أخذوا يتوافدون تبعاً لـالحقوا برسول الله فى المدينة و بلغ من شدة إخلاص الأنصار لديهم و حرم لدهم أنهم طالبوا بتوريث المهاجرين بل إن بعضهم من أراد أن يقاتل

و الحق ، و لكن المهاجرين الذين كانوا يدركون

كل جد و إخلاص الكفالة أنفسهم كى لا يطلوا

الأحداث المتتابعة تشارك فى حل هذه المشكلة ، خاصة و

الرسول عليهم من اختصاص المهاجرين بحزم من أموال اليهود الذين نقصوا عهدهم مع المسلمين و اضطروا للحل عن المدينة وانتهت المشكلة هائياً بغزوة الفتح وعودة المهاجرين إلى ديارهم و أموالهم و عيالهم .

وعلى الرغم من كل هذا فقد حاول بعض المنافقين فى المدينة أن يستغلوا هذه الظاهرة لبث الفرقة بين الأنصار و المهاجرين و بدر بذور الشقاق بينهم تارة نادكاه بيران خلافات مفعلة بين الحائنين كما حدث بعد غزوة فنى المصطلق حين احتلف أحد الأنصار و يدعى سنان بن دبر الحمى مع واحد من المهاجرين و يدعى جهجاه ابن مسعود الغفارى فادى سنان « يا لأنصار » و نادى جهجاه « يا للمهاجرين » و شهر بعض المهاجرين و الأنصار السلاح فى وجه البعض ، و كادوا يقتلون لولا أن تداركهم الرسول الحاكم و المطم ، و قال لهم . « ما مال دعوى الجاهلة دعوا



هذه الكلمة فانها فتنة ، و سرعان ما سكنت الفتنة .

و لقد بدل عبد الله بن أبي س سلول رأس المواقين في المدينة حموداً مصيبة لمزيق وحدة هذه المؤاحاة حقداً منه على الرسول الذي أفقده سيادة يثرب التي كاد يلبس شارتها قبل وصول محمد إلى المدينة و كثيراً ما كان يحصن تابعيه على طرد المهاجرين و عودة الحال إلى ما كان عليه المدينة قبل الهجرة و إقامة الدولة والنظام الاسلاميين ، وكان دائماً يقول لغومه : « أو قد فعلوها قد نافرونا و كاثرونا في بلادنا و الله ما عدونا وحلالت وريش ما قال القائل : سم كلك يأكل . أما والله ليجرحن الأعز منها الأدل » .

غير أن كل هذه المحارلات بادت بالفشل لعدة أسباب منها :

أولاً : دقة البطيم الذي وضعه الرسول لحكم المدينة و عداله و مثاليته و قدرته الأصلية بالاصافة إلى سرعة حركته و وجوده عند كل فتنة لاطمأنها قبل استفحال شرها .

ثانياً : توقيع الجميع على الصيغة « الدستور » التي وضع الرسول ليودها و وافق الجميع على احترامها .

ثالثاً : ضعف العصبية القبلية شيئاً فشيئاً بين الأنصار والمهاجرين وإحلال العاطفة العقيدية و الروحية و الإيمانية مكانها .

رابعاً : بمرور الزمن أحدثت مشكلة المهاجرين نحل نفسها بنفسها للأسباب التي سبق أن ذكرناها

خامساً : انكشاف أمر المواقين خاصة بعد موقعهم من حادث الافك بالدرجة التي جعلت ابن عبد الله بن أبي س سلول يطلب من الرسول أن يأذن له في قتل أبيه و رفض الرسول .

أما عن المبادئ التنظيمية التى أرستها الصحيفة « الدستور » لحكم دولة المدينة بعد هجرة الرسول إليها ، فيمكن أن نلخصها فيما يلى :

أولاً : النص على أن مجتمع المدينة يتشكل من كل المواطنين المسلمين أنصاراً ومهاجرين (الموجودين وقت وضع الصحيفة والوافدين) والدميين من اليهود أو من قد يوحدهم كهار أو مشركين ، ومن هذا النص كسب الدمويون بعد ذلك كل ما لهم من حقوق فى الدول و الدولات الاسلامية المتعاقبة . ومن هنا كان النص فى نظام الحكم الاسلامى على الوحدة الوطنية التى يمكن أن يعيش فى ظلها المسلم و الذى فى إطار القواعد و القوانين المنظمة لهذه المواطنة

ثانياً : و تفرعاً على هذا أصبح أمن المدينة فى مجتمع المدينة ، و كل إثارة للفتنة أو الاستعانة .

و من هنا كانت مواقف الرسول ﷺ من المسافة  
 بنى قريظة و يهود بنى النضير ، و بنود هذه الصحيفة تحمل . ح ر ر سى - ر -  
 بعض المستشرقين المتعصبين الذين يؤكدون سياسة الرسول المسقة فى التخلص من يهود  
 المدينة ولكن الحقيقة التى لا شك فيها أن كل واحدة من القبائل اليهودية كان طردها  
 من المدينة يرجع قبل كل شئ إلى نقصهم لنود الصحيفة التى وقعوا عليها ، وبنو  
 قبيص من اليهود حاربوا بذر بدور الفتنة عند تحويل القلعة من بيت المقدس إلى  
 البيت الحرام ، و بنو النضير ، طهم رغم تأمرهم على قتل الرسول بعد غزوة أحد  
 رفضوا أن ينفذوا ما نصت عليه الوثيقة من اشتراكهم مع الأنصار لهلك بعض  
 أسراهم ، أما بنو قريظة ، فقد ارتكبوا جريمة الحياة العلمى بانصالحهم بأعداء المسلمين  
 فى موقعة الخندق

ثالثاً : على الوحدة العقيدية على العصرية القليلة ، فملاقة المؤمن بالمؤمن من فوق صلة

## البحث الاسلامى بعض مقومات الحضارة و نظم الحكم الاسلامية

القرابة و المؤمنون بعضهم موالى بعض دون الناس و لا يخالف مؤمن مولى مؤمن دون استشارته و المؤمنون على من بغى منهم ، و لو كان ولد أحدم و لا يقل مؤمن مؤمناً فى كافر و لا ينصر كافر على مؤمن وسلم المؤمنين واحدة . . الخ .  
رابعا : حق الذميين فى إقامة شعائرهم الدينية و اللقاء على ديانتهم مكفول لهم كما هو مكفول للمسلمين تماماً سواء سواء ومن مما كانت جدران المساجد تلاصق جدران الكنائس فى البلاد الاسلامية على اختلاف اتساعها ، وليس على الذمى إلا أن يدفع الحزبية والخراخ نطير ما يدفعه المسلم من ركاة وعشور وصرية دم ، وكلها من الامور التى وضع رسول الله صوابها بما أنزله الله عليه من آيات بيات وما أثر عه من احاديث .  
خامساً : القصاص العادل ، أمن المجتمع لا يهادن فيه ذو نسب أو صلة أو قرابة حتى و لو كان من المسلمين .

سادساً : المرحع الاخير لآى خلاف يقرم حول نود هذه الصحيفة ، وكل إلى رسول الله ﷺ الذى يستمد مصدر تشريعاته من القرآن الكريم .  
سابعاً : يحرم على كل مقر لهذه الصحيفة أن يؤوى عدواً أو يصره أو يفعل ما من شأنه إصعاف الدولة الاسلامية .

ثامناً : لما كان اليهود غير مطالبين بالانخراط فى جيش المسلمين نصت الصحيفة على واجبهم فى تمويل حروب المسلمين كجزء من الدفاع عن سلامتهم و أمنهم ، وهكذا كان رسول الله ﷺ المشرع الاول ليس فقط لأصول العقيدة الاسلامية و فروعها و إنما أيضاً للحضارة الاسلامية ، و نظم حكمها و على نهج سار من آتى بعده .

الدعوة الإسلامية

## الاستخلاف فى الأرض ، مفهومه و مصالحه

العلامة الدكتور السيد سليمان الندوى ( رحمه الله )

« معرب »

الدرس الأساسى الذى يتدى به الجزء الأول من كتاب الله العظيم هو مسألة الخلافة الانسانية ، أما قصة آدم عليه السلام فيعترف بها كل من اليهود والنصارى ، ولكن الاسلام يشرح هذه القصة كمقيدة مدنية ، فان الغرض من حاق آدم عليه السلام وفق العقائد الاسلامية أنه احتير خليفة الله فى هذه الارض ، كما تشير إليه الآية من سورة القرآن الأولى : « و إنا قلنا ربك لللائكة إنا جاعل فى الارض خليفة » و جعله الله خليفة له و سماه آدم الذى أصبح إمام ذريته ، ومن هنا كان آدم خليفة الله و إمام حاق الله فى هذه الدنيا ، و كذلك الانبياء الذين تتابعوا بعده فى عهودهم وأئمتهم كانوا خلفاء الله وأئمة البشر ، هكذا ذكرهم القرآن و سماهم بهذا الاسم مراراً و تكراراً .

إن إبراهيم عليه السلام الذى يعتبر من كبار الأنبياء و الرسل فى الاسلام تحدث عنه القرآن فقال : « إنا جاعلك للناس إماماً » و كذلك داود عليه السلام الذى يفتقده المسلمون رسولا يسميه القرآن خليفة فيقول « يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض » .

و المسلمون يؤمنون بأن خليفة الله الأخير و إمام النوع البشرى هو محمد ﷺ

و قد بدأ الله عهداً جديداً منذ وفاته لحمل خلافة الدولة مكان الخلافة الالهية ، في صحيح مسلم الذى يعتبر الكتاب الثانى للحديث فى الاسلام ، عن أن هريرة رضى الله عنه قال : كانت لبو إسرائيل تسوسهم الاسماء ، كلما هلك نبي خلفه نبي ، وانه لا نبي بعدى ، و ستكون خلافة ، و أول خليفة للرسول ﷺ هو أبو بكر رضى الله عنه ، و مدد ذلك الوقت و لا يزال هذا العهد مستمراً إلى يومنا هذا من غير انقطاع ، فالاية التى تعتبر أساس الخلافة هى ما قاله الله تبارك و تعالى : و وعد الله الذين آمنوا بكم و عملوا الصالحات يستخلفهم فى الارض كما استخلف الدس . قلمهم ، و ليكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم و لا يبدؤوا لا يشركون فى شيئاً ، و من كفر بعد

( الدور ٤٥ / ) .

هذه الآيات القرآنية لا تحوى مسألة الخلافة وحدها ، و هى تتضمن خمس كلمات تناولها بالشرح لى يتضح الموضوع .

١- الاستخلاف : معناه فى اللغة العربية حمل المرء حليفه أو حاكماً ، فهو يجمع بين المعانى المادية و الروحية ، و الدينية و الدنيوية فى وقت واحد ، و يعنى بوعا من السيادة ، و يحسب بها أن نسوق بعض الآراء التفسيرية لهذا اللفظ عدا معناه اللغوى ، فيقول أقدم المفسرين و تفهيم الامام ابن جرير الطبرى :  
د لبورثهم الله أرض المشركين من العرب و العجم ، فيجعلهم ملوكها و صامتاً ( ١ ) .

و يقول المفسر الشهير العلامة الفقيه معالم التنزيل : accession numbers

٢٢٢٥

Date 7.4.02



( ١ ) ابن جرير الطبرى ج ٨ / ٩

البحث الاسلامي الاستحلاف في الأرض ، مفهومه و معانيه

« ليورثهم أرض الكفار من العرب و العجم فيجعلهم ملوكها و ساستها و سكانها ،  
و جاء في تفسير البيضاوى :

« ليجعلهم خلفاء متصرفين في الأرض تصرف الملوك في ممالكهم » .

أما العلامة ابن كثير الذى يعتبر تفسيره من أوثق المصادر التفسيرية فيشرح

الآية بما يأتى :

« هذا وعد من الله تعالى لرسوله ﷺ بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض ،

أى أئمة الناس و الولاة عليهم ، و بهم تصالح الملاد ، و تخضع لهم العباد » .

وهكذا يوجد معنى الاستحلاف فى كتب التفسير الأخرى عدا ما ذكرنا ،

وانصح بهذا التفسير الذى يثق فيه كافة العلماء و الأئمة من المسلمين أن الخليفة يملك

السيادة الدينية و الدنيوية و القوى المادية و الروحية فى وقت واحد ، و لذلك

ولا يمكن أحداً أن يكون حاكم أو إماماً ما لم يملك القوى المادية و الروحية على

حد سواء و يتصرف بهما وفق أوامر الله

٢- الأرض : ومعنى هذه الكلمة لغة : الأرض والملك مطلقاً . ولكن تعريف

الأرض هنا باللام يدل على معنى خاص ، والمراد بها الأرض التى يعتبرها المسلمون

مقدسة مد أن حاقها الله ، و التى سميت فى التوراة « بالأرض المقدسة » وأورثها

الله ذرية إبراهيم عليه السلام . أما اليهود فان لديهم مفهوماً محدوداً لهذه الأرض

المقدسة حيث لهم يحددونها بين فلسطين التى كانت موطنهم الأصيل ، ولكن الاسلام

يرأها أرضاً يسكنها ذرية إبراهيم عليه السلام إلى الآن ، و طلت مقاماً و مقراً

لرسل عليهم السلام من قديم ، وأعنى بها تلك البقاع التى يحيط بها الرافدان من دجلة

و العرات ، و بحر الشام و البحر الأحمر و المحيط الهدى و الخليج العربى ، و التى

يقع فيها العراق و الشام و الجزيرة العربية ، و بما أن هذه البقاع كلها يحيط بها

البحار من جوانبها الأربعة عبر عنها الرسول ﷺ بجزيرة العرب ، و أمر بصيانتها عن كل عدوان كافر واحتلال غير شرعى ، و ذلك لى تبقى حياة الاسلام الحالصة على صفة دائمة .

والخالص أن مركز الخلافة الالهية الذى هو بمثابة القلب لها هو هذه الجزيرة العربية ، و إن ماطقها تزيد و تنقص حسب الظروف و الأحوال ، فقد كانت منطقة الخلافة محدودة فى عهد النبى ﷺ إلى شه الجزيرة العربية ، و لكنها اتسعت فى عهد الخليفة الأول رضى الله عنه إلى حدود العراق و الشام ، و لما جاء الخليفة الثانى عمر بن الخطاب رضى الله عنه وسعها إلى ثمة .

فى حاب آخر ، و لكنها توسعت فى عهد الخليفة

و تركستان ، و لكنها تورعت فى عهد الخليفة الـ

فكانت الجزيرة العربية و العراق و المعجم بيد على رضى -

و مصر و إفريقيا إلى معاوية رضى الله عنه ، و لما تابع المسلمون معاوية رضى الله عنه بعد وفاه على رضى الله عنه و بعده إلى آخر عهد نى أمية ١٣٣ هـ امتدت أرض الخلافة من أسابيا إلى أرض السند ، و اتسعت بين القارات الثلاث اوربا و آسيا و إفريقيا ، و لما جاء عهد الخلافة العباسية لم تتجاوز حدود خلافتهم من مصر إلى أفريقيا و أوربا

و لما انتقلت الخلافة العباسية إلى مصر بعد انقضاءها فى بغداد انحسرت حدودها بين مصر و الشام و الجزيرة العربية وحدها ، و حينما انتقلت الخلافة إلى العثمانيين فى سنة ٩٢٣ هـ شملت القارات الثلاث مرة أخرى ، أوربا و إفريقيا و آسيا .

اتضح هذا التفصيل أن الأرض المقدسة فى كل عصر كانت الحزء الأصيل



البحث الاسلامى الاستخلاف فى الارض ، مفهومه و معايره

للخلافة ، والانقطاع الأخرى انضمت إليها بحكم مقر الخليفة وعاصمة الخلافة ومراكز الجيش ، ولكنها بسقى على كل حال أن تكون مساحتها الارضية فى كل زمن حسب المدة ، بحيث يمكنها صيانة كدامها من الحكومات الغير الاسلامية التى تحيط بها فى ذلك الوقت .

و بعد هذا الشرح ندلى بشهادات للمفسرين الموثوق بهم حول كلمة الارض ، يقول العلامة ابن كثير الذى يعتبر من كبار المفسرين ثقة و صحة رواية :  
« هذا وعد من الله تعالى لرسوله ﷺ بأنه سيجعل أمته حكاما الأرض . . .  
و قد فعله . . . فانه ﷺ لم يمض حتى فتح الله عليه مكة و حبر و البحرين و سائر جزيرة العرب و أرض اليمن بكاملها و أحد الجزيرة من محوس هجر ، و من بعض أطراف الشام و هاداه هرقل ملك الروم و صاحب مصر و الاسكندرية و ملوك عمان و البجاشى ملك الحبشة » .

و يقول العلامة الرحشى الذى يعتبر من كبار المفسرين أدياً و أسلوباً  
« وفى الله بوعده و ملك المسلمين أولا الجزيرة العربية ، ثم فتحوا بعدها بلاد الشرق و العرب »

و جاء فى غرائب القرآن :  
« وفى الله وعده و ملككم الجزيرة العربية و أورشليم مملكة كسرى و جزائره »  
و يقول ابن الأعرابي :

« المراد بالأرض بلاد العرب و غيرها من البلدان » .  
انصح بهذه التصريحات كلها أن الجزيرة العربية هى بمثابة الأصل فى أرض الخلافة الموعود بها ، و يدخل ضمنها بلاد أخرى كذلك .

٣- تمكين الدين : جاء هذا التعبير فى الآية المذكورة « و ليكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم » .

و هذا الجزء من آية الاستخلاف بصرح بأن العاية من الخلافة الالهية هي أن ينال دين الله الذي ارتضى لهم ( الاسلام ) قوة و تحكما ، حيث يكون هذا الدين و أتباعه في أمن من حملات المعتدين و ظلم الظالمين ، ولا يواحه الاسلام أخطار الظالمين المعتدين من أمثال « بخت نصر » و « جنكيز » و « هولاكو » و أمثالهم . و سيأتى آراء المفسرين « حول الموضوع » .

٤- تعديل الأمن بعد الحوف : واحسه الاسلام فور ظهوره في الجزيرة العربية بازاء دعوته لإنكاراً و عدوياً و معاناة من الظلم و الخور ، فترة ثلاثة عشر عاماً الأولى حافلة صحتها بقصص هذا الظلم و العدوان ، الخلافة الالهية لكي يعم في العالم الأمن و الهدوء ، من بعد خوفهم أمناً ، توصل الغاية الثانية لوجود الخ المسلمين في طالها بأمن و سلام ، و تأييداً لهذا التفسير المفسرون بآجمعهم .

و القصد من ذلك أن يتدعم بيان صرح الاسلام ، فقد كان المسلمون في المدينة المنورة أحبروا على أن يكونوا في تسليح تام لصيانة أنفسهم ، حتى طال عليهم العهد بالسلاح و تبرموا من هذا الأسلوب للحياة ، و حصروا الرسول ﷺ و رجوا منه أن ينجيهم منه فوعد الله بأنه سيستجلبهم و ليبدلهم من بعد خوفهم أمناً .

إن تاريخ آسيا و أوربا و أفريقية خير شاهد على أن خطر الحروب و الحوف لا يزال قائماً في هذه الدنيا مثل ما كان قل اليوم بأربعة عشر قرناً ، و هل بعد وقائع و أحداث أسبانيا و سسلي ، و كريت ، و مالتا ، و هرزيغونا ، و بوسينا ، و اليونان ، و بلغاريا ، و مقدونيا ، و سمرنا ، و الروم و أرمينيا

و ما إلى ذلك من الدول هل بعدها من شك في هذه الحقيقة الناصعة .

٥- عبادة الله و عدم الاشراك به : يشير الله سبحانه في هذه الكلمات إلى غاية الاستحلاف و التمكن في الأرض و تبديل الحرف أمناً ، و معنى ذلك أن المسلم إنما يبعث إلى هذا العالم بدعوة خاصة من الله سبحانه ، له من العقائد والعبادات ما يخصه ، و له من العلوم و الثقافات و المدنية و منهج الحياة ما يختص به ، ولذلك فإن مدأ قوة الخلافة المادية بتنى على مصلحة أن المسلم يحب عليه أن يسهر على حياته الروحية و مدنيته المادية الخاصة به .

ومن يستطيع أن يتسأ بأن تاريخ العالم في المستقبل لا يكون حافلاً بالأحداث والحروب مادام التاريخ القديم زاخراً بها ، ولذلك فإن المسلمين في هذا العالم الواسع مدفوعون بحكم العقيدة إلى أن يطالوا لأنفسهم بالأمن والسلام من الجماعات الانسانية الأخرى و تلك هي الخلافة التي طلت قائمة في العالم منذ بدء الاسلام إلى الآن ، و ستبقى قائمة في المستقبل أيضاً ، كما وعد الله بذلك ، يقول العلامة ابن كثير في آخر تفسير هذه الآية :

« فالصحابة رضى الله عنهم لما كانوا أقوم الناس بعد النبي ﷺ بأوامر الله عز وجل و أطوعهم الله و كان نصرهم بحسبهم و أطهروا كلمة الله في المشارق و المغرب و أيدهم تأييداً عظيماً و حكموا في سائر البلاد ، و لما قصر الناس بعدهم في بعض الأوامر نقص ظهورهم بحسبهم ، و لكن قد ثبت في الصحيحين من غير وجه عن رسول الله ﷺ أنه قال لا تزال طائفة من أمتي طاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من حالهم إلى يوم القيامة ، و في رواية : حتى يأتي أمر الله و هم كذلك ، و في رواية حتى يقاتلون الدجال ، و في رواية : حتى يزل عيسى ابن مريم و هم طاهرون ، و كل هذه الروايات صحيحة و لا تعارض بينها . »

## تعليم المسلمين و تربيتهم العامة

سماحة الشيخ أنى الحس على الحسنى الدوى  
تعريب . الأستاذ شمس الحق الدوى

### تعليم الأميين و تربيتهم :

يعرف الجميع أن بعثة النبى ﷺ كانت فى أ. ذكرت هذه الأمة باسم الأميين فى القرآن حيث نأ. و تعليمه للناس فقال « هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم » و مع هذه الآية كانت هذه الأمة فى ضلالة لا يعبر عنها بأصدق من القرآن حيث قال « و إن كانوا من قبل لى صلال مدين » وقال أيضاً : « و كنتم على شفا حفرة من النار » و ما كانت غاية بعثة النبى ﷺ تعليم هذه الأمة الأمية الحاهلة ربها العليم فقط . بل كانت غاية بعثته تعليم الكتاب و الحكمة عملياً . و تهذيب أخلاقها و تزكية نفوسها ، و تفويض منصب المعلم و الهادى المصلح إليها مع تحليتها بحصال الملائكة كما جاء فى القرآن الكريم « يتلو عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة » لم تكن تكفى ولا تغنى لاحداث ثورة فى مثل هذه الأمة العظيمة أية مدرسة كبيرة أو المدارس الكثيرة ، و هى لم تكن ترغب فى التعليم و التربية بل لم تكن تنها لسماع كلمة ما فكيف ، إذا لم تكن هناك أى مدرسة ، و فى مثل هذا الوضع ، حيث لم يكن يوجد هناك معلمون و لا طلبة لمدرسة واحدة ، إذا قامت

هناك مدرسة أو مدارس لقيت فائدتها و تأثيرها محدودة مقصورة و لم تنتج أكثر من أن يتعلم فيها عدة أفراد من الأذكياء و الراغبين فى العلم مع إعجالهم بأنفسهم و زعمهم بأنهم طبقة خاصة ممتازة من بين الناس أجمعين ، و لكان قد انحسر العلم فى مكان واحد و فى طبقة محدودة فصلا عن أن ينتشر فى الناس كلهم .

### لابد من الايمان قبل العلم :

إن الأسلوب الذى اختاره النبي ﷺ للثورة العامة بتوفيق من الله هو معجزة بداتها بطراً إلى مجاحه ومعجزاته و بطراً إلى حكمته و سمواته أيضاً ، فقد بعث النبي ﷺ أولاً فى هذه الأمة روح الطالب الصادق للدين ، و الشعور بحاجة الدين و علمه ذلك لكى تثق و تؤمن بوعده الله - روى عن صحابى رضى الله عنه : تعلموا الايمان ثم تعلموا القرآن ، - و بقوة هذا الايمان و طلبهم الصادق تركوا دارهم و يحملوا المشاق فى سبيله ، و كان يسعى كل فرد منهم ليبال القدر اللازم من العلم ، و كان يعد السمر فى سبيله عبادة و المحبة جهاداً ، و الموت فى سبيله شهادة ، و كل متعلم كان يرى من واحده أن يعلم الآخرين ما هو يعلم .

### مدرسة سيارة علمية :

كانت بداية هذا التعليم و التعلم من أول يومه بتطبيق العلم مع العمل ، و العمل مع العلم ، و كذلك تطبيق العلم مع التعليم و التعلم و كان المجتمع الاسلامى كله مدرسة علمية سيارة واسعة النطاق ، كان كل فرد من هذه المدرسة طالباً دؤبسه و معلماً الآخرين ، ثم لم تكن تحمط دروس هذا العلم فى الخلوة ، بل كانت تثبت معانيها فى قلوبهم بتوجيهها إلى الناس و نشرها فى الجمهور مع تحمل المشاق ، و الصبر على ما يلاقونه فى سبيل ذلك من المصائب ، و كانت تشعل بها بحاسم القلوب ، و كان و احب التعليم و الاصلاح و تركبة النفوس يتأدى عملياً

بالمعاشرة و الاجتماع و المعاملات مع الناس و على سبيل المثال - لم تكن تعلم هاك  
أصول السباحة و قواعدها على البر و لا على الأيدى بل كانت تعلم و تمرن بها  
فى تيار الحياة - فمن تعلم كلمة الاسلام و آمن بالله و رسوله شد المنزر و شمر فى  
طلب معرفة الرب بدلا من طلب الرزق و السعى له ، و لم يبال بنفسه فى طلب  
الدين و العمل به و لم يستع به بدلا من أغراضه الدنيوية الدافعة ، بل انه كان يواحه  
بعد إيمانه محمداً و يلقى نفسه فى شدائد المصائب و الآلام ، ثم يخرج منها سعيداً  
عزيزاً بعد مدة من الزمن كما يخرج الامريز من النار

#### النفوس لا الرسوم :

كان هذا التعليم تعاليماً عملياً فى ميادين الجهاد و  
و مآزل السمر ، و لم تكن أجزئة هذا التعليم الرسوم  
النفوس المتحركة المنحولة التى كانت تؤثر صحتها فى كل مناسبة ، و لدى كل حاجة  
تأثيراً عملياً ، فكان المرء يتعلم بذلك اللماقة فى مجال العمل و التطبيق عدداً وسائل  
الدين و مفاهيمه كما يتعلم الانسان اللغة بين أصحابها ، و الحصاره و حسن المعاشرة  
بين المثقفين والقائمين بها - هكذا كان يتعلم الدين بمصاحبة أهله فى أسلوب طبعى .  
إن هذا الأسلوب لتعليم الدين أسلوب طبعى سهل كأسلوب تعليم اللغة بين أصحابها  
وناطقها - كذلك تعليم الدين بالاختلاط مع الناس ومصاحبتهم ، و التعليم بالنفوس  
بدلاً من الكتب والرسوم أسلوب الانبياء ، وبالأخص ميزة تعلم سيدنا محمد ﷺ  
الذى لم يكن أسلوب التعليم عنده النقل من كتاب إلى كتاب آخر - بل كان الـبى  
ﷺ يأخذ من ربه و يكتب على ألواح القلوب ، ثم يعلم بهم الآخرين . و بهذا  
الأسلوب يستطيع ملايين من الناس أن يتعلموا العلم الضرورى فى مدة يسيرة ، كما  
أن هذا الأسلوب يخلو من نقائص العمل والتأثير التى طالما توحده فى التعليم اللغوى

ليس الكتب في الحقيقة إلا هيزاً يعرف به الخطأ و الصواب ، كما قال  
 عد الله بن مسعود رضى الله عنه « من كان مستقاً فليستين بمن قد مات ، فان الحى  
 لا يؤمن عليه العتة » والوسيلة العظيمة لاقتداء السلف الصالح هي الكتب ، ولكن  
 الكتب والصحائف العلمية لا تعدى فوائد ما دون المعاشرة والأسوة العملية فهي في  
 الحقيقة درية للاستفادة الكاملة منها ، و لكن كان من الخطأ أن انكل الناس على  
 الكتب في اكتساب العلم واقتنعوا به ، الأمر الذى أتج أن تعلم الدين أصبح أمراً  
 صعباً ، و صارت دائرته محدودة جداً كذلك ، و حرم أهل الحرف و الأشغال  
 من حصوله و يشعروا به ، و لم يتيسر حصول الدين إلا لبدة من الأمة و رجال  
 معدودين من كان في استطاعتهم أن يعرفوا حياتهم لذلك ، فاحسر العلم في طقعة  
 صغيرة محدودة ، و بقيت الأمة أكثرها في جهل و بأس .

ثم إذا صح أن المتعلم يتعامل مع العلم فلا بد أن يتعرف بأن الكتب ورسومها  
 يتولد منها الخلود الذى لا يحرك ساكناً و لا يثير العواطف الكامنة الخامة في  
 الانسان . و لكن الانسان المتحرك يثير النشاط أو الحواس ، و كذلك لا يحصل  
 مهم صحيح للدين ولا الحكمة العمله بدون الصحة و الرفاقة وبدون الحركة والعمل ،  
 إذ أن عملاً واحداً صحيحاً يكشف الحجاب عن ألف خطأ .

إن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين تعلموا الدين والعلم بالصحة والخدمة ،  
 فبقيتهم معهم في دينهم و علم دينهم إلى يوم القيامة ، و لا شك أنهم كانوا فائزين  
 بحقيقة الدين وروحه و جوهره كما يصور ذلك الصحابي الخلال سيدنا عد الله بن مسعود  
 تصويراً صادقاً لا يمكن أن يلع به فقال عنهم :

« أولئك أصحاب محمد ﷺ أرو الناس قلوباً ، أعظمهم علماً و أقدمهم تكلماً » .

### السفر و الهجرة في سبيل العلم الديني :

بعد هذه الميزة التي ذكرناها آنفاً ، كانت هناك ميزة أخرى وهي أن المسلمين دعوا إلى الخروج لمدة من الزمن من بيوتهم وأشغالهم ليطالوا العلم ، إذ لم تكن العناية بالطلب مبسوراً لهم مع هذه الشواغل والعلائق ، و ما كان في استطاعتهم في هذا الجو وفي هذه الأحوال الخاصة أن يحدثوا تغييراً أو انعطافاً في حياتهم ، و كانت المدينة مركزاً وحيداً بعد الهجرة حيث كان يوجد جو إسلامي كامل ، و كان من المستطاع أن يشاهد هناك الدين الاسلامي في حقه .

مسلمو العرب كلهم إلى أن يأتوا إلى هذا الجو الاسلامي

الدين هناك ثم يرجعوا . . . ما كان المؤمنون ليبروا

مهم طائفة ليتفقوا في الدين و ليدروا قومهم إذا ر

( التوبة ١٢٢ )

و كان يشترط اطلب العلم الاجتهاد العملي ، و الابتعاد و التصحية بالنفس و الدماء و احتمال المشاق إلى حد ما ، كان من امتحان حب الدين و طلبه الصادق أن يستعد الانسان لترك مألوفاته ورعائيه ، إذ أن ترك المألوفات و مخالفة النفس أكبر جهاد للارء و ذلك يفسر بالهجرة بسهولة إذ أن الوطن جامع لمئات من المألوفات و الرعائ و مفارقتها على النفس شاقة جداً ، و هذا الذي يعبر عنه القرآن بالهجرة . كما قال في المنافقين : فلا تحسبوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله « ( النساء ٨٩ ) -

هذه الآية مدية ومن المعلوم أن المنافقين كانوا يسكنون المدينة المنورة وحواليها فقد جاء في سورة التوبة : و ممن حولكم من الأعراب منافقون و من أهل المدينة مردوا على الفباق ، فالمراد بها إما أن تكون هجرة المنافقين من حواار المدينة إليها



أو خروج منافق المدينة للحهاد فى سبيل الله و ترك الوطن مؤقتاً ، والواقع أن ثمار الدين وعلوم الدين تتوقف على الاحتماد الشخصى و عزم المرء على طلبها ، وبالطرق إلى ما عند الله من قيمة الدين وغيره الله عليه يسأى أن يحصل العلم لرحل بدون طلب منه - على كل حال ربط الله هدايته ورحمته على العباد باحتماهم وسعيهم فى سبيل ذلك ، يقول : « إن الدين آمنوا و الدين هاحروا و حاهدوا فى سبيل الله أواملك يرحون رحمة الله » ( البقرة ٢١٨ ) .

يقول الشيخ محمد إلياس فى كتاب له ووجهه إلى شخص كان يستفيد منه بإمكاناته « الآخر على قدر النصب ، لا يساوى من يسعى لغيره مع من يسعى لنفسه ، جرت عادة الله أنه يعطى الدين لطالب الدين بقدر سعيه و جهده ، فقدر ما يسعى الانسان لغرض من أغراضه و يجهد نفسه و يواجه المشاق التى تؤثر على القلب و الحوارح و أحواله ، بقدر ذلك تنزل عليه رحمة الله و يستحق لطفه و كرمه و لا يدرك المرء عزة ما لم يحتمل قلها ذلة

و يتحدث الشيخ محمد إلياس فى كتاب له آخر فيقول : بلينا فى هذا العصر بالماديات بلاءاً ، حتى انتهت استفادة الطوائع من الطوائع ، إنما تركنا تحصيل العلم و الدين بكسب اليقين و عرق الحين و اكتفينا باستخدام اللسان فقط .

و كتب الشيخ فى رسالة له ثالثة : إن من سنة الله الأزلية التى لا تتبدل و لا تتغير أنه ربط الهداية بالسعى و الجهد ، فالعلم الذى يكشف على القلب سدل الجهود و تحمل المشاق إنما هو علم يشرح الصدر و يكشف عن حقيقة العلم و الطمأنينة الحقة ، إنه علم يتذوق به صاحبه طعم الايمان و يتكيف به ، أما ما يحصل من الحق و الصدق بالحطابة و الكتابة بدون جهد و مشقة فلا روح فيه بل هو حجاب فى الحقيقة سماها العلماء بالحجاب الأكبر وهو حاجز كبير فى سبيل الوصول إلى الله عز وجل .

« يسمع »

دراسات وأبحاث

## الأساليب الخداعة لانكار السنة

و مكانتها فى التشريع الاسلامى

فصلة الشيخ محمد برهان الدين السنهلى

( الحلقة الثامنة الاحيرة ) مدير مجلس الدراسات الشرعية بدوة العلماء

تعريب : محمد صدر الحسن الندوى

الامر الذى يستلقت النظر إلى هذه الحاجة المهمة ، هو أما لو كنا مطالبين  
باتباع القرآن وحده ، لكان يكفى للقرآن أن يأمرنا بالتساع القرآن لحسب ، و كان  
الحدير أن تشتمل القرآن على آيات من أمثال « أطيعوا الله ، أو « اتبعوا الله ،  
أو « اتبعوا ما أنزل الله ، ولم تكن هناك حاجة إلى الأمر بطاعة الرسول « أطيعوا  
الرسول ، « و ما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بأذن الله ، « و إن تعجب فحجب  
قولهم أنا يؤمن بالقرآن - و القرآن يأمرنا بالتساع الرسول - و رفض السنن (سواء  
كانت قوافى أو فعلية لأن الله تعالى لم يهرق بينهما بل أمر بالتساعهما) و الذى راد  
الطين لله هو أن هذه الطريقة الخاطئة تشاع بحراة مقطعة الطير .

و يجب أيضاً أن نتأمل فيما إذا كان يمكن العمل بالقرآن بدون اتباع السنة  
تفاصيلها ، فقد جاء ذكر الصلاة ، والركاة ، و الحج ، والصوم . فى القرآن الكريم  
و لكن هل يمكن العمل بهذه كلها بدون السنة ، و الذين يحتجون بالقرآن بدون  
السنة مسائلهم فى ألقاط الحافظ أبى بكر ابن حرم رحمه الله تعالى : « فى أى قرآن  
و حدى أن الظهر أربع ركعات وأن المغرب ثلاث ركعات و أن الركوع والسجود  
على صفة كذا . و صفة القراءة فيها و السلام و بيان ما يجنب فى الصوم و بيان

## المبحث الاسلامى

١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م

كيفية زكاة الذهب و الفضة و الغنم و الابل ، و مقدار الاعداد المأخوذة من الركاة و بيان أعمال الحج من وقت الوقوف بعرفة و صومه الصلاة بها و بمردلة و رمى الحمار و صفة الاحرام ، و ما يجنب و به و قطع يد السارق . و ما يحرم من المأكل . . . و أحكام الحدود . . . و أحكام البيوع و بيات الربا ، و الاقصية و التداعى و الايمان . . و سائر أنواع الفقه ، و إنما فى القرآن حل لو تركنا ما لم ندر كيف عمل فيها . فلا بد من الرجوع إلى الحديث ضرورة ، و لو أن امرأ قال لا تأخذ إلا ما وجدنا فى القرآن لكان كاهن ١ ٢ ٣ و لكان لا يلزمه إلا ركعة ما بين ذلك الشمس إلى -  
المحر ( ١ ) ،

و من المعلوم أن هذه التفاصيل كلها لا توجد

رى عكس ذلك أن التفاصيل الكثيرة فى السنة القولية ، فقولهم : حسنا كتاب الله ، هو ستار للفرار عن العمل بالشريعة السمحة ، يتجده المارقون عن الدين و هذا دخل منه و كذب صراح من قلمهم ، بأن الامامين البخارى و مسلم ولدا بعد ثلاث مائة سنة من وفاة النبي ﷺ ، فان الامام البخارى هو من مواليد سنة ١٩٤ هـ ولد بعد وفاة النبي ﷺ - ١٧٣ سنة حسب ، ومع ذلك ليس الامام البخارى أول جامع للحديث ، بل قد جمع الامام مالك ذلك المحدث الكبير مجموعة من الأحاديث النبوية الشريفة قبل الامام البخارى بمائة عام ، و قد ولد الامام مالك فى سنة ٨٩ هـ يعنى بعد وفاة النبي ﷺ - ٨٢ عاماً حسب ، و كان يوجد فى ذلك الحين عدد وجيه للصحابة رضى الله عنهم ، أما الذين تشرفوا بصحة الصحابة ، فقد كانوا فى عدد صحم يروى عنهم على الآلاف وعدا ذلك فقد جمع كبار الصحابة أحاديث ( ١ ) الأحكام ص ٨٠ - ٧٩ / ح ٢

النبي ﷺ ومن المعلوم لدى الجميع أن أبا هريرة رضى الله عنه يبلغ تعداد أحاديثه إلى الآلاف ، وكانت الأحاديث كلها مكتوبة لديه كما نقله الحافظ ابن عبد البر في كتابه الشهير « جامع بيان العلم » وأرى أبو هريرة مجموعة تلك الأحاديث المكتوبة ابن الصحابي الشهير عمرو بن أمية الضمري ، كما يقول : فأرانا كتبنا كثيرة . وقد عقد الامام البخاري ترجمة خاصة « باب كتابة العلم » في صحيحه و نقل فيه عدة قصص للصحابة الذين كانوا يكتبون أحاديث النبي ﷺ ، وكانت عدة أحكام مكتوبة عند علي ، وكذلك كتبت عدة أحكام لأنى شاه البجلي ، أمر الى ﷺ (١) وكذلك كان عند الله بن عمرو بن العاص يهتم بكتابة الحديث (٢) ويقول أبو هريرة : كان عنده أحاديث كثيرة بالسنة إلى ، و كان يكتبه ماذن النبي ﷺ ، و يقول أيضاً : قلت يا رسول الله أكتب كل ما سمع منك ؟ قال نعم ! قلت في الرضا والغضب ؟ قال نعم ! فاني لا أقول في ذلك كله إلا حقاً (٣) و يوجد الحديث المحتوى على تلك المواد بتغيير يسير في الالفاظ ، في سنن أبي داود (وهذا من كتب الصحاح السنة) في كتاب العلم . و أمر أنس ( الذي خدم النبي ﷺ عشر سنوات متتاليات . و يبلغ عدد رواياته إلى ١٢٨٦ حديث ) أدماه بكتابة الحديث فقال : يا بني قبدوا هذا العلم (٤) و جاء في المستدرک أنه كانت عنده مجموعة لأحاديث النبي ﷺ المكتوبة ، فكلما كانت توحه إليه الأسئلة ، يرى الناس تلك المجموعة .

(١) صحيح البخارى ج ١ ص ٢١

(٢) نفس المصدر ص ٢٢ .

(٣) تدوين الحديث ص ٦٦ .

(٤) مسند الدارمي ص ٦٨ .

قائلا : هذه سمعناها عن النبى ﷺ فكنتسها و عرضتها عليه (١) و عدا ذلك كانت احاديث مكتوبة كثيرة عد العديد من الصحابة (٢) رضى الله عنهم .

أما الصحابة الذين لم يهتموا بكتاتبة الاحاديث فكانوا يكرسون جهودهم على حفظ احاديث النبى ﷺ ، وكان الحفظ يحمل وزناً لا نفياً عند العرب بالنسبة الى الكتاتبة بل كانوا يرون فى الكتاتبة عاراً و عيباً و علامة لسوء الحفظ ، و كذلك نجد هذه الطاهرة مع القرآن الكريم ، فكان القرآن محفوظاً فى ذاكرة الصحابة رضى الله عنهم ولم يكن القرآن كله مكتوباً فى زمن النبى ﷺ عند صحابى واحد ، بل وجدت نسخة واحدة منه فقط ، وجمعه زيد بن ثابت بأمر اى نكر

مجمعة واحدة ، و وضعت تلك النسخة الواحدة عند

عنها ، و بعد ذلك أرسل عثمان فى زمن خلافته سبع

إلى العالم الاسلامى كله ، لكنه كان من الصعب العسير أن نصل من مكة و المدينة إلى مات الآلاف من الرجال و النساء ، فكانوا يحفظونه فى ذاكرتهم - كما نرى اليوم - فلم أن النسخة الكاملة المكتوبة لم تكن لدى أى صحابى فى زمن النبى ﷺ ، فهل يصح لأى شخص أن يقول إن القرآن ليس بمحفوظ ، و هل يمكن أن يبقى ذلك الرجل مسلماً بعد اللطم بهذا القول .

و لما لم يكن الامر كذلك لم يشك الناس فى صحة الحديث ، حينما يقال إن الصحابة كانوا يحفظونه ولكن الواقع الذى لامرأه فيه هو أن حفاظ الصحابة للحديث يقلون عدداً عن حفظ القرآن ، وكانوا قد يروون معانى الاحاديث أيضاً ، لكن

(١) تدوين الحديث ص ٦٨ .

(٢) راجع للتفصيل « الرسالة الحمديدية » المحاصرة الثالثة وعحاس الاصطلاح

لسراح الدين البلقينى تحقيق عائشة بنت الشاطى من ص ٢٩٦ إلى ٢٩٩ .

كيف يشت من هذا أن دوائر الأحاديث كلها مختلفة أو مشكوك فيها ، مع علمنا بأن الأحاديث التي تصح عند المحدثين لا يمكن أن تصح إذا لم يكن لها أى شاهد ومتابع لأن الحديث الذي يروى عن سند واحد محسب ، و ليس له متابع و شاهد هو رواية شاذة عند المحدثين ، و إن كان رواه عادلين موثقاً بهم - والرواية الشاذة ليست من أنواع الأحاديث الصحيحة - ذكر الحاكم أبو عبد الله الحافظ أن الشاذ هو الحديث الذي يفرد به ثقة من الثقات و ليس له أصل متابع لذلك الثقة (١)

و قد ذكرنا من قبل أن عدد الرواة لأحاديث الصحيحين قد بلغ في بعض المواضع إلى المئات ولا تكاد توجد فيهما الرواية التي تقل رواته في كل مرة - عاين اثنين عادلين صائين متقين ، وقد التزم الامام مسلم في صحيحه أن يذكر أسانيد مختلفة للأحاديث التي قام بتحريجها فيه ، و في بعض المواضع يتجاوز عدد الرواة العشرة ، و لأجل ذلك اتفقت جماعة من العلماء كلهم أن هذا القسم جميعه مقطوع بصحته و العلم اليقيني المطرئ واقع به (٢) و رجع هذا القول العالم المحدث الكبير الورع اليفط ابن الصلاح رحمه الله تعالى .

و تقتضى - أيضاً - الآية القرآنية : إما نحن ربنا الذكر و إما له لحافظون ، أن يبقى شرح كتاباته الصحيح مع ألفاظه و كتاباته ، لأن الألفاظ القرآنية إذا حوفظ عليها ، و لم تكن التفاصيل التي وردت - كالشرح لها - في الأحاديث مصونة لا يمكن أن نقول إن القرآن معهود ، كما يرى في الديانات السالفة أن الألفاظ تكاد توجد و لو جزئياً لكن التفاصيل شوهت بتفسير العلماء الذين كانوا يشرحون

(١) مقدمة ابن الصلاح ص ٣٦ .

(٢) نفس المصدر ص ١٤ .

الآيات حسب أهوائهم ، لأنها لم تكن محفوظة ، و لذلك تشوهت الديانة المسيحية و اليهودية .

و بالجملة ثبت من التفاصيل التى قدمت ( و فيها حد الشاذ ) أن الأحاديث الصحيحة لا بد أن يكون روايتها عادلين متقين صابطين فى كل مرحلة ، كما يقول الامام ان الصلاح فى كتابه : « أما الحديث الصحيح فهو الحديث المسند الذى يتصل بسنده بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط إلى منتهاه ، و لا يكون شاذاً و لا مطلاً (١) » ، و علم من هذا الحد للحديث الصحيح أن هذه الشـ ' ' ' تتوفر فى الحديث الصحيح ، فإذا فات أى شرط منها ' ' ' تأملوا بعد ذلك ، إن القرآن الكريم لا يعرض

على شهادة رجلين عادلين بل يوجهه عليه - سواء كانت أو حد - كما جاء فى القرآن الكريم .

« و أشهدوا ذوى عدل منكم » ، و استشهدوا شهودين من رجالكم ، علم من هذه الآية الكريمة أنه لا بد من قطع يد السارق فى السرقة و القتل فى القتل على شهادة رجلين عادلين فى هذا الزمان أيضاً و لا يحى على العاقل أن مستوى عدالة الرجال اليوم لا يمكن أن يبلغ إلى مستوى عدالة الصحابة و التابعين لهم باحسان ، رضى الله عنهم ، إذا سلمنا هذا الأمر فهل يبقى لنا أى معر لأن نترك الأحاديث التى رواها الصحابة و التابعون و الذين حازوا من بعدهم و كلهم متقنون عادلون ، و إن لم تبلغ تلك الأحاديث إلى حد التواتر ، ما لكم كيف تحكمون ! تعتمدون على رجل واحد عادل فحسب فى قضايا الدنيا و لا تنالون بأنفسكم لأجل قول رجل واحد و تصممون العزم على ارتكاب أفعال محاطة بالخطر ، لكن الصحابة لما رووا أحاديث النبى ﷺ و قد يبلغ عددهم إلى أربعة وخمسة - و إن (١) نفس المصدر ص ٨٧٧ .



لم تلح على حد التواتر - ترفضونها قائلين إنها أحاديث لم تلح إلى التواتر (١) لا يجرؤ على هذا القول إلا من كان همه الوحيد عبادة الهوى و الرغبات ، و كان في قلبه ميل إلى الهروب من أوامر الدين السمحة ، و الحقيقة التي لا راء فيها أن أخبار الآحاد هي حجة عند أهل الحق ، و قد أجمع عليها الصحابة (٢) .

أما قول المعترض : إذا صدقنا أى كتاب آخر . فهذا إشراك بالله ، و هذا دخل منه و احتلاق ، لأن الأقوال التي توحد في صحيح البخارى و صحيح مسلم لو كانت من أقوال الامام البخارى و الامام مسلم و يسلمها أهل السنة و يصدقونها كالأقرآن فكان مثاراً لتلك الشكوك و الشبهات التي أثارها ذلك الرجل ، لكن هذه الكتب دونت فيها أقوال الله و أقوال الرسول ﷺ ، فإذا كان الايمان بأقوال الله و أحاديث الرسول إشراكاً بالله ، فيستحيل وجود التوحيد ، و إذا كان هذا إشراكاً بالله فلم أمر الله في القرآن في مواضع كثيرة باتباع الرسل . و الذين دونوا الأحاديث من الامام البخارى و مسلم أو عن قلمهم من الصحابة أو التابعين فلم يكن أى فرق بينهم و بين زيد بن ثابت الذي جمع القرآن في دفعة واحدة و لم يبدون أسماء الصحابة في القرآن ، الذين كانت الآيات القرآنية موجودة عددهم وقت جمعه ، مع أن المحدثين دونوا في كتب الأحاديث أسماء الرواة أيضاً ، فإذا لم يكن القرآن كلام زيد بن ثابت و عثمان مع أمهما دوناه ، فكيف يكون صحيحاً البخارى و مسلم من كلام الاماميين البخارى و مسلم و رحمهما الله تعالى ، و لو دوناهما في مجموعة ، بل هذان الصحيحان يشتملان على قول الله و أحاديث الرسول ﷺ ، لمكسبه لا يعنى ذلك - و حاشا لله - أن المسلمين يقيمون صحيح البخارى و صحيح مسلم وزناً مثل القرآن ، يعود بالله من ذلك ألف مرة ، ولكن مع هذا ( يعنى ليست الأحاديث

(١) كل جبر إن لم يبالغ حد التواتر هو خبر آحاد في اصطلاح المحدثين وإن

تعددت رواته . نعمة الفكر ص ٢٥ .

(٢) راجعوا للتفصيل «الرسالة» للامام الشافعى و مقدمة فتح الملهم للعلامة العثماني

الموحودة فيها كلها متواترة و ليست هى فى الدرحة كالأقرآن ( يثق المسلمون به كل الثقة ويؤمنون به للعمل ، ولا نجد أحداً من أولياء الله العلماء الراغبين فى العلم من ينكر حجية الأحاديث ، أما الأسماء التى أدرجها المعترض مهم إما متأثرون بالمستشرقين أو ليس لهم أى علاقة وثقة بالحديث - عدا ابن خلدون - وهم إما رعماء سياسيون أو مصلحون ، ومن المعلوم أن لكل من رجالنا كما أنا لا نقيم لرأى الطبيب وزنا ما فى تخطيط المباني ولا نرى بأساً فى ترك قول المهندس فى وصف الدواء لآى مرض كذلك لا ينبغي أن نتجاهل هذه الحقيقة الثابتة فى أمور الدين .

وقد أسلفنا القول أن أبا رية يحدو حدود المستشرقين

ومن الافتراء السافر على ابن خلدون أنه لا يسلم إلا

إلا ستة أحاديث ، بل نرى عكس ذلك فى مقدمته " .

عن صحيح البخارى و صحيح مسلم أنهما أوثق كتب الأ

فضلاً خاصاً به فى مقدمته فقال : فصل سادس فى علوم الحديث ، وحاه فيها فى حجية الحديث : « ومن علوم الأحاديث الطرق فى الأسانيد ومعرفة ما يجب العمل به من الأحاديث بوقوعه على السند الكامل الشروط لأن العمل إنما يجب بما يغلب على الظن صدقه من أخبار الرسول ﷺ ، ثم يقول : وكان علم الشريعة فى مبدأ هذا الأمر نقلاً صرفاً شمر لها السلف ونحروا الصحيح حتى أكلوها و كتب مالك رحمه الله تعالى كتاب المؤطا أودعه أصول الأحكام من الصحيح المتفق عليه . . و حاه محمد بن إسماعيل البخارى إمام المحدثين فى عصره شرح أحاديث السنة على أبوابها فى مسنده الصحيح . ثم حاه مسلم بن الحجاج القشيري رحمه الله تعالى ، وألف مسنده الصحيح حدا فيه حدود البخارى فى نقل المجمع عليه وحذف المتكرر منها و جمع الطرق و الأسانيد و مع ذلك لم يستوعب الصحيح كله ، و بعد ذلك يعبر عن رأيه فى عامة المحدثين : « إن هؤلاء الأئمة على تعددهم وتلاحق عصورهم

(١) راجعوا للتفصيل السنة و مكانتها فى التشريع الإسلامى .

و كفايتهم و اجتهادهم لم يكونوا ليغفلوا السنة . . فاما البخارى و هو اعلاها رتبة ، ويكتب في آخر هذا الفصل : « لان الشروط التي اعتمدها البخارى ومسلم في كتابيهما يجمع عليها بين الامة . . و من أجل هذا ، قيل في الصحيحين بالاجماع على قبولهما من حجة الاجماع على صحة ما فيهما من الشروط المتفق عليها فلا تأخذك رتبة في ذلك (١) .

و تحدثت عن تأثير تلاوة ذلك الرجل بأن من ينصت لها يحشع لا محالة . فأقول في هذا الصدد : إنه لا عبرة بكثرة التلاوة وتأثيرها العميق بل حذرنا رسول الله ﷺ من المرققة الصالة المارقة عن الدين و بين علامتها فقال : سيجرح في آخر الزمان قوم أحداث الاسان سهواء الاحلام . وفي رواية : قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم ، و في رواية : يخفرون صلاتهم مع صلاتهم ، وصيامهم مع صيامهم يقرأون القرآن ، و في رواية : يتلون كتاب الله ليلاً رطاً ، لا يجاوز تراقيهم ، يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية . فلا يوجد فيه شيء (٢) و بعد ذلك نقول : إن الله صمى أن يشئ في كل مرحلة أمة صالحة تنبى عن الاسلام تحريف الغالين و انتحال المضلين و تاويل الجاهلين (٣) .

و أخيراً نقول إنه لا بد لنا أن نعمل بهذه الآية الكريمة « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة و حادهم بالتي هي أحسن » اللهم وفقنا لما تحمسه و ترصاه و أرشدنا سواء السبيل « ربنا لا رعب قلوبنا بعد إدهيتنا و هب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب » .

- (١) مقدمة ابن خلدون ص ٤٤٥ مطبعة محمد .
- (٢) صحيح مسلم كتاب الزكاة باب ذكر الخوارج .
- (٣) راجعوا للتفصيل الاحكام لابن حزم ج ٤ ص ١٣١ ، اعلام الموقعين ج ٢ ص ٣٢٠ ، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٩٣ تحت آية « و من يشاقق الرسول » و الموافقات للشاطي ج ٢ ص ٥٨ .

## دراسة موجزة عن الحاكم المثالي في الادارة و التخطيط

الدكتور عماد الدين حليل

هنا ، في ميدان الادارة ، يبدو اللون شامساً بين الانقلابات العديدة المتتالية  
و بين تلك التي لا تقوم على برنامج عقيدى أصيل شاملاً  
و بين محترفي السياسة ، بين أولئك الذين يعتزمون  
لا يعتزمون إلا أشياء نافذة محدودة لأنفسهم و محسوبة  
عد العزيز ، كما كان في كل الجهات ، و كما هو حال كل الذين يسيرون  
من المسلمين : حركة دائبة لتغيير كل الأوضاع و الانقلاب عليها ، و نصر طامع  
تغطي رؤياه أبعاد العالم الاسلامى من حدود الصين إلى حمال الديرة و من أبواب  
القسطنطينية إلى أعماق الصحراء الكبرى ، يعزل و يولى ، يهدم و يبني ، و يصنع  
المسؤولين الذين يتحملون الأمانة في كل إقليم من أقاليم الدولة ثم هو لا يقف  
عد هذا الخشب ، بل يظل ينظر - كجده العظيم - إلى هؤلاء المسؤولين بعين  
لا تغمضان ، يشد أعصابهم أبدأ إلى الحق و العدل ، و يصح نصب أعينهم دوماً  
شريعة الله ، و معادة الأمة . إن عمر بن عبد العزيز هـا - كمثل من أبطال  
التاريخ - لا تعجزه ( الظروف الراهنة ) ، و لا يصد ركام عقود طويلة من  
أعمال و تقاليد الذين سبقوه ، و إن ( البيروقراطية ) هذا الغول الذي يحتم على  
صدور أكثر الدول تمدناً و تحضراً ، و بكسر إرادة أشد الانقلابيين عزماً و تصميماً ،

لمعث الاسلامي دارسه موحدة عن الحاكم المثالي في الادارة والحطيط

مده ( البيروقراطية ) سرعان ما تسلم قيادها ليدى عمر المؤتمتين المـاهـرتين المريدتين . . و من ثم تعلق إرادته على الارادات ، و يصنع ما يعيد إلى الأمة ارتباطها الحققي بالله .

يبدأ عمر بن عبد العزيز الانقلاب من الداخل ، من أعماق البلاط ، ذلك الذى كان قد غدا منصة للحطانة ، و ( سوق عكاظ ) يجتمع فيها الشعراء ليعرضوا فـهـم على الخلفاء ، يقدمون هديهم و هجاءهم و يرزقون . . و من حول هذا البلاط جدران و تقاليد و بروتوكولات فارسية وبيزنطية تحجب الخلفاء عن مطالب أمتهم و مشاعرهم . يسد عمر الأبواب في وحوه الشعراء المرتزقة ( ١ ) و يعود ويفتحها على مصراعها أمام كبار علماء الأمة وربابها كي يتدفق قلب الدولة الاسلامية ابداً بدماء الايمان ، ويصب دوماً بالروح التي صنعت هذه الأمة و نعتها إلى العالم ، و كي يطل فكر عمر في حوار دائم مع قادة الفكر ويمثلي الأمة : يعلمهم ويعلونه ، يوحهم و يوحونه ، يستشيرهم و يشيرون عليه . و تلك هي طبيعة الخلافة الراشدة بما أنها تنشق عن عقيدة و شريعة ، و تحاه طروفاً و أوصاعاً حية متطورة . ومن ثم يغدو اتصال الخليفة لكسار المتعقمين أمراً ضرورياً إذا ما أريد لدولة أن تحكم بما أنزل الله .

أما الجدران و البروتوكولات التي وقعت حائلا بين الخلفاء و حماهير أمتهم ، فقد أسقطها عمر بن عبد العزيز و فتح الطريق مباشرة إليه . إلى قلبه و وحدانه : أمام كل المظلومين و المرهقين و اللاحثين عن فرصهم و مستقبلهم المشروع . ليس هذا حسب بل إنه أعلن عن مكافأة مالية لكل مسلم يشد الرحال من مكان بعيد لكي ( ١ ) عن أبعاد عمر بن عبد العزيز للشعراء المرتزقة و تقريره للعلماء أنظر : ابن

الحورى : سيرة عمر بن عبد العزيز ص ٧٤ ، ٧٦ ، ١٦٦ ، ١٧١ .

يأتى دمشق و يقول للحليفة كلمة الحق أو يطالب رد مظلة (١) .

ثم يحطو عمر الخطوة التالية . ها هو ، بعد أن فجر القلب بالدماء الحقيقية الحارة ، يزيل كل السدود و الصمامات من شرايين الدولة لكي يصل إليها الدم : نقاً فواراً ، إلى كل أطرافها ، فيعبد إليها حيويتها ودققها الايمان العجيب وإن هذا لا يتم قطعاً ، إلا ماقالة كل ولاية السوء الذين كانوا يقومون بين حماير الأمة و بين أهدامها المشروعة ، و حقوقها العادلة ، وتشهد السنة الأولى من خلافة عمر (٥٩٩) لإجراءات واسعة النطاق في هذا المجال : عزل يزيد بن المهلب عن العراق وحمله قسمين إداريين ، ولى أحدهما - وعاصمته الكوفة - .

زيد بن الخطاب ، وولى الآخر - وعاصمته البصرة - عد

المدينة أبا بكر محمد بن عمرو بن حزم ، و مكة عبيد

ابن أسيد ، وخراسان وسجستان الجراح ابن عبد الله (٢) . وسيد عد - .

مسمع بن مالك عاملاً من قبل عدى بن أرطاة ، ثم عزل و ولى عمرو بن مسلم الساهلي ، و ولى البحرين صلت بن حريث . عاملاً من قبل عدى بن أرطاة ، ثم عزل و ولى عبد الكريم بن المغيرة الساهلي ، و ولى عمان سعيد بن مسعود المارني عاملاً من قبل عدى ، ثم ما لبث عمر أن ولى من قبله - مباشرة - عمرو بن عبد الله الأنصاري . و ولى اليمامة زرارعة بن عبد الرحمن ، و أقر عروة بن محمد على اليمن و فى أرمينية و أذربيجان عين عبد العزيز حاتم بن العيمان ثم عزله و عين عدى بن عدى فقام هذا بتعيين سواده أبا الصباح بن سواده السكدي عاملاً من قبله على الحريرة الفراتية وولى عمر دمشق عد بن الحساس العدري ، و حصن يزيد بن حصين السكوني و قسرين الوليد بن هشام بن الوليد بن عقة ، و الأردن

(١) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ص ١٣٧ .

(٢) الطبري : تاريخ الأمم و الملوك ٦ - ٥٥٤ .

## البحث الاسلامى دراسة موحزة عن الحاكم المثالى فى الادارة و التخطيط

عبادة بن نسي الكندى ، و فلسطين النصر بن أبرهة بن الصباح ، و مصر أيوب ابن شر حيل بن أبرهة بن الصباح . و اما أفريقية فقد ولى عليها أول الامر عبد الله بن مهاجر ( المولى الأنصارى ) ثم عزله و ولى إسماعيل بن عبيد الله مولى نبي غزوم (١) و فى الأندلس ولى السمح بن مالك الخولاني بعد أن اطمأن إلى دينه و أماته (٢) .

و لم تقف هذه الاجراءات الادارية عند طبقة الولاة بل تعدتها إلى كافة الطبقات : قضاة و كتاباً ، و قادة حرب و عمال خراج و صدقات ، و قادة شرطة و حرس ، و حكاماً و أصحاب حاتم (٣) فى القضاء اختار عمر العناصر التى تتميز بالفقه و الايمان العميق ، و الحرأة فى الحق ، فولى قضاء الكوفة عامراً الشعبى ، و قضاء البصرة الحسن المصرى ، غير أن الأخير طلب من والى البصرة إعفاءه من وظيفته كي يتفرغ لمهامه العلمية ، فأعفاه عدى و ولى مكانه إياس بن معاوية بن قرة المزنى (٤) . و ولى على قضاء المدينة عبد الله بن عبد الرحمن بن

(١) خليفة بن خياط : تاريخ خليفة ١ - ٣٢٩ - ٣٣٠ ، الطبرى ٦ - ٥٥٤ ، ٥٥٦ .

(٢) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ ٥ - ٥٥ .

(٣) خليفة بن خياط ١ - ٣٣١ - ٣٣٢ ، الطبرى ٦ - ٥٥٤ ، ٥٥٨ ، ٥٦٠ ، ٥٦١ .

(٤) الطبرى ٦ - ٥٥٤ . فى تاريخ خليفة خلاف عما أورده الطبرى فيما يتعلق

بالقضاء حيث يذكر أن الذى تولى قضاء الكوفة هو القاسم بن عبد الرحمن ابن عبد الله بن مسعود ، واما فى البصرة فيذكر أن عمر كتب إلى عاهله : أن اجمع ناساً من قبلك فشاورهم فى إياس بن معاوية والقاسم بن ربيعة الحوشنى و استقض أحدهما . لجمع عدى ناساً خلف للقاسم أن إياساً أعلم بالقضاء و أصلح له منه ، فولاه عدى ١١ و ما لث إياس أن عادر البصرة فى مهام خاصة فولى عدى الحسن المصرى على قضائها ١ - ٣٣٠ - ٣٣١ ) .

معمر (١) - و عين عمر على شرطته يزيد بن بشر بن يزيد الكلى ، وعلى خراجة و جنده صالح بن جبير الغداني ، و على خاتمه نعيم بن سلامة ، و على حرسه ابن ابي عباس الالهاني ، ثم عزله و استعمل عمرو بن المهاجر ( مولى الانصار ) . و اتخذ ليث بن ابي رقة كاتباً له ، و حيش - مولاة - حاجبا (٢) .

و يبدو جلياً من استعراض أسماء الولاة و القضاة و سائر الموظفين الذين اختارهم عمر بن عبد العزيز ، حرصه على الاعتماد على أكثر العناصر كفأة و دليماً و إيماناً و قولاً لدى جماهير المسلمين ، و لم يلزم نفسه أبداً بانتقاء الأهل من حزب بنى أمية الحاكم ، بل على العكس تجاوز رجا

يملكه بعضهم من كفاءات إدارية ، رغبة منه في كسر

البيروقراطية الأموية ، والانفتاح على الصفوة من أداء

الامام الازاعي حواراً دار بين عمر وبين أشراف بنى أمية يؤكد رعه اخلبعه وعمره على التزام هذه السياسة - فقد قال عمر لهؤلاء الأشراف يوماً أنتمو أن أولى كل رجل منكم حنذاً ؟ فأجابهم أحدهم : لم تعرض علينا ما لا نفعله ؟ فقال عمر : أترون مساطي هذا ؟ إنى لأعلم أنه يصير إلى الإلاه وفناء وإنى أكره أن تدينسوه بأرجلكم ، فكيف أوليكم ديني ؟ أوليكم أعراض المسلمين و أبشارهم ؟ هيات لكم هيات ! فقالوا له : لم ؟ أما لنا قرابة ؟ أما لنا حق ؟ أحاب عمر : ما أنتم وأقصى رحل من المسلمين عذى في الأمر إلا سواء ! (٣) .

إننا لا نجد ، خلال استعراضنا للقوائم الادارية ، آفة الذكر ، سوى اسم

(١) خليفة بن خياط ١ - ٣٣١ .

(٢) خليفة بن خياط ١ - ٣٣١ - ٣٣٢ .

(٣) السيوطى : تاريخ الخلفاء ص ١٥٦ .



أو اسمين لموظفين من نى أمية ، أما الآخرون جميعاً فقد تم انتقاؤهم اعتماداً على مقياس واحد لم يكن عمر لفرطه ولو تخطفته الذئاب : التقوى والكفاءة حتى إن المسعودى يذكر - على وجه الاحمال - إن عمر صرف عمال من كان قبله من نى أمية ، واستعمل أصالح من قدر عليه ، فسلك عماله طريقته ( ١ ) فذلك هو هدف عمر بن عد العزيز أن يسلك عماله طريقته ، ومن ثم يتحقق فعلا البرنامج الانفلاقى الذى جاء به يوم تولى الخلافة ، مستمداً من القرآن والسنة وتسرى الثورة إلى الأقاليم .

من أجل هذا أدرك عمر بن عد العزيز مدى الخطورة التى تتعرض لها ثورته هذه تتسبب عناصر غير إسلامية بعض مناصب الدولة الادارية ، و أسرع باصدار منشور عمنه على سائر عماله جاء فيه : . . . إن المسلمين كانوا فيما مضى إذا قدموا بلدة فيها أهل الشرك يستعينون بهم لعلهم بالحياة والمكتابة و الدبير ، فكانت لهم فى ذلك مدة فقد قضاها الله بأمر المؤمنين فلا أعلم كانوا ولا عاملاً فى شئ من عملك على غير دين الاسلام إلا عزاته و استمدت مكانه رجلاً مسلماً . . . فافعل ذلك و اكتب إلى كهف فعات ، ( ٢ ) وفى منشور آخر عمن أيضاً على العمال ، وصح عمر أهداف منشوره الأول بعزل غير المسلمين جاء فيه : . . . إن الله عز وجل أكرم بالاسلام أهله و شرفهم و أعزهم ، و صرب الدلة و الصغار على من حالهم ، و جعلهم خير أمة أخرجت للناس فلا تول أمور المسلمين أحداً من أهل دمتهم و حراهم ( ٣ ) فتوسط عليهم أديهم و ألسنتهم فقدمهم بعد أن أعزهم ( ١ ) مروح الذهب ٢ - ١٦٧ ، ١٦٨ ، حسن إبراهيم حسن : تاريخ الاسلام

السياسى ١ - ٣٢٩ - ٣٣٠ .

( ٢ ) ابن عد الحكم : سيرة عمر ص ١٥٨ - ١٥٩ .

( ٣ ) ربما يقصد بهم موطنى الحراح من الفرس و غيرهم الذين بقوا على دياناتهم القديمة

الله ، و توبتهم بعد أن أكرمهم الله تعالى ، و تعرضهم لأكيدهم والاستظالة عليهم ،  
و مع هذا فلا يؤمن غشهم ليأثم !! فان الله عز وجل يقول ( لا تتحدوا بغطة  
من دونكم ، لا يألونكم حملا ودوا ما عثم ) ( و لا تتحدوا اليهود و النصارى  
أولياء ، بعضهم أولياء بعض ) (١) .

إن التحاسن العقائدي بين جميع المشركين على مفاصل الدولة و العساملير في  
أحزمتها الحساسة ، أمر لازم لتحقيق البرنامج الإداري الذي اتزم عمر تهديه ،  
و الذي أقامه على قاعدة القرآن و السنة ، فعصلا عن أن هذا الإجراء أمر يدهي  
في كثير من الدول التي تسعى إلى تحقيق انقلاباتها و  
مستقلة . فان وجود عناصر غير متشعبة بالمفاهيم الاسـ  
على أهداف الانقلاب . فكيف بوجود عدد من المـ  
وأن يؤدي إلى عدد من النتائج العكسية التي استعرضها حرس .

لم يكن عمر بعزل الولاة و الموظفين السابقين و توليه آخري يعتمد عليهم  
في تهيد أهدافه الساملة ، بل وضع هؤلاء جميعاً تحت مراقبة شديدة دائمة كي يطلوا  
بحملون مسؤوليتهم لإراء الأقاليم و الأعمال التي ولوا عليها ، و كي لا تصاب بعض  
أنحاء الدولة بالشلل من جراء توقف عمالها عن اللجان بالخطوات الواسعة التي كان  
عمر يقطعها صوب الامام ، و يعرض على ولاته أن يقطعوها !! فلم تمض سنة  
و خمسة أشهر على توليته للجراح ن عند الله على حراسان حتى أصدر أمره بعزله  
وتعيين عبد الرحمن بن عبيد الله الفشيري . و كان أحد الموالى قد نخص إلى الخليفة في  
دمشق و قال له :

— يا أمير المؤمنين : عشرون ألفاً من الموالى يعزون بلا عطاء ولا رزق ،

(١) ابن الأثير : الكامل ٥ / ٦٦

العث الاسلامى دراسة موجزة عن الحاكم المثالى فى الادارة و التخطيط

و مثلهم قد أسلموا من الذمة يؤخذون بالحراج (١) ، و أميرنا عصبى جاف يقوم على منبرنا فيقول : أتيتكم حفيأ ، و أما اليوم عصبى ! والله لرجل من قومي أحب إلى من مائة من غيرهم . . .

كان هذا المولى أحد أعضاء ثلاثة في وفد طلبه عمر من خراسان ليطالع منه على جليلة الأخبار ، أما العضوان الآخران فكانا عرييين ، و كانا قد تكلمتا والآخر ساكت . و يلاحظ عمر صمته فبلغت إليه :

— أما أنت من الوفد ؟

— بلى .

— فما بمعك من الكلام ؟

و أما أن يهوى المولى كلامه - آف الذكر - حتى تكسو وجهه عمر ملامح البشر و الارتياح و يعلو « إذن مثلك فليوفد » (٢) . إنه يريد من يطلعه على ما يجري فعلا في الأقاليم ، دون مواربة أو ريف أو خداع ، ثم هو يريد هذا من أحد المظلومين أنفسهم ، لكي يدرك من كلام المظلوم و وحدانه المحزون المدى الأخير لما يلحق بعض جماهير أمته من أدى على أيدي ولانه ، ومن ثم لكي يتحد الاحراء السريع الذي يغطي هذا المدى .

و يسرع عمر - دون انطواء - فيكتب إلى الحراج : « أطر من صلى من فلك إلى القبلة فصع عنه الحرية » و يتلعت إلى حاشيته و مستشاريه :

— أغونى رحلا صادقا أسأله عن خراسان ( أى أوليه إياها ) .

(١) يبنى - ها - الحزبة ، وكثيراً ما يرد عدم التفرق هذا بين الحرية والخراج في عدد من المصادر ، ولكن يتصح من سياق الكلام ما المقصود بكل منهما

(٢) الطبرى ٦ - ٥٥٨ - ٥٦٠

فيعرضون عليه مجموعة من الاسماء ، فيقع الاختيار على اثنين منهم ، و يعزل الخليفة عامله السابق ، و يكتب إلى أهل خراسان : « إنى استعملت عد الرحمن بن نعيم على حربكم و صلاتكم ، وعد الرحمن بن عد الله القشيري على حجاجكم ، من غير معرفة مني بهما و لا اختيار ١١ إلا ما أخبرت عنهما فاب كانا على ما تحبون فاحمدوا الله ، و إن كانا على غير ذلك فاستعينوا بالله » (١) هذا ، ثم إن الحراح ، لم يحتل منصبه يوماً لمصلحة خاصة ، حتى إنه عندما ترك خراسان ، خطب أهلها قائلاً : « يا أهل خراسان جئتمكم في ثياب هذه التي عا . . . » أصب من مالكم إلا حلية سبي » (٢) . و لكن

يبحث عن الحق والعدل في كل مكان ، كان بإمكانه أن كل مكان ، حتى ولو لم يكن طلباً مباشراً ، كأن يعنه الشخصى . فهناك أنواع أخرى لا يخصصها العد من الظلم ، و هذا الوالى رغم أنه لم يفد شخصياً من ولايته ، إلا أن عصبته لقومه ، و حرصه غير العادل على معونة مالية الدولة ، جعلت عمر يسرع إلى عرله لما في سلوكه هذا من مساس بالقيم التي كان عمر بكافح دونها .

إن أحواف ما كان يحياه عمر - و هو يطارد الظلم كي يزيحه من على وجه الأرض و من أعماق النفوس - هو أن يسلك موطعوه أساليب البطش و التكيل و الارهاب الذى يقتل النفوس و يثبت فيها كل معاني الحرية و الطلع المفتوح إلى الآفاق التي جاء الاسلام بثورته التحريرية الشاملة ، لكي يوسع مداها في عالم الانسان الداخلى و في أرضه و سمائه . . إن الكسب و الادلال اللذين طاردهما عمر بن

(١) الطبرى ٦ ٥٦٠ ٥٦١

(٢) المصدر السابق ، نفس الصفحة .

## البحث الاسلامى دراسة موحزة عن الحاكم المثالى فى الادارة و التخطيط

الخطاب خوفاً على الأمة لاسلامية أن ندل و نتنازل عن أهدافها الكريمة يعود حفيده - اليوم - كى يستمر فى مطاردتهما لا كمال هدف حده العظيم ، و يغفل ضمائر الناس من كل ما من شأنه أن يحيطها برين من الحس الثقيل و الخوف ، و هل أقدر من الادلال والارهاب على سحق وحدان الناس و ضمائرهم و إحاطتهما بهذا الحس الثقيل و هذا الخوف ؟ ١

ويتلقى عمر يوماً رسالة من عامله على حراسان يقول فيها : « إلى قدمت خراسان فوحدت قوماً قد انطرتهم الفتنة فهم يهزون فيها روعاً ، احب الامور إليهم أن تعود ( أى الفتنة ) ليعصوا حق الله عليهم ، فليس يكفهم إلا السيف والسوط ، و قد كرهت الأقدام على ذلك إلا مادك ، و يحبه الخليقة يا ابن ام الخراج ، أنت أحرص على الفتنة منهم ١١ لا تصرس ، ووماً ولا معاهداً سوطاً إلا فى حق ، واحذر القصاص فإني صائر إلى من يعلم حائنه الآن ربما تحبى الصدور ، وتقرأ كتاباً لا يعادر صغيره و لا كبيرة إلا احصاها » ( ١ ) و كنت إلى العامل نفسه ، بعد أن أسلمه هذا عن قيامه بعيين أحد العيان المشتبهين بالارهاب و لا حاجة لى رحل قد صبح يده بدماء المسلمين ، أعرله ، ( ٢ ) و كان عمر يجمع من تولية أى موطن يكشف سجن أعدائه الماخذ عن كونه مارس ظلماً و إرهاباً ( ٣ )

( ١ ) الطبرى ٦ - ٥٦ - ٥٦١

( ٢ ) ابن الأثير ص ٨٦

( ٣ ) المصدر السابق ص ٨٩

الفقه الاسلامى و المشكلات الحديثة :

## القانون الاسلامى و تدوينه الجديد

الأستاذ منطور احمد محاضر فى قسم العلوم الاسلاميه

بجامعة الزراعة فى فيصل آباد - باكستان

تعريب : سرفراز عالم

القانون توجبه من الله للانسان يشمل الحياة بأسرها

الاسلامى للقانون ، و من أجل ذلك فان مفهوم الاسلا

بالسنة إلى تصور القانون لدى الغرب ، والفكر والأخلاق.

المجتمع وضوابط الأسرة و التعامل الدولى و المعاملات

مصدر واحد وتكفيه توجيهات الاسلام ، وكل هذه التوجيهات تتكون بمحاملها قانوناً

يطبق الأفراد على الحياة قسطاً منه و قسطاً آخر ينفذه المجتمع عن طريق تقاليد

الاجتماعية و طقوسه الجماعية ، وقسطاً منذ تنفذه الحكومة بواسطة محاكمها وقضاها

و أجهزتها الادارية ، غير أن كل جزء من أجزائه يعبر عن القانون ، و قد أشار

الدكتور محمد إقبال إلى هذه الحقيقة فى إحدى رسائله ويقول : إن العصية الفردية

و الجماعة لكل منهما حدود معينة فى الاسلام و هى التى يعبر عنها « بالشريعة » ،

و لذلك فىرى كل مسلم أن التجاوز عن هذه الحدود سب للحسارة و أن العمل

فى حدودها يتكفل الفوز و الفلاح كما أن التعدى عن الحدود يحدث صراعاً والمسلم

ما دام مسلماً لا يستطيع إنكار القيمة القانونية لآى جزء من أجزاء القانون

الاسلامى (١) .

(١) رسالته إلى القاضى نذير احمد ، إقبال نامه ص ٢٤٠ .

القانون الاسلامى و القانون الانسانى و الفرق بينهما :

١- القانون الانسانى لى يكون قانوناً يدين ويحصر كلياً على أن شىخ القبيلة أو كبيرها قد وافق عليه أو عملت به محكمة أو سلته دولة ، و بدون ذلك فان مكانته القانونية تتلاشى و تنتهى ، و لكن من عكس ذلك فان القانون الاسلامى لا يحتاج إلى شى من مثل هذا ، ولا يضطر إليه للاتقاء على مكانته القانونية والنشرية ، إنه فى كل حال قانون سواء اعترف أم لم تعترف به محكمة ، و حضعت أم لم تحضر له حكومة .

٢- إن القانون الانسانى لا يتمتع بحجاب من الاحترام والتقدير ولا يكون جزءاً من إيمان المرء ، ولا يتصور المرء فى شأنه أن الذى مجه هذا القانون لا يحق عليه طاعة أو معصية ، و لا يعتقد فيه أن الخصوع له يضمن الحسة و معارسته تؤدى إلى جهنم ، و بالعكس من ذلك فان القانون الاسلامى له قدسيته و إحلاله لكونه من عند الله عز وجل ، وهو كذلك حره من إيمان المسلم ، وهو الذى لا يصلح و لا يصح إيمانه إلا بالاعتراف به و الاعتقاد فيه والعمل بمقتضاه ، إنه يعتقد فى الذى يمجحه هذا القانون أنه عليم بذات الصدور ، و حير أسرارها ، و كذلك كل مسلم يعتقد أنه لا يزال رضاء الله سبحانه بدون الإيمان والاعتراف به .

٣- إن الصورة الأصلية للقانون الانسانى هى صورة مادية خسب ، فالشى الذى يسبب وجوده - كما يعتقد خبراؤه - هو أن يصرف الناس عن الاعتداء والتعدى على غيره و يصع عليهم الحد لى يتمتعوا عن التطاول و الافساد فى المجتمعات الاسابية ، و إن هذا القانون لا حاجة إليه أصلاً إذا لم يكن هناك شى من هذا النوع . أما القانون الاسلامى فانه لا يهدف إلى وضع الحد على التطاول والافساد خسب ، و ليست غاية هى كف الناس عن التعدى و التحاوز عن الحد ال هدفه الاصيل

هو هداية الناس وإرشادهم وتوجيههم إلى الله ، وهو يدعى أن الاسان لا يستغنى عنه في ناء حياته الجماعية والعردية ، لذلك فان دور القانون الاسلامى فى إصلاح أحوال الحياة وتحسينها إيجابى أكثر من أن يكون سلبياً ، وإن الدولة الاسلامية مسئولياتها فى الجانب القانونى أهم و أوسع بالنسبة إلى الدول الغير المسلمة الأخرى .

٤- الحقوق الانسانية تنفى فى الأصل على العرف و التقاليد و العادات ، فالأمور التى نالت رواجاً فى الأسرة وتعودتها القبيلة حلت محل القانون لدى الضرورة ثم امتزجت به الطريبات العلمية و الفلسفية مع تقدم الزمن . ولكن مبادئه الدائمة تشمل التقاليد العائلية و القبيلة وعصبائتها و نظراتها الضيقة

فرغموا أن القانون الاساسى مد أواخر القرن الثامن

و المساواة و الاساية الشاملة و يعنى ذلك أنه لا ير

مستقلة محمول ، و لكن القانون الاسلامى يقوم مد بدايته و انوار موه سعى مسس العطرة الانسانية و على هدى من الله و اس مبه ندخل النزعات و العادات و العصبيات العائلية والجاهلية ، و إذا كان فيه شئ من أثر التقاليد فى جانب معين و ناحية محدودة و بشرط أن لا يعارض ذلك هدى الله و رسوله ، كما أن ماضيه و حاضره يرتبطان برباط وثيق مع خطوط واضحة و طرق معينة فى مستقلة ، و المرحلة التى يتمناها القانون الاسلامى من العدل و المساواة و الرحمة و العطف أن يتوصل إليها إنما هى مرحلته الأولى والأخيرة

٥- الوحدة والانسجام من خصائص القانون المطلوبة إذ لا يمكن بدون ذلك أن يتحقق غرضه الاصيل من إقامة العدل ، و لكن القانون الاساسى ، ليس فى طبيعته وحدة و انسجام ، أما ما يترأى فيه بعض آثار الوحدة و الانسجام ، فليس ذلك إلا من تفاعل مصالح الدولة كشمى صناعى ، كما تحاول المؤسسات الدولية



لإزالة الفروق و الخلافات من القوانين الوضعية لى يحل محلها انسجام و وئام .  
الفقه الاسلامى و جموده :

لما تضاعف أثر الغرب العلمانى فى القرن الثامن عشر و عظم خطبه و تفاقم أمره فى المسلمين إلى مدى كثير جعلهم يركنون إلى القوانين الغربية ويتخذونها أساساً لتشريعهم ، فكان ذلك أكبر سبب لجود الفقه الاسلامى و دخل القانون الانسانى الوضعى - عدا منطقة محدودة - فى كل ناحية من نواحي الحياة الاجتماعية والسياسية ، والدول الاسلامية التى استتب فيها للغرب أن يحكم بقيت فيها القوانين الاسلامية بصورة ضئيلة تدرس فى فصول الجامعات و المدارس الاسلامية لغسب ، ولا شك فعندما تعود الطالبات مفلولة إلى هذا الحد مات لديها كل نشاط لتعليم القوانين الاسلامية و تعلمها فضلاً عن ذوق الاجتهاد فى المسائل و المشكلات المتحددة .

٢- السبب الثانى أن منهاجنا التعليمى و نظامنا الدراسى توزع إلى قسمين :

١- إن الأحكام لأحاط نظراً إلى احتياجاتهم و مواصفاتهم أسسوا مدارس و جامعات و معاهد تمثل نظرياتهم ، ليجعلوا يدرسون فيها تلك العلوم المعترف بها لديهم ، أو تلك العلوم التى احتاجوا إليها ضرورة .

(ب) و بجانب آخر كان رجال غيارى على دينهم وفكرهم الاسلامى استرعى انتباههم تراثهم الاسلامى فتمسكوا بمدارسهم القديمة ، و كانت الجامعات و المدارس العصرية تزدرى التدريس للعلوم الاسلامية كما أن العلوم الحديثة العصرية كانت محرمة فى المدارس القديمة ، و إذا وجدت بعض العلوم الاسلامية مكاناً - بعد جهود جاهدة بذلت - إلى المدارس الحديثة فلم يكن لها وزن ما ،

و لذلك لما قامت حركة إصلاح المدارس الاسلامية و تطوير مناهجها دخلت فيها بعض العلوم الحديثة كالانكليزية مثلاً حيث كانت محفوة لدى علمائها و طلابها ،

فأنتج ذلك أنهم لم تبحروا فى العلوم الاسلامية و لم يعرفوا الافكار الحديثة ، ومع ذلك فان السيطرة الأجنبية و غناية الحكومة بالمدارس جعلتهم فى تصابق حتى إن العلوم و العلوم التى ارمعوا على تدريسها و تعلمها لم يتمكنوا من ذلك نظراً إلى الأوضاع المالية السيئة فضلاً أن يهتموا بتدريس العلوم الحديثة ، فنتج من ذلك أن الذين تخرجوا من المدارس الحديثة العصرية صاروا لاهلقة لهم بالدين ، و الذين تخرجوا من المدارس الاسلامية القديمة تخرجوا غافلين عن ما يحيط بهم من أوضاع العالم المعاصر ، و لعل أحداً من هؤلاء المتخرجين لم تتوفر فيه الاطلاعة للاحتهاد بكاملها

### ٣- أصف إلى ذلك أن التحزب الفقهي والعصبي

فى شتى جماعات الفقه قد باتت بضرر عظيم ، و من كل جماعة و قصرت الحق فى مذهبها الفقهي و رفضت التدبير و التدبير و النقص فى آراء العلماء الاحتشادية فى صوة براهمهم و دلائلهم ، و استجسوا عن محال التمييز بين الصحيح و السقيم رغم أن أئمتنا هم الذين أكدوا مثل هذا البحث و التحقيق و النقيب و الانتقاد .

و هما تسام، لماذا حدث هذا ؟ فان من أسباب ذلك أنه لما أصيب النظام الاسلامى بالانحطاط و الاصحلال بدر و حود رجال أكفاء فى ميدان الاحتشاد بينما كان العصر الراهن يحتم أن يوجد هناك علماء كبار ذوو كفاءات علمية و فكرية واحتشادية ، إلا أن النظام التعليمى المعاصر كان عقيماً و عاجزاً عن إنجاب أمثالهم .  
٤- و كذلك من أسباب انحطاط المسلمين خفياً ، و هذا الانحطاط الحلقى و التدهور الفكرى لازم الأدكفاء و ذوو الكفاءات بلاط الأمراء و الحكام فاجتهدوا و أصدروا فتاواهم إرضاء لحكامهم و تحقيقاً لأغراضهم ، و لو كان هؤلاء الناس يتمتعون بالسمو الحلقى مع الذكاء النادر و الفكر المحنّد لأقل عليهم المسلمون و وحدوا

ففيهم الثقة للاجتهد و الفتيا ، ولكمهم لما رأوا أن العلماء يبيعون دينهم بثمان محس دراهم معدودة رؤوا سلامة العقيدة و النجاة في الاقتناع بالقليد بدلا من الاجتهاد في ضوء الكتاب و السنة .

### القانون الاسلامى و تدوينه الجديد :

لا بد من مراعاة بعض الأمور والنواحي في تدوين القانون الاسلامى وترتيبه من جديد و هى كما يلى :

- ١- خلق روح الإدارة و المروية بين الجماعات كلها من أهل السنة لكي تكون عملية تدوين القانون الاسلامى نافعة مائة ، و يرفض الناس أن يتكلموا حول مصطلحات الفقه من الحنبلى و الشافعى و أهل الحديث ، لأن الفقه كله سواء كان فقه الامام أبى حنيفة أو فقه الامام الشافعى أو فقه الامام مالك أو فقه الامام أحمد بن حنبل ملك مشاع بين الأمة كلها و هؤلاء الأئمة بأجمعهم أئمة الجميع ، فلا ينبغي أن تعصب لهم أو شابههم بغير حق ، و الطريق المستقيم في ذلك أن ننظر في اجتهاداتهم وآرائهم في شتى المسائل ، وأى إمام نرى اجتهاده أكثر ملاءمة للكتاب و السنة و موافقتهما ، و أكثر مياساً وملائماً لأوضاع و الظروف و مصالح الأحوال تمسكنا به ، فلم يوجه الاسلام أنواعه في المسائل الاجتهادية إلى تقليد الامام أبى حنيفة أو اتباع الامام الشافعى ، بل هـدانا إلى الاجتهاد الذى يسبح مع الكتاب و السنة ، الأمر الذى أكدته أولئك الأئمة المطام الكرام ، فان أخذنا هذا المأخذ و انتهجنا هذا المنهج في تدوين القانون و سلكنا هذا المسلك في ترتيبه من جديد عدنا من ذلك بهوائد عدة ، أولها - أن قانون بلادنا لا يقوم على فقه معين بل يبنى على مصادر القانون الاسلامى . وثانيها ، أن هذا القانون يعتمد على كل مذهب من المذاهب العقيمة و يثق به ويهدى في شئونه ، وثالثها : أننا سوف نخرج في وضع دستور شامل لمطالبات العصر الراهن و مقتضيات الزمن المعاصر بأحسن طريق ، و رابعها - أننا نطهر بتطهير مجتمعا و منهج حياتنا من العصبية المذهبية و فسادها .
- ٢- و يجب أن لا يغوتنا و لا يعزب عن بالنا في كل مرحلة من مراحل

التدوين أن تعبيرات القرآن و السنة التى كان يعتمدها عليها المسلمون ، هى التى يبنى القانون الاسلامى عليها ، فان أحدث أحد من عهده تعبيراً لا يقبل البدء ، و إن أراد أن يفرسه عليهم بقوة يجر ذلك صرراً كبيراً عليه ولا حرج فى الاعتماد على تعبير حديد لأمر مستحدث ، ولكن اكل أمر حال فلا يتضاح به كل شخص ، فالعمل الذى قام به الامام مالك والامام أبو حنيفة لا يستطيع أن يقوم به كل شخص ، وكيف يثق فيه الناس لأنهم لم يقلدوا هؤلاء الاثمة تقليداً اعى ، بل إنهم كانوا على حاف أوسع من العلم والفقه والطرة الدقيقة والاطلاع الواسع على أسرار الدين وأحكام الكتب والسنة وتفسير معانيهما وحل مشكلاتهما وفتح مغالقهما ، الذى تشهد له أفعاله و ما أكرم ، و إنما السلامة لنا أن نتبع السلف الصالح و أعنى بذلك أن نسعى أن لا نخرج عن اجتهاداتهم احتمدوا أو حققوا فيها .

### ٣- غير أن المسائل و القضايا و المعاملات الى

من السلف الصالح ، فالاحس فيها أن يجمع ما أصدرت حولها من فتاوى و آراء العلماء الموثوق بهم فى شتى الدول ، فكل ما وجدناه أوفق للكتاب و السنة وأقرب لإيهما وأكثر قوة مدعمة اختراجه ، وقد بدأت تواجهنا الآن بعض القضايا والمشكلات التى لازال تترقب آراء العلماء واجتهاداتهم فيها ، فالاحس أن يجمع معلومات لازمة لاتتمكيز فيها ، وذلك عن طريق لجنة مؤلف من العلماء والعقهاء الأكفاء ، و تكون هذه اللجنة مسئولة عن البحث و التحقيق فيها وسيكون ذلك عموماً كبيراً فى تدوين القانون الاسلامى و وضعه من جديد .

### ٤- إن الاحكام و الامور و القوانين التى تنبنى على العرف و المصلحة

تتغير حسب تغير الأوضاع و الظروف و المقصيات ، فتحدث مروية فى القانون الاسلامى حسب مقتضيات الوقت المتغير و الوضع المتطور فكما أن تطوير الفقه الاسلامى أساساً خطاه عظيم كذلك تجسيد القانون و الفقه الاسلامى من الأخطاء الشائعة التى لا تغفر .

## شكوى إلى رمضان

الشاعر اليمني الاسلامي حسن الداري

رمضان فاجأت الوجود بدعوة  
ففسدت تأريخاً مجيداً للهدى  
رمضان ، واقعنا يحسم محنة  
رمضان واقعنا يسود وجوده  
قد جئت يا رمضان بالدرس الذي  
لكمهم حجدوا الحقيقة و يحكمهم  
من غفلة مسح الوجود بقاها  
تقوى الشهوات في تربيته  
أملى على الدنيا حقيقة حله  
الله قوساً الى لا تنتهى  
للمسلمين فاهم قد أصبحوا  
من يخدم صلال عدوا  
غرسوا هم حطر ارتداد فادح  
عن دينهم حتى عدوا أعوه  
للعاصيين بكل قطار طامسا  
فإلى رحاب الله عردوا واهتدوا

الوحي فيها مشرق سام  
إد أشرقت بحلاك الأعوام  
عمرت عن استقصائها الأفلام  
قلق سرت في طيه آلام  
لو اتقوه لما عرت أتعاب  
قطعى على هم اليقين حجاب  
و لعلة الحسن الملبد رقاب  
فادا الوجود شقاوة و عذاب  
فقلت روائع حله الأحقاب  
آثارها وها يعز حساب  
شيعا تعوث بأرصهم أدياب  
فادا هم قد جمعوا و أجابوا  
فتماطمت أخطارهم مد عابوا  
و غدت ،وارد أرصهم أسلاب  
أصاء من عدوهم إرهاب  
الوحي فهو المقعد الغلاب

# المرأة

## المرأة قبل الاسلام و بعده

— ٦ —

الاستاذ سعد بن عبد الله سيف الحائمي

و عنه عليه السلام أنه قال : تستأمر البتيمة في نفسها ، فان سكنت فهو أذنبا  
و إن أبت فلا جواز عليها ( رواه أصحاب السنن )  
عن خنساء بنت حذافم الأنصارية رضى الله عنها  
فكرهت ذلك فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد بكاحها ( رو  
حات فتاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالت : إن أبي زوحي  
لحمل أمرها إليها فقالت : قد أجزت ما صعب أنى ، ولكن أريد أن سمى نفسها  
أن ليس اللباء من الأمر شيء ( رواه النسائي )  
و حاتم حارية بكر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت أن أمها روحها و هي كارهة  
خبرها إلى النبي صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود ،

إن الأحاديث النبوية الشريفة التي ذكرناها آنفاً و غيرها تدل على ما أولاه  
الاسلام من اهتمام بكرامة المرأة المسلمة أنها لا تزوج إلا بعد إذنها و موافقتها  
و إلا فيمكنها أن تفسح ذلك الزواج ، قد راعى العلماء مسألة مهمة في هذا ،  
و هي مسألة الست الصغيرة التي لم تجرب الحياة فيها لمصلحتها وللصلحة العامة ، فقد  
قال بعض العلماء أن لولي أمرها الحق في ترغيبها على الموافقة أو إجبارها إذا اقتضى  
الامر ذلك ويذهب آخرون فيقولون إن العقد يكون معلقاً في صحته على رغبتها بعد  
الولوع .

### قوامه الرجل

لكل من الرجل و المرأة حقوق و واجبات نحو الآخر ، اللهم إلا في شئ واحد ألا و هو المسئولية أو الرئاسة ، يعتبر الاسلام الرئاسة شيئاً طبعياً في كل منحي من مباحي حياة الانسان الطبيعية و في الحياة الاجتماعية خاصة (١) .  
و قد حث الاسلام أئمنه على الرئاسة في كل ما يقوم به المسلمون من أعمال فراه بأمرهم إذا اجتمع مسلمان للصلاة أن يؤم أحدهما الآخر .

و الرجل قوام الأسرة أي حاكم الأسرة و راعها و مراقب أخلاقها و شؤونها و واجب الطاعة له من جميع أفرادها إلا أن يأمرهم بمعصية الله ورسوله ، ثم هو مكلف باعالة الأسرة و تزويدها بمحاحات حياتها : « الرجال قوامون على النساء بما فصل الله بينهما على بعض و بما أمعقوا من أموالهم ، فالصالحات قانتات حافظات للرب بما حوط الله ، و التي تحافون شوزهن فعطوهن و امحروهن في المصاحح و اصربوهن فان أطعنكم فلا تنفوا عليهن سديلا ، إن الله كان علياً كبيراً » (الآية ٣٤ من سورة النساء) .

عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : كلكنم راع و كلكنم مسؤول عن رعيته ، والأمير راع و الرجل راع على أهل بيته و المرأة راعية على بيت زوجها و ولده ، فكلكنم راع و كلكنم مسؤول عن رعيته ( رواه البخارى ) .

(١) و يجد مصداق هذا جلياً في حياتنا اليومية ، إذ يجد الرؤساء في كل شئ ، وإن اختلفت المسببات ، فالأصل واحد والمضمون واحد ، ومن تلك الاسماء السلطان و الملك و الرئيس و الشيخ و الوزير و الوكيل و المدير و المشرف و القائد و العقيد و الرائد و المرشد و الامام و الاطر و الملاحظ و غيرها . إلخ .

يروى عن النبي ﷺ أنه قال ما معناه: إذا خرجت المرأة من بيتها، وروحها كاره لعبها كل ملك في السماء وكل شئ مرت عليه غير الحن والانس حتى ترجع: لا طاعة لمن لم يطيع الله (رواه أحمد).

وهكذا نظمت الأسرة على أن يكون لها راع وصاحب أمر مطاع ومن حاول أن يحل تنظيم الأسرة هذا فيتوعدده الذي ﷺ بقوله من أفسد امرأة على روحها فلبس ما (١).

بقول الاستاذ عباس محمود العقاد في كتابه: المرأة في القرآن: المرأة في القرآن أحد الحسنيين الذكر والأنثى من نوع الانسان والسماء والحسان سواء ولكن للرجال على النساء درجة والقوامة هنا مستحقة بتفصيل العطرة ثم بما فرده الاتفاق على المرأة وهو واحد مرجعه إلى واحد الفصل لمن در - - - مرجعه إلى مجرد إتيان المال وإلا لامتنع الفصل إذا ملكت المرأة ما لا يبيعها عن صفقة الرجل أو يملكها من الاتفاق عليه.

وحكم القرآن الكريم بتفصيل الرجل على المرأة هو الحكم البين من تاريخ نبي آدم مد كماوا قل نشوء الحصارات والشرائع العامة وبعد شونها (٢) نجد فرقا كبيرا بين المرأة والرجل في الكتابة والقدرة على القيام ببعض الأعمال إذ يجد أن المرأة تنقص بعض الأعمال أكبر من الرجل وفي نفس الوقت نرى الرجل يظهر مهارته على أعمال أخرى أكثر من المرأة، وهذا شئ طبيعي إذ جل كل من الرجل والمرأة على القيام ببعض الأعمال دون الآخر وتوحد

(١) أبو الاعلى المودودي: الحجاب،

(٢) عباس محمود العقاد: المرأة في القرآن



هناك أعمال مشتركة يقوم بها كل من الرجل و المرأة على حد سواء .

هل فكر أصحاب السوم الحبيثة الذين يقومون ببناء قاتلين : إن المرأة تخلفت فى الكفاية و القدرة بسبب أثره الرجل و استداده ؟ إن سبب الكفاية لا يعود إلى القوة الحسدية لحسب و إن الأمر لا تقاس بالنصيب المشترك بل تقاس بالغاية التى لا تدرك و بالقاعدة الأعم و بالغايات القصوى .

قد خلق الله الذكر و الأنثى و خاق فيهم هذه الرغبة و جعل أحدهما يريد و الآخر يتقبل و على وجود هذه الرغبة بين الذكر و الأنثى ، فاسا نلاحظ أنها بالارادة أو الدعوة ، و إنما يصدر ذلك من الذكر بعد أن تتعرض الأنثى له أن الشهوة الحسية تنتهى بالرحل إلى الصراوة و السيطرة وتنتهى بالمرأة إلى الاستسلام و الغشبية ( ١ )

و علاوة على هذا يجب أن لا نسى مسألة الحمل : تسعة أشهر يليها الرضاع عامين كاملين ، ثم حمل فرصاع ، و ما يترتب عليها من مشاكل .

قد يقول قائل : يبدو أن للرحل فى الاسلام حقوقاً أكثر مما هى لدى المرأة كما قبل فى القرآن فى إحدى الآيات التى ذكرتها سابقاً . « وللرجال عليهن درجة »

بعد كل ما ذكرت لك يا هذا تعود فتقول مثل هذا الكلام ؟ لا بأس ويبدو أن سوم أعداء الاسلام و خاصة الجاهلية الحديثة قد أثرت فيك ، إن الاسلام قد منح هذه الدرجة أو القوامة للرجل لسبب الاعالة و الحماية ، وذلك لسبب الخلافات الطبيعية بين الحسنيين إن الحس الذى يطلق عليه الحس اللطيف و الضعيف أقول إنه قد أصاب لب الحقيقة من أطلق هذه التسمية أنه حس ضعيف حقاً و يكفها هذا شراً و يكفها مثونة الرد على من رعم أن الاسلام يهضم حقها بأن جعل للرحل

( ١ ) عباس محمود العقاد : المرأة فى القرآن .

عليها درجة وهى درجة القوامة . وما لاشك فيه أن هذا الحس اللطيف بحاجة إلى نوع من الحماية و خاصة فى الحالات الحرجة . إذ كثيراً ما تفقد المرأة الحارمة توازنها . فأهلك من الضعيفة منهم . يجب أن لا تكون دكتاتورية فى المعاملات بين الرجل والمرأة . بل يجب أن تسود علاقتهما روح التفاهم و المشورة و شعور الاقتناع و الاقناع المشتركين بين الزوجين فى كل الأمور المتعلقة بقرارات العائلة و إذا عدم التفاهم المشترك فى عائلة إسلامية ، فإن رد الفعل لمثل هذا الحر يعود على الأطفال الأبرياء حيث يصبحون ضحايا لتلك الأسرة المفككة ، وهذا بدوره يعكس على المجتمع بصفة عامة ، إذ ينتج منها جنوح الشباب و أمور أخرى شبيهة بذلك .

و لقد عنى الاسلام بهذه الحاجة بالذات عناية .  
يوم يرضع فيه الطفل لدى أمه إلى آخر يوم يبقى فيه .  
اقرأ معى قول الحق تبارك و تعالى حول موصى

« و الوالدات يرصعن أولادهن حولين كاملين ، لمن أراد أن يتم الرضاعة و على المولود له رزقهن و كسوتهن بالمعروف ، لا تكلف نفس إلا وسعها ، لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده ، وعلى الوارث مثل ذلك ، فإن أرادوا فصلاً عن تراضٍ مبهما وتشاور ، فلا جناح عليهما ، و إن أردتم أن تسترصعوا أولادكم فلا جناح عليكم ، إذا سلتم ما آتيتكم بالمعروف ، و اتقوا الله و اعلموا أن الله بما تعملون بصير » ( الآية ٢٣٣ من سورة البقرة ) .

إن حكم الأسرة لا بد أن يتصم بقاءاً عن تلك العلاقة التى لا تنفصم بين الزوجين بعد الطلاق و علاقة السبل الذى ساهم كلاهما فيه . و ارتبط كلاهما به فإذا تعذرت الحياة بين الأبوين فإن العراخ الرغب لا بد لها من صمامات و عليه نزلت هذه الآية الكريم .

و إن على الوالدة المطلقة واجباً نحو طفلها الرضيع أن ترضعه حولين كاملين

فذلك هو الأمد الكافي لإكمال الرضاعة و لضمان صحة الطفل و نموه و أن لها في مقابل ذلك حقاً على أبيه أن يرزقها و يكسوها بالمعروف و المحاسنة فكلاهما شريك في التبعة و كلاهما مسئول تجاه هذا الرضيع . هي تعده بالابن و أبوه بعدها بالغذاء و وسائل الحياة أترعاه . وكل منهما يؤدي واجبه في حدود طاقته : « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لا تضار والدة بولده ، فيستغل الأب عواطفها وحنانها ليدعها وطفلها مطمئناً إلى أنها مرعومة بعواطفها و غرائزها أن ترصعه و ترعاه ، و لا مولود له بولده و لا يضار والد بولده بالاستغلال و الانتقال و تكليفه ما لا يطاق ، والواجبات الملقاة على عاتق الأب تتقل في حالة وفاته إلى وارثه الراشد فهو المكلف أن يرزق الأم المرصع و يكسوها بالمعروف و الحسنى تحقيقاً للتكافل العائلي الذي يتحقق طرفه بالارث و يتحقق طرفه الآخر باحتمال تبعات الموروث جراء وفاقاً .

فاذا شاء الوالد أو الوالدة أو الوارث أن يطفئها الطفل قبل استيفاء العامين لأنهما يربان مصلحة في ذلك العظام لسمب صحتي أو سواء فلا جناح عليهما إذا تم هذا بالرصى بينهما و بالتشاور في مصلحة الرضيع الموكول إليهما رعايته ، المعروض عليهما حمايته .

كذلك إذا رغب الوالد في أن يحضر لطفله مرصعاً مأجوراً حين تتحقق مصلحة الطفل في هذه الرضاعة على شرط أن يوفى الموضع أجرها و أن يحسن معاملتها فذلك صواب لأن تكون للطفل ناحضة و له راعية و واعية .

و في النهاية يربط الأمر كله بذلك الرباط السماوي : بالتقوى : بذلك الشعور العميق الشفيف ، الذي بكل إليه ما لا سبيل لتحقيقه إلا بذلك الشعور اللطيف .

« و اتقوا الله و اعلموا أن الله بما تعملون بصير » فهذا هو الضمان الأكيد

في النهاية و هذا هو الضمان الوحيد (١) .

(١) سيد قطب : في ظلال القرآن

# صور وأوضاع

## من صناعة الموت إلى صناعة القرارات

واصح رشيد الدوى

من الأسلوب الصحفي المختار في الملاد العربية اليوم تمجيد زعمائها و التظلم لهم و جعلهم عمالقة التاريخ ، و قد يدهش من يطالع صحفنا لنظم استبدادية اشتراكية ، و يحارب بين العمالقة و الرء و تزداد دهشته عندما يجد هذه الطولات وأعمال المحدث دعاوى لا أساس لها ، بل تتعارض مع الواقع ، فيختار الدول في عالم الأحلام

و قد ثارت في نفس الحواطر و أما أتصفح صحفاً عربية فجاءني أفكر و أتأمل عن المسلمين بصفة عامة و العرب بصفة خاصة باعتبارهم قادة العالم الاسلامي بترانهم الديني و رصيدهم التاريخي ، و دورهم الطبيعي في تحرير الشعوب و الأمم من عوديات كانت تخفها وتقصى عليها ، أمة ذات تاريخ مجيد ، بل أمة تستحق أن تعتبر صانعة التاريخ ، رائدة تحرير الاسان والشرف الاساني ، أمة الحال والمستقبل لأن العرب يحملون مفاتيح الحياة ، ويستولون على كبروز الارض بما وهبهم الله من ذخائر و مواهب طعية و شرعية هائلة ، تعجبت كيف يحركهم و يبعث بهم رجال ليسوا ليوث الوعي ، بل لأنهم ليوث المسارح .

ترك الصحف جانباً و طالت أتأمل في المسلمين عامة و في العرب خاصة

كيف تحولوا من أمة الصل إلى أمة القول ، و قد كانت الطبيعة العربية و هى نواة الطبيعة الاسلامية تتسم بالحد و العمل ، أمة كات تصنع الاعاجيب و تحول مجرى الحياة ، و تسحر القلوب ، أمة حرحت من الصحارى و الحال من واد غير دى زرع ، لما شرعها الله رسالة الاسلام فاطلقت إلى آفاق بعيدة فى الشرق و الغرب و خضع العالم كله لرسالتها ، و طمعت ثقافتها ، و انتشرت علومها و آدابها تقود العالم و تستولى على حرائر الارض ، حتى قال أحد الحفاه العرب المسلمين و هو يحاطب السحاب قولته التاريخية المشهورة الخالدة التى تدل على امتداد رفعة المملكة الاسلامية و اعتزاز خليفة المسلمين بها ،

أمة أبحث فى التاريخ قادة حركة العلم و الثقافة و الدين ، و عمالقة فى التدبير و الفكر و السياسة ، و أصحاب مهم عالية وقوة محرك ، تسير بها قافلة الحياة الاسلامية الشاملة المسقفة غير المنجزاه ، تنقل القيادة من جبل إلى جبل و من طبة إلى طبة و من جس إلى جس ، إذا كلت يد تسلمت القيادة يد أخرى كما يتسلم قائد من قائد فى ساحة القتال .

كان السق فى أيدى العرب ثم اصم لإيهم العرس و الأتراك و الأكراد و الأفارقة و اليهود ، و تراوحت مراكز قوة الاسلام و مطلقات الدعوة إلى الاسلام و الدفاع عه ، و مراكز الاشعاع من بلد إلى بلد و طلت مكة المكرمة مبط الوحى و مهد الاسلام نهوى إليها القلوب و تجى إليها الثمرات من كل شئ و شجرة الاسلام تؤنى أكلها فى كل حين بأمر رها .

كنت أنصح الصحف فررت بأخبار العاش و التكنيل و قتل المسلمين الأبرياء فى أفغانستان و فى أماكن أخرى فى العالم ، حيث يكافح المسلمون ضد قوى الظلم و الطغيا و لا يحدون لهم مبعياً إلا أصوات الاحتجاجات و القرارات ، فتجددت

فى ذى قصى الطولات التى سجلها التاريخ الاسلامى عدد ما ثارت حجة الحكام المسلمين على انتهاك حرمة ، وهبوا لاعائه الملهوف ، وذكرت قصة الخليفة العباسى المعتصم الذى سار إلى أقره بجيش صخم عدد ما استغاثه المظلومون وحاصر عمورية ٢٤٢ هـ لمعاقة الامبراطور البيزنطى فلم يعد إلى سامراء إلا بعد الانتصار الساحق فى عمورية ، فمدحه أبو تمام بقصيدته التى مطلعها :

السيف أصدق إسماء من الكتب      فى حده الحد بين الحد واللعب  
و تحدثت لى مآثر نور الدين ركنى و قائده العسكرى العظيم صلاح الدين الأيوبي الذى قصم طهر الصليبيين و فتح القدس وطهر البلاد الاسلامية من الغاة وموقف صلاح الدين الأيوبي فى الانتقام من ربحى نالده على الكريم و إظهار دينه الحبيبة لغزو الأماكن المقدسة و الملك الظاهر بيبرس الذى هزم التتر بعرساله المماليك فى ٦٥٨ هـ ، فهرهم شر هزيمة

لقد تراكمت الغيوم على العالم الاسلامى فى فترات كثيرة من التاريخ و طمع الأعداء فى مهد الاسلام ، و لكن الأمة الاسلامية أجمت أكماء لهذه المحن الذين لم يصمدوا أمام الأعداء بحسب بل أجلهم من الوطن الاسلامى و توغلوا فى بلادهم و عقر دارهم .

لقد واحه صلاح الدين فى أوقات رهينة جيوش أوربا كلها التى كانت تجيش بالعصية الدينية فلم يبدأ له ، قبل أن يظهر البلاد الاسلامية و يستعيد الأرض المقدسة .

ثم طهر على مسرح التاريخ العثمانيون ، فذك محمد بن مراد أوربا بفتح القسطنطينية فى عام ١٤٥٣م و صار العثمانيون موضع ثقة المسلمين وقيادتهم وملكوا القيادة العرية و البحرية ، فكانت أوربا ترتعد منهم ، و رغم كل دسائس وأخطار ، و تسرب الوهن فى الخلافة العثمانية لم يساوم حكامها مع الأعداء ، ووقف السلطان عبد الحميد موقفه التاريخى إزاء اليهود فى مسألة فلسطين عدد ما عرص عليه مترل اليهودى

كيات كبيرة من الاموال مقابل استيطان اليهود فقال « إن أرض وطننا لانماح بالدرهم ، إن بلادنا التي حصلنا على كل شبر منها بدل دماء أجدادنا لا يمكن أن نفرط بها دون أن ندل أكثر مما بدلوا من دماء في سداها » .

تاريخ حافل بالطولات ، تاريخ الانتماء إلى الاسلام والتصحية ، تاريخ إعلام كفته ، و الاستماتة في سده ، تاريخ غيرة و أنفة و إباء في حماية الاسلام و كسر شوكة أعدائه ، تاريخ العمل و الصدق و الوفاء ، و البطولة لا تعترف إلا بالاندام لا بالدعوة والدعاية كما يحاول أبطال الحولان والقبطره أن يكسوها وتمجدواها . لقد تغيرت القيم اليوم و المقاييس ، و حلت الانتماءات إلى القوميات ، و السلالات ، و الانتماءات إلى أحزاب و دعوات ، والانتماءات إلى أشخاص ، و أفراد ، محل الانتماء إلى الاسلام .

تغيرت القيم و المقاييس محل الحر على الورق ، محل الدم في سبيل الشرف ، و كلمة الحق

إن ركب العلم و الثقافة و افتتاح كسور الأرض في العالم الاسلامي قد زاد فيه مبار القول و مراكز الدعوة ، و الدعوى ، و فتح فرص اللقاءات . و تدهقت منه الدوات و المؤتمرات ، و الحلقات ، فلا يهص مجلس إلا للاحتماح في مجلس ، و لكل مجلس مداولات ، و توصيات ، و قرارات . أ كوام من القرارات ، و أكادس من المؤتمرات ، و بصيف إليهما أكادساً مكدسة من الدحائر الحربية و المعدات .

معركة في كل مكان ، ولسكن المعركة اتريد القول و رفع المطالب ، والدعاوى و شرح المواقف ، و إعداد حمله تسجل في دفتر المؤتمرات و يحتم عليها لتكون وثيقة تاريخية تدل على عزم القادة ، و معارك في الصحف و الاداعة و التلفزيون و مساهقات كلامية .

إن هذه الأكوام من القرارات التي تتخذ في المؤتمرات سواء كانت سياسية

أم كانت دينية ، سواء كانت مؤتمرات العلماء و رجال الدين . أم كانت مؤتمرات رجال السياسة و الحكم ، لو جمعت و وصعت فى مكان لكوت ناية ناطحة السماء من احتجحات ، و مقررات و خطط عمل .

ترى ، يقص العالم الاسلامى الموارد ، أو القوى الشريفة ، أو القادة ، و العلماء ، أو الحكام أصحاب سيادة ، و حرية ، أو شعوب تؤيد قرارات الحكام أو دحائر حرية ؟ كلا ! إن العالم الاسلامى غنى بالموارد ، غنى بالطاقات الشريفة ، غنى بالأسلحة التى كدسها من كل حمة .

كل ما يقص العالم الاسلامى هو قوة الارادة و العمل ، الصداقة . علماء محاصون ، و حكام تصدق بهم الطوبى .

إن أسلوب الاحتجاج ، و اتحاد القرارات فى

فى التشاور ، و اللقائات ، أسلوب الصعف و أسل

المسلمون فى تاريخهم الطويل أن احتجاجاتهم و قراراتهم ،

موقفاً ، و صدق عليهم المثل العربى « أوسعهم ساء وأودوا بالابل » .

شرت إحدى الصحف العربية صورة كاريكاتورية تصورالواقع الاسلامى ، والصورة

تندى جهازاً كبيراً مصنوعاً فى أمريكا مكتوب عليه « مصنع لصناعة القرارات » ،

حقاً إن العالم المنحضر يصنع الأسلحة الفتاكة ، يصنع الكواكب الصناعية و يغزو

القمر أما العالم الاسلامى بمواهه و قدارته الهائلة فلا يقوم إلا بصناعة القرارات .

لقد وصل العالم الاسلامى إلى مرحلة لا يحتاج فيها إلى مصانع أدوات ،

و لا مصانع أسلحة ، فان الأدوات والأسلحة تتوفر فى السوق ، و تشتري بالمال

و قد تكدست فى بلاده المحتلعة ، إن الشئ الوحيد الذى يحتاج إليه هو صناعة

الموت ، وهو بضاعة لا تشتري ، وهو البضاعة المعقودة وهى صالة المسلم ، صناعة

صنعت الاعاجيب ، وتملكت على خرائن الأرض ، و هى مفتاح القيادة ، و هى

التي أنجبت الأبطال الذين تنمجد بهم و يعتز ، و الذين صنعوا التاريخ و نديهم لهم

بفخر و اعتزاز .



# العلم الإسلامي

## إلى روح الشهيد محمد مصطفى رمضان

قلم : الأستاذ محمد ياسر

وفاء لحق الأخوة الإسلامية المتيبة التي ترافقني بالكائنات

مصطفى رمضان ، ووفاء لصداقة دامت سنوات عدة -

القلبية ، عليها تخفف ما أشعر به من ألم ممس يعترضني

نبأ اغتيال الشهيد عليه رحمة الله .

هنيئاً لك الشهادة في سبيل الله يا أحمى محمد فقد هزت بها ورب الكعبة حراء

ما أنتحت في ميدان الكلمة من أعمال فكرية إيمانية تشرف الاسلام و المسار الملهم

المعتز باسلامه ، فقد فصحت الفكر اليهودي المسيطر على الاعلام العربي والشرقي ،

و الفكر القومي الشعبي الذي مزق ببيان المجتمع الاسلامي . و المستترين وراء

الواحات المصططمة الموسومة بالتقدمية الاصلاحية و الانقلابية الثائرة ، والجاهلية

المشيرة . قتت هذا يوم كان الطغاة في قمة شؤنهم . و الطلبة في أوج عزهم بعد

تصفية المحاهدين الأمانة ، . و إسكات من بقى منهم بالحرف و التجويع ، والحديد

و النار . . و بتلفيق التهم و انتهاك الأعراض .

و هنيئاً لك الشهادة يا أحمى لأنك قتلت في يوم عظيم عند الله ، قال فيه

الرسول ﷺ : « خير يوم طلعت عليه الشمس . . . أمام بيت الله بعد أدائك

لفريضة الجمعة و ما يدرينا لعلك طلعت لربك في سبجودك أن تأخذ مكانك في موكب

الشهداء الطاهر . بعد عناء و صراع عتيق مع الحنابرة المتسلطين على سياسة العالم الاسلامي المنكوب ، فكان ما أردت ، و حصل ما تمنيت فريماً لك .

و يكفي هذا عزاء لآهلك ، و لإخوانك و أصدقائك . و كل الذين تألموا لمقتلك ، و غاطهم فراقك في أرحاء وطننا الاسلامي . . و كل الذين فقدوا بيرة صونية حاية ترحب بهم و تودعهم بتحية الاسلام الهادقة . سلام من الله عليكم و رحمة منه و بركانه .

عزائنا يا أخى فالك لم تقتل في مالهى أو نخارة أو شاطيء و إنما أمام مسجد وسط جموع المسلمين و كان يد الله المدبرة الحكيمية احتارنك من رهم لتتحد منك شهداء .  
هيباً لك لقاء الله .

هيباً لك لقاء الرسول الله و صحبه الكرام  
و هيباً لك لقاء الشهداء الذين وقفوا قهبا شاحمة في مواجهة طلبة العتمة . .  
حتى أسلبوا الروح راصين ليكون مذهب الاسلام الحياى هو الميمى ، و المبسر و الرائد في عالم قطع كل صلاته وأواصره بالكلمة الربانية الهادية .  
تأ للقتلة المحرمين . . . سيصيب الدين أجروما صغار عد الله و عذاب شديد بما كانوا يمحرون .

تأ للإمعات المناهقة الحقيرة التي باعت أحرارها بدنياها فكانت سيفاً مسلطاً على رقاب الأحرار . . تضع حداً لأساسها الايمانية الموصولة بالله قلأ و قالأ .  
و سحقاً للطغاة الحساء الذين ترعهم صيحات الايمان الواعية الملزمة المتزنة ويرعهم صرير الاقلام المحادة التى تقذف الحق بالباطل فبدمغه فادا هو زاهق ، و التى تأبى الركوع و الاستسلام ، و ترفض الانحناء و الاحتواء ، و تأنف

من إحراق بحور التلق و الاستحذاء ، آخذة على نفسها ألا تكتب كلمة . تكون  
حجة عليها يوم يقوم الناس لرب العالمين .

بعداً للجناء الطائين بأن الحو سيكون حالياً لهم بالصفيات الحسدية والمخارات  
الحاسوبية . . . و لم يعلموا أن نهايتهم - بادن الله - ستكون مروعة . و كما  
تدين تدان ،

إلا فليعلم أمين القومية الخاهلية . . و خليفة فرعون مصر الساق ، و حسان  
القوى الاستعمارية . . و صاحب الشطحات الفكرية المهوسسة . . أن الثمن سيكون  
غالياً إن لم يكن هنا ، فهناك . . و لا تحسبن الله عاهاً

إن العين تدمع ، و القلب يحزن ، و لا نقول

لغرافك يا أحي محمد مصطفى رمضان المحزون .

و إنا لله و إنا إليه راجعون

## يطردون الموتى

ذكرت الصحف أن جثة الشهيد محمد مصطفى رمضان الذي اغتاله أيد آثمة في  
بريطانيا بعد أن وصل جثمانه إلى ليبيا ودفن . حانت أوامر عليا بسش قبره و إعادة  
رفاته إلى حيث جاءت منه !

و كذلك الشهيد عد الخليل الذي قتل في إيطاليا أيضاً . . حين وصل جثمانه  
و وجدوه أثقل مما هو مسجل وزنه في بطاقة الطائرة شرحوا جثته . . ثم أعادوه  
إلى روما حيث جاءته ! ( مع الشكر للبلاغ الكويتية )

## أخبار اجتماعية و ثقافية

- ★ إلى روح الشهيد محمد مصطفى رمضان .
- ★ أفغانستان المجاهدة في مؤتمر إسلام آباد .
- ★ ماذا يجري في سوريا الإسلامية .
- ★ إيران وباكستان تستطيعان أن تمثلادورا ريادياً في تحقيق المجتمع الإسلامي الأفضل .
- ★ مات « حان بول سارتر زعيم الوجودية »
- ★ سعادة الشيخ عبد الله البلي المحمود والدكتور عز الدين إبراهيم في ندوة العلماء .
- ✽ انتهى مؤتمر إسلام آباد في ٢٢ / من شهر مايو المصرم بقرارات عديدة
- اتخذها حول قضايا إسلامية كقضية القدس وفلسطين وأفغانستان والرهائن الأمريكان
- في إيران و الدعايات المكشوفة التي تتولاها أجهزة الاعلام الغربي و الصهيوني ضد
- الاسلام و المسلمين .
- أعرب المؤتمر عن قلقه الشديد حيال الاحرامات الوحشية التي يقوم بها الاتحاد
- السوفياتي ضد المسلمين في أفغانستان ، و طالب انسحاب القوات السوفياتية بأسرع
- وقت ممكن .

قضية أفغانستان كانت من أهم ما شغل المؤتمر فتوقفت من جميع النواحي و رغم وحود الاعتماد السوفياتي السافر وإحرامه الانساني الكبير وجد في المؤتمر أعضاء من الدول الإسلامية العربية لم يؤيدوا القرار الذي كان يخوض قضية المجاهدين الأفغان ، بل و قد برروا موقف السوفيات من هذه القضية و من بين هؤلاء

المبررين ممثل فلسطين الذي عارض القرار بوقاحة نادرة و أيد الاتحاد السوفياتي في تدخله العسكري و إجراءاته الوحشية من قتل الأبرياء و تشريد و إلقاء قتال الأبطال و الغاز السام عليهم

و هل يسما نحو هذه العقلية التي تظاهر بها بعض ممثلي الدول العربية نحو هذه القضية الانسانية ( قبل أن تكون إسلامية ) إلا أن ندى أسفا العميق على بيع صماؤهم و إيمانهم لقاء صداقة كاذبة و كلمات معسولة من أوليائهم السوفييات الذين لا يهمهم إلا السيطرة الكاملة على منابع الثروة و مصادر الرخاء و الثراء في الدول العربية من وراء ستار حيل خلاب لصداقات .

أفهل يحمل هؤلاء الحكام ما يقوم به العدو السـ .  
ونسف المدن و القرى بأسرها و قد تلغ عدد القتلى ؛  
مواطن أفغان بين الصبيان و الشيوخ و النساء والشباب -

و من هنا لا بدري ماذا يعيد القرار الذي اتخذته مؤتمر إسلام آماد حول القضية الأفغانية ، وقد سبقه قرارات في مؤتمرات إسلامية ، ولكن دون جدوى .  
و معلوم أن العدو لا يفهم منطق القرارات و التوصيات و أنه لا يقيم وزناً إلا لمطلق القوة ، ويدعو الله أن يوفق إخواننا المحاهدين لمقاومة و مواجهة أقوى و الصمود ناسل حتى يقهروا العدو ويرغموه على الانسحاب بحسائر كبيرة في أرواحه و معداته و على الاندحار من أرض أفغان المسلمين مدموماً مدحوراً ، و يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم .

مع في سوريا اليوم محاولة شنيعة لامادة المسلمين الحامية ، فتش هناك حملات وحشية على مراكز و بيوت المسلمين حيث يشم حكام سوريا رائحة رفض الحكم القائم أو إنكاره و الحقيقة أن سوريا كلها ترفض هؤلاء الحكام العملاء ، ولكن

المسلمىن و قاءهم من العلماء و الدعاة و الشباب المسلم بقولون كلة حق إزاء الحكم الخائر ، الأمر الذى أـتـج تصفىة الخىرة من الشباب المسلم و الصفوة من علمائهم و لا تزال عملىة الابداء الجماعىة و التصفىة العامة تشمل المدن و القرى ، خاصة حلب ، و حماه و حمص ، فانها تعرض اليوم لأفسى تعدىب و أشد نقمة من قبل هؤلاء الحكم الوحشىىن الذىن يتحدث عنهم بعض المطلعىن على الحقىة ، بقول :

« مهم (الحكم) أقرب إلى العصابات الاحرامىة و قطاع الطرق مهم إلى الحكم ، فقد لحأوا إلى صروب القمع و المعاش الوحشى الذى لا يقبله صمىر مهمما فسد ، و لا ترصاه أى شرعة من الشرائع الالهىة ، أو الشرىة... و ارتكوا فى مختلف المدن ألواناً من الحرائم التى تقشعر منها الحلود: سملوا العىون ، وقتلوا الطلبة الصغار و الشبوح ، و دمروا البوت على رؤس الأبرياء ، و سملوا بعض المعتقلين فى الطرقات و أـحدوا الرهائن من الرجال و النساء ، و حكموا أـناعهم المسلمىن فى أرواح الناس و أعراض الناس و أموال الناس بصورة لم يسبق لها فى سورىة مثىل » .

❖ لقد كان نصىب إىران و باكستان أكبر من أى بلد إسلامى آخر فى الاستىباء العام و الدمر الشدىد الذى عم لدى رعما و قادة الغرب و الشرق صد الدول الاسلامىة ذاك لأنهم يعـتـرون إىران قاءة الثورة الاسلامىة فى العالم الإسلامى كله و مطلق الجهاد الإسلامى صد القوى الكافرة الطاغىة ، و كـذلك برون باكستان دولة إسلامىة تـحرص كل الحرص على تعمىد و تطىق الدستور الإسلامى ، و يعـتـبرونها أولى دولة فى العالم تكرر إلحاحها على حملها دولة إسلامىة منالبة فى العالم ، تعمـد حكم الله فى شعها و تحكم كتاب الله و سـة رسوله ﷺ فى كل العطاءات و على جمىع المستوىات .

و من ثم جاء قرار مؤتمر إسلام آباد في وقته حول التصدي للدعايات الكاذبة التي تروجها أجهزة الاعلام الغربية و الدوائر الصهيونية ضد الاسلام والمسلمين ، و قد أكد القرار الحاجة لتوفير الأموال اللازمة لإنشاء جهاز يستخدم كافة السبل المتاحة بما في ذلك الاعلام لمحاربة الدعاية المعادية للإسلام و المسلمين ، كما أكد القرار على الحاجة إلى تحقيق تعاون أفضل بين أجهزة التلفزيون والراديو والصحف في الدول الأعضاء و القيام بمجهود التنسيق في هذا المجال .

نرحو أن يشمر هذا القرار لكي يؤدي دوره في تعميم الميثاق الاسلامي للحياة و العود بالحياة إلى طلال الدستور الاسلامي و تعبيره في ح . ا . ا . و المجتمع ، بادن الله ، و لا شك فان إيران و باكستان و رياتياً في تحقيق المجتمع الاسلامي الأفصل في كل العالم .

### ★ مات في الشهر المصرم زعيم الوجودية في

الذي حدد العالم إلى مدة طويلة بفلسفته الوجودية و بأدبه الوجودي الذي حفر كثيراً من شامنا و أدبانا في سبيل التحرر و الاباحية و الانطلاق ، و كم كان هؤلاء المدعوون يرون فيه إنساناً نموذجياً يعطف على الصدماء و المظلومين ويقف من قضايا إنسانية ووقفاً مشرفاً ، و رأى بعضهم أنه كان صديق العرب ، و أيدهم في قضية فلسطين .

و هكذا كله حذاع و دعاية مرورة يقوم به بعض أعداء العرب و المسلمين فان حان بول سارتر كان عدواً ماكرأ خبيثاً داهية أيد إسرائيل و عادى المسلمين و كان يتمنى أن تقوم دولة إسرائيل قوية و تحتل في القدس ، و قد زار مصر في عام ١٩٦٧م حيث نال حماسة بالغة و إحتلالاً كبيراً ، و لكن موقفه مع ذلك من إسرائيل لم يتغير ، و ظل عدو المسلمين إلى آخر أيام حياته .



★ سعادة الشيخ عبد الله المحمود ، و الدكتور عز الدين إبراهيم فى ندوة العلماء  
زار سعادة الشيخ عبد الله العلى المحمود الرئيس العام لمركز الدعوة الاسلامية بالشارقة ،  
و سعادة الدكتور عز الدين إبراهيم المستشار الثقافى لصاحب السمو الشيخ زايد بن  
سلطان النهيان رئيس اتحاد الامارات العربية المتحدة ، ندوة العلماء فى ٣١ / ٥ / ١٩٨٠م  
لأمر عودتهما من مؤتمر وزراء خارجية الدول فى إسلام آباد .

و قد أقيم تكريماً للضيفين حفل فى قاعة اتحاد الطلبة لدار العلوم ندوة العلماء  
تحدث فيه سماحة الشرح الدوى مرحباً بالصبيين الكريمين و ذكر صلته الشخصية  
بهما التى تعود إلى أكثر من ثلاثين سنة ، و تحدث سعادة الدكتور عز الدين إبراهيم  
فاًكد أهمية التعليم الاسلامى و صرح أن المسلمين هم أول من أنشأوا الجامعات  
و قد أخذت أوربا فكرة الجامعة من المسلمين وأشار إلى جامعات الريثونة والقرويين  
و الأزهر التى أنشأها المسلمون قبل ألف عام حينما كانت أوربا تغطى فى نوم عميق ،  
و حث سعادة الدكتور عز الدين على أهمية التوحيد و النحيمع و التبليغ ،  
والاجتهاد الاسلامى وقال : إنها أساس المجتمع الاسلامى ، و ركائز تقدمه و تطوره .  
و رار سعادة الدكتور عز الدين إبراهيم مختلف شعب ندوة العلماء و أبدى  
اهتمامه المالىع بشااطات دار العلوم وما قام به المجمع العلمى الاسلامى ، وقال لأنه و حد  
ندوة العلماء أكبر و أعظم بما كان يتصوره .

كانت هذه أول زيارة لسعادة الدكتور عز الدين إبراهيم ، وسقه بأسبوع سعادة  
الشرح عد الله العلى المحمود الذى رار ندوة العلماء فى الماسات السابقة وخاصة أثناء  
المراحل التعليمية لندوة العلماء فى ١٩٧٥م و أقام سعادته هذه المرة أسبوعاً كاملاً  
للعلاج و الاستحمام ، و زيارة ندوة العلماء و لقاء سماحة الشيخ الندوى ومكث فى  
الندوة ككبير العائلة ، حفظه الله و قواه

10/10/10

Phone : 42948

Regd. No. LW/1959

**ALBAAS-EL-ISLAMI**

**Nadwat-ul-Ulama, LUCKNOW (India)**

ابو الحسن الندوی

إِلَى الْإِسْلَامِ  
مِنْ جَدِيدٍ





# البعث الإسلامي

( ٢ )

شعارنا هو :



الى الاسلام من جديد

تصدر : في ندوة العلماء - لاهور ( الهند )





## المنهج الاسلامى

المنهج الاسلامى، منهج مسفل، منهج مختلف، منهج أصيل  
ليس بينه وبين المناهج الوضعية وجه شبه أو نسب، فبينما  
المناهج الأخرى أو الديانات السائدة الأخرى، تختلط مع  
الشعوب البشرية العامة فى سوق المادة والمعدة، وتجتمع  
معا على مائدة واحدة، وتتمتع معا بملذات الحياة المحرمة  
بحرية تامة، نرى الاسلام يفصل عن هذه الشعوب المادية  
من أول الطريق، احتفاظاً بسلامة

على دين الله واستمراره

الباطلة و الدعوات

بما جاء فى الحديث

و التشديد على النهى عن متاعهم و هو فى الامور العادية

البسيطة « و تحسونه هيبا و هو عند الله عظيم » .

محمد الحنفى (رحمه الله)

انشأها فريد الحق لله سته  
لهو ستا و محمد الحنفى (رحمه الله)  
فى حرمان ١٣٤٥ هـ - ١٩٥٥ م

يوسف الحق على السوى  
و لا فتح ربي السوى

٢٥ (٢٠)

العدد الثانى

● شوال ١٤٠٠ هـ

● أغسطس وسبتمبر ١٩٨٠ م

Nadwat-ul-Ulama

Po. Box 93

Lucknow (India)

البعث الاسلامى

ندوة العلماء ص ب ٩٣

لكهنو — الهند

# في هذا العدد

- أحيى القاري ١  
مستوانا الحلبي في تدهور منستر ١
- ٣  
٤ سعيد الأعظمي الدوي
- ★ ★ ★ التوجيه الاسلامي ★ ★ ★
- ١٠ من معاني سورة القرة  
١٥ الفوز الفكري في العالم الحديث (٢)  
٢٢ للفرامل التي تكمل نجاح الدعوة وتوجيه الامة
- ★ ★ ★ الدعوة الاسلامية ★ ★ ★
- ٣٠ العلامة الدكتور السيد سليمان الدوي  
٤٠ الامام الشهيد حسن السا  
٤٨ سماحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الدوي
- ★ ★ ★ دراسات وأبحاث ★ ★ ★
- ٥٦ حاد بول سارتر و الادب الوحدوي  
٦٨ الشيوعية والعصبيونية وجهان لعملة واحدة
- ★ ★ ★ العقيدة الاسلامي ★ ★ ★
- ٧٢ شبهات حول العقيدة الاسلامي  
٨٣ بيان حول مسألة تحديد السل
- ★ ★ ★ المرأة والمرأة ★ ★ ★
- ٨٦ المرأة قبل الاسلام و بعد
- ★ ★ ★ العالم الاسلامي ★ ★ ★
- ٩٢ لقاء مع سماحة الشيخ الدوي  
الاستاد بدر المحييط الدوي
- ★ ★ ★ صور و أوصاف ★ ★ ★
- ٩٧ حررو الرجال قل أن تحرروا النساء  
واصح رشيد الدوي

## أخى الفارسى



« غداً نلتقى الآخرة ، محمداً و محمد »

هذا الحثاف العلوى المؤمن يستقلون رصاص النعمة والفدر والحياة ،  
فى سوريا المكوبة الحريجة .

وكانت السلطات المأجورة فيها تتوقع أن مجرد عملية الفتك والشنق والقتل ،  
ومجرد المفاجأة باطلاق النيران والقنابل والدبابات سوف يقضى عليهم ، ويصفهم  
لأنهم شباب الاسلام ، فتيان فى عمر الزهور . .

سنة عشرين عاماً ، ولكنهم يقامون الوضع بآية  
أن يقرروا بالذل و يرضوا بالعيش فى ظل الاماجية  
و لا يبالون بأى ثمن يدفعون فى سبيل ذلك ، و  
الزكية . و من شبابهم ، و مستقبلهم و حياتهم .

« لأنهم قبة آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم ، إذ قاموا فقالوا  
ربنا رب السماوات والأرض ، لن ندعو من دونه إلهاً ، لقد قلنا إذا شططاً »  
و لكنهم يرغبون على الكفر ، و على قبول ما يوجه لإيهم من قول  
و عمل ، و يطالبون بالتأييد المطلق للسلطة الكافرة ، والخضوع لها . مع  
رفض القيم الخلقية و الايمانية كلها .

و لكنهم رفضوا كل مساومة من السلطة العليا ، و كل مراودة منها ،  
بغاية من الصراحة والجراءة و الايمان .

وقالوا : كلا ! فى دمشق ، فى حلب ، فى حماه . فى حصص . وى كل  
مكان ، واستقبلوا الموت فى سبيل الله بوجه باسم ، وإشراقة الايمان تملو بحياهم .  
فطوبى للشهداء . و محققاً للجنةاء !



## مستوانا الخلق في تدهور مستمر

فن ذا الذي ينتشله من الهاوية و يرفعه إلى مكاتته الاصلية

واقع الخلق الاسلامى الذى يعشه عامة دعا تنا وقادتنا - إلا من عصمه الله - واقع في غاية المرارة والاسف ، فلم يعد هذا الخلق ذا لون واحد في الأعمال و المعاملات والسلوك ، وفيما يمارسه المرء من نشاطات وتحركات ، ولكنه تغير وأصبح كسائر الأشياء المادية ذا وجوه عديدة ، وأحجام مختلفة تطبق على الظروف المتغيرة والأوضاع المتطورة ، وتستخدم في أغراض شتى متنوعة وحاجات متعددة . لقد كان الخلق الاسلامى أكبر سلاح ضد العاهات الانسانية والأوبئة الخلقية والأثرة النفسية ، بل و ضد كل شر و جريمة و تمرد و طغيان ، فهو الذى فبح به المسلمون مغالبي الأرض ، وأبواب كسرى و قيصر ، و هو الذى فتحوا به أفعال القلوب الميتة و نوافذ العقول الحامدة ، و أدانوا الشعوب و الأمم للإسلام ، و بفضل هذا الخلق انتصر الخير على الشر ، والفضيلة على الرذيلة

إن الخلق الاسلامى أكبر قوة عرفها الانسان في تاريخ الديانات والأخلاق كلها ، و الحقيقة أن الاسلام كله قام على أساس الخلق العظيم ، و أن تعاليمه كلها تهدف إلى بناء كيان الخلق قبل كل شئ ليرفع صرح الانسانية عليه ، و يعيد حياة الانسان إلى أشرف مستوى ، حيث يتضام أمامه القيم المادية كلها ، و تترامى له الدنيا بجميع زخارفها كلعبة يتعلل بها الأطفال لفترة من الوقت ، و من أجل ذلك فقط لا لسبب آخر ، كان الانسان أشرف خلق الله وأكرم و وصفه الرب تبارك و تعالى في كتابه فقال : و لقد كرمنا بنى آدم و حملناهم في البر و البحر ،

ورزقاهم من الطيبات ، وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلاً ، (سورة بنى إسرائيل)  
و بدون هذا الخلق العظيم لا قيمة للانسان مهما جال وصال ، و نقى و طفى ،  
فهو الذى يزينة بالورع و العفة ، و السمو و النزاهة ، و العلو و الشرف ،  
فاذا تمرى منه فهو كالانعام او اضل منها ، كما يصف أمثاله فيقول : لهم قلوب  
لا يفقهون بها و لهم اعين لا يبصرون بها ، و لهم آذان لا يسمعون بها ، أولئك  
كالانعام بل هم اضل ، أولئك هم الغافلون .

ذلك هو الخلق العظيم الذى وصفت به عائشة رضى الله عنها رسول الله ﷺ  
فقال : كان خلقه القرآن ، و أشار به الله تعالى إلى عظمه  
و منصبه فى الحياة فقال فى تأكيد : و إنك لعلى خلوة  
بذاته مقصد بعثته و غاية مجيئه إلى الناس فقال : إنما

و فعلا تم الرسول عليه الصلاة والسلام هذه المكارم فى  
مثالاً لمكارم الأخلاق التى رباهم عليها ، و إن التاريخ لحافل زاهر يقصص هذه  
الأخلاق العالية و المكارم الانسانية ، و لا يمكن إعادتها فى مثل هذه الصفحات  
القصيرة .

تمسك بهذا الخلق العظيم الرعيل الأول من المسلمين و من جاء بعدهم ، و تمثلوا  
به فى جميع ألوان الحياة و النشاط ، فى الظاهر و الباطن على السواء ، و قد يكون  
باطنهم أكثر تحلياً بصفات الخلق من ظاهرهم ، و يكون تعاملهم مع غيرهم أكثر  
تمثيلاً لمكارم الأخلاق بالنسبة إلى تعاملهم مع ذاتهم ، و يكون اهتمامهم بتطبيق  
صفات الخلق على ما يتصل بجانب السلوك و المعاملات أكثر من اهتمامهم به على  
ما يتعلق بذوات أنفسهم و بعلاقتهم الخاصة ، و من ثم كان لهم تأثير أى تأثير فى  
المجتمع و النفس ، و فى مجريات الأمور بما يتصل بالله و بالناس ، و كانوا يعتبرون

منارة العلم و الخلق و الورع و العفاف ، و الطهارة و الاتصال بالله و التوكل عليه فى جميع الأحوال و الأعمال ، كانت حياتهم مثالا صادقا للمسلم الصادق الواعى ، العارف بجميع الواجبات و الشاعر بمسئوليته نحو نفسه و ربه و نحو المجتمع و العالم كله .

هكذا كانت حياة الجماهير المسلمة ، فضلا عن دعائهم و قادتهم ، و علمائهم و عظمائهم ، كانوا يتحرون الدقة كلها لدى كل إقدام عملى لئلا يكون ذلك تفسيراً للخلق الاسلامى العظيم ، وتعبيراً لحياة الايمان و صفات المؤمنين ، مع الذكاء التام و الفراسة الكاملة و العقل الذكى فى شئون الحياة و ما يجرى حولهم من أحداث و أحوال ، و لعل ذلك ما أشار إليه رسولنا العظيم فى وصف المؤمن ، فقال : « اتقوا فراسة المؤمن . فإنه ينظر بنور الله » .

أما دعاة المسلمين و مربوهم و علماءهم فكانوا شديدي الخذر من فتنه النفس لا يفارقهم الخوف بما إذا صدر منهم إفراط أو تفريط فى العدل ، أو محاباة فيما يتصل بالاهل و الاولاد و الأقربين ، فكانوا يؤثرون غيرهم على من عسدم فى المح و الاعطاء و البذل و السخاء ، و لا يحبون أن يتمتعوا حتى بحقوقهم المشروعة و لو كانوا بحاجة إليها ، رجاء أن تكون آخرتهم خيراً من الاولى ، و بمثل هذه الخلال العظيمة ملائوا العالم عدلا و سعادة ، و قصرورا الشقة بين العبد و المعبود و وصلوا الأرض بالسما .

هذه قصة الخلق الاسلامى مع أهله بالأمس ا

ولكن قصته مع أهله اليوم تختلف عنها كأنها نقيضها ، وبينهما فرق كما بين السماء و الأرض ، و لتترك الجماهير من المسلمين الآن ، و نتناول الخاصة من الدعاة و العلماء و أصحاب التربية و التوجيه فنجسد عامتهم لا يتناهون عن منكر

فعلوه ، و لا يتعاشون من رذيلة باشرورها ، و لا يتورعون عن حرام ارتكبوها  
 نجدهم متمسكين بظاهر الدين متشددين فى أشكال العبادات أحياناً ، و مواظبين على  
 الصلوات فريضة و نفلاً ، و محافظين على عادات توارثوها ، و لا يستطيع المرء أن  
 يتصور فيهم موضع ضعف ، أو نقصاً خلقياً ، أو خيانة أو مكرراً ، إلا أنه إذا اطلع  
 عليهم عن كثب وجرهم من قريب ، و باشرهم فى السلوك العام فإذا هم أقرب إلى  
 أهل الدنيا منهم إلى أهل الدين ، و لا يرون حرجاً فيما إذا قلد أهلهم و أولادهم  
 حضارة المادة و المعسدة و دخل سلوك الغرب و أسلوب حياته ١١

و أسرهم ، فيأولون تأويلًا إذا تجاوز أعضاء هذه العائلات

و اعتنقوا بالعادات الغربية كما يفسحون الطريق لذويهم

بالدنيا و زخارفها و يتبحون الفرص لجمع الأموال والآراء

بل لا يتعاشون من الارتشاء باسم الهدية ، و التفكير

الأموال و رصدها فى البنوك أو إبداعها فى الحزائن ، رغم ما ياديهم العران :

« يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم و أهليكم ناراً وقودها الناس و الحجارة » .

فى هذا و شبهه يعيش الخاصة من « أعلام الأمة » الذين تثق فيهم الجماهير

المسلمة ، و تراهم قدوة فى أمور الدنيا و الآخرة ، و لكن ظاهرهم يختلف عن

باطنهم ، و صورهم تختلف عن قلوبهم ، و إن صلواتهم و عباداتهم لا تحول دون

ما يمارسونه فى خفاء من أمور منكرة و فساد أخلاقى ، و قد لا يصدق الإنسان

نظراً إلى منصبهم الذى يتولونه أن يصدر منهم ذنب عن خطأ و من غير شعور

فضلاً عن أن يبيحوا كل جريمة خلقية من خيانة و فاحشة و مكر و زور .

قد يستكر هذا الكلام من ينظر إلى ظواهر الأمور ، ولكن الذين يدرسونها

من خلال الحقائق و يتوصلون إلى دقائق الواقع يصدقونها من غير تلكا ، وليس

هذا المرض المعدى ما يختص ببلد دون بلد أو جماعة دون جماعة أو رجال دون

رجال ، إنما هو داء عام يشمل الخاصة و العامة - إلا من عصمه الله و من عليه بالورع - من المسلمين ، و يحرفهم فى تياره من غير تمييز أو رحمة و هوادة ، و لعل عصرنا هذا أكثر اتساقاً إلى اتباع النفس و الهوى من العصور السابقة . فإين ذلك الخلق الاسلامى العظيم الذى مثله المسلمون الأولون و من حذا حذوهم ، الخلق الذى رفع منار الاسلام و تولى انتصاره و اتساع رقعته فى العالم كله ، ذلك الخلق الذى انهار أمامه دعائم الحكومات الكبرى ، أين ذلك الخلق الاسلامى العظيم الذى هز أركان الجبوش و كسر قوات الجنود ، و حول المسلمين إلى أمة لها أهميتها فى ساحة العلم و العمل ، الأمة التى مثلت سيرة الاسلام النقية و بعثت العالم من جديد .

فعلى أساس خلق الاسلام العظيم الذى يشمل الحياة من جميع نواحيها يقوم العمل الاسلامى العظيم ، و لذلك فان مسؤولية التمثيل الصحيح لهذا الخلق تعود أولاً على رجال العلم و الدين والدعوة و التوجيه و التربية ، و كلنا مسؤول عن إعادة النظر إلى ما نمشقه من أخلاق و أسلوب للحياة ، فان كان هناك ما يحتاج إلى إصلاح أو تهذيب و تقويم نهم به غاية الاهتمام ، و نزيل هذه المفارقات بين ما نسميه الحياة العامة و الحياة الخاصة ، فكما أن الحياة العامة الظاهرة تحوج المرء إلى تزيينها بالعلم و الثقافة و اللين و التسامح . كذلك يجب أن تنزكى الحياة الخاصة من أى شائبة من شوائب الفساد و النفاق ، و غلبة للنفس و الأهواء ، ذلك لترتفع إلى مستواها المطلوب ، و تؤثر فى مجريات الامور و لأهمية موضوع الخلق و دوره فى حياة المسلم يجب أن نقرأ و نفهم ما رواه الترمذى عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : إن من أحكم إلى و أقربكم منى مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً ٩

سعيد الأعظمى الندوى

# التحفة الإسلامية



## على مائدة القرآن الكريم

### من معاني سورة البقرة

فضيلة الشيخ عبد السلام القدوائى الندوى

« معرب »

الم ، ذلك الكتاب لا ريب فيه . . . . .

هذه السورة من أعظم سور القرآن ، نزلت كلها فى المدينة المنورة ، وهى تتضمن معانى تساعد فى بناء السيرة لأمة من الأمم ، كما أنها تتحدث عن الأحداث والوقائع التى تشير إلى أسباب الاضطراب لأمة راقية متحضرة شريفة ، و تتحلى بها تلك المفاسد الفردية والاجتماعية التى تقف بأمة ذات تاريخ مجيد على شفا حفرة من الهلاك و الدمار ، و تهوى بها فى هوة سحيقة يستحيل الخروج منها ، ولذلك فان رسول الله ﷺ قد أولاهما أهمية كبيرة ، فى مسند ابن حنبل عن معقل بن يسار رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : البقرة سنام القرآن و ذروته ( مسند ابن حنبل ) و فى مسند أحمد و صحيح مسلم و الترمذى و النسائى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : لا تجعلوا بونكم قبوراً فان البيت الذى نقرأ فيه سورة البقرة لا يدخله الشيطان ، و فى رواية « إن الشيطان يخرج من البيت إذا سمع سورة البقرة تقرأ فيه » ، و عن عبد الله بن مسعود : من قرأ عشر آيات من سورة البقرة فى ليلة لم يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة ، أربع من أولها و آية الكرسى ، و آيتان بعدها ، و ثلاث آيات من آخرها ، و فى رواية لم يقربه و لا أهله يومئذ شيطان و لا شئ يكرهه ، و لا يقرآن على مجنون إلا أفاق .

لا يزعم أحد أن فضائل السورة وخواصها من معتقدات المديين ، المعجبين بكل ما فى دينهم ، إذ أن المتأمل فى السورة و معانيها ، يستطيع أن يدرك أن القلب الذى يعمر بحلاوة الايمان و لذة البقين كيف تجدد الوسوس الشيطانية سيلا لإله ، و إن الآيات العشر التى أشار إليها عبد الله بن مسعود رضى الله عنهما إنما هى أسس الايمان التى يقوم عليها بناء الاسلام بكامله ، فحرد تلاوتها يعيد تأثيراً ، و تملأ القلب شهادة على أن المؤمن بهذه الآيات و التالى لها ، لن يستحوذ عليه الشيطان و لا هو يقع فريسة الكفر ، ولا يتأثر بأى نوع من الكفر و الالحاد . و لكنه يتساقط الايمان و البقين .

ذلك ما حمل رسول الله ﷺ يلفت انتباه الناس إلى

بوجه خاص ، و كان يحثهم على تلاوتها و التفكير فى ما .  
بشير بذلك على من كان يريد أن ينهض بعمل اجتماعى .

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : بعث رسول الله ﷺ بعثاً و هم ذوو عدد فاسقرأ كل واحد منهم ما معه من القرآن فأتى على رجل من أحدهم ساء فقال ما معك يا فلان ؟ فقال معى كذا و كذا وسورة البقرة ، فقال أمعك سورة البقرة ؟ قال نعم ، قال : اذهب فأنت أميرهم ،

وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه معجماً غاية الإعجاب بسورة 'البقرة' ، و قد بذل فى دراسة هذه السورة مدة ثمان سنوات ، فلما انتهى من دراسة جميع جوانب السورة و معانيها ، و تركزت فى ذهنه من جميع نواحيها فرح بذلك ، و ضحى بناة فى سبيل الله و أضاف الناس شكراً على ما رزقه الله من حفظ السورة و فهم معانيها ، ولذلك فإن الدين يتذوقون القرآن و يتمتعون بدراسة سورة البقرة و يتعمقون إلى معانيها ، مع اطلاع على مزايا عمر رضى الله عنه السياسية والادارية



يرون ذلك نتيجة لتأثير السورة العميق فى نفسه .

كانت معانى هذه السورة مرتسمة فى نفوس الصحابة رضى الله عنهم بقاىة من العمق حيث إنها لم تضحل أبداً ، لا فى الرخاء والسراء ولا فى الشدة والضراء ، و رغم حوادث الزمان و طوارق الحدثن ، بل إن ممانها أحدثت فى قلوبهم قوة ونشاطاً و طموحاً و عزيمة بوجه دائم ، وقد ثبتت بها الأقدام حال افتلاعها و تزلزلها ، و تأكدت العوائم وقت انهيارها ، كان المسلمون يتمتعون بوفرة الحيش والقوة حين قتالهم مع قبائل ثقيف وهوازن ، الذى حدث لهم بعد فتح مكة ، وتقدم رسول الله ﷺ بجيش يحتوى على اثنى عشر ألف مقاتل ، وتأكد المسلمون بالفتح نظراً إلى كثرة عددهم و وهرة وسائلهم وطناؤا أن العدو لا يستطيع أن يتجرأ على قتالهم ، و لكن الله تعالى كره إعجاب المؤمنين بجيشهم و جندهم لأن ذلك كان يعارض صحة المؤمن حاله الرخاء و السراء ، ولأن الايمان يتطلب التوكل على الله وحده فى كل حال ، و المسلمون كانوا يجتازون مراحل الضعف و قلة الأسباب قبل فتح مكة ، و لكنهم لما أكرموا بالقوة و الحند و السلاح و الوسائل أراد الله أن يمتحنهم ، و بين لهم أن الانتصار و الفتح لا يتوقف على ما عندهم من القوة و الوسائل ، إنما هو من عند الله وحده ، فلا بد من التضرع والابانة إليه ، و طلب النصر و الفتح منه بحسن إقبالهم عليه و صلاح أعمالهم له ، ثم لا يدخل لإيهم الضعف و الجبن فيما أعدوه من قوة و وسائل للتظاهر بعوديتهم و طاعتهم ، بل ليتقدموا إلى الله بكل ما عندهم من قوة و أسباب ، مع الابانة الكاملة إليه و طلب النصر منه .

و لما حدث فى وقعة حنين أن المسلمين أعجبوا بكثرة العدد و العدد ، زلزلت أقدامهم فى أول وهلة منها ، و تولوا عن المعركة رغم القوة الكثيرة و الأسباب

الزائدة ، ذلك لكى لا يحد ذنب أو فساد سيلا إلى المجتمع الاسلامى من أول يومه ، و ينتهبوا إلى ذلك بوجه دائم ، و بما أن ذلك الاعجاب إنما كان كشئى خارجى لم تعمق جذوره ، و كان الايمان قد تغفل فى أحشائهم ضاربة جذوره إلى أعماق القلوب ، ثبت أقدامهم إشارة واحدة فقط من رسول الله ﷺ « فمضى عتبة بن مرثد رضى الله عنه قال :

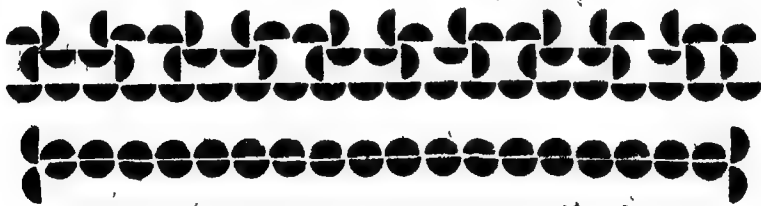
رأى النبى ﷺ فى أصحابه تأخراً فقال « يا أصحاب سورة البقرة ، وأظن هذا كان يوم حنين يوم ولوا مدرين ، أمر العباس فادامهم « يا أصحاب أهل يعة الرضوان و فى رواية « يا أصحاب سورة البقرة يقلون من كل وجه »

و هنا قصة أخرى لتأثير سورة البقرة ، فمن المعلوم أن رسول الله ﷺ فى قائل العرب ، بعد وفاة رسول الله ﷺ و ظهر المتنئون فى كثير من المدن و القرى الذين استهدفوا الناس بضلالهم و تضليلاتهم ، خاصة طهرت الردة فى اليمامة حيث ادعى مسيلة الكذاب بالنبوّة و احتال فى تضليل الناس و إغوائهم ، و ذلك فى عهد خلافة أبى بكر الصديق رضى الله عنه الذى وجه جيشاً لمحاربة مسيلة نظراً إلى دقة الموقف ، و كان عدد جيش المسلمين أقل بالسبب إلى جيش مسيلة ، و كان الموقف فى غاية من الدقة والخطورة ، ورغم أن المسلمين كانوا يستميتون و يقاتلون فى شجاعة ، إلا أن كثرة جيش العدو بعثت فى نفوسهم الخوف و زلزلت أقدامهم . و فى هذه المناسبة لإعلاء ألهم الجيش ، و تقوية لايمانهم بالنصر من الله ، و ترغيباً لهم فى تقديم كل نوع من التضحية فى سبيل إعلاء كلمة الله جمل المهاجرون و الأنصار يتنادون : يا أصحاب سورة البقرة حتى فتح الله عليهم رضى الله عن أصحاب رسول الله أجمعين .

و فضلا عن هذه الأحداث و الوقائع فإن هناك مناسبات عصية بعثت فيها  
سورة البقرة إيمانا جديداً و ثقة جديدة في نفوس المسلمين ، و أى بقعة من بقاع  
الأرض سواء في العرب أو العجم ، في الشرق أو الغرب لم تشهد معجزة الغلبة  
و الانتصار و الفتح المبين ، و لم تحظ بتفسير « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة  
بإذن الله »

وكلما واجه المسلمون في تاريخهم حوادث قاسية من الهزيمة و الملاء بعد الغلبة  
و السعادة استقبلتهم الآية من كتاب الله تعالى ، تسليهم و ترشدهم إلى التدرع بالصبر  
و الصلاة « يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر و الصلاة إن الله مع الصابرين »  
و الواقع أن سورة البقرة في القرآن من أعظم السور تأثيراً في القلوب و إثارة  
على الأرض الفاسدة ، و إن معاني هذه السورة إذا كانت موضع اهتمام المسلم ،  
و دراسته ، و أراد أن يصوغ حياته في قالبها العظيم ، لتمثلت أمامه معجزات من  
السماء ، و خضع العالم كله أمام عظمة المسلم و إيمانه .

« يتبع »



## الغزو الفكرى فى العالم الحديث

( الحلقة الثانية الأخيرة ) فضيلة الدكتور الشيخ يوسف القرضاوى

أريد فى وقت من الاوقات أن تؤلف الكتب للجميع تحت اسم « الدين » يشمل الاسلام والمسيحية واليهودية ، و يشترك فيها مشايخ معمود ، و نادوا بأن الدين لله و الوطن للجميع ، ما معنى ؟ الدين لله و الله كلة حتى يراد بها الباطل ، و لكن نستطيع أن نقول و نستطيع أن نقول : « الدين للجميع والوطن لله » و للجميع و الوطن للجميع ، لا يذم أن يكون الإنسان متعصباً . أن يتعصب ضد الآخرين بالباطل « فاستمسك بالذى أوحى إليك إنك على صراط مستقيم » ، فتوكل على الله إنك على الحق المدين ، وهذا معنى « قوله تعالى : ومن أحسن قولاً من دعا إلى الله و عمل صالحاً و قال إني من المسلمين » لأنها تعنى الاعتراف و الاستمسك بهذا الدين ، فن آثار الغزو الفكرى عملية توحيد الديانات و ضمها إلى الدين الاسلامى و الفصل بين الدين و الدولة والاعتقاد أن الدين شئ والدولة شئ آخر .

ثم من ناحية أخرى هناك غزو فى مجالات مختلفة ، دخل الغزو الفكرى إلى ميدان التشريع فحصر التشريع الاسلامى فيما يسمى بالأحوال الشخصية و شئون أخرى من الزواج و الصلاة ونحوهما ، أما التشريع الجنائى والتشريع المدنى والتشريع الدستورى ، والتشريع الدولى ، والتشريع التجارى وغير ذلك فكلها سمحت من الاسلام

و استوردت قوانين وضعىة أجنبية من هذا البلد أو داك و فرض على المسلمين أن يحتكموا إليها .

كان يمكن أن يحدث هذا فى عهد الاستعمار بحكم القوة الغاصبة ولكن المصيبة أن يحدث هذا بعد رحيل الاستعمار و تبقى القوانين الوضعىة و تطبق فى قلب ديار الاسلام ، لأن المشرعين درسوا القوانين الوضعىة و كليات الحقوق فى بلاد إسلامية و سافروا إلى البلاد الخارجىة ليستكملوا هناك دراساتهم العليا ، فى أوساط كافرة و بين أسانذة و قضاة و محامين و مستشارين يهتفون ضد العودة إلى الشريعة الإسلامية ، وبقى الاسلام معزولاً عن الحكم و عن التشريع و عن القضاء إلا فى دائرة محدودة و نطاق ضيق ، نطاق الأحوال الشخصىة ، بل وهذه الدائرة المحدودة أيضاً غرقت الآن فى بعض البلاد الإسلامية ، نحن نعرف أن التشريع الإسلامى لم يبق منه شئ للمسلمين فى عهد أتاتورك حتى قانون الأحوال الشخصىة للمسلمين لأن أتاتورك رفض أن يكون للذكر مثل حظ الأنثيين و رفض أن يتزوج المسلم امرأة أخرى و رفض أن يطلق المسلم امرأته لسبب ، فاستورد الأفكار النصرانية ليحكم بها المسلمين ، و منع تعدد الزوجات و منع الطلاق و سوى بين الذكر و الأنثى فى الميراث و جعل المرأة أن أن تزوج بشير رضى أهلها .

و فى بعض البلاد العربىة أيضاً منعوا الطلاق و تعدد الزوجات كما فى تونس منعوا تعدد الزوجات و حرموا ذلك بالقانون ، و من الشروط التى سمعناها من شيخنا الشيخ عبد الحليم محمود شيخ الأزهر السابق ( رحمه الله ) أن رجلاً فى تونس تزوج بامرأة فى السر ، و عقد عليها سراً عقداً شرعياً و أعطاهما صداقها و أشهد الشهود ، و هو من الناحية الشرعية زواج صحيح تماماً ، فكان يذهب إليها بين الحين و الحين ولكن لم يسجل ذلك فى الوسائط الرسمية لأن ذلك ممنوع و غير جائز فى نظر القانون

فبقي هذا الزواج شرعياً غير موثق به رسمياً ، المهم أن بعض الناس لاحظوا تردده على هذا البيت و عرفوا أنه متزوج بهذه المرأة فبعثوا بشكوى إلى السلطات الرسمية أن فلان بن فلان تزوج بامرأة على زوجته فذهبت له بعض المباحث و المخبرات الذين يراقبونه حتى قبضوا عليه في ليلة ما متلبساً بدخول هذا البيت و ذهبوا به إلى الشرطة و رجال التحقيق ، فسألوه : هل أنت متزوج بهذه المرأة و أنت تعلم أن القانون يحرم هذا ؟ فقال لهم من قال لكم إني متزوجها ، قالوا أنت تدخل عليها ما بين الحين والحين والآن دخلت عليها ، فقال إنها ليست زوجة لي إنها عشيقة لي . رفيقة لي ، قالوا : صحيح ما تقول ؟ قال نعم ؟ قالوا إذاً قد أ. . .  
زوجتها ، فاعتذروا إليه ، و أطلقوا سراحه ، كانوا يض  
و تزوج بالمرأة و لكن الرجل تخلص منه بهذه الحيلة .  
هى رفيقتى .

هذا ما يراد في البلاد الاسلامية للأسف ، يريد عبد الغزو العكرى ، يريدون أن يحلوا الحرام ويحرموا الحلال فأحلوا للناس ما حرم الله و حرموا على الناس ما أحل الله ، و لا تريد تونس أن تكتفى بهذا بل ذكر الرئيس التونسي في رسالة له سماها - للأسف - بعنوان « العمل بالاسلام » ذكر في هذه الرسالة أنه يريد أن يكمل خطواته في سبيل تحرير المجتمع التونسي كما يدعو إلى التسوية بين الذكر و الانثى في الميراث ، ويقول إن هذا التفاوت كان قبل أن تستقل المرأة اقتصادياً و تعتمد على نفسها لا على زوجها و لا على أبيها و لا على أخيها ، فالآن آن الأوان لأن نجتهد من جديد و نسوى بين الذكر و الانثى ، والنص القطعى المدعم بالعمل و بالاجتماع المستمر طوال أربعة عشر قرناً من المسلمين يريد أن يجتهد فيه من جديد فيسوى بين الذكر و الانثى ، هذا كله نتيجة للغزو الفكرى .

رأينا فى كثير من بلاد الاسلام أن المرأة المسلمة تسلاح من شخصيتها ومخرج متبرجة ، تخرج النساء كاسيات عاريات مائلات بميلات رؤسهن كأسنمة الختم كما صور ذلك الحديث الصحيح الذى رواه أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ ، كما أنما كان ينظر إلى نساء هذا العصر و بصورهن تصويراً دقيقاً ، وللشراح قديماً يختارون معنى كاسيات عاريات ، كاسيات من الثياب ، عاريات من الحياء ، أو عاريات من التقوى ، وتفعل ذلك المسلمة بنت المسلم نتيجة للغزو الفكرى .

لما دعا قاسم أمين فى أوائل هذا القرن أو منذ نصف قرن تقريباً إلى تحرير المرأة كان يريد أن تكشف المرأة عن وجهها و أن تذهب إلى المدارس للتعليم ، وما كان يتصور قبل نصف قرن من الرمان فقط أن تسلاح المرأة المسلمة إلى مثل هذا الحد الذى نراه و تقلد المرأة الأجنبية فى ذلك .

و نتيجة للغزو الفكرى رأينا انكاشاً وانهمازاً أمام الحضارة الغربية فى عدة مبادئ ، منها ميدان المرأة ، ومنها ميدان الاقتصاد حيث زحف الربا على بلاد المسلمين و قامت البنوك الرأسمالية الربوية فى شتى بلاد الاسلام ، وصعب للناس الاستغناء عن البنك ، و هذا ما حدث مع الزكاة ، ذلك الركن الإسلامى الثالث فى الاسلام الذى حطم تحطماً و أصبح من المسلمين من يؤمن بالاقتصاد الرأسمالى ، و منهم يؤمن بالاقتصاد الاشتراكى و لا يؤمن بالاقتصاد الإسلامى ، هذا كله أيها الاخوة نتيجة الغزو الفكرى ، و الغزو الفكرى عم فى جوانب الحياة الإسلامية المختلفة و لم يترك للدين إلا ركنين صغيراً ضيقاً محدوداً ، مثلاً ركن الدين فى التشريع فى الأحوال الشخصية ركن الدين فى التعليم على أنه يجب أن يصاغ التعليم كله بالصيغة الإسلامية قاتلاربخ فى بلاد الاسلام و الاجتماع والاقتصاد واللغة كلها يجب أن ينظر إليها من وجهة النظر الإسلامية ، و كذلك العلوم و الكيمياء و الفيزياء كلها يجب أن ترى

من روية الاسلام ، فدلا من أن شرح ونقول : إن الطبيعة زودت الحيوان كذا  
و كذا من الخصائص يجب أن نقول : إن الله زود هذا الحيوان بكذا ، و لكن  
صار في جامعاتنا و مدارسنا في الدول الاسلامية حصة أو حصتان للدين في نهاية  
اليوم الدراسي بعد أن يتعب الطلاب و يملوا و لذلك يعتبرها المدرس راحة له ،  
و يعتبرها التلاميذ أنفسهم كذلك ، و في بعض البلاد تدرس القومية باسم الدين  
أو الاشتراكية تدرس باسم الدين . أو نحو ذلك .

أيها الاخوة ! هذا هو الغزو العكري و بعض آثاره في الحياة الاسلامية ،  
و لكن أحب أن لا أنهي حديثي قبل أن أذكر لكم أن هذا

يقاومه كما وجد للغزو العسكري من يقاومه بالسلاح و

للفزو الفكري من يقاومه من رجالات الاسلام علما

وقفوا ضد هذا الغزو في كل بلد من بلاد المسلمين و هم

و تعالى ، ولكي يقيم الله الحجة على عباده ولا يجمع الله هذه الأمة على الضلالة

« فان يكفر بها هؤلاء ، فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين »

و رحم الله أمير شعراء العرب أحمد شوقي حينما قال :

إن الذي خلق الحقيقة علقها لم يخل من أهل الحقيقة جيلا

و لا تخلو الأرض من قائم لله بالحجة و الله يبعث على رأس كل مائة سنة

من يجدد لهذه الأمة أمر دينها ، و لا تزال طائفة من هذه الأمة قائمين على الحق

ما يضرهم من خالفهم ، حتى يأتي أمر الله و هم على ذلك ، « و من حلقا أمة

يهدون بالحق و به يعدلون » فكتاب الله و سنة رسوله يعطينا الأمل بأن هذه

الأمة لا يمكن أن تجتمع على الضلالة وأنه سيبقى فيها من يحمل الراية و من ينوادر

عنه و من يحمل الراية و يدافع عنه بالدم و من يدافع عنه باللسان و بالقلم ولو لقي



فى سبيل ذلك ما لقي ، فقد يلقى فى سبيل ذلك الاضطهاد والظلم والعدا ب ، وقد يدحل السجن وقد يعلق على حبال المشاقق فى سبيل الذود عن الفكر الاسلامى الصحيح ، وعن رسالة الاسلام الشاملة ، وله فى كل مكان من يصحح للناس المفاهيم ، ويرد الناس الشاردين إلى دائرة الاسلام من جديد ، و يجمع الناس على هذا الدين و يأخذهم الوفا الوفا فى ساحة الاسلام .

وجد من هؤلاء كثيرون فى بلاد العرب و بلاد الهند و فى اندونيسيا و فى كل مكان ، وجد هؤلاء فكانت نتيجة ذلك أن عادت الثقة إلى كثير من المسلمين بالكتاب وطاد الاعتزاز بهذا الاسلام ، و وجدنا من يرفع رأسه لنا وينادى بأعلى صوته « إنا من المسلمين » وجدنا هذا فى كل البلاد والحد لله ، و وجدنا هذه البقطة الفكرية الروحية العملية فى شتى بلاد الاسلام ، وخاصة بين الشباب فى الهند ، فى باكستان ، فى تركيا ، فى مصر ، فى المغرب فى بلاد العرب ، فى أوروبا ، فى أمريكا ، فى أمريكا والله أيها الاخوة وجدت الشباب الملتزمين بالاسلام ، فى قلب بلاد الاباحية و التحلل وجدت الصائمين القائمين الراكعين الساجدين الذين يلتزمون صيام الاثنين والخميس ، فى قلب أمريكا وجدت الفتيات المحجبات ، فى قلب الشارع فى أمريكا وفى قلب الجامعة الأمريكية وجدت هذا بوضوح ، وجدنا الانتصار على الغزو الفكرى من جديد ، وجدنا المكتبة الاسلامية تزخر بكتب الدعاة الاسلاميين فى كل بلد ، وبمحاسن الاسلام ، وجمال الاسلام وعظمة الاسلام و زالت الشبهات عن هذا الدين ، و إن كان هناك أناس دعونا إلى أن نأخذ الحضارة الغربية بخيرها و شرها و حلوها و مرها كما فعل مثل طه حسين الذى كان شيخاً أزهرياً ميمماً و لكنه نادى فى وقت من الأوقات بالحضارة الغربية و دعانا لى نأخذها بحلوها و مرها و ما يجب منها و ما يكره ، و ما يبعد منها و ما يهاب ، ومن

ظن غير ذلك فهو خادع أو مخدوع في زعمه ، ويحدث هذا في وقت من الاوقات في علم الطبيعة ، فان هناك من ينادينا بالطبيعة المطلقة .

ولسكن نحن الآن في مرحلة واضحة بدأ ينهزم فيها الغزو الفكرى - والمحدثه - بدأنا نرى في الجامعات آلاف من الشباب المسلمين بالاسلام عقيدة و عملاً و فكراً و سلوكاً و طريقة و حضارة ، هكذا يوجد في كل الجامعات آلاف من الشباب و جمعيات إسلامية في كل مكان تقتبس الفكرة الاسلامية و تقاوم الفكرة الغربية ، و لا شك أن اليوم خير لنا من الأمس ، و رحو إن شاء الله أن يكون الغد خيراً من اليوم .

اللهم اجعل يوماً خيراً من أمسنا ، و اجعل غد

عاقبتنا في الأمور كلها ، « ونا لا ترع قلوبنا بعد إذ -

رحمة إنك أنت الوهاب ،

و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته



لستم طلاب ملك ولا منتجعى جاه ومنصب ، ولا رواد ثروة و رخاء ، أومدفوعين من شح و حرص .

قبل لشيخ الاسلام ابن تيمية : يقال : إنك تريد الملك ، فقال في دهشة و قوة أما أريد الملك ؟ ! و الله إن ملك التتار لا يساوى عندي درهماً ، و قد كانت دولة التتار أكبر دولة و أكبر قوة على وجه الأرض في ذلك الحين .

و إن أحد المرابين في الهند الذي نفع الله به خالقاً كثيراً ، عرض عليه ملك دهملي مالا طائلاً ، فقال له : لا شأن لي به ، قال : لا بد من أن تقبل شيئاً مما أعطاني الله ، فقال : إن الله - سبحانه و تعالى - يقول : « قل متاع الدنيا قليل » فإذا كانت الدنيا كلها قليلة : فقارة آسيا - طبعاً - أقل منها ، و الهند أقل منها ثم دهملي أقل منها ، و أنت لا تملك إلا هذا ، فكيف ارزأك في هذا الزهيد البسير .

وأحكى لكم قصة وقعت في دمشق ، كان الشيخ سعيد الحلبي من كبار الأساتذة والمرابين في القرن الماضي و كان - مرة - يلقى درساً في جامع من حوامع دمشق لجاء إبراهيم باشا - الحاكم العام لسورية - و إبراهيم باشا من تعرفونه في القسوة و العنف - و دخل و وقف أمام الباب ، و كان الشيخ يشكو ألماً في رجله ، و كان ماداً رجله إلى الامام لأنه كان مستنداً إلى جدار المحراب و يلقى الدرس فكانت رجله إلى الباب ، فدخل إبراهيم باشا و معه المحافظون العسكريون والشرطة ، فانتظر و توقع أنه سيقض رجله ، و لكنه لم يفعل ، و خاف أصحابه عليه من السيف ، و قبضوا ثيابهم لئلا يصيبها دم زكي ، دم عالم تقى ، و بقى إبراهيم باشا واقفاً ثم رجع و أرسل صرة من دنانير ذهبية مع أحد الخدم ، و قال : تقدم إلى سيدنا الشيخ سعيد الحلبي ، و تقول له : هذه هدية من إبراهيم باشا ، فلما جاء بها الخادم إليه قال كلمته البليغة الحكيمة التي هي أبلغ من ألف قصيدة قال : قل لسيديك

إن الذى يمد رجله لا يمد يده .

فالإنسان مخير ، إما أن يمد رجله وإما أن يمد يده ، فإذا مد رجله لا يسوغ له أن يمد يده ، لأنه تناقض .

و قد جبل الناس على حب من زهد فيما عندهم و البغض لمن ينافسهم فيما يحرصون عليه ، هذه هى الطبيعة البشرية منذ آلاف السنين و لا تزال ، فأنتم إذا أردتم أن تؤثروا فى نفوس من توجهون إليهم الدعوة فأوضحوا لهم أولاً وطمشوهم أنكم لستم طلاب ملك و مال و طلاب رئاسة و جاه ، و طلاب مناصب و وظائف ، إنما أنتم تفعلون ذلك شفقة عليهم ، و رقة بهم ، و عطفاً عليهم ، . فأنتم ، أن يصيبهم مكروه

أنا نلبذ صغير لتاريخ الإصلاح و التجديد

متعددة ولكن تأتى فى مقدمتها هوايتى فى التاريخ ، و هنا

فما رأيت تجربة فى القرون الأخيرة - أعنى بعد القرن الثامن على دمن - ابحج و أكثر توفيقاً من تجربة الإصلاح و التجديد التى قام بها الشيخ أحمد السرهدي فى القارة الهندية ، و قد حكيت قصته فى الجزء الرابع من كتابى «رجال الفكر و الدعوة» الذى سيصدر إن شاء الله قريباً باللغة الأردية و ستقرأون هذه القصة بالتفصيل .

تقرأون فيه أنه كيف استطاع الرجل الأعزل المجرد من كل سلاح و المجرد من كل ثروة مادية ، و المجرد من كل جيش ، أن يحول التيار فى الامبراطورية المغولية العظمى التى كانت فى الدرجة الثانية بعد الامبراطورية العثمانية الكبرى فى الشرق الأوسط ، و فى البلاد العربية و التركية ، إن هذه الامبراطورية التى لم تكن إمبراطورية - بعد الامبراطورية العثمانية - أكبر منها مساحة ، و أكثر منهما فتوحاً و نجاحاً ، و كان على رأسها الملك القوى القاهر الذى اتسعت له الفتوحات الواسعة العظيمة وهو جلال الدين أكبر

و كان هذا الامبراطور نشأ فى قلبه عدااء للاسلام و حقد عليه ، لأن من ينحرف عن الاسلام و يثور عليه أقبح و أشد من الذى نشأ فى الكفر ، كما حكيت لكم فى حديثى بالتفصيل فى محاضرتى بعنوان « عاصفة يواجهها العالم الاسلامى والعربى » و فى هذه الجامعة نفسها ، و لأن الذى يخرج من النور إلى الظلام يكون أعمش و أقل إبصاراً من الذى نشأ فى الظلام ، ثم إنه يصاب بمركب النقص .

فكان الامبراطور جلال الدين ، نشأ فيه عدااء شديد للاسلام ، ومن الأمثلة على ذلك أنه ما كان يستطيع احد فى بلاطه أن يسمى ابنه محمداً ، لأنه كان يكره هذا الاسم ، فترك الناس التسمية بهذا الاسم وكان من يذبح بقرة فى عهده يعاقب بالقتل ، و كان قد فتح الخنارات و شجع الناس على شرب الخمر و أكل لحم الخنزير ، و كان قد تأثر بالبرهمية و الوثنية الهندية ، كان يتجه بالمملكة إلى الطابع الهندى البرهمى و الفلسفة الهندية القديمة ( ١ ) .

هنالك قبيض الله - تعالى شأنه - لمكائفة هذا التيار و مقاومة هذه الفتنة العظيمة الشيخ أحمد السرهندى ( ٩٧١ - ١٠٣٤ هـ ) جلس فى ركن من أركان بيته و بدأ يفكر فى شق الطريق لمكائفة هذا التيار : فجعل يرسل الملك و أهل البلاط ، من الوزراء الكبار ، و الأمراء العظام ، و يشير فيهم النحوة الاسلامية و الحجة الدينية و يقول لهم : يا جماعة أنتم مسلمون و أولاد المسلمين ، و قد شرفكم الله تعالى بعممة الاسلام ، و رغم ذلك نرى أنباع محمد ﷺ و هو حبيب رب العالمين - أذلاء فى هذه البلاد التى فتحها المسلمون . وأراقوا عليها أزكى دماهم و صرفوا لها أفضل عبقرياتهم ، و أحسن مواهبهم ، كيف تحتفلون هذا الوضع و كيف

(١) راجع للتفصيل رسالة المؤلف « الدعوة الاسلامية فى الهند و تطوراتها »

ترضون بذلك يا عماد الله .

صار يثير فيهم كامن الايمان ، و يحرك فيهم العرق الاسلامى الذى لا يحلو منه قلب أى مسلم ، وما زال يثير فيهم النخوة الاسلامية و يواصل العمل ، وبقى هكذا مدة طويلة يرأسل و يكتب و يقابل حتى كسب عدداً من الأمراء فكانوا أنصاره و تلاميذه ، و مات جلال الدين أكبر و خلفه ابنه نور الدين جهانكير و طلبه إلى بلاطه ، و لم يسجد له الشيخ تعظيماً كما كانت العادة فى البلاط ، فسجنه فبقى فى السجن سنتين ، ثم أمره بأن يبقى فى المعسكر و يرافقه لمدة ثلاث سنين فصبر على هذه الحالة و عرف جهانكير أنه من طراز آخر و أنه عالم ربانى مخلص ، زاهد فى الدنيا محب للخير فأحبه و أجله و بدأ و بناء المساجد فى المناطق والقلاع التى كان يفتحها ، و

و لم يزل يجرى اتصالاته بالأمراء المسلمين و كبار

مؤمنة ذات حجة دينية ، فقلب التيار ، و غير مجرى التاريخ فكان . . . . .  
أبيه أكبر ، و كان ابنه شاهجهان أصل من أبيه جهانكير ، و لما يدل على ذلك أنه لما صنع له « عرش الطاؤس » الذى صرف عليه الملايين ، و ترع عليه زل بعد هنية ، و قال : لقد كان فرعون سعباً ، إنه جلس على عرش آدوس و ادعى الألوهية و قال : « أنا ربكم الأعلى » و لكننى أنا مسلم ، ثم سجد لله شكراً . ثم جلس على العرش .

و خلفه أوردنك زيب عالمكير ، ذلك الذى دون الفتاوى الهندية ، و طق الأحكام الشرعية ، و نصب الحرية على الهدوس و كان من أفعه الملوك الذين عرفناهم فى العصور الأخيرة ، و من أغير الملوك على الاسلام و من أكثر الناس حرصاً على اتباع السنة لا تفوته جمعة و لا جماعة ، و حفظ القرآن الكريم ،

و جمع أربعين حديثاً و شرحها .

كل ذلك بجهود رجل واحد فقير أعزل . ولكنه تملكته العقيدة ، و سيطرت عليه الفكرة و تشبثت به الغاية النبيلة ، حتى أصبح لا يملك نفسه و لا يقدر على التحول من موقفه ، و قد أثبت لسلوك أنه لا يريد الملك ، و قال لهم : إذا صلحت أئمتهم فأنتم أولى للحكم ، لا أشاطركم و لا أنافسكم فى ملككم . و أدهو الله تعالى لكم بالتوفيق و النجاح ، و خذوا أئمتهم الزمام بأيديكم ، و طبقوا الأحكام الشرعية و توجهوا بهذه البلاد إلى الاسلام .

هذان عاملان أساسيان فى رجال الدعوة : أحدهما : تملك الفكرة و سيطرتها على نفسه ، و الثانى : التجرد عن المطامع الدنيوية و الزهد فى المناصب و الملك . واكتفى بذلك و أرجو أن يكون هذا بلاغاً للاستمعين النماء الأذكياء ابتائنا أبناء الجامعة الاسلامية ، و عسى الله أن ينفعنا جميعاً لما فيه خير الاسلام والمسلمين .

و أعود فأقول لكم : إنه ينبغى أن تكون كلمتكم رائدة :  
« أيقض الدين و أنا حى ؟ »

و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته .

و آخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

الدعوة الإسلامية



# أرض الحرم ، أحكامها و مصالحها

كما يراها القرآن .

العلامة الدكتور السيد سليمان الندوى (رحمه الله)

« معرب »

الأحكام التى تتعلق بالجزيرة العربية مصدرها هى تلك الآيات العديدة التى تتضمنها سورة التوبة ، و لما توسع نطاق الفتوح الإسلامية أيام خلافة عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ، و انعدمت القوى الكافرة من الجزيرة العربية لم يخطر ببال أى مسلم قط أن تستولى عليها حكومة كافرة فتنتهك حرمة الأرض و قدسية الحرم .

هذه الآيات فى سورة التوبة لم يفسرها أحد من هذه الوجوه للنظر ، التى يواجهها اليوم كل مسلم ، ويبدو الآن أن المجهودات التى بذلها النبى ﷺ وما تلاها من أى بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما لانقاذ الجزيرة العربية والعراق والشام من التصرف الاجنبى ، و ما قدمه المسلمون من تضحيات فى سبيل ذلك ، إنما كان كل ذلك تفسيراً عملياً لهذه الآيات .

أما عهد المفسرين فلم يشهد ذلك المنظر لأرض الحرم ، و لا خطر على بالهم أن الحرم يعود قط إلى ما كان عليه قبل الاسلام ، حينما كان العرب متشتق الشمل و نظامهم فوضى ، و كانت القبائل والمشركة ذات ألوان و أنواع تتحكم فى الناس و كان للجوس و نصارى الروم سلطة على اليمن و العراق و الشام ، كشأنهم

في السلطنة على اليمن و البحرين و عمان اليوم ، و آل منذر كانوا يحكمون العراق تحت سيادة المجوس ، و آل غسان في حدود الشام في سيادة الروم ، أما بقية الشام ، فكانت تحت سيطرة الروم من النصارى ، و في مثل هذا الوضع الذي كان يسود على الجزيرة العربية ، نزلت الآيات التالية من سورة التوبة :

« يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ، وإن خفتم عيلة ، فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء ، إن الله عليم حكيم . قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله و لا باليوم الآخر ، و لا يحرمون ما حرم الله و رسوله و لا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب . » ( التوبة / ٢٨ - الحزبة عن يدهم صاغروا )

هذه الآيات تضم ثلاثة أمور :

- ١- المشركون لا يقربوا المسجد الحرام
- ٢- إن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله
- ٣- قاتلوا الذين لا يدينون دين الحق من أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد و هم صاغروا

إن ترابط الآيات بعضها ببعض و سياقها يدل دلالة واضحة على أن الأمور الثلاثة المذكورة أعلاه كلها مترابطة بعضها مع بعض ، و إن هذا الترابط يقتضي أن نمنع النظر في الفاظ الآيات لكي نتوصل إلى معانيها وبتصحيح لنا الترابط المعنوي فيها بوضوح أيضاً .

استنبط الفقهاء من الآية الأولى حكماً قرآنياً حول منع دخول المشركين في المسجد الحرام ، و رغم اتفاقهم في هذا الحكم اختلفوا في نوعية الدخول ، فقال الامام أبو حنيفة رحمه الله إن المشرك لا يستطيع أن يدخل المسجد الحرام كحاكم بالغلبة والاستيلاء ،

أما الامام الشافعي و جمهور الفقهاء فيرون أن المشرك ممنوع الدخول في المسجد الحرام في كل حال حاكماً كان أو محكوماً ، وينسب إلى أبي حنيفة في شرح هذه الآية أمر آخر و هو أنه يرى أن مقتضى الآية فقط في منع المشركين عن الحج و لا شك أن الفقهاء قد عبنوا مقتضى الآية في منع المشركين عن الدخول في المسجد الحرام أو منهمم عن أداء مناسك الحج ، و لكن الآية إذا كانت تنوخي هذا الغرض وحده لم يعبر القرآن عن ذلك بقوله : « فلا يقربوا المسجد الحرام » بل استطاع أن يعبر عنه بقول « فلا يدخلوا المسجد الحرام » أو بعبارة « فلا يحجوا المسجد الحرام » ولكن الله سبحانه لم يرد ذلك فقط بل إن مراده بمنع المشركين عن الاقتراب إلى المسجد الحرام أوسع و أشمل مما عناه بعض الفقهاء ، و المعنى واضح في أن الله تعالى لم يستعمل كلمة تمنعهم عن الدخول والحج ، وإنما استعمل كلمة « فلا يقربوا » لأنهم حينما منعوا عن قربهم المسجد ، شمل ذلك معنى المانع عن الدخول والحج تلقائياً ، واستحال بالأولى أن يغلّبوا أو يستولوا عليه أو يتولوه أو يقيموا ويسكنوا فيه ، و الواقع أن لفظ القرآن في الموضوع عام و يشمل كل نوع من أنواع القرب .

و لو سلمنا أن لفظ القرآن هذا أريد به نوع خاص من عدم الدخول وعدم الاستيلاء والمنع عن الحج ، فإذا ستكون علاقة الأمرين اللذين ذكرهما الله سبحانه بعد منعهم عن الاقتراب إلى المسجد الحرام ، و هما أولاً : إغناء الله المؤمنين إن خافوا حيلة نتيجة لمنعهم عن الاقتراب إلى المسجد ، والثاني : المقاتلة ضد المشركين ما لم يسلطوا الجزية عن يدوم صاغرون . و أي صلة لهذين الأمرين بعدم دخول المشركين المسجد الحرام و منهمم عن أداء مناسك الحج ، هل إن المشركين إذا لم يدخلوا المسجد ، ولم يؤذن لهم بأداء الحج يؤدي ذلك إلى فقر المسلمين ومقاتلتهم مع أهل الكتاب ؟

و يجب أن لا تفوتنا بالمناسبة نقطة أخرى مهمة ، و هي أن هذه الآيات من سورة البراءة نزلت بعد فتح مكة في عام ٥٩ هـ كما يؤكد ذلك الأحاديث الصحيحة ، و إن معاني السورة تدل بامضاح على أن الاسلام كان له حكم و قوة ، من اليمن إلى العراق وحدود الشام ، وكان المشركون قد أسلحوا بوجه عام ، والبقية ما كانوا يطالبون بشئ إلا الاسلام ، وفي مثل هذا الوضع لا يهمل المؤمن أن يمنعهم عن دخول المسجد الحرام أو الحج ، وكذلك النصارى و اليهود كانوا خاضعين لاسلمين الفاتحين من صميم قلوبهم ، ولذلك فلا معنى لمنع المشركين إذا وجدوا عن دخولهم المسجد أو أداء مناسك الحج ، بل إنهم منعوا عن الاقتراب إلى المسجد الحرام ١ : ١ .

الغرض هو أن لا يقيم ولا يسكن أحد من غير المسلمين  
لا يجرى لهم أن يحاوروا البيت الحرام و يعيشوا على .  
الآية الآتية من سورة التوبة نفسها .

• ما كان للمشركين أن يعمرؤا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالفسق ، أولئك حبطت أعمالهم و في النار هم خالدون ، إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله و اليوم الآخر و أقام الصلاة و آتى الزكاة و لم يخش إلا الله • (سورة التوبة ١٧ - ١٨) .

لا يغبين عن البال أن الله سبحانه خص المؤمنين بتوليتهن مساجد الله العامة ، و معلوم أن المساجد المقدسة في الاسلام ثلاثة ، و كلها تذكارات الأنبياء ، فالمسجد الحرام تذكارة لسيدنا إبراهيم عليه السلام ، و بيت المقدس هو الذى بناه سيدنا سليمان عليه السلام ، والمسجد النبوى هو تذكارة لسيدنا محمد ﷺ ، فان عمارة هذه المساجد الثلاثة و توليتها حق المؤمنين الذين يؤمنون بالله و اليوم الآخر و يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة و لا يخشون إلا الله .

وقبل نزول هذه السورة كان قد تم فتح مكة و القضاء على الوثنية ، أما

النفقة الباقية من المشركين فكأول أهل الكتاب ممن كانوا ينقضون عهد الله وأحكام الله رغم إيمانهم بالنبي عيسى عليه السلام و موسى عليه السلام ؛ وكانوا يحملون مع الله أنذاراً ، و لذلك فإن تعميم الآية « إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ، يتناول كل نوع من المشركين . و لكنها تشمل الساكنين بجوار المسجد الحرام من اليهود و النصارى بوجه خاص .

و بهذا البيان يتضح من الترابط ما بين هذه الآية و ما بعدها من الآيات ، و بما لا يخفى فيه أن اليهود هم الذين كانوا يسيطرون على تجارة العرب ، و كان تعاملهم الربوي منتشرًا بين الجزيرة العربية كلها ، فالحبوب من الطعام و البضائع الأخرى تأتي بها أنباط الشام ويهودها الذين كانوا تجار الجزيرة العربية ، وكانت مراكز اليهود التجارية قائمة كالحصون في كل مكان ، و كان يحكم ولاية الشام من الجزيرة العربية نصارى الروم و ولاية العراق بجوس الفرس ، الذين اعتبرهم الاسلام شه أهل الكتاب .

استعمل الله تعالى في الآية كلمة « فلا يقربوا » بمعنى كل نوع من المشركين لا يكونوا قرب المسجد الحرام ، و معلوم أن لفظ القرب و البعد إضافي ، فيمكن أن يكون قريباً من طريق و بعيداً من طريق آخر ، وعلى ذلك لما أمر الله أن لا يقرب المشركون المسجد الحرام فلا بد من تحديد القرب و البعد ، و لذلك فإن الشارع عليه الصلاة و السلام حدد هذا القرب بلفظ « جزيرة العرب » و قال : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وقال أيضاً : « لا يبق فيها دينان » وقال لا تبق فيها قبلتان ، و الواقع أن هذه الأوامر كلها تفسير الآية و تنفيذ للحكم المذكور فيها .

و الأحسن أن نعود إلى الآيات المذكورة من سورة التوبة في مستهل

الحث ، و تأمل فيها من جديد : « يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وإن خفتم عيلة فسوف يغيبكم الله من فضله إن شاء ، إن الله عليم حكيم ، قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله و لا باليوم الآخر ، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله و لا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد و هم صاغرون » ( التوبة / ٢٨ - ٢٩ ) .

اتضح المعنى جلياً أن المسجد الحرام و جواره يجب أن يكون مطهراً من جميع أنواع المشركين و خاصة أهل الكتاب منهم ، و يجب أن يمنع دخولهم في الجزيرة العربية و إقامتهم فيها ، و قد كان المشركون الدخ

الحرام و مناطقه المجاورة و يقيمون فيها ، هل

المشركين الذين كانوا يأتون إلى المسجد الحرام والمناط

التي كانوا يدبرونها هناك ، و الثاني ، ممن كانت لهم سـ

في حدود الجزيرة العربية ، و لكن الاسلام أغلق أبواب مدنه المقدسة على هذين النوعين كليهما ، و قد أسلما أن معظم التجارة كانت بيد اليهود و الانباط ، و من هنالك خاف المسلمون على أنفسهم عيلة و فقرأ نظراً إلى الحسد الذي وضع على دخول المشركين في المدن المقدسة ، فأراد الله سبحانه و تعالى أن يزيل عنهم هذا الخوف و يشرهم بالغنى و اتساع أموالهم و تجارتهم .

أما الآية الثالثة التي تنطوي على معنى القتال فهو نازاه القوى الكافرة التي

كانت تقيم في ولايات الشام و العراق على آخر حدود الجزيرة العربية ، و كانت تمتلك الحكم و السلطة ، فأمر الله المؤمنين بالمقاتلة معهم ما لم يعطوا الجزية عن

يد و هم صاغرون .

و أثبت الله تعالى في الآيات التي تليها بالدليل أن اليهود و النصارى كانوا

مشركين ذلك أن قالت اليهود عزيز بن الله ، و قالت النصارى المسيح بن الله ، وكشف عن نياتهم السيئة حيث إنهم يريدون أن يقطعوا نور الله بأفواههم ، يقول : « وقالت اليهود عزيز بن الله وقالت النصارى المسيح بن الله ، ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قائلهم الله أنى يوفقون ، اتخذوا أحبارهم و رهبانهم أرباباً من دون الله و المسيح ابن مريم و ما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لئلا يكون سبحة عباده عما يشركون ، يريدون أن يقطعوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره و لو كره الكافرون ، هو الذى أرسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » (التوبة / ٣٠ - ٣١) .

إن المحاولات التى قام بها اليهود والنصارى لاطفاء نور الله التى ذكرتها الآيات المذكورة أعلاه لا تزال قائمة بذاتها حتى اليوم ، وقد تولى الله سبحانه وتعالى في سورة التوبة كشف الستار عن فساد اعتقادهم وإيمانهم الذى يحرمهم حق تولية مساجد الله ، والكشف عن نواياهم السيئة في الشؤون المالية و التجارية ، ثم ذكر الله تعالى تلك الأشهر الأربعة الحرم التى يحرم فيها القتال في أرض العرب ، وتحدث بعد ذلك عن غزوة تبوك التى هى مبدأ الغزوات في الشام ، وما هى إلا سنوات عديدة إذ تسلم المسلمون مفاتيح بيت المقدس وتشرفوا بمفخرة تولية المسجد الأقصى ، ذلك المسجد الثالث في الاسلام .

حلقات الأحداث كلها توفر لنا شهادة و تأييداً لما ندعبه من أن مشركى العرب لم يغزوا بعد نزول هذا الحكم إذ أن أى كتلة منهم لم تعد موجودة في الجزيرة العربية ، بل الواقع .

١ - أن نصارى الروم في الشام الذين كانوا يتزعمون الأمم الكافرة في اطفاء نور الاسلام بحكم وجودهم في أرض هى أقرب إلى أرض الحرم فقتلوا بعد نزول هذا الحكم ، و قد تحدث عنه القرآن ، و أشار إلى الغزوة التى

التي لم يحضرها بعض المؤمنين الصادقين مسح المنافقين فواجهوا تأنيباً و عقاباً من أجل ذلك ، ثم وجه الخطاب إلى المؤمنين فقال : « يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار » .

يتجلى بوضوح من قرائن نوك أن المراد من الكفار الذين يلون المؤمنين هي الحكومات الكافرة في العراق و الشام التي كانت مستولية على البقية الباقية من أرض العرب من غير حق ، فصرف إليها النبي ﷺ وجوه الغزوات الاسلامية امثالاً لهذا الامر ، ولما انتهى غزوة نوك أمر بتعبئة الجيش لغزوة مودة في مرضه الأخير و أوصى خلفاء الأربعة بتطهير الجزيرة العربية من الكفار .

فقد تولى هذه الجبهة خليفته الأول أبو بكر الصديق

نطاقها إلى العراق و جاء عمر بن الخطاب فأبجز

العربية بمجدها و عادت مركزاً لدين الحق و مقراً

الصلاة والسلام وهنالك نقل اليهود و النصارى من القاع العربية الخالصة ، من اليمن و خيبر و غيرهما إلى العراق و الشام .

هذا الشرح دل على أحكام الجزيرة العربية بكاملها و أحكام أجزائها

المختلفة ، فمن أحكام الجزيرة العربية بكاملها أن تكون متحررة من تسلط الكافر و الاستيلاء الأجنبي ، لأن ذلك أقرب شكل لقرب المشركين و اتصالمهم بأرض الحرم التي منعوا عنها ، ولذلك فإن النبي ﷺ ظل مشغولاً بالمغازي ضد المشركين حتى فتح مكة ، لئلا يجد المشركون الوثنيون فرصة سائغة للقرب إلى أرض الحرم والدخول فيها ، وطل بعده خلفاؤه مشغولين بالجهاد ضد المشركين في العراق و الشام حتى تم تطهير الجزيرة العربية بكاملها من سيطرة أهل الكتاب و شبههم من المشركين و استيلائهم عليها



٢- الآية تشتمل بصفة خاصة على كلمة المسجد الحرام فى منع المشركين عن القرب والدخول فيه ، ولكن الأجزاء الأخرى من الجزيرة العربية التى هى بحوار المسجد الحرام أغلقت أبوابها على المشركين لإبقاء على حرمة ، و لذلك فبحرم على كل مشرك أن يدخل المسجد الحرام بناءً على النص الصريح .

٣- الأحاديث الصريحة التى وردت فى تفسير الآية كقوله : « أخرجوا المشركين » تشمل صريح كلمة جزيرة العرب ، و على ذلك أخرج عمر بن الخطاب المشركين من اليمن و خيبر و نقلهم إلى العراق و الشام موطنهم الأصيل ، ثبت من هذا أن الجزيرة العربية الخالصة أعنى الحجاز و اليمن و حضرموت و عمان و البحرين و نجد و البصرة و غيرها من الولايات العربية لا تصلح أن تكون مسكناً مستقلاً لغير المسلم و يمكن أن تكون مسكناً مؤقتاً له ، و منذ ذلك الوقت كان رؤساء الدول و سفراءها من غير المسلمين يزورون المدينة المنورة فى عهد الرسول ﷺ و الخلفاء ، إلا أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد حدد مدة إقامتهم هناك لثلاثة أيام ، و هى مدة الضيافة ، و قد ذكر عبد الرزاق هذا الحديث فى مسنده .

٤- كلمة « جزيرة العرب » تشمل ولايات العراق و الشام ، إلا أنها خارجة عن حدود العرب الخالص و أن أهل الكتاب الذين كانوا يقيمون فيها لم يأمر القرآن بإخراجهم منها بعد اعترافهم بحكم الاسلام و الخضوع لسيطرته و سمح الرسول ﷺ و الخلفاء الراشدون بإقامتهم فى حدود هذه الولايات و داخلها و أسكنهم فيها ، و من ثم فإنهم مسموحو الإقامة فيها تحت راية الحكم الاسلامى ، و لقد وصف الله سبحانه و تعالى نفسه بالعلم و الحكمة لدى ذكره هذه الأحكام ، لأنه عليم بمصالح

هذه الاحكام و فوائدها و أن حكمته تقتضى تنفيذ هذه الاحكام ، و لذلك فان الله سبحانه لم يسم الكلمة بالبيت فى هذا السياق و لاسماها بالكعبة فى هذه المناسبة كما فعل ذلك فى مناسبات عديدة ، ولكنه عبر عنه بالمسجد الحرام فى هذه المناسبة الخاصة ، إشارة إلى حرمة التى هى أساس هذا الحكم و مصلحته ، كما عبر عن غير المسلمين بالمشركين ، أولئك الذين أراد أن يظهر عنهم هذا المسجد وما والاها ، وذلك إشارة إلى حقيقة أن شركهم هو فى الواقع سب لمعهم عن الاقتراب إلى المسجد الحرام و الدخول فيه ، و لذلك لما شرح الذى ﷺ هذا الحكم الالهى شرحه بقوله : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ' .

أو قال : لا تقى قبيلتان ، .

و كل هذه الالفاظ و العبارات تعبير عن

واحد .

‘ يتبع ‘



## صفحة من تاريخ الدعوة إلى الله

بقلم : الامام الشهيد حسن الناب (رحمه الله)

### صلاة العيد في الصحراء :

كنت أقوم في رمضان بتدريس بعض الأحكام الإسلامية عقب صلاة الفجر في المسجد العباسي وكانت أكثر ما تتعرض لأحكام الصيام والزكاة ورمضان . وقيل نهاية رمضان تناولنا أحكام صلاة العيد بالبيان ، وجاء في هذه الأحكام أن من السنة أن يصلي العيد في ظاهر البلد وأن يخرج لها الناس رجالاً ونساء يشهدون الخير وجماعة المسلمين ، وإن الأئمة قد اتفقوا جميعاً على أن صلاة العيد في الصحراء ما عدا الإمام الشافعي الذي أفق بأن صلاتها في المسجد أفضل إذا كان في البلد مسجد يتسع لأهلها جميعاً .

و بينما نحن نقرر هذه الأحكام إذا اقترح أحد المستمعين أن نحكي هذه السنة ونقوم بصلاة عيد الفطر في الصحراء وبخاصة وليس بالاسماعيلية حينذاك إلا مساجد صغيرة لا تتسع لبعض أهل البلد فضلاً عن كلهم ، ومن حولها صحراء قد اتسعت لجنود الاحتلال ، و تحمس السامعون جميعاً لهذا الاقتراح فلم أر بداً من موافقتهم عليه ولكن مراعاة لما أعلم من سرعة انقسام الآراء في هذا البلد حول المسائل الدينية لشدة حساسيته في هذه الناحية ولقرب عهده بالخلافات الماضية اشترطت ألا نخطو خطوة حتى نستشير العلماء ونفق معهم على أسلوب التنفيذ ، فان

وافقوا فذاك و إلا فان اجتماع الآراء صلى خلاف الأولى أفضل من افتراقها  
و تشييت الكلمة على ما هو أفضل .

و حاولت أن أخطو هذه الخطوة فاذا بي أفاعاً بحملة عيفة من المترصين  
بالدعوة و اتهامات قاسية بأن هذه ابتداع بالدين و تعطيل للمساجد و محاربة للإسلام  
و افتاء بالباطل . ومن ذا الذى يقول : إن الشارع أفضل من الجامع ، ما سمعنا بهذا  
في آبائنا الأولين . و انتشر الخبر بسرعة البرق و أصبح حدث الناس فى المقاهى  
و المساجد و المجتمعات العامة و الخاصة وكانت حملة يالها من حملة . و تصادف  
أننى كنت حينذاك معتكفاً العشر الاواخر من رمضان  
الناس يتقاطرون على عقب كل صلاة و يسألوننى عن  
استغرب هذه الحملة التى لا أساس لها ، و أقرر

و أطلع الناس على النصوص الفقهية فى هذا المعنى ، و أنجب ، سرور و سرور و روى  
بجمع الكلمة و العد عن الحصى . و لكن الأمر كان قد خرج من يدي و يد  
العلماء و تحمس الجمهور للحق و السنة و أعلنوا أن الصلاة ستكون طاهر البلد ،  
و أعدوا المصلى لذلك فعلاً ، و كنت لا بد أن أحصر إلى القاهرة لأفصى العبد  
مع الأهل فيها . لحضرت ليلة العيد و رتب الناس أنفسهم و صلى بهم الشيخ محمد  
مدين إمام مسجد العرايشية . و كان سرور الناس و انشراحهم بهذا المطهر الاسلامى  
عظيماً ، و حلت فى نفوسهم بركة السنة النبوية المطهرة . وعدت من إحازة العبد ،  
و رأيت آثار هذا الارتياح بادية على كل وجه ، و خمدت العاصفة المفترضة ،  
و تقررت السنة المباركة و استمرت صلاة العبدى إلى الآن ظاهر البلد فى مهرجان  
إسلامى جميل ،

نقاش في بيت القاضى :

و في إحدى ليالى رمضان زرت منزل فضيلة قاضى الاسماعيليه الشرعى واجتمع في هذه الزيارة مأدور المركز و القاضى الأهل و ناظر المدرسة الابتدائية ومفتش المعارف و لقيب من الأدباء و الفضلاء و المحامين و الأعيان ، وكانت جلسة سمر لطيف .

و طلب فضيلة القاضى الشأى فقدم إلينا فى أكواب من الفضة و جاء دورى فطلبت كوبا من زجاج فقط ، فطر إلى فضيلته متسماً ، و قال أظنك لا تريد أن تشرب لأن الكوب من فضة فقلت : نعم و بحاصة ونحن فى بيت القاضى .

وقال إن المسألة خلافية ، و فيها كلام طويل ، و نحن لم نفعل كل شئ حتى تشدد فى مثل هذا المعنى ، فقلت يا مولانا إنها خلافية إلا فى الطعام و الشراب فالحديث متفق عليه والهى شديد والنبي ﷺ يقول : « لا تشربوا فى آنية الذهب و الفضة و لا تأكلوا فى صحافهما » ويقول : الذى يشرب فى آنية الذهب والفضة فاما يخرج فى بطنه نار جهنم ، و لا قياس مع الص ولا مناص من الامتثال ، و حبسنا لو أمرت بأن شرب جميعاً فى أكواب من زجاج ، و تدخل بعض الحاضرين فى الأمر وأرادوا أن يقولوا إن الأمر ما دام خلافاً فلا لزوم للانكار ، و أراد القاضى الأهل أن يدلى بدلوه فى الدلاء ، فقال للقاضى الشرعى : يا فضيلة القاضى ما دام هناك نص بالنص محترم ، ولسنا ملزمين بالبحث عن الحكمة وإيقاف العمل بالنص حتى تظهر ، فعلياً الامتثال أولاً ، ثم إن عرفنا الحكمة فيها و إلا فذلك قصور منا و الدمل على كل حال واجب . فانهزتها فرصة وشكرت له وقلت له مشيراً إلى أصبعه ، و ما دمت قد حكمت فاحلح هذا الخاتم ، فانه من ذهب و الص يحرمه ، فابتسم و قال يا أستاذ أنا أحكم بقوانين نابليون و فضيلة القاضى

يحكم بالكتاب و السنة و كل منا ملزم بشريعته مدعى و متمسك بقاضى الشرعفة ،  
فقلت إن الأمر إنما جاء للمسلمين عامة و أنت واحد منهم فهو يتجه إليك بهذا  
الاعتبار ، فخلع خانمه ، وكانت جلسة ممتعة حقاً وكان لها صداها بعد ذلك في جمهور  
يرى مثل هذا الموقف العادى أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر و نصيحة في  
ذات الله .

### محاضرة عن الاسراء :

و في ليلة من ليالى الاسراء و المعراج كنت ألقى محاضرة بهذه المناسبة  
و قلت إن الاسراء و المعراج تكريم لرسول الله ﷺ ،  
سلطاناً قوياً على البدن بحيث يمكن أن يقال إن  
الليلة المباركة كانت من القوة و الامداد و الانسا  
فمطلت نواويس المادة و جماعته في غي عن الطاعة  
و التأثير بالاحتكاك والمسافات إلح فان ذلك لا يكون مستعداً ، و يقرب معجزة  
الاسراء إلى أفهام الدين يستغفرونها ، وقلت إن شوقى رحمه الله أشار إلى هذا فقال :  
يتساءلون و أنت أكرم مرسل بالروح أم بالهيكل الاسراء ؟  
بهما سريت مطهرين كلامهما . روح و روحانية و صبا .  
و انتهى الحفل و الناس كلهم سرور بما سمعوا . و لكن المفرضين ذهوا  
يشبهون أن الاحوان المسلمين ينكرون الاسراء و المعراج و يقولون إنها ليست  
معجزة و إنها بالروح فقط وليست بالبدن ، و أنهم خوارج بهذا على اجماع الأمة  
وما عرف في ذلك عن الاثمة ، و أراد الاحوان أن يردوا على هذا الكلام فنهتهم  
نهياً شديداً و قلت لهم : « إن الطريقة الايمانية أجدى ألف مرة من الطريقة  
السلبية فاشغلوا الناس عن الفكرة الباطلة بفكرة صحيحة فقالوا : و ماذا نصنع ؟ فقلت

أعلنوا عن محاضرة تحت عنوان عظمة رسول الله ﷺ ففعلوا ، و اجتمع الناس وتحدث إليهم عن نواحي عظمتهم ﷺ الخلقية والخلقية والروحية و العبادية وعظمة رسالته الشاملة الخالدة الكاملة الباقية ، وعظم منزلته عند الله في الدنيا و الآخرة ، فخرج الناس و لا حسد فيهم إلا ما سمعوا ، و قذف الله بالحق على الباطل فدمغه فاذا هو زاهق .

عود إلى الدعوة في البحر الصغير :

كتب إلى الأخ الشيخ أحمد المدني نائب الاخوان في ميت مرجا سلسيل منذ سنة ١٩٣٠ الميلادية يعتب على أني لم أشر إلى انتشار الدعوة في ميت مرجا ، و ثبات الاخوان فيها على بيعتهم الأولى ، و هم من الرعل الأول إلى الآن ، و للشيخ أحمد المدني حقه في هذا و عتبه محمود عواقبه ، و لقد كافح هو و إخوانه الفضلاء في سبيل الدعوة و في هذا البلد كفاح الأبطال ، و ثبتوا فيه على الحق إلى اليوم جداً مخلصين و مؤمنين صادقين جزاهم الله خيراً . و إنما أردت أن أوجز القول و أن أشير إلى سير الدعوة في طورها أو أطوارها الجديدة ، فقد طال بالاخوان شوقهم إلى ذلك ، و إن كان لا بد من تعرف هذه الأصول و الوقوف عند هذه القواعد التي نبت عليها هذا الشجر المبارك ، و أكتب هذه الكلمة الآن حفظاً لحق الشيخ أحمد و إخوانه الفضلاء و اعترافاً بأقدميتهم ثبتنا الله الله و إياهم على الحق و هـدانا جميعاً سواء السبيل . و معذرة للاخوان الفضلاء الذين لم يتسع الاخوان لتفاصيل صلاتهم بدعوتهم المباركة ، و حسبهم مشوبة الله و عليه و الله خير و أبقى .

إله يعبد .

و ذات فوجئت باثنين من أخلص الاخوان دخلا على حالة من الألم الشديد

وقالا إن في البلد إشاعة قوية عندنا ونحن لا يمكننا أن نسكت على هذه الاشاعات فاسمح لنا أن نتقم من هؤلاء الذين يتقولون علينا بالباطل ، فابتسمت وقلت لهما إن ذلك من الخير والله تبارك وتعالى يقول « لتبلون في أموالكم وأنفسكم » واتسمعن من الذين أونوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور ، فعلياً بالصبر وبالتقوى ، وهذا دليل حقيقة الدعوات أن يقول عليها الناس بالباطل ، وأنما تعلما ماذا قيل عن دعوة الاسلام الأولى وعن رسول الله ﷺ ، وأخذت استرسل في هذه المعاني ، فقال في ألم ولكن هذا الذي سمعناه لا يمكن أن نسكت عليه أبداً فاه كلاء .  
و لهم أُرهم في نفوس الناس .

فقلت : وما هذا ، فقالوا إنهم يقولون إنك

من دون الله ، وإن الاخوان المسلمين يعتقدون بآه سي يعبد ، و ليس بشراً و لا نبياً و لا ولياً و لا شيحاً ، و لقد تحربا مصدر الاشاعة قبل أن نحضر إليك فعرفا أن الذي يذيع هذا شيخ عالم يشغل منصباً دينياً و يصدقه الناس فيما يقول ، فلم نكتف بهذا و لكننا ذهبنا إليه و سأله من الذي أخبره بهذا فقال : لقد سمعته بأذن من استأدكم ، فاستغربا الامر و كررنا عليه القول فأكد لنا أنه سمع هذا القول منك و نحن طبعاً لا نصدق هذا أبداً ، ولكننا جئنا نسأل و نحن في أشد الدهشة من جرأة هؤلاء الناس ، ونريد مع هذا أن نعرف حقيقة هذا القول و أصل هذه الاشاعة .

نزل هذا الكلام نزول الصاعقة ، و عجزت كيف يبلغ الكبد بالناس بعضهم لبعض هذا المبلغ العجيب ، و أخذت أفكر في مجلس جمعي بهذا الشيخ أو شيء . يمكن أن يكون ذريعة لبعض هذا القول ، فلم أنذكر شيئاً ، ولكنني قت من فوري



وأخذت هذين الآخرين واستدعيت اثنين من إخواننا المدرسين الفضلاء أعلم أن لهما هذا الشخص صلة وثيقة و بينهم صداقة و تراور ، و قصصت عليهما القصة و قلت لابد أن نذهب إليه الآن ، و نسأله بأنفسنا عن أصل هذه الاشاعة لأنى أصدر حكماً بأنى لم أستطع بعد أن أصدق هذين الآخرين فى نقلهما عن هذا الرجل ، و لعله مظلوم أو لعلهما لم يفهما قوله و ليست المهمة مما يتساهل فيه ، أو يغفل عنه ، فهما بنا إليه وذهبنا نحن الخمسة و طرقتنا باب الرجل و دخلنا إلى حجرة الانتظار و جاء يسلم علينا ، فلما رأانا بجمعنا هذا اصفر وجهه و بدا الاضطراب فى صوته و حركاته و كأنه شعر ما هنالك ، و لم أدع له فرصة فقلت له توأ يا أستاذ : هذان الاخوان نقلنا إلى الآن أنك تقول كذا وكذا و أنك قلت لهما سمعت هذا القول منى شخصياً بأذنك . هل ما نقله هذان الاخوان عنك صحيح وأنت قلت لهما هذا القول ؟ فقال نعم . فقلت : قد برئت ساحتها وأديا الامانة ، و التفت إليهما و قلت : جزاكم الله خيراً ثم وجهت القول إليه ثانية و قلت : وأنت يا أستاذ متى سمعت منى هذا القول ؟ فقال : أتذكر منذ شهر تقريباً أننا كنا جالسين فى « صندرة » المسجد فدخل علينا أحد المدرسين واسمه محمد اللبى أفندى وجلس معنا ، وجاء الاخوان يسلمون عليك فى شغف شديد واحترام فقال لك هذا المدرس يا أستاذ إن الاخوان يحبونك إلى حد العبادة ، فقلت له إذا كان هذا الحب خالصاً لوجهه الله فأنتم به من حب . و نسأل الله أن يزيدنا منه ، و تمثلت بقول الشافعى :

إن كان رفضاً حب آل محمد فليشهد الثقلان أنى رافض

فقلت له نعم أذكر هذه الحكاية فقال البس معنى هذا أنهم يعبدونك . و هنا رأينا أحد الاخوان من أصدقائه المدرسين الذين معى قام من فوره و انهال عليه

شما وهم به ليضربه في يته فأخذ يخاطبه أمذا ما تعلته يا أستاذ و هذا مبلغك من الفهم ومن الأمانة في المجالس ومن الصدق في نقل القول . ولكننا حلنا بينهما و التفت إليه وقلت له أستاذ لقد ذكرت هذا ولك أن تفهم فيه ما نشاء ولكنك أضفت إليه ، أنى أنا الذى آمر الاخوان بعبادة غير الله ، حاش لله وتعالى دعوته عن ذلك طلوا كبيراً ، وأن هذه هى عقبة الاخوان التى سمعتها منى ، و حذف من القول أنى عاتبته على هذا التعبير عتاباً قاسياً وقلت له إن هذا تعبير غير إسلامى جاءنا به الأدب الأوروبى و المبوعة الغربية ، وانزلنى إلى السنى وأقلامنا بحكم التقليد الأعمى ، وأن من واجب كل مسلم أن يحتم

والألفاظ . لقد ذكرت الحكاية يا أستاذ ونسب

لحسبنا هذا منك ، وقد وضع الصبح لذى عينين ، ،

أصدقاؤه لم يكتفوا بهذا و الزموا أن يوضح الأمر بوضيح

أحفال الاخوان و الا فهم سيعلمون كيف يعاقبونه أشد العقاب وقد كان ، وزل الرجل على حكم أصدقاؤه ، و فى أول محاضرة أسبوعية و قف فأعلن الحكاية وأعلن أنه و لم يقصد إلا مجرد نقلها كما هى ، وأنه شاكر للاخوان ، و دعوتهم جميل أثرها فى نفوس الأمة عامة و الشباب خاصة ، و قضى الأمر .



## تعليم المسلمين و تربيتهم العامة

سماحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الحسيني الندوي  
( تعريب ) الأستاذ شمس الحق الندوي ( الحلقة الثانية )

العلم الديني والسعي للدين أمر لا بد منه لكل مسلم :

يتبين من القرآن والسنة بكل وضوح أن علم الدين وتبليغ تعاليم الدين إلى الناس و الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وبذل المجهود لنشر الدين وإعلاء كلمته واجب على كل مسلم وجزءاً من حياته مهم ، فالمسلم في العهد النبوي سواء كان فلاحاً أو تاجراً ، فقيراً أو غنياً ، جاهلاً أو أمياً كان يفرغ وقتاً من أوقات ليله و نهاره في طلب الدين و خدمته ، و إن كان يشتغل بكسب المعاش و الحوائج اللازمة في أوقات الصراع ، و كلما دعيتهم حاجة أو أمر مهم للدين قدموه على كل عمل آخر من أمور الدنيا إسهاماً في العمل الديني ، و من تفاقل عنه أو لم ينفذ يده من مآلوفاته و مرغوباته أخذ بالعتاب الشديد ، فان سورة التوبة مائة هذا العتاب ، ولما تخاف كعب بن مالك عن غزوة تبوك أخذ بالعتاب و التأنيب بحيث إن الأرض ضاقت عليه مما رحبت ، لم يكن هناك من يحاطبه أو يانفت إليه ويحدثه .

أما في زماننا هذا فقد اقلب الوضع رأساً على عقب إذ أن تعلم الدين وخدمته و السعي له و العمل به لم يعد أمراً مهماً واجباً على كل فرد من أفراد الأمة بل صار جزءاً من أعمال الأمة ، واخص له أفراد ، وأما بقية الأمة فصارت بمعزل عنها كأنها ليست عليها مسئولية مع أن القرآن يصف المسلمين فيقول ، و المؤمنون و المؤمنات بعضهم أو إياه بعض يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر و يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة و يطعمون الله و رسوله ( التوبة / ٧١ )

إن وصف المسلمين في هذه المناسبة بالمؤمنين يؤكد أن هذه الأعمال من عامة واجباتهم ، و علتها الايمان ، ولا شك أن هذا التغير في المسلمين كان تحريفاً عملياً في حياة المسلمين ، ولم يكن يوجد هذا التخصيص والاستثناء في عهد الرسول ﷺ ولا في عهد الصحابة رضی الله عنهم ، كان طالب الدين وخدمته فريضة شاملة للجميع ، ولم يستثن منها تاجر المدينة ولا فلاحها و زراعتها ، و عند ما طلعت طائفة من الانصار ، الرخصة من الجهاد لمدة من الزمن ليصلحوا أمور دنياهم و يقيموا أياماً مع الأهل بحجة أن الاسلام قد انتشر و أن العاملين للدين لم يعودوا قلة .

نزلت هذه الآية ، « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة »

الدين و إعلاء كلمة الله كان يرادف « الانتحار » .

تعليم الدين و خدمته مع أشغال الحياة :

و نشأ هناك وهم آخر ، و هو أن الاشتغال بكسب الميسر - مع سرعة - لخدمة الدين و لا يترك المرء أهلاً للقيام بخدمة الدين ، ما لم يتفرغ كلياً لهذا العمل و انحاز عن الدنيا إلى الدين وحده ، و لا شك أنه لا يقدم على هذه التضحية العظيمة الانذة من الرجال ، ومع هذا التفكير بدأ يتناقص طلاب الدين والعاملون له تدريجياً ، و أما العامة من المسلمين الذين كانوا منهمكين بأشغالهم و ما كان خروجهم منها أمراً ميسوراً طمأنتهم أنفسهم محرومين من سعادة خدمة الدين والعمل له ، و اقتنعوا بما كانوا يظنونهم عملاً دنيوياً كما قال الله تعالى عز وجل ، « رضا بالحياة الدنيا و اطمأنوا بها » ، و ماتوا محرومين من سعادة طلب العلم و نعمة الدين وخدمته مع أن الصحابة رضی الله عنهم كانوا يجمعون بين عمل الدنيا وخدمة الدين ، فكان فيهم تجار و زراة و أهل الحرف ، و لكنهم ما تركوا طلب العلم و ما قعدوا عن خدمة الدين على أى حال ، و خاصة أولئك الذين كانوا يدعون

بالقراءه أى طلاب العلم و علماء الدين ، إنما كانوا يشتغلون بالعمل أوالتجارة نهاراً و يقرأون فى الليل .

• عن أس بن مالك رضى الله عنه قال أفلا أحدثكم عن إخوانكم الذين كما نسميهم على عهد رسول الله ﷺ القراء فذكر أنهم كانوا سبعين فكانوا إذا جنهم الليل انطلقوا إلى معلم لهم بالمدينة فيدرسون الليل حتى يصبحوا ، فإذا أصبحوا فمن كانت له قوة استعذب من الماء و أصاب من الخطب ، ومن كانت عنده سعة اجتمعوا فاشترىوا الشاة و أصلحوها فيصبح ذلك معلقاً بجحر رسول الله ﷺ ( مسند أحمد بن حنبل ص ١٢٧ ح ٣ )

و كانوا يهتمون بهذا الطلب اهتماماً بالفاً حتى إذا لم تسح لاحد منهم فرصة الحضور بسبب ما ، كان يتفق على التناوب ، فإذا غاب أحدهم عن مجلس الرسول حضر جاره أو أخوه فيخبر الأول بما دار فى المجلس من حديث و ما نزل فيه من آية ورغم ذلك أيضاً من غاب عن مجلس الرسول يقضى يومه فى قلق و أسف ، فمن عمر رضى الله عنه يقول : • إني كنت وحار لى من الانصار فى حى بى أمية ابن زيد و هى من حوالى المدينة و كما تتناوب النزول عن النبی ﷺ فينزل يوماً و أنزل يوماً فإذا نزلته جمته من خبر ذلك اليوم من الامر و غيره و إذا نزل فعل مثله •

#### منهج العمل :

فالامة الاسلامية اليوم فى حاجة ملحة إلى تجديد نفس المهج الذى كان متبعاً فى العصر النبوى لتعلم الدين فى شكل عمل مطابق للفطرة الانسانية و هى فى حاجة إلى أن تضم مع رسوم الكتاب الاستفادة من النفوس الحية فانه هو أسهل وأعم طريق للتعليم ، فلتكن تحت اشراف هذه المدارس و المعاهد العلمية مدارس سيطرة

و مراكز تربية نشيطة و صحائف ناطقة تملأ صدورنا من العلوم البوينة فى هذه المدارس الدينية وتستقى جوانب الحياة العامة فى القطاعات المختلفة ، إذن لابد من فتح الابواب العلمية لاجهودات الدينية و إذن لابد من بعث الهمم للعمل فى سبيل الدين وإثارة النفوس للخروج فى سبيل الطالب للعلم النوى من جديد ، ذلك الذى تناساه الناس و أهملوه منذ زمن بعيد ، - هذه هى طبيعة الاسلام - ووضع العلم الدنى الطبعى و سنة الله الجارية فى هذا الكون .

فالحاجة ملحة إلى أن تتجدد تحركات عملة لخدمة الدين .

الدين والسعى له جزءاً لازماً لحياة المسلمين ، فيجعل

ومعاشهم تابعة للدين ، إذ يقول الله عز وجل : و

ليعبدون ، و هذا هو رأس مال الحياة ، ولم يخلق

الذى تشير إليه الآية : كنتم حير أممة أخرجت للناس «سرون بالمعروف

وتنهون عن المكر و تؤمنون بالله » نعم ، إذا توفر الوقت من هذا العمل العظيم

يشغل بكسب المعاش بدلا من أن يتقضى ذلك فى راحة واطالة إذ « أن الله يحب

المؤمن المحترف » .

قد لا يتمكن الناس من تفريغ أوقاتهم لتعلم الدين بسبب أعمالهم و أشغالهم

السائدة على بيئتهم ولا يستفيدون من الدعوة استمادة تامة فيمكن حثهم على الخروج فى

سبيل الله والاعتزاب لمدة من الزمان لكى يتسنى لهم تعلم الدين والاستفادة من خدمة

أصحاب الدين و العلم ، وليتعودوا على الإقامة فى بيئهم الدينية خالصة ، وفى جو تربوى

لا يتيسر لهم فى وطنهم و فى زحمة أشغالهم ، فيكون خروجهم درساً مفيداً مباركاً

لهم ولغيرهم كذلك ويثير العواطف الروحانية الكامنة التى غطتها عليهم أشغال الحياة

و أعمال الكسب و المعاش ،

هذه هي المبادئ و الأغراض السامية التي يدعو الشيخ محمد إلياس رحمه الله من أجلها كل طبقة من المسلمين إلى الخروج من بيوتهم و أوطانهم و تحمل مشاق الغربة و السفر تحت نظام خاص يسهل لهم تعلم الدين ، يقول في إحدى رسائله التي وجهها إلى بعض إخوانه موصحاً هذه الأغراض : « إنا تركنا الخروج في صورة الجماعة لتعلم الدين مع أن هذا أصل أساسي ، كان النبي ﷺ يطوف بنفسه و يتجول بهذه الدعوة ، ومن يأتيه فهو كذلك يطوف ولهمان في سبيل هذه الدعوة ، كان عدد المسلمين في مكة قبل الهجرة إلى المدينة قليلا في عدد الأفراد ، فكل من كان يعتقد بالإسلام كان يقوم بدعوة الحق إلى الآخرين منفرداً . ولما هاجر المسلمون إلى المدينة و النبي ﷺ و تكونت هـاك حياة اجتماعية متمدة لم يلبث النبي ﷺ إلا وجعل يبعث جماعات المسلمين إلى أنحاء المدينة كلها ، وقد تحولات حياتهم إلى حركية و تجوال و ما كان يتمتع بحياة الإقامة و الهدوء إلا الذين كانوا مرجعاً لهؤلاء المنجولين ، و جملة الكلام أن الحركة و التنقل من مكان إلى مكان و الجد و الاجتهاد للدين كان أصلا و عندما انحرف المسلمون عن سيرتهم هذه اهتلت الخلافة من أيديهم » .

و لكن ماذا ينبغي أن تكون حالة من خرج في سبيل الدعوة و إلى أي شئ يدعو الناس و بأي أسلوب يدعوهم ؟ فلنقرأ ذلك في بيان الشيخ محمد إلياس رحمه الله يقول :

« توجه الدعوة إلى أمرين فقط و ما عداهما فهو ظل و شبه لهما ، أولهما مادي الآخر روحاني و أريد من المادي ما يتعلق بالمجوارح وهو أن نسح في البلاد و الأقطار لتبليغ ما جاء به النبي ﷺ في شكل جماعي و لنحي هذه السنة النبوية ترويحاً لها و تنحيها ، و أريد من الروحاني تربية العواطف الدينية و التضحية بالنفوس في سبيل الله كما قال

الله تعالى . فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيها شئرا بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلم تسليماً - وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون .  
المادى - السنة :

إذا أزمعت جماعة على الخروج يجب أن تراعى من الأمور ما هو الأهم  
أولاً بأول :  
تصحيح الكلمة و تليقها :

من سوء الحظ أن كثيراً منا يهملون معنى كلمة الاسلام ولا يعرفونه ولذلك ندعو أولاً إخواننا إلى تعلم هذه الكلمة - كلمة - لا إله الا  
التي هي إقرار بربوبية الله و يعنى ذلك أنه لا إله الا  
فى سبيل الله .

تصحيح الصلاة :

وبعد تصحيح هذه الكلمة يجب أن ننتبه تصحيح أمور الصلاة من الخشوع  
و الخشوع كما كان النبي ﷺ يصليها .  
حصول العلم و الذكر :

يجب أن نشغل أوقاتنا الثلاثة ( الصبح والمساء وجزءاً من الليل ) بتحصيل  
العلم و الذكر لله تعالى حسب ما يتيسر .  
تفريغ الوقت لهذا الغرض النبيل :  
فلنفرض جزءاً من أوقاتنا لتبليغ هذه الأمور والخروج إلى بلاد أخرى معتقدين  
أن هذا هو العمل النبوى الكريم الذى بعث لأجله نبينا محمد ﷺ و أخرجت  
له هذه الأمة .

التخلق بالخلق الجليل :

ولكن من نية من يخرج فى سبيل الدعوة و التبليغ أن يؤدى واجباته  
نحو الخلق و الخالق فكل أمرى مسئول عما قام به من العمل .



تصحیح النية :-

السعى للحصول على رضا الرب تبارك و تعالى و لاصلاح حياة الآخرة وفقاً لما وعد الله به من المثوبة على العمل في الدنيا .

إن هذه الحركة و التنقل و هذا السفر و الغربة لمدة قليلة لتعلم الدين و تبليغ أوامر الله و رسوله إلى الآخرين و مفارقة مرغوبات و مألوفات لمدة من الزمن و تغيير خفيف في العادات شئ حقير في بازاء ما يعقبها من الفوائد و المنافع كما أنها طريق سهل للشكر على هذه النعمة العظيمة .

الدين الذي لا يقوم بألاف من النفوس أن يضحي بها ، و الدين الذي كان ثمته الاصلى لوعة القلب و إهراق دم العين هو ذلك الدين الذي إذا خرجنا في سبيله و بذلنا فيه بعض الجهود ، لا يمكن أن يكون قيمة حقيرة له حيال الواجب الاصيل الذي يعود علينا ، ولكن رحمة الله الواسعة تبشر دعاء هذا الزمن الأخير بالأجر ما يساوى أجور خمسين محمياً ، و إن إشارة « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » تبث فيها أملاً كبيراً (١) ، وكتب الشيخ محمد إلياس إلى تلميذه له أصيب بمرض في مثل هذا السفر: « أريد أن أهيك على هذا المرض الذي كان بسبب الخروج في سبيل الله في هذا القرن الرابع عشر ،

هل أنت إلا إصبع دميت

و في سبيل الله ما لقيت

إن مرضك هذا لا يختلف في صورته عن آلاف من الرجال الذين يصابون بالحمى ، ولا أهمية لهذا المرض في مثل هذا الزمان الذي يضحي فيه الناس بنفوسهم في سبيل البطن و المعدة ، و يالها من حمى تكون بسبب الخروج في سبيل الله للدعوة إلى أسلوب من الحياة إذا هم وانفتح له الطريق بتضحيات جسام لنال بها أفراد هذه الأمة الذين لا تتركهم أمور دنياهم طريقاً نحو الرشد والهداية ، وتمهد لهم الطريق للاسهام في عمل الدعوة إلى الله التي تضمحل آثارها اليوم .

(١) من رسالة للشيخ محمد إلياس رحمة الله عليه .

# دراسات وأبحاث

## جان بول سارتر و الأدب الوجودى

بقلم المرحوم الأستاذ محمد الحسنى

[ ننشر هذا المقال بمناسبة وفاة « جان بول سارتر »  
فى الأشهر الماضية ، و هو يزج الستار عن أدب  
الوجودى و يفند فلسفته المزعومة ]

« التحرير »

الوجودية ( Existentialism ) من التيارات الفكرية و الأدبية المعاصرة التى  
صادفت هوى فى نفس الأدباء ، و تجاوزت مع أفكار كثير من الشباب المثقف الحر  
المطلق فى فرنسا و بالتالى فى سائر أوروبا .

و كان نصيب واحد من زعماء هذه الحركة الأدبية و الفلسفية « جان بول  
سارتر » ( Jean Paul Sartre ) أكثر من زعيمها الآخر « مارسيل » ( Marcel )  
شهرة و قبولاً ، مع أن مارسيل يعتبر من أقطاب الوجودية و هو مؤسس مدرسة  
فكرية مستقلة فى المذهب الوجودى .

و نرجع قليلاً إلى الوراء فلتلق « باندريه جيد » الذى نال إعجاب الجمهور  
المثقف و تخطت شهرته البلاد و الأمصار ، و برز على مسرح الأدب القصصى  
العالمى كقائد و زعيم .

فإذا كان السبب فى نجاحهما وشيوع أفكارهما فى أوروبا ، بينما فشل الآخرون ؟  
وما هو السر فى هذه الشهرة السائرة الدائمة الصيت ؟ وما الذى حمل بعض أقطاب  
السياسة فى العالم العربى على تكريم واحد منهم ، و الترحيب به على الصعيد الرسمى ؟

ذلك ما نحاول عنه الاجابة في السطور الآتية :

أما السر في نجاحهما وشيوع أفكارهما فهو تقدمهما اللاذع على التقاليد والاخلاق ،  
و المبادئ المزعومة فهو نفس الشيء الذي نحمده في « داروين » و « فرويد »  
و « أدلر » و أمثالهم .

و قد يلتقي « سارتر » مع « فرويد » في كثير من الخطوط ، وربما استقى  
منه جزءاً كبيراً من نظريته الشاذة عن الحياة ، والوجود ، والعدم ، كما يلتقي  
مع « أندريه جيد » الذي سبقه في دعوته إلى الانطلاق العام عن المادى الخلقية  
التي يفرضها المجتمع ، لجمع بين سواتهما ، وأضاف إلى  
من نظريات و آراء أكثرها غامضة مبهمه تتم عن ذم  
و لا يطمئن إلى نتيجة و فكرة ، إنه يؤمن - كـ

( sex - impulse ) هو نتيجة تطورات طويلة ، وأنه أصل جميع  
منذ طفولته ، و يسرى في العلاقات الانسانية كلها ، ولكنه يضيف إليه أن الدافع  
إلى الجنس ليس القوة الجنسية و أسبابها حسب . إن زعة الوجودية الكامنة في  
الانسان تدفعه على ذلك ( ١ ) .

أما « أندريه جيد » فقد اعترف الأدباء أن « سارتر » شديد التأثير بهذا  
الكاتب الفرنسي ، و قد أخذ منه مفهومه عن الخير و الشر و الأقدار الخاقبة .  
و أكل منه ما نقص . وزاد فيه زيادات ، و هو يؤمن كأندريه جيد أن هذه  
الأقدار كلها نسبية لا مطلقة ، و أن الانسان هو صانع هذه الأقدار أو خالقها بلا  
استثناء ( ٢ ) كما أنه تأثر إلى حد كبير بالفلسفي ... الوجودي الألماني « هيدجر » ،

( ١ ) اقرأ Being and Nothingness ( introduction ) By J . P . Sartre

٢ « الأدب الفرنسي » للدكتور « يوسف حسين » ص : ٤٥ - ٥٠ .

( Heidegger ) الذي مزج الباطنية بالالحاد وعرف به ، و لكن يبدو من دراسته أنه تلذ على « فرويد » - فكربا - أكثر من أى شخص آخر ، وقد شهد بذلك ( Hazelebarnes ) الذي نقل كتابه المهام - أو المهم في عبارة أصح - إلى اللغة الإنجليزية ، و هو شديد الإعجاب به ، كثير الاستيحاء منه .

فالمس الوحيد في بروزه وشهرته أنه برر للشباب طريق الهوى ، وزيته بالعلم والفلسفة و الأدب و الرواية ، بالعكس من « مارسيل » مؤسس مدرسة فكرية خاصة في المذهب الوجودي الذي تتحدث عنه قريباً

و نستعرض الآن بعض نظراته الأساسية التي قامت عليها الوجودية :

إن الإيمان بالله هو الهائق الوحيد عند الوجوديين ، لأن الإنسان إذا آمن بقدرة تسييره ، و حكمة تدبر أمره ، و قوة تسيطر عليه ، و رقابة لا تفك عنه ، فهو لا يستطيع أبدا أن يستقل بوجوده و لا أن يتحمل المسؤولية دون غيره ، أو دون الله ، فوجود الإنسان نفسه ووجهه للحرية و الانطلاق و تحمل المسؤوليات على حسابه و عدم التقيد في تقاليد و أوضاعه ، ينبى وجود الخالق المدر ، و قد أشار إليه الأسناذ ( Hazelebarnes ) في مقدمته لكتساب سارتر - Being ( and nothingness - بشئى من التفصيل .

و قد رد « سارتر » على تصور Leibniz للحرية ، الذى يقول : بأن الله أودع في كل إنسان جوهرأ خاصاً Essense ، ثم تركه و أعطاه الحرية الكاملة أن ينصرف في حياته وفق ما يقتضى منها هذا الجوهر - و هى نظرية تشبه نظرية القدرية التي كانت تؤمن بالتعطيل و تجرد الخالق عن قدرته و صفاته ، وكان جوابه عليه أن هذه الحرية ليست حرية في أى من الأحوال ، لأننا إذا فرضنا أن الله خالق فينا جوهرأ خاصاً فمعنى ذلك أنه يكيف الحياة تكييفاً خاصاً و تتسم حياة الإنسان

إذا - بطابع محدود خاص (١) .

و ذلك يشير بصراحة و يؤيد قولنا بأنه يعتبر الايمان بالله عائقاً كبيراً فى حرية الانسان . و لا يجب أن يرى فى الانسان أثراً ما للتعاليم الالهية و أوامرها ، لأنها - عنده - تفسد عليه حريته أو بالأصح - تضع فرصته - فرصة التمتع بالاهواء و التمرغ فى الشهوات .

الوجودى لا يؤمن بوجود الله و لا يؤمن بنظام خلق يسود على الانسانية ، الانسان عنده حر و مسئول فى ذات الوقت ، لكنه مسئول أمام نفسه ، لا أمام الله (٢) ، إنه لا يعتمد على عقله و لا يعتمد على

هو يقول : إن الانسان بمجموعة أعماله ، وهذه الأعمال

إنه يعارض أى نظام وتنسيق للحياة البشرية - لأنه

و يقضى حياته بتوجيه من عمله و وجدانه لحسب ، أيا كان . . . من ويلات على البشرية (٣) .

و تنتقل إلى ناحية أخرى لها أهمية كبرى فى تكييف حياة الوجوديين ، وهى تائق الضوء على نظرة « سارتر » إلى الأقدار الخلفية و الحيز و الشر ، و علاقة الانسان بالانسان

و نستطيع أن نلخص فكرته فى جملة واحدة ، وهى أن هوطنا و سقوطنا و أخطائنا لا وجود لها بنفسها ، بل إن لها مبرراً من وجود الآخرين الذين نعيش فيهم ، فلولا « هؤلاء » ، أو لولا « الخارج » ما كان لهذه الأخطاء معنى ،

(١) Being & nothingness • introduction By Translator

(٢) نفس المصدر و نفس الصفحة .

(٣) الأدب الفرنسى ، ص : ٤١٤ .

و يشرح هذه النظرية بقوله : It is before the others that I am Guilty و يقول في صدد الكلام : "لأنني مجرم إذا رأيت إلى الآخرين (١) .

و يقول : إننا نسام مساكين في هذا العالم ، لأن وجود كل واحد منا هو يتداخل في وجود الآخر بطبيعة الحال من غير أن نحب أو لا نحب . فاحترام بعضنا لبعض و استيحاء بعضنا من بعض و مفاهيمنا الأخرى لا حاجة إليها ، لأنه انتهاك مكشوف Violation لهذه الحرية التي نجتزعا (٢) .

و يضرب لذلك مثلاً في التعليم ، فيقول : إن هناك منهجاً للتربية يرغم الأولاد على اعتناق ما ينبغي من قيم وأقدار ، و يسوقهم إلى أهدافه الخاصة التي يريدونها . وهناك منهج آخر أكثر توسعاً و مرونة ، فهو لا يستخدم هذه الخشونة أو الضغط ، و لكنه يريد أن يوجه الأولاد إلى أغراض معينة ، مع أن ترغب الأولاد ( إذا فرضت عليهم قيم معينة ) ليس أقل خطراً من الترحيب ، وهكذا الاحترام لحرية الآخرين فهو أيضاً كلام فارغ لأنه تخرج لحرية التي ننشدها (٢) .

مذه خلاصة لبعض أفكار هذا الوجودي و مقوماته الأساسية التي تدل على فلسفته الحائرة التي يسميها L'Étréneant أو . . . Being and nothingness بالانجليزية ، و قد تدور معظم أبحاثه بين الوجود بنفسه Being و الوجود لغيره . Being For Others

ولكن الطابع الذي تتسم به أبحاثه من غير استثناء هو طابع اليأس والالام ، و المقت ، و التذمر ، و القلق ، و التشاؤم ، والشعور بأنه لا يستطيع أن يعبر عن وجوده و ذاتيته على الوجه الذي يريده ، فالحرية المطلقة مهددة دائماً بالآخرين

الذين يعيش بينهم حتى يموت ، و الشعور بهذا العبء الثقيل ، عبء المسؤولية الكبرى التى حملها على عاتقه وحده تكبلاً لحريته المفقودة المشوذة ، و الشعور بالخواء الروحى العظيم الذى نشأ من أجل الالحاد ، ونبذ القيم الخاقية ، و اعتبار المجتمع و الدولة و الأسرة و العائلة متداخلة فى شئون الفرد ، منغصة حريته ، و لكنه يحاول أن يكسو هذا الشعور القاتل بالعزلة و الوحدة و الخيبة و اليأس ثوب الفلسفة و الادب ، فىأتى أدب غامض مبهم ، و فلسفة مليئة بالمتناقضات و الاضداد و الأسئلة الحائرة التى لا تجد جواباً ، و عموم لا يقبله العقل السليم ، و شذوذ لا تستسيغه الفطرة السليمة ، و تستمعى عاى هذه الأسئلة و ترجمه حتى يهبط إلى أن يؤخر الرد و البحث و قد أعلن بذلك فى آخر كتابه .

إنه يدعو إلى الحرية المطلقة الدائمة البريئة :

الآخرين ، فتركهم ليعيشوا أشقياء أبداً ، تفساء دائماً ، يحسرون .  
و ينشأ بين وجود و وجود ، أو بين Being for others و بين Being for itself لون من العداء ، أو نوع من الجفاء .

الانجاء الفكرى الذى يتزعمه سارتر ، فى المذهب الوجودى هو - فى الواقع - ظل هذه الحروب العالمية التى رزئت بها الانسانية ، إن هذا القلق ، و السآمة ، و الفوضى ، و الميوعة الفكرية التى طافت و سادت على التفكير الانسانى و نشاطه فى هذه العقود من السنين هى المسئولة عن هذا المذهب الاباحى الغامض و لا عجب فى ذلك فقد اکتوى الرجل بنار هذه الحرب و عاش بين شظاياها ، حين قبض عليه فى الحرب العالمية الثانية ، و لبث فى السجن عاماً كاملاً ، ثم تسلسل من السجن ، و لاذ بأذيال الفرار ، و انضم إلى حركة معادية لألمانيا وعاد



أخيراً بأدب جديد يرخى العنان للانسان و يبرر كل صنعة أو شذبة يأتى بها ،  
و يحاول أن يقضى على همومه و متاعبه و آلامه عن طريق هذه الحرية التى  
لا حدود لها و لا قيود ، و لا رقيب لها و لا حارس .

إن « سارتر » يعترف - بنفسه - أن هذا الخواء ، و الوحدة و العزلة  
أصلية راسخة فى كيان الانسان و لكنته يرجو أن يستولى عليه الانسان ، أو يتناساه  
- فى تعبير أصح - بهذا الشذوذ الفكرى و الاباحية العقلية ، و التصرف الحر  
و يضع عنه « أغلاله » و « أنقاله » من الايمان و الأخلاق و المثل العليا ،  
و يحطم كل مقياس أو ميزان للحير و الشر ، و الحيث و الطيب ، و المنكر  
و المعروف ، أما إذا تدخل فى هذه الحرية وجود إنسان آخر ، فذلك قسر طبيعى  
لا نملك إلا أن نواجهه بضغط نفسى شديد و كبت ، أو نتنصر عليه باستعمال حريتنا  
فى نطاق أوسع أو مالمبالاة إلى آخر الحدود .

وقد تجلى ذلك فى روايات « سبل الحرية Les Chemins Laiberte و « موة  
الروح Lamortdans i, ame و « عصر العقل L' agederation التى صور فيها  
تلك الأوضاع الاجتماعية و الظروف التى تحيط بالانسان المتمثل فى شخص  
« بطل القصة » الأوضاع التى تتدخل فى حريته الفردية و انطلاقاته الواسعة  
مواجهها بدمع أحياناً ، و بلامبالاة بعض الأحيان .

و هو فى هذه الناحية - ناحية اليأس و التشاؤم - لا يقل فى أى حال من  
شوبنهاور « (Schopenhauer) - زعيم المتشائمين - الذى قال :

. Life Swings Like a penduuum From

أى أن Pain to ennui from ennui to Pain الحياة تتدلى كالبنـدول من

الآلم إلى السآمة ، ومن السآمة إلى الآلم . (١) ، هذه السآمة والقلق هى الطابع العام البارز ، لجميع هؤلاء الكتاب و الفلاسفة و الأدباء ، السآمة و الشعور بالفراغ ثم ملء هذا الفراغ بالتدهور إلى درجة الوحوش و الساع ، و ممارسة ألوان مضحكة للتساية و الترفيه ، و إرواء هذا الظمأ النفسى الشديد سحافات لا يصدقها العقل السليم و لا تقبلها الكرامة البشرية (٢) .

السبب الرئيسى لاتنصار هذا و انتشاره فى الشاب و الأدباء و الكتاب انه هأ سندا كبرأ وركناً شديداً لاسهتيرين و العاشقين و فتح لهم الأبواب على مصراعيها لتحقيق زوات الحسد ، وشهوات النفس ، عمراًى من العالم و مسمع ، و ذلك تحت ستار « الفاسفة » و « الادب » و « الفلسفة » و لا ينسئ أن يصبو إلى غاية و يفضى إلى نتيجة حرة النتيجة و الغاية بينه و بين الدين دائماً .

و نعود الآن إلى « مارسيل » Marcel ، الذى يعتبر من اصحاب المفكرين فى فرنسا ( ١٨٨٩ م ) و هو زعيم مدرسة خاصة فى المذهب الوجودى و يرجع منه بصورة تقابلها بصورة « سارتر » فادأ هى تختلف عنها اختلافاً هائلا ، سواء فى الأبعاد و الحجم ، أو فى القسيمات و الملاج ، أو فى الطابع و اللون ، مع

(١) الأدب الفرنسى ، ص ٥٥١ .

(٢) و ما هذه الرقصات المخونة الشائرة أمثال الحاز والروك اندرول أوركفة

الحير والبنال ، وهى آخر الموضات ، أو ظهور عصابات للغنين والمغنيات

أمثال Beatles أو Elvis Presley, dingeras by Franksintara .

إلا محاولات يائسة للتخلص من هذا القلق النفسى و الحرمان و البأس

الذى يئن الغرب كله تحت و طائه الشديدة .

أتهما زميلان فى المذهب الوجودى رغم اختلاف المنهج الفكرى School of thought و الاتجاه الأدبى .

الفرق الرئيسى و الفرق الأصيل بين الأدبين أن الأول يمثل الجناح الملحد الاباحى ، الكافر بسائر القيم الخلقية ، فى هذا المذهب أو هذه الحركة الفلسفية الأدبية و الثانى يمثل الجناح المؤمن بالله المعترف بالقيم الخلقية ، الداعية إلى التقام مع المسيحية .

إن « مارسيل » يؤمن بالروح ، و يعتقد أن الانسان لا يحظى بالحرية الضميمة و الحرية الكاملة إلا إذا اتصل بقوة أكبر منها ، و هى الذات الالهية و كل اعتباره و قيمته أنه اختار الله و رضى به غاية و هدفاً ، إنه يرى أن الاستقرار فى النشاط الفردى و الكماح الاجتماعى لا يتأتى بدون هذا الايمان و هنالك يلتقى « مارسيل » بالمسيحية فى أوسع نطاق و أفسح مجال ( ١ ) .

إنه يقول : إن الحس الخلقى والارادة الشخصية مما يفيضان على الحياة معنى و غاية ، إنه لا يعتبر الحياة ضائعة مهمة لا معنى لها ولا قيمة ، شأن « سارتر » و « كامو » Camus بل إنه يؤمن - بالعكس - بأن العمل والرجاء أصيل متسرب فى الروح البشرى متغلغل فى كيانه و نحن لا نستطيع أن نفوز بذواتنا إلا فى حالة الأمل و الرجاء ، لا فى حالة اليأس و الشقاء ، فان الأمل للحياة الروحية ، بمثابة النفس ، للحالة الطبيعية ( ٢ ) .

إنه يؤمن بالحب و الوفاء والرجاء وسائر المعاني النبيلة السكريمة التى أودعها الله فى الانسان ليستعين بها فى مضائق سفره و يتزود بها فى رحلته الطويلة فتخفف ما

( ١ ) الأدب الفرنسى ص ٥٤٨ .

( ٢ ) نفس المصدر ص ٥٤٩ .

به من آلام و متاعب و صعوبات ، و مشكلات وعقبات ، و لكنه لا يستطيع ان يضع لها تصميماً واضحاً ، أو يشير إلى منهج خاص يضيق له الطريق ، فإذا كان الأول كمثل « الذين طمع الله على قلوبهم وعلى سمعهم و على أبصارهم » (٢) كان الثانى كمثل الذين وصفهم الله بهذا الوصف المحزر البليغ « كلما أصاء لهم مشوا فيه ، و إذا أظلم عليهم قاموا ، ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم إن الله على كل شئ قدير » (٣) .

و أما روايته و تمثيلاته فمجرد عناوينها و أسماؤها تدل على منح تفكيره و عاطفته و وجدانه ، فهنا تمثيلة مشهورة و رواية الله « Unhomme de bien » و رواية تحت عنوان « قدره » .  
Autres - بخلاف روايات « سارتر » .

و ثلاثة اسماء « النوفيق الالهى » - ( Lagrace )

و نقدم هنا نموذجاً واحداً من رواية « ولى من أولياء الله » فهو يلقى الضوء على أسلوب تفكيره و على صميمه العلى ، و عقله المشوب بالوجدان و العاطفة .

إنه بصور فى هذه الرواية قساً من البرونستات ( و هو بطل الرواية ) غفر لزوجته بعض جفوتها و عما آتت به من جناية أو خيانة ، و لكنه تحول منذ ذلك الوقت شخصاً آخر ، وحدثت فى نفسه ثورة عجيبة ، فبما كان يثق بكل واحد أصبح لا يعتمد الآن على أى شخص مطلقاً ويرى الناس حوله بنظرة الشبهة ويستشعر بهم الطن ، ثم راح يشك فى نفسه فتعبد فى الخلوات ، و مضى فى العبادات

(١) سورة الححل ، آية ١٠٨ .

(٢) سورة البقرة ، آية ٢٠ .

لعله يبرأ من علقته ، و لكنه لم يتخلص منها ، و ابتلى بها مدة من الزمان ، و توجه أخيراً إلى خدمة الرهبان فى الكنيسة ، و انصرف إليهم كلياً ، و حاول أن ينسى نفسه فى زحمة الأشغال و الوظائف اليومية المعتادة ، و نجحت هذه الفكرة و هذه المحاولة ، فلم تذهب عنه الظنون و الشبهات لحسب . بل إنه عثر بذلك على ضالته المشوذة ، فبدأ يلبس فى حياته معنى خاصاً .

إنه نموذج لكاتب كبير له مكانة مرموقة فى الأدب الفرنسى و طابع ممتاز بين المناهج الأدبية و أساليبها ، و زعيم من كبار زعماء المذهب الوجودى ، فما هى إذاً جنائبه إذ نخونه الآعين و نفوته الأبصار ، فى مصر و سوريا و لبنان ، و لا ينال هذا الأديب المؤمن بالذات الإلهية و بالقيم الأخلاقية - و أمّا لأدافع عنه ففى أدبه مواخذات وفى فلسفته لجوات و ثغرات يضيق عنها المكان - بعشر ذلك الترحيب الحار أو بهذه الورود و الأزهار التى نالها ذلك الكاتب المالحد المعروف بذهنه المائع و فلسفته الفاجرة الهدامة لسائر القيم و المادى و الأخلاق ، و الدعوات و الرسائل التى قامت بها الأرض و تشرفت بها الإنسانية ، و امتاز بها الجنس البشرى على حشرات الأرض و فقايع البحر .

هل هى « مؤامرة أدبية » للككتاب الاشتراكيين و الأدباء الثوريين لتحقيق ما تصبو إليه نفوسهم من هدم للدين و إشاعة العارضة فى المسلمين أم أنه انسياق مع التيار من غير هدى ، و تخطيط فى ضلالة و عمى .

لقد أحاطوه بهالات التقديس و الاجلال و فرشوا له المحاجر و القلوب ، كأنه نى أرسله الله إلى الاشتراكيين العرب ، أو قدس جادت به أرض فرنسا - كعبة هؤلاء الأدباء المزعومين - ليمسح دموع هذه الأمة المكتوبة و يبارك على أحزابها المتنافرة و هيئاتها المتنافسة و دويلاتها المتفرقة و يحكمها المتناحرين

المتكالبين على مقاعد الحكم والقيادة ، و مناصب الامارة و الرئاسة ، أم أنه مسح  
يحيى الموتى و يبرىء الأكمة و الأبرص ، بادن الله .

لقد وقع بهيرى على تصريح و تعليق لبعض رجال السلك الدبلوماسى ،  
فألمنى هذا المستوى المنخفض السافط الذليل من التفكير و هذه العقبة الصغيرة  
القاصرة ، عقبة العاصير أو عقبة القروود و البيغاوات التى نحس التقاليد و نجد  
فن المحاكاة .

يا عباد سارتر ، يا أيها الأفزام المقلدون ، المتأمر

المسلم ، و يا أيها المتكبرون لمبادئكم ، المنحرفون عن

إن تمسكم هؤلاء الكتات الملحدون و احتفالكم هؤلاء

والدين ، و تصفيقكم لهذه الشرذمة القليلة من الطغام

وجه الانسانية و انحطوا بها إلى درجة الكلاب و الدئاب - تسوقكم في هاية

المطاف إلى مزبلة القاريج التى تكدر فيها كل ما أبته النفوس الطاهرة المؤمنة ،

و بجته العقول النظيفة و الأرواح الشفافة . وعافه القلب السليم والفكر المستقيم .

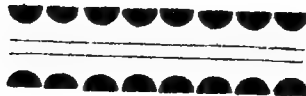
لأنها ترمى بكم في النهاية ومن غير احتمال بكم في أوساخ التاريخ أو في مهوى

سبحى ، فهل أصبركم سارتر ، و د ماركس ، و د نيتو ، و د هيلاسلاسى ،

على هذا المصير ؟ ؟ .

و وإن يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا ، وإن يروا سبيل الفى يتخذوه

سبيلا ، (١) وصدق الله العظيم .



(١) سورة الأعراف . الآية ١٤٦ .

## الشيوعية الصهيونية وجهان لعملة واحدة

الدكتور غريب جمعه

( القاهرة )

انى على أمتنا العربية و الاسلامية حين من الدهر سيطر فيه الدجل السياسى والتضليل الاعلامى على عقول الكثيرين من أبنائها حتى حسبوا أن الاتحاد السوفيتى هو باسم صبرهم عند المصائب وسند عزمهم فى التوائف ناسين أو متناسين قول الله عز وجل : يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من أولئِكَ الكتاب من قبلكم و الكفار أولياء و اتقوا الله إن كنتم مؤمنين ، و إذا ناديتكم إلى الصلاة اتخذوها هزواً ولعباً ذلك بأنهم قوم لا يعقلون ، [ المائدة ٥٧ - ٥٨ ] ثم جاءت أسوأ هزيمة للعرب فى تاريخهم الحديث فى عام ١٩٦٧م على يد إسرائيل و خلع عليها الدجالون اسم « نكسة » تخفيفاً لوقعتها الآليم على النفوس . جاءت تلك الهزيمة لتكشف أن الاتحاد السوفيتى كان له القدح المعلن فيها حيث أخبر سفيره حاكم مصر المستبد حينئذ بتواجد حشود عسكرية إسرائيلية على حدود سوريا وعليه أن لا يواجه الضربة الأولى إلى إسرائيل وكان ما كان مما عرفه الناس جميعاً ، و حينما ينظر الانسان إلى الساحة العربية و الاسلامية يرى أن مذابح المسلمين فى أذربيا و أفغانستان وفى غيرهما من البلدان هى أيضاً « صناعة سوفيتية » فكأنه يقوم بعمليات بتر لأعضاء جسد الأمة الاسلامية واحداً تلو الآخر . حتى إذا لم يبق إلا القلب أصبح الاجماز عليه أمراً سهلاً ، و بذلك تتحقق له السيطرة الكاملة وتنتشر الشيوعية فى العالم الاسلامى انتشار النار فى الهشيم - لا قدر الله - و قد بظن البعض أن ما يحدث من مذابح على أبهى الروس الشيوعيين

و الكفرة الفجرة . . . قد يظن البعض أن تلك المذاهب تنفصل عن المخطط الصهيوني الخبيث و بالتالى عن إسرائيل و هذا ظن خاطئ لأننا لو تأملنا الحاضر لوجدنا أن معظم المهاجرين من اليهود إلى إسرائيل من الاتحاد السوفيتي الذى يقذف بهم في وجه العالم العربى و الاسلامى ، و الذى يقطب صفحات التاريخ يرى أن الشيوعية ترتبط بالصهيونية ارتباطاً عضوياً و كلاًهما تصدر عن ينبوع واحد آسن هو التفكير اليهودى الذى وضع أسسه حكماء صهيون الذين ظهروا في أوكرانيا و النمسا أمثال « موسى هيس » و « كارل ماركس » و « بينسكر » و « ... » .

و ليس هؤلاء الحكماء هم الذين ضمهم مؤتمر « بال »

« برتوكولات صهيون السرية » و الذى انعقد برئاسة

كبيرة من الزعماء الروحانيين اليهود بينهم حاخامات .

جامعون و لهم مؤتمرات دورية سرية يعقدونها في الحماه إبتدأرسوا شئون بني ملهم اليهود على ضوء التعاليم « التلودية » و نصوص التوراة - المحرقة بالطبع - و قد بلغ نشاط هؤلاء الحكماء ذروته في منتصف القرن التاسع عشر قبل مؤتمر « بال » - و يعتبر « موسى هيس » اليهودى الصهيونى العريق ، هو مؤسس التفكير

اليهودى في القرن التاسع عشر وهو صاحب « كتاب روما والقدس » الذى وضعه

سنة ١٨٦٢ و اقترح فيه إنشاء دولة يهودية في فلسطين بمساعدة فرنسا و قد تلذ

هرتزل على ذلك السكتاب وظهر ذلك واضحاً حينما ألف كتابه « الدولة اليهودية » -

و يعتبر موسى هيس أستاذاً لكاهن الشيوعية و إبليس العصر « كارل ماركس »

الذى تعرف عليه عام ١٨٤٦ وأعجب به إلى درجة الاقتناع ، واقد اعترف ذلك

الابليس بهذا في إحدى رسائله إلى « أورباخ » حيث قال إنه اتخذ « موسى هيس » قدوة

ومثالاً لما يتحلى به من دقة التفكير وتوافق الآراء فهو نضالى في حياته و فكره .

يقول الحاخام « لويس برونز » في كتابه « أغرب من الخيال » ( إن التاريخ



اليهودى قلنا بذكر أن كارل ماركس حفيد الحاخام مردخاى ماركس كان فى روحه وعمله أشد إخلاصاً لإسرائيل من كثير من أولئك الذين يتشدقون بذلك - ولم يقف دور اليهود عند وضع أسس الشيوعية فقط بل زعموا الانقلاب البلشفى فى روسيا سنة ١٩١٧ و قاموا بالاغتيالات السياسية و بالدور الارهاشى الذى سبق الانقلاب بجمالى أربعين سنة ، و تشير التقارير التى تسربت من روسيا عقب الانقلاب إلى أن عدد أعضاء اللجنة المركزية الشيوعية بلغ فى بداية الحكم الشيوعى ٣٨٨ عضواً بينهم ٣٧١ يهودياً و ١٦ روسياً و زنجياً واحداً ١١١ ولهذا أصدرت حكومة الانقلاب و معظم أعضائها من اليهود بالطبع قانوناً اعتبرت فيه اللاسامية أى بغض اليهود جريمة تقع تحت طائلة العقاب - و يقول روبرت و ليمان فى كتابه « اليهود فى أمريكا » - « الصهيونية هى صنو الشيوعية و حاميتها و مرضعتها و كلتاها تهدف إلى إشعال ثورة عالمية ، و الشيوعية التى وضع تعاليمها يهودى عريق هو ماركس و نفذت فى روسيا بفضل اليهود وهى من نتاج العقل اليهودى ، و الصحف الشيوعية تحارب كل حركة معادية لليهودية بحجة أنها حركة لاسامية كأنما عدم كره اليهود دين عالمى يفرض احترامه على الناس ، و من هذه اللجة التاريخية السريعة يتبين لك أنها القارىء الكريم أن ما يحدث من غزو سوفيتى لأفغانستان و غيرها يخدم إسرائيل بنفس الدرجة التى يخدم بها الشيوعية و كفى دجلاً و تضليلاً من عملاء الشيوعية فى العالم العربى و الاسلامى الذين قالوا للناس : إن روسيا هى العدو الامبريالى و نصير كفاح البروليتاريا و رائدة التقدمية إلى آخر هذه المسميات الهازلة الحقيرة - كنى دجلاً أنها الناس فقد أخرج الله أضغانكم و سود وجوهكم .

و انتبهوا أيها المسلون - انتبهوا فقد أزفت الآفة ، انتبهوا فان الشيوعية و الصهيونية وجهان لعملة واحدة قدرة هى اليهودية العالمية ،

الفقه الإسلامي

## شبهات حول الفقه الاسلامى

### الحلقة الأولى

محمد صدر الحسن الدوى

منى الاسلام من اول امره باليهود حينما بذلوا مجهودات مكثفة لتشويه سمعة الاسلام و الاقتراء عليه بطرق شتى و أساليب مختلفة ، واستمر ذلك إلى يومنا هذا ، فى واجهات متنوعة ، و نشطت هذه الحركة المضادة للاسلام حينما بدأ العالم الاسلامى يتدهور سياسيا و عسكريا واقتصاديا وثقافيا ، فبرزت القوى الاستعمارية فى معارك الحياة وجمعت تسود العالم الاسلامى بضاعتها الحريسة الجديدة ، و باستعدادها المادى المدهش ، و بتظيمها العلمى الحديد ، و بقواها الحبارة التى كانت تحملها فى طيها . لكنهم سرعان أدركوا أن احتلال البلاد وتسيير دفتها لن يكون أنفع للغرب ، فخلعوا بفكرهم فى الانتقام من الاسلام وتشويه تاريخه النقى بطرق أخرى فكانت الطريقة الاولى هى دراسة الاسلام تمهيدا للغزو الثقافى والفكرى ، ومن هنالك كانت النوايا الاولى لجمعية المستشرقين ، ومهمهم الوحيد « إنشاء الفجوة بين الاسلام و المسلمين » لذلك حاولوا تشويه كل شئ يمت إلى الاسلام بهللة ما من تاريخ وفقه و تفسير و حديث و أدب وحضارة ، وما إلى ذلك .

فى هذه المقالة المتواضعة أريد أن استعرض تلك القالة و الاقتراءات التى أثبتت « حول الفقه الاسلامى و أصالته » من نواح مختلفة ، لكن قل إيراد اقتراءات المستشرقين والرد عليها ردا مقنعا - باذن الله - يحمدونى أن أبحت القانون و تطوره و خاصة القوانين الرومانية وتدوينها ، لأن المستشرقين يستدلون بالقوانين

الرومانية ، وينون عليها أسامهم ، لقدمها . حينما يهاجمون على الفقه الاسلامى ويصفون مآثر الفقه الاسلامى كلها على القوانين الرومانية ، عسى أن يكون هذا البحث مقنعاً للذين يريدون الحق و الصواب ، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت و إليه أنيب .

### آراء حول بداية القانون :

قد تضاربت آراء المشرعين للعالم حول القانون وفكره البدائى ، وفق النظرة الحديثة ، بأنه يصعب على الباحث ترجيح نظرية على نظرية أخرى ، « الشيء الذى يزيد القضية تعقداً ، هو وجود نظرية مستقلة واضحة »  
البدائية فى صورة مجموع التعازير المسمى بالتعازير المحوراة  
التي تعزى إلى الملوك الآشوريين و البابليين و زمنه  
الميلاد ، ولذلك ذهب بعض المشرعين إلى رفض وجود التعاون فى اجتماعات الانسانية البدائية رفضاً باتاً و يقولون بكل ثقة : « ما كان هناك أى تصور للقانون وواضعه فى الأوضاع البدائية للانسان ، بل لم يكن فى ذلك الزمان قد حصل على درجة العرف بل إنه كان عادة محضة أو كان له « وجود خيالى » كما يقول الفرنسيون (١) .

### القانون وتطوره :

يقول المورخ الشهير لتاريخ القانون « سرهنرى مين » - ( SIR HENRY MAINE ) فى كتابه « القوانين القديمة » وهو يبحث عن القوانين و تطوراتها المختلفة ، يقول :

(١) چراغ راه عدد ممتاز من مقال الاستاذ خورشيد احمد

المجلد الاول ص ٢١٩ ( ١٩٥٨ م ) كرانسى .

« يقال إن القوانين القديمة و صلت إلينا عارة مراحل ثلاثا بارزة . المرحلة الاولى تتعلق بالزمن الذى لم تكن المحاكم قد أنشئت فى العالم ، وفى المرحلة الثانية جردت القوانين الوضعية عن الأعراف و التقاليد و القبود الأخرى الاجتماعية التى كان فيها الفث و السمين و الرطب و اليباس حينما أنشئت المحاكم ، جاء هذا التطور فى بداية « العهد الزراعى » . وكلما تضخمت نشاطات المحاكم برزت معالم التقدم والتطور فى القانون وأنشئت مؤسسة مستقلة لتنفيذ القوانين فى بعض القضايا الخاصة . وبعد ذلك أنشئ مؤسسة مستقلة لترقية القانون و تدوينه ، وأدت هذه المؤسسة دوراً هاماً فى ترقية القانون وتنميته . وبدأت المرحلة الثالثة حينما اتسخت القوانين وجمعت فى صورة مجموعة تعزيرية لهداية المحاكم . وبسرت هذه المجموع عملية شرح القوانين و تعييرها وقضت - إلى حد - على الخلافات التى كانت توجد فى بعض الأحيان فى صورة لازمة بسبب أفضية القضاة الفردية وتمثل هذه المرحلة « التعزيرات المورادية ( CODE OF HAMMURABI ) » و اثنى عشر لوحاً ( TWELVE TABLES OF ROME ) « للدولة الرومانية » ( ١ ) .

#### تدوين القانون الرومانى :

الدولة الرومانية التى أسسها رومولوس ( ROMULUS ) فى سنة ٧٥٣ قبل الميلاد ( ٢ ) اتسعت ونمت و ازدهرت على مر الأيام و أصبحت عندما بمجموعة للقوانين لا يستهان بها ، لكنها كانت مشورة مبعثرة وكانت فى حاجة إلى من يدونها و يهذبها حسب الأبواب و الفصول التى يعم نفعها وتيسر الاستفادة منها . و من

( ١ ) القوانين القديمة ص ٢٦ ( ١٩٢٤ م ) سرهندي مين

( ٢ ) دائرة معارف القرن العشرين لفريد وجدى ص ٤٣٠ المجد الرابع الطبعة

الثالثة ١٩٧١ م .

المؤسف جداً أن العباقرة من الملوك الذين تبؤوا عرش الحكومة لم يميزوا اهتمامهم هذه الناحية المهمة بل لانجذب بمجودات شخصية في هذا المضمار إلا قليلاً نادراً .  
مرت عملية التدوين للقانون الرومانى بمراحل ثلاث .

١- المرحلة الأولى : دونت القوانين الرومانية باسم « اثني عشر لوحاً » لأول مرة في سنة ٤٤٨-٥١ قبل الميلاد و الذى حاز قصب السبق في هذا المجال كان ذلك المجلس الذى كان أعضاؤه مائة نفرا . و كان هذا المجلس يشمل أعيان البلاد ( Patrician ) و العوام من الناس ( Plebian ) إذا

٢- المرحلة الثانية : و ابتدأت المرحلة الثانية -

( الذى تولى عرش الحكومة من ١١٧ إلى ١٢٨ -

الاعلانات التى صدرت من القضاة لأبد الدهر

جوليانس ، ( Salvius Julianus ) تدوين القوانين ، بجمع الاعلانات كلها لقضاة البلدية ( pretor Urbanus ) و قضاة الخارجية ( pretor peregrinus ) وبعض إعلانات « كورولى » Curule Aediles مع دراستها باعلانات حكام الولاية ، في صورة مجموعة . ونفذت هذه المجموعة للقوانين بعد ما قررها مجلس الأعيان في سنة ١٢٩م وصارت هذه الاعلانات غير قابلة للإصلاح و التغيير من ذلك الحين .

٣- المرحلة الثالثة : لما تبوأ جستينيان Justinian عرش الحكومة في سنة ٥٢٧م اهتم بتدوين القانون في صيرته الفشبية ، و كان هذا العهد « العصر الذهبى » في تاريخ الرومان بالنسبة إلى تدوين القوانين . إنه أصدر أمراً ملكياً إلى تقسم القوانين إلى قسمين :

١- القوانين الموضوعة LEX

٢- القوانين غير الموضوعة JUS

القوانين الموضوعية : هى عبارة عن تلك القوانين التى شرعتها مجالس التشريعية فى أوقات مختلفة لكنها كانت منشورة مبصرة لفقدان عملية التدوين الرسمية .

القوانين غير الموضوعية : هى عبارة عن إعلانات القضاة وفتاوى المجتهدين التى صدرت من صاحبها حسب الظروف والملابسات فى أوقات مختلفة ، وكانت هذه القوانين معترفاً بها لدى الحكومة :

### « ألف » تدوين القوانين الموضوعية :

قام جستينيان بتشكيل اللجنة المخوية على عشرة أشخاص فى سنة ٥٢٨ م لتدوين القوانين الموضوعية ، و أصدر الأحكام التالية .

١- ترك الأمور الفارغة

### ٢- تنشأ المماثلة بين القوانين المتنافسة

أكلت اللجنة عملية تدوين القوانين الموضوعية فى سنة ٥٢٩ فى مدة سنة واحدة وبعد ذلك صارت هذه المجموعة للقوانين « Codex Justinianus » قانوناً رسمياً للبلاد كلها . ثم روجعت هذه المجموعة للتهديب و التقيح فى سنة ٥٣٤ م وضمت معها الأحكام الملكية التى صدرت فى هذه الفترة وسببت به Codex Repe- titae Praelectionis - والذى قام بهذه العملية الشاقة كان (ترائى بونيان Tribonian)

### « ب » تدوين القوانين غير الموضوعية :

لما تمت عملية تدوين القوانين الموضوعية عقد جستينيان مجلساً خاصاً تحت رئاسة ترائى بونيان فى ديسمبر سنة ٥٣٠ م لتدوين القوانين غير الموضوعية فى صورة مجلة (Digest) لكن العرقلة الكبرى التى واجهت هذه العملية بأنه كان هناك اختلاف كبير بين أفضسية القضاة وإعلانات القضاة ، لذلك أصدر جستينيان خمسين قضاءاً Quinquaginta decisiones كحلول لهذه المشكلة وبعد ذلك جمعت هذه القوانين فى

صورة بجملة و صارت قانوناً عاماً للبلاد كلها في سنة ٥٣٣ الميلادي (١) .

مصادر القوانين الرومانية :

١- الاعراف (USUS)

٢- القوانين التي وضعها المجلس التشريعي الأعلى (LEGES)

٣- القوانين التي وضعها مجلس العوام (Plebiscita)

٤- اقترحات مجلس الاعيان (Senatus Consulta)

٥- الاحكام الملكية (Imperial Constitution)

٦- إعلانات القضاة (Edicts)

٧- فتاوى المجتهدين (Besponsa Prudentium)

٨- القوانين اليونانية

ذكر آر ، ديلو ، ايج مؤلف « القوانين الرومانية الخاصة » المصادر السبعة للقوانين الرومانية ، وأغفل المصدر الثامن « القوانين الرومانية » والحقيقة أن الأساس الوحيد للمصادر السبعة هو « القوانين الرومانية » ، و التحقيق العلمي الرصين المتزن يؤيد هذا وينكر تلك بتاتا ، يقول المؤرخ الشهير لبيكي Lecky في هذا الصدد :  
« إن اليونان كانت لهم روعة عليية صالحة أنتحوها وزادوا فيها على مر القرون و المصور و كانت روما لا تزال في طورها الجندى لا تملك أثاراً من الآثار الادبية بل كانت لغةً قبيحة في التعبير عن الأفكار و المعاني العالية فغلبت الروم بتخلقهم و قصورهم في العلم وانقلبوا صاغرين لادنية اليونانية التي غلبت أهلها في السياسة ولم يزالوا مأخوذين بسحرهم في كل قسم من أقسام العلم فكان المؤرخون الأقدمون

(١) راجعوا للتفصيل « القوانين الرومانية الخاصة لمؤلفه آر ، ديلو ، ليج .



فى الروم يؤلفون كتبهم باليونانية واستفردت اليونانية لغة التأليف و العلم بعد ما بدأ شعراء الروم ينظمون الشعر فى اللاتينية (١) .

ويقول مؤلف دائرة معارف القرن العشرين فى هذا الصدد :

« لما استتب النظام قام الديسغمبر بما عهد إليه خير قيام ، ثم قصدوا بلاد اليونان لدرس شريعة سولون فأخذوا منها ما يلائم حالة الرومانيين » (٢) وقد أسهب بلوتارك الكلام فى هذا (٣) .

اقتراعات المستشرقين على الفقه الاسلامى :

آن لنا أن نستعرض اقتراعات المستشرقين فى ضوء التحقيق العلمى الرصين ونبين مدى كذبهم وتشويههم للحقائق الثابتة . فأولا تنقل الشكوك و الشبهات التى أثيرت حول الفقه الاسلامى من قبلهم وبعد ذلك سنرد عليها - بإذن الله - فى ضوء الحقائق التاريخية العلية .

١- أول من ادعى أن الفقه الاسلامى مقتبس من القانون الرومانى هو دوىنى كوكاتيسكى (Domenico Gatheschi) و كان ذلك فى سنة ١٨٦٥ الميلادية له كتب فى كتابه الذى ألفه فى لغة ايطالية اسمه « القوانين المئانية العامة والخاصة » أن هناك مماثلة عديدة بين القوانين الاسلامية والقوانين الرومانية ، وظن

(١) Lecky OP CIT P . 243 ( نقلا عن « ماذا خسر العالم بانحطاط

المسلمين » لسميحة الشنقى ) .

(٢) دائرة معارف القرن العشرين لفريد وحدى ص ٤٢٢ المجلد الرابع الطبعة

الثالثة ١٩٧١م .

(٣) راجعوا للتفصيل « عباقره اليونان والروم » لـ « بلوتارك » .

أن المسلمين أدخلوا هذه القوانين بوضع الاحاديث التى نسبت إلى النبي ﷺ بعد (١)  
 ٢- وبعد ذلك جاء « هنرى هيوز » و ادعى أن القوانين الاسلاميه هى  
 القوانين الرومانية ولم تجرفها التعديلات إلا قليلا نادرآ ، وكان ذلك فى سنة  
 ١٨٨٠ م (٢) .

٣- يقول المستر شيلدن ايموز « Sheldon Amos » فى كتابه - Rommon «  
 Civil Law - أن للفقہ الاسلامى تأثر بالقوانين الرومانية إلى حد كبير واستدل أن  
 القرآن الكريم يشمل أحكاماً قليلة بحيث لا يمكن أن يكون «  
 وبعد ذلك يقول إن القرآن يشتمل على أحد عشر  
 فقال هو فيما يلى :

- ١- لا تتخذوا الله عرضة لإيمانكم .
- ٢- الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان .
- ٣- مسألة الربا .
- ٤- حكم تسجيل الأمراض المعدية .
- ٥- جمع أربع زوجات فى الكاح بمراعاة العدل .
- ٦- للدكر مثل حظ الانثيين .
- ٧- للزوج النصف .
- ٨- لابد من الشاهد فى مرض الموت عند الوصية .
- ٩- السنة اثنا عشر شهراً .

- (١) ذكره الدكتور سى ، اى ، نال اينو ( ايطاليا ) فى مقالته الضافيه  
 المنشورة فى مجلة « چراغ راه » ، ١٩٥٨ ، «  
 (٢) مجلة « چراغ راه » ، ١٩٥٨ ، عدد ممتاز

- اكتبوا اتفاقية الحرية للكتاب إذا رصبتهم -

١- عقوبة الزنا و الغيبة (١) -

وكذلك يقدم كاروسى « Caruse » نظريته قائلا : إن القانون الاسلامى ليس إلا القانون الرومانى .

وكذلك أثبت « سانتلانا » المائلة فى كتابه مختصر الحليل ونص الكتاب هو فى اللغة الفرنسية ، وكذلك بحث فيها « موزان فى كتابه » « دراسة حول القوانين الاسلامية الجزائية » وكذلك ألف « اسمث » Schmidt « كتابه » الملكية فى القانون الاسلامى ، وهو يبحث عن الاوقاف الاسلامية وكذلك ألف « بسى » Bussi كتابا فى الشفعة فى لغة ايطالية وألف « روسى » Roussier « كتيبة فى اللغة الفرنسية حول تاريخ القانون و جاء بافتراءات على القانون الاسلامى وكذلك نقد بركشتريسر Bergstraesser « فى كتابه دير اسلام » Der islam « نقداً شنيعا على القانون الاسلامى ، وألف « لشكى » Leszenshy « كتابا فى اللغة الألمانية » اليهود فى العرب ، ونقد فيه القانون الاسلامى نقداً شنيعا ، و ألف « وين ذلك » كتيبة فى اللغة الألمانية باسم « دير اسلام » وجاء فيها بنقد لاذع ، و كذلك ألف يبالو بلوسكى Bialoblocki « كتابه فى النكاح والامور العائلية باسم المواد حول القوانين الاسلامية فى الوراثة ، و كذلك ألف « تارى » Torry « كتابا فى اللغة الانجليزية » الاسس اليهودية للإسلام ، « Jewish Foundation Of islam » وجاء بمضحكات فى هذا الصدد (٢) .

(١) Rommon Civil Law p . 4 . 6 To 415 By Sheldon Amos

(٢) راجعوا مجلة « معارف » الشهرية الاردية الصادرة من أعظم جراه ( الهند )

- ٤- يكتب المستشرق الشهير الدكتور كارل برركلمان فى كتابه « تاريخ الادب العربى » وهو يبحث عن تاريخ العلوم التشريعية و الدينية فى الاسلام يقول :  
« ظهرت هذه الحركة العقلية بالمدينة فى اوائل العصر الاموى و كان عرف أهل المدينة فى الاحكام و التشريع يوافق فى بعض النواحي ما جرى العمل عليه فى ولايات المملكة الرومية فاجتهد فقهاء المدينة فى تطبيق ذلك العرف على اصول الاسلام من وقت إلى آخر و كان مسلكهم فى ذلك البحث فيما إذا كان ذلك العمل او غيره حائزاً فى نظر الاسلام او غير جائز (١) .
- ٥- يقول هيفنخ أن ترتيب مواد الفقه عند الحنفية يحاكي -  
التلويح اليهودى (٢) .
- ٦- يقول أحمد أمين فى كتابه « فجر الاسلام » يذهب  
مثل « جولدزير » و « سانتلاما » إلى أن الفقه الاسلامى  
الاموى ( تأثر كبيراً بالقانون الرومانى ، و كان هذا الفقه رومى المصدر من  
مصادره استمد منه بعض أحكامه قالوا :  
( الف ، كان فى الشام مدارس للقانون الرومانى عند الفتح الاسلامى فى  
قصرية وى يروت .
- « ب » كان هناك محاكم تسير فى نظامها و أحكامها حسب القانون الرومانى  
واستمرت هذه المحاكم فى البلاد بعد الاسلام زمناً .
- « ج » و طبعى أن قوماً بهم بأخذوا من المدينة بحظ وافر إذا فتحوا  
بلاداً مدنة نظروا ماذا يفعلون وبهم يحكمون ثم اقتبسوا من أحكامهم .
- « د » إن هناك قواعد نقلت من القانون الرومانى مثل البيئة على من ادعى  
واليمين على من أنكر .
- « هـ » إن كلمة « Juris » و هى تدل على الفهم و المعرفة و الحكمة .

(١) تاريخ الادب العربى كارل برركلمان ص ٣٣٣ المجلد الثالث (دار المعارف بمصر)

(٢) نفس المصدر ص ٢٣٤ .

« و » إن الفقه الاسلامى أخذ من القانون الرومانى إما مباشرة أو من طريق التلود فان هذا التلود أخذ كثيراً من القانون الرومانى .

« ز » إن من دواعى الأسف أن مذهب « الامام الأوزاعى » اندثر ولو عثرنا عليه لوجدنا فيه أثراً كبيراً للقانون الرومانى (١)

٧- يقول المستشرق دافيد ساتلانا : إن الاسلام عند فتح البلدان التى كانت تابعة لدولة الرومان كالشام ومصر و أفريقية و الجزائر و مراکش ، وجد الشرع الرومانى سائداً فيها ففسخ منه ما فسح و أيد ما أيد ولذلك كان أغلب قواعد الفقه الاسلامى موافقاً لقواعد الفقه العبرى والرومانى فى مسائل المعاملات الدينية المعبر عنها بالمسائل المدنية و التجارية و العقوبات (٢) .

تيسر لنا الآن أن نلخص تلك الافتراضات فى النقاط التالية

- ١- إن القرآن يشتمل على أحد عشر قانوناً لحسب .
- ٢- أدخل المسلمون القوانين الرومانية فى القوانين الاسلامية بوضع الاحاديث التى نسبت إلى النبي ﷺ بعد ذلك .
- ٣- إن ترتيب مواد الفقه يحاكي ترتيب « المشنا » وهى أصل التلود اليهودى .
- ٤- كان فى الشام مدارس للقانون الرومانى عند الفتح فى قيسرية و بيروت .
- ٥- كان هناك محاكم تسير فى نظامها و أحكامها حسب القانون الرومانى واستمرت هذه المحاكم فى البلاد بعد الاسلام زمناً .
- ٦- طبعى أن قوما لم يأخذوا من المدنية يحفظ وافر إذا فتحوا بلاداً مدنية نظروا ماذا يفعلون وبم يحكمون ثم اقتبسوا من أحكامهم .
- ٧- إن هناك قواعد نقلت من القانون الرومانى بعضها مثل البيئة على من ادعى و البين على من أنكر .

- ٨- إن كلمة Juris وهى تدل على الفهم والمعرفة و الحكمة والفقه يشبه هذا .
- ٩- إن مذهب الأوزاعى اندثر ولو عثرنا عليه لوجدنا فيه أثراً كبيراً للقانون الرومانى .

(١) جهر الاسلام ص ٢٤٦ الطبعة الثانية عشرة ١٩٧٨م لمؤلفه أحمد أمين ،

(٢) مجلة القيس ربيع الثانى ١٣٧٨هـ يوليو ١٩٦٨

## بيان حول مسألة تحديد النسل

سماعة الشيخ عبد العزيز بن باز

الرئيس العام لادارات الافتاء والبحوث العلمية والدعوة والارشاد (الرياض)

الحمد لله وحده و الصلاة والسلام على نبينا محمد و آله

فقد سبق أن بحث مجلس هيئه كبار العلماء

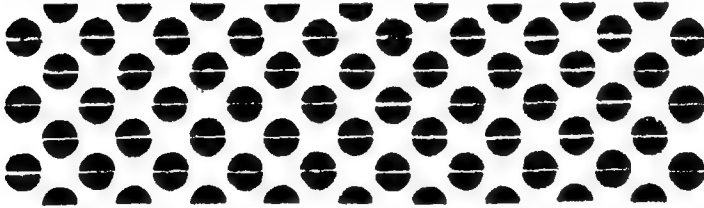
أو تنظيمه و أصدر قراراً برقم ٤٢ و تاريخ ١٣ /

(نظراً إلى أن الشريعة الاسلامية ترغب في

النسل نعمة كبرى ومنة عظيمة من الله بها على عباده ، فقد تضافرت بذلك  
النصوص الشرعية من كتاب الله و سنة رسوله بما أوردته اللجنة الدائمة للبحوث  
العلمية و الافتاء في بحثها الممد للهيه و المقدم لها ، و نظراً إلى أن القول بتحديد  
النسل أو منع الحمل مصادم للعطارة الانسانية التي فطر الله الخلق عليها وللشريعة الاسلامية  
التي ارتضاها الرب تعالى لعباده ، ونظراً إلى أن دعاة القول بتحديد النسل أو منع  
الحمل قلة تهدف بدعوتها إلى التأكيد للسليلين بصفة عامة واللاممة العربية المسلمة بصفة  
خاصة حتى تكون لهم القدرة على استعمار البلاد و استعباد أهلها ، وحيث إن في  
الآخذ بذلك ضرباً من أعمال الجاهلية و سوء ظن بالله تعالى و إضعافاً للكبان  
الاسلامى المتكون من كثرة اللبائات البشرية و ترابطها ، لذلك كله فان المجلس يقرر  
بأنه لا يجوز تحديد النسل مطلقاً و لا يجوز منع الحمل ، إذا كان القصد من ذلك  
خشية الاملاق لأن الله تعالى هو الرزاق ذو القوة المتين ، وما من دابة في الارض

إلا على الله رزقها ، أما إذا كان منع الحمل لضرورة محققة ككون المرأة لا تولد ولادة عادية وتضطر معها إلى إجراء عملية جراحية لإخراج الولد ، أو كان تأخيرها لفترة ما لمصلحة يراها الزوجان ، فانه لا مانع حينئذ من منع الحمل أو تأخيرها عملاً بما جاء فى الأحاديث الصحيحة وما روى عن جمع من الصحابة رضوان الله عليهم من جواز العزل و تمشياً مع ما صرح به جواز شرب الدواء لآلقاء النطفة قبل الأربعين ، بل قد يتعين منع الحمل فى حالة ثبوت الضرورة المحققة ) . انتهى

وحيث كثرة الأسئلة والاستفسارات عن حكم منع الحمل و تحديد النسل أو تنظيمه و لما لمعرفة الحكم الشرعى من أهمية كبيرة فى حياة المسلمين اليوم ، فقد رأيت نشر ما أصدره مجلس هيئة كبار العلماء فى ذلك لتعم به الفائدة و أسأل الله أن يوفق المسلمين للعمل بطاعته والعمل بأحكام شريعته فى أمورهم الدينية والدنيوية إنه ولى ذلك والقادر عليه و صلى الله على نبينا محمد ، وعلى آله وصحبه وبارك وسلم .



الملك



## المرأة قبل الاسلام و بعده

— ٧ —

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحاتمي

### الفكرة الخاطئة من القوامة

كان كاتب هذا المقال قبل بضع سنين حضر دورة تدريسية لتدريس اللغة الانجليزية كلغة اجنبية في اردن ، و كان من عادة المنسدرين الاجتماع بعد العشاء برتشفون القهوة و يتجاذبون أطراف الحديث ، وفي امسية تطرقا إلى موضع حقوق المرأة في الاسلام و كان ذلك قبل صدور كتاب الأستاذ رياض الدروي : حقوق المرأة في الاسلام باللغة الانجليزية ، ولم يكن قد صدر كتاب آخر باللغة الانجليزية يعالج موضع المرأة سوى كتابه السير أمير علي « روح الاسلام » و اذكر في حينه ان أحد الأشخاص المتسامرين معنا أبدى الملاحظة الآتية :

إنك تهذي و تهذر . تدعي أنكم تعاملون المرأة معاملة متساوية مع معاملتكم للرجل . إنك افنست قبل فترة وجيزة شيئاً من كتابكم الذي يقول إن المرأة تراث نصف ما يرثه الرجل . أين الانصاف الذي تدعوه يا هذا ! ! خلينا من هذا الكلام الفارغ .

كدت أن بغى على من شدة ما كنت فيه من الحيرة و الارتباط ، و جمعت شتات نفسي و دافعت دفاع المستغيث . إذ كنت الوحيد في الميدان ميدان خمسين شخص من غير المسلمين ضد ثلاثة من المسلمين : اثنان من الثلاثة ينجلون من ذكر شئ عن الدين الاسلامي لأن لا يجرحوا شعور الآخرين ولكيلا يفكرنا الآخرون

أنا متحجرون و ما زلنا رجمین فلا یبق لنا ذکر شیء عن الدین الاسلامی فی مثل هذه المجتمعات الأوروبية الراقية التي یقال علیها متقدمة و خاصة ونحن غرباء فیها و یا غریب کی أدیباً .

ماذا ترجو من مثل هؤلاء الأشخاص ؟

و بما زاد الطین سلة أن أظنار کل من اشترك فی الدورة قد أخذت إلى نقاشنا و الكل یدلی بدلوه و یتهمون علی الاسلام و علی سیدنا محمد ﷺ

تهدة لعواصف الكلام قلت . أرحو أن تصتوا إلى قائلتي (۱)

و كنتم تتوقعون می الرد علی و إلا لما سألتكم .

أستطيع الرد علی فأرجوكم أن تصتوا إلى و .

الحرية فی أن شور ثأرتكم . الحمد لله هدؤوا بالفعل

أقوله لهم و بعده كان النقاش حاداً ، وأخيراً استأذنت الصلاة المغرب

و قد كان لب كلاما كما يلي : (۱)

لا تتناطح عزان أن كل رجل مهما كان لديكم بصرف ما لا یقل عن ثلث دخله الشهري علی امرأة أى امرأة قد تكون ، و نحن فی الشرق نصرف عادة علی هؤلاء النساء : روحانا و أمهاتنا و إخواننا و أنتم فی الغرب تصرفون علی نساء أخريات بعضها خلیلات .

و مهما حاول الرجل التهرب من هذا لا یستطيع إذ یجب علی أن یصرف شيئاً من دخله علی امرأة ما ، و هذا هو الشئ الطبیعی لكل الرجال اذن نستنتج من هذا أن المرأة لما دخل إضافی غیر دخلها العادی یفرض الطر عن كون الدخل

(۱) أذكر هذا الحادث هنا لأذكر أولیاء الأمور إلى خطورة إرسال أولادهم

إلى بلاد النصری لتلقى العلوم دون أن یكونوا قد وقفوا علی أرضية إسلامية

الاضافي كثيراً أو قليلاً . هذا من ناحية و من ناحية أخرى هي أن ديننا الحنيف يعلمنا أنه على الرجل أن يعول زوجته و أولاده ، ويذهب بعض الفقهاء و يجذبون إعالة أولاد المرأة من الزوج الآخر كذلك و خاصة إذا كان هؤلاء الأولاد صغاراً أو يتامى و يقول لنا الحبيب عليه السلام أنا و كافل اليتيم كهاتين ، و لا تسقط هذه المسؤولية عن الزوج مهما كانت الزوجة غنية و مهما كان هو فقيراً .

لا يرهق الاسلام كاهل المرأة بمطالبها بأداء واجبات على ممتلكاتها و لهذا تراها أحسن حالاً في الناحية المالية من الرجل كل ما كانت تملك قبل الزواج و ما ملكته بعده يبقى ملكاً لها و لا يتحول إلى يعلها و لا يطالبها الاسلام أن تنصرف شيئاً على نفسها أو زوجها أو أولادها و هي في العيش الزوجي تقع المصاريف على عاتق الزوج مهما كان فقيراً و مهما كانت هي غنية ، و لا يمنعها الاسلام أن تعين زوجها أو أن تساعد في تكاليف الحياة عن طيب خاطر و خاصة إذا كانت لها موارد معينة أو كانت غنية و تقوم المرأة بإعانة زوجها بالمال ليتولى هو الإعالة .

و علاوة على هذا فإن الاسلام يطالب الزوج أن يعامل زوجته معاملة حسنة و أن تكون هناك معاشرة طيبة بينهما و يوضح القرآن الكريم هذه الفكرة توضيحاً لا يحتاج إلى سؤال إذ لا غبار عليه و لا غموض

• يا أيها الذين آمنوا لا يعمل لكم أن تزفوا النساء كرماً ، ولا تفضلوهن لنذهبوا ببعض ما آتبتموهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة و عاشروهن بالمعروف ، فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً و يعمل الله فيه خيراً كثيراً . و إن أردتم استبدال زوج مكان زوج و آتبتم إحداهن قطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً أناخذوه بيماننا و إنما مينا . و كيف تأخذونه و قد أفنى بعضكم إلى بعض و أخذن منكم ميثاقاً ظليماً . ( الآيات من ١٩ إلى ٢١ من سورة النساء ) .

نستنتج من الآيات الكريمة الآتية الذكر أموراً كثيرة منها أن القرآن الكريم ينصح المسلمين بل يأمرهم عندما يطلقوا زوجاتهم أن لا يطالبوا برد الصداق الذي كانوا قد دفعوه إليهن . ما أحلى هذه اللمسة اليبابة لقساء القلوب و غلاظها .

كانت المرأة في الجاهلية تعد من قبيل المتاع حتى كان أقارب الزوج المتوفى يستولون عليها كرهاً و قد كان الرجل يمسك المرأة و هي له كارهة حتى تموت فيريثها و كان الرجل إذا تزوج امرأة ولم تكن تكفي حاجته حسباً مع سوء العشرة لتفقدى نفسها مالمها و تخضع لقبيل و لا تعضلون و كان من عادته إذا أرادوا فراق امرأة رموها بفاحشة (١) حتى دفعوه إليها .

و الآية الكريمة فيها دواء لهذه الأدواء و مكانتها اللاتفة بها كشريك في الحياة و كإنسان له كرامة و شخصيه ، و هذا الاسلام و القرآن من أربعة عشر قرناً يعالج و لكن بحكمة لا إفراط ولا تفريط ، إنه تنزيل من حكيم عليم .

هل يلبق بمن اتصف بالايمان و حاط قلبه شائسته أن يفعل الايذاء و خاصة مع من أفضى إليها و عاشرها معاشره الأزواج لاجل المال أو العناد ؟ تالله إن هذا لا يلبق أبداً مادامت المرأة في طاعته و تحفظ فراشه و تقوم بخدمته فإذا نشزت عن طاعتكم و سامت عشرتين و لم ينفع مهن الصبح أو التأديب أو ظهر و العياذ بالله أنهم أرتكبن فاحشة كالزنا أو المرفقة أو نحوها من الأمور الممقوتة شرعاً و عرفاً فلكم حينئذ أن تعاكسوهن و تعضلوهن . انذهبوا ببعض ما أعطيتموهن من المال و الصداق ، وإنما شرط في الفاحشة أن تكون ظاهرة فاضحة لئلا يستغل هذا

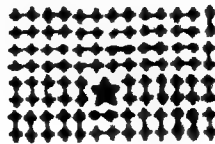
(١) هذا ما تقوم به بعض الدول المتقدمة تقدم الجاهلية الحديث .

بعض شعاف النفوس من الرجال فيرى المرأة الدفيفة بشى لمجرد الثمان فقط ( ١ )  
و كان الجهلاء ينهلون من مصدر واحد للسكر .

« خياركم . خياركم لنسائهم » و يقول في حديث آخر « خيركم خيركم لاهله  
و اما خيركم لاهله » و عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبی ﷺ انه قال : من  
كان يؤمن بالله و اليوم الآخر فلا يؤذ جاره و استوصوا بالنساء خيراً فانهم  
خلق من ضلع و إن اعوج شئ في الضلع اعلاه . فان ذهبت تقيمه كسرته ،  
و إن تركته لم يزل اعوج ، فاستوصوا بالنساء خيراً ( رواه الشيخان ) .  
« لا يفرك مؤمن مؤمنة و إن كره منها خلقاً رضى منها آخر » ( رواه عن  
عمر رضى الله عنه ) عن النبی ﷺ قال : لا يسأل الرجل ذم ضرب امراته  
( رواه النسائي ) .

عن اياس بن عبد الله رضى الله عنه قال : يا رسول الله ذر النساء على أزواجهن  
فأذن في ضربهن فقال النبي ﷺ : فطاف بآل محمد نساء كثير يشكون أزواجهن  
فقال النبي ﷺ لقد طاف بآل محمد سبعون امرأة كلهن يشتكين أزواجهن و لا  
تجدون أولئك خياركم ( رواه أبو داود و الحاكم ) .

يسمح للرجل أن يضرب زوجته كما سوف نرى و ذلك تحت ظروف معينة ،  
و يجب أن يكون ضرب الزوجة آخر سلاح يلجأ إليه الزوج بعد أن جرب كل  
أنواع الأسلحة الأخرى لردعها و كف يضربها في النهار ثم يضاجعها في الليل ؟  
( ١ ) محمد محمود حجازي : التفسير الواضح .  
« يتبع »



# الغلام الأسدي

## لقاء منع سماحة الشيخ الندوى

[ أجرى اللقاء الأستاذ نذر الحفيظ الندوى ، رئيس  
تحرير صحيفة « تعمير حياة » الأردنية ، الصادرة من  
يدوة العلماء ، مع سماحة الشيخ أبى الحسن على الحسنى  
الندوى ، نقدم هذا الحديث اقرائنا الكرام بعد التعريب -

[ التحرير ]

س- ما رأيكم حول الجهاد الاسلامى فى أفغانستان ، ضد الاحتلال السوفياتى ،  
خاصة و فى ضوء الأحداث الأخيرة .

ج- الواقع أن المجاهدين الأفغان ضربوا مثالا رائعا جديداً للمقاومة والبسالة  
و الحية الاسلامية ، فى تاريخ نصف قرن من الزمان - الفترة التى وقعت خلالها  
أكثر من ست دول إسلامية فى الشرق فريسة مطامع الشيوعية التوسعية واعتداءاتها ،  
سواء بواسطة أو مباشرة - و قد عجز مع الأسف عن تقديم هذا المثال الرائع  
الشعوب الاسلامية والعربية ، ولاشك أن ما قدمه المسلمون الأفغان من دلائل باهرة  
للعزيمة و الوحدة الاجتماعية والغيرة القومية يجب أن ينظر إليها كل مؤمن غيور  
و كل مسلم أبى بعين الاعتبار ، ذلك الذى يمنح الشخصية المستقلة كل بلد وشعب ،  
ويخرجه من كل نوع للعبودية .

و آتمنى أن يعود الاتحاد السوفياتى إلى الواقعية ، والبصيرة السياسية ، خاصة  
و هو يدعى بالمعطف على قضايا المظلومين والمنكوبين من الشعوب والدول ، وأن  
لا يستمر فى غيه إلى أمد بعيد ، و أدعو الله سبحانه أن تثمر الجهود التى تبذل

في إزالة هذا العدوان . و إعادة الحق إلى أهله .

س - هل لي أن أطلع على وجهة نظركم نحو الثورة الاسلامية في إيران ؟

ج - هذا سؤال محرج ، ولست الآن في موقف من يبدى فيه رأياً تفصيلاً

نحو ما ظهر هناك من أحداث ، و قد وجهت إلى حكومة إيران الجديدة دعوة

للحضور في عيد ميلادها الأول ، و لكن لم أتمكن من الحضور فيه شخصياً نظراً

إلى ظروفي الخاصة . ولما تزايد الالتاح على قبول الدعوة من قبل السفارة الايرانية

في الهند بعثت هناك مندوباً لي .

إنني أشعر بضخامة المسؤولية عما إذا أبدى

جديداً من حمائم الدم ، ويواجه مشكلات وقضا

الباب للأغرضين المستغلين ، و لذلك فأنني أسلك مسـ

إن الثورة التي أحدثت باسم الاسلام مسئولياتها كبره حجمه ، فكل عمل

تقوم به قيادة الثورة و الحكومة بحسب في حساب الاسلام ، و يراه الناس عملاً

إسلامياً زعماً منهم أن ثورة تحدث أو حكومة تقوم باسم الاسلام تمارس مثل

هذه الأعمال و النشاطات ، و أن ذلك هو قانون الاسلام ، و لذلك فإن قادة

إيران - و يتزعمهم علماء الدين - يجب أن يلاحظوا هذا الجانب المهم دائماً ،

ويكونوا على حذر من أن تتواجد هناك فكرة خاطئة عن تعاليم و أفكار الاسلام

الأخلاقية و طبيعته و سلوكه ، و بدلا من أن يبعث ذلك على الأمل و السمعة

الطيبة يستي الظنون و يشبط الهمم ، ثم إن خطأ قليلا في تفسير دقة الأمور أو

عناداً أو تهوراً سرباً يعرض البلدان الاسلامية المجاورة لها بما فيها الجزيرة العربية

ودول الخليج لخطر كبير ، و يتركها في مواجهة بلاء و محنة كبيرة ، الأمر الذي

يحمل هذه الثورة مصداقاً لقوله تعالى : و إثمهما أكبر من نفعهما .



س- أريد أن أعرف الأسباب التي دعتمكم إلى تأليف كتابكم الجديد « التفسير السياسي في الاسلام » أظن أن هذا الكتاب لا يوافق مستوى طبيعتكم و أعمالكم الدعوية و التأليفية الأخرى .

ج- سؤالك هذا وإن كان محرراً كذلك ولكنني أرى أن الاجابة عليه ربما توضح بعض الجوانب المهمة و تزيل ما يتطرق إلى بعض الأذهان من سوء ظن بمؤلف هذا الكتاب ، لعلك تعرف بحكم اتصالك في بعض أعمال التأليفية أنني لا أتصدى للكتابة حول موضوع ما لم أطمئن إلى حاجته وأهميته الموضوعية ، بحيث يتمالك على الموضوع و يشغل جويان تفكيري كلها ، و لا ينبغي أن يفوتنا في هذه المناسبة أن الفكرة الأساسية للجماعة الاسلامية و أفكار الاستاذ المرحوم أبي الاعلى المودودي بوجه إليها الطعن و الانتقاد من الأوساط الدينية من مدة طويلة ، و لكن تأخرى في الكتابة حول هذا الموضوع ، و أسلوب كتابتي و انتقادي و مفتاحي له يختلف عن غيري ، فما السبب في ذلك ؟

الواقع أنني منذ مدة كنت أريد أن أعرض عصارة فكري و دراستي و تجاربي في أسلوب على ديني وبناء خالص حول محور وأساس تفكير الجماعة الاسلامية و كنت أريد أن أبدى ما كنت أشعر به من أخطار و مخاوف تدنو نحو الجماعة ، بأسلوب هادئ هادف رزين ، و من أول الأمر كان كتاب الشرح المودودي رحمه الله « المصطلحات الأربعة في القرآن » موضع اهتمامي .

كنت اعتقد و لا أزال أن هذا الكتاب ينحرف بحياة المسلم من جادة الفهم الصحيح للدين وإدراكه وبذل الجهود في سبيله . الجادة الأصلية التي دعا إليها الأنبياء عليهم الصلاة والسلام و أتباعهم ، و التي كانت تصل بين العبد و المعبود و تنشي العلاقة الصحيحة المقدسة بين الدنيا والآخرة ، و التي كانت تبعث الحياة على حب

الله ورسوله و على الايمان و الاحتساب و تربها على الطاعة والاهتمام بالآخرة ،  
كان هذا الكتاب يحيد بحجة المسلم عن هذه الجادة الايمانية الحقيقية إلى طريق  
السياسة والتنظيم ، و الحرص على السلطة والحكم ، و بإيجاز إلى طريق « المادية »  
كما أنه يثير شكوكا في قدرة تفهيم القرآن الكريم و كهامات أمة الدعوة و فهمها  
- التي ظلت تنقاصر لمدة قرون متتالية عن فهم هذه المصطلحات القرآنية -

كنت أرى خطورة هذه النتيجة التي تنتجها دراسة هذا الكتاب و أشعر  
بأهميتها وعمق تأثيرها ، فكان بودي أن أكتب حول الموضوع رجاء أن يكون ذلك  
خدمة لا يستهان بها لخدمة إسلامية تصمم عددا كبيرا من  
و المخلصين و الشباب المسلم المثقف الذكي ، و لكـ  
في كتابات الشيخ المودودي ومؤلفاته و رسائله الآ-

ذاك نظراً إلى ضعف البصر الذي كان يحول دون المطالعة والدراسات بحسبها لفترة  
طويلة تمتد إلى ما بين العامين ١٩٦٤ - ١٩٧٧ م ، و لما فتح الله على الطريق  
بعد إجراء العملية الجراحية و عادت إلى قوة المطالعة و الكتابة بدأت أجمع  
كتابات الشيخ المودودي وكتبه وأدرسها من جديد عسى أن أوفق لتقريبها إلى فهم  
الدين الصحيح ، و ليكن دون حدودي ، و استشرت الله قبل البدء في العمل أياماً  
عديدة و أقول بصراحة إنني لمحت إشارات واضحة خلال استحضاري للده في وضع  
هذا الكتاب ( التفسير السياسي في الاسلام ) و في رمضان ١٣٩٨ م بدأت العمل  
بعون الله تعالى .

ولما انتهيت عن كتابة الموضوع تناولته بالدراسة عدة مرات ، لعل هناك  
كلاماً لازعاً أو طعناً من غير قصد . و تحرير القصود و الاتزان و أخرجت  
من الكتاب كل شئ من هذا النوع . و إن كان ذلك سبباً لقوة في الكلام ،

و الله يعلم اني ما سوغت لنفسي خيانة أو حذفاً و زيادة ، و اني لا أفر من تحمل المسؤولية عن كل ما جاء في الكتاب من مقتطفات و عبارات و تقايج مستنبطة و لا أشعر بأى خجل أو خطأ نحو هذا العمل الذى قت به لوجه الله وحده ، بل و أرى ذلك خدمة للجماعة بل خدمة للدين ، و اننى أعتبر هذا الكتاب مادة مبدئية و كتاباً موضوعياً يفيد أعضاء الجماعة وغيرهم على السواء ، و ذلك ماجملنى نقلته إلى العربية ، و زدت في الطبعة العربية زيادات مفيدة .

وأحب أن ألفت أقطار أصدقائه الجماعة المخلصين - و هم عدد كبير للناحئين عن الحق و الهداية - إلى أهمية شأن الدين والآخرة وخطورته ، وأنه ليس هناك من يكون بريئاً عن الخطأ و معصوماً عن الزلل سوى رسول الله ﷺ ، و قد أوضح الشيخ المودودى رحمه الله في رسالته فقال : « اننى لا أرى نفسى فوق الانتقاد » . و لمكن قضيت من عجبى حينما ظهر لى رد فعل الجماعة العام ، الذى كان ينافى ما كنت أتوقع من أعضاء الجماعة ، و يغاير تعليمات دستور الجماعة و روحه ، فقد اعتبروا الكتاب محاولة خالصة للمعارضة و المناقشة ، و من هنالك تبين لى سبب إخفاق أولئك المصلحين والقادة الذين يذلون جهودهم ضد العصبيّة الجماعية والمحاباة الشخصية ، و تقرر لى مدى ما تحمله المغالاة والمبالغة و الافراط والتفريط من جاذبية للفطرة الانسانية ( إلا من عصم ربك و قليل ما هم ) .

و من طبعنى أن ألاحظ القصد و الاتزان و العدل بين المعارضة و الموافقة و بين الانتقاد و المدح و أحاول دائماً أن أعمل بقول الله تعالى « و لا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى » و لذلك فلا يمكننى إرضاء من يحبون المغالاة في كل شئ من المعارضة أو الموافقة .

# صور وأوضاع

## حررو الرجال قبل أن تحرروا النساء

واضح رشيد الندوى

تحرير المرأة هتاف من الهتافات المغرية ، و هو كذلك سلاح من الأسلحة الفناكة لقتل الشعور الانسانى النبيل ، و معول من معاول هدم المجتمع فى البلاد المنحفضة ، و قد استخدم الغرب هذا السلاح لعكاء الاسلامية أثناء الاستعمار ، و لا يزال يستخدمه .  
بأيدى عملائه و وكلائه .

واجهت تركيا و مصر حملة تحرير المرأة ، و بدلت سحر - سرور - رج المرأة من البيت و تحويلها عن دورها الطبيعى الانسانى بالنسبة لأسرتها ولأطفالها ، قادة الحال ، وقادة المستقبل ، وكان تغيير مسئولية المرأة ، عاملا كبيرا من عوامل الانحطاط الاجتماعى ، والمبوعة الخلقية ، و تدهور نظام التربية الاساسية والأصيلة ، فقد كانت المرأة المعلمة الأولى ، و كان حضنها المدرسة الأولى التى كان الطفل يتلم فيها الخصائص القومية ، و الدينية ، و الثقافية ، و تنمو فيه الملكة اللاغوية و يتعلم السلوك الانسانى ، أو الاجتماع .

كان من النتائج الأولى لتداعى كيان هذه المدرسة الأصيلة ، غير الانفكاك الحقيقى العام ، ضعف الصلة بالدين و الأمة ، واللغة ، لأن الأم هى المعلمة الأولى فى هذه المجالات الأصيلة كلها للمعرفة الاساسية و هى المعلمة الأولى للمواظف النبيلة من الحب ، و الرحمة ، و العطف ، و الحنان .

لست في هذه المجالة بصدد استعراض أبعاد المسألة ، ومكاسبها وأخطارها للفرد وللجتمع ، وإيضاح موقف الدين إزاء هذه المسألة فقد عولجت المسألة ، ولا تزال تعالج منذ نشأتها و منذ أن غرست هذه الشجرة ، وقد أنت أكلها ، و ثارت هذه المسألة في أوروبا نفسها و أصبحت مسألة اجتماعية ، لا يستطيع أحد أن يغفلها . ولكني أريد أن أشير إلى مفارقة غريبة في إثارة مسألة تحرير المرأة فقد أعلن رئيس الجماهيرية الليبية معمر القذافي الذي عرف بمواقفه المتعارضة ، وكونه جامعاً للأضداد ، أو لكونه بنفسه من الأضداد ، في نبأ لوكالة رويتر أن الرئيس القذافي : « دعا إلى ضرورة أن تتحرر المرأة من القهر الاجتماعي النفس المفروض عليها فكان يتحدث إلى طالبات معهد للعمليات في طرابلس ، و أضاف القذافي يقول إن بقاء المرأة تحت سيطرة و استعباد أى شخص مثل أى بضاعة تباع و تشتري هو امتحان لكرامة الانسان ، وذلك الوضع قد أنهته الثورة الجماهيرية ، وقال إن الثورة ستحقق الحرية لكل رجل و امرأة فان الحرية ليست مقصودة على الرجال دون النساء » (١)

و قد صدر هذا الاعلان من الرئيس الليبي وسط أخبار مطاردة الشعب بكامله ، و وسط حملات القمع والاستبداد والسجن بدون محاكمة لكل من يمارس أدنى حرية في التعبير والعمل ، و تولى معمر القذافي بنفسه حقوقاً وسلطات استثنائية ولجأ إلى أعمال القتل و التعذيب ، ويفرض على البلاد حجاباً بل ستاراً من حديد . و ما أغرب هذا المنطق في هذه الخلفية ، التفكير في حرية المرأة و اعتبار الحجاب و سلطة الرجل عليها مهانة لها ، و رجعية ، بينما يعش الرجال في نفس البلاد وضماً أسوأ من الوضع الذي كانت المرأة تعيش فيه في العهد الحمصي .

ليس الوضع في ليبيا غريباً و بدأ فقد جرب حملة تحرير المرأة في تركيا ، جنباً بمجنب مع أعمال القمع و استبعاد الشعب التركي المسلم و حرمانه من حقوقه الأساسية و إرغامه على الخضوع لطبيعة حياة مغامرة اضميره ، و جرت هذه الحملة في مصر و بلغت أشدها في عهد عبد الناصر ، الذي حول بلاده إلى سجن كبير حيث كانت شريعة الغاب الدستور السائد ، و جرت هذه الحملة في عهد بوو في باكستان بينما كان أصحاب الضمائر الحرة يواجهون الكفاح من أجل الحياة بكرامة و كان المطالبون بالحرية يعاملون بأقسى اجراءات القمع و السكت

كان رواد حملة تحرير المرأة يدعون بأن الح-

الاستبدادى البائد ، يقصد منه الاستغلال و إبقاء الد-

العالم الاسلامي منذ أن خضع لتلامذة الغرب ، يشير

تحرير المرأة ظلت مقفلة في البلاد الاسلامية في سائر ادوار - ر -  
فقد حاربت الحكومات القائمة في البلاد الاسلامية شعوبها المسلمة وسلت حريتها ، و أخضعتها لارادتها و لتفكيرها الذي كان ملهما من الغرب ، في التعليم و السياسة و الادارة ، حتى الدين ، أصبح خاضعاً لرغبات الحكام المستعبدين ، و الذين يقومون بتعيين الخطوط ، والمكبرة والموضوع لخطب الجمعة والاعباد ، وتعيين الأئمة في المساجد و يضعون حراسهم في المساجد للاشراف على أعمال المسجد ، و انشئت رجال مخابراتهم في المحافل و مراكز الاجتماع ، و لا يستثنى من آلات تسجيلهم الحوار بين الأصدقاء ، بل بين الزوجين داخل البيوت .

لقد أصبحت الحياة في كثير من البلاد الاسلامية اليوم مظهر شقاء و يؤس وذل وعبودية للعلاء ، والمتفنين والمفكرين ، فقد وضعت أفعال على ألسنتهم وقبود على أرجلهم و أصبحت ممتلكاتهم عرضة للنهب و السلب ، بصطادون من الشوارع

و البيوت تجرم زبائن الحكومة من المساجد ، و قد ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ، فخرج من استطاع أن يخرج من بلاده سعيًا وراء الأمن في البلاد الخارجة ، ولكن رجال المخابرات و المرتزقة لا يتركونه في البلدان المجاورة ، فلا يغيبه الجوار في غير بلاده .

هل يمكن أن يكون قهر اجتماعي فوق هذا القهر الاجتماعي السائد في ليبيا ، و نفسية الذعر فوق نفسية الذعر التي تعم فيها .

لقد كان من حق الوضع في مثل هذه البلدان وخاصة في ليبيا حيث ألقى رئيس البلاد برفع الحجاب ، أن تبذل جهود الحرية الرجال ، وأن يرفع ذلك الستار الحديدى المفروض على البلاد بكاملها ، فيخرج الرجل في إسماره ، و أن تنظم جمعيات عالمية تطالب بإعادة شرف الرجال و إيقاف مهاتهم و ذلهم ، و أن ترفع المشاق التي تعلق فوق رؤس الرجال من أصحاب الضائقة الحرة و تصان الكرامة الإنسانية ، وضمن للشعب الليبي حياة شرف وكرامة ، وتعاد إليه الحرية التي سلبت الثورة ، ولكن الرئيس الليبي ترك العالم في دهشة بإعلانه أنه يعيد حرية النساء ، لأنه يحافظ الرجال .

و لعل هناك سرًا كامنًا في خطة الرئيس الليبي الجديدة ، وهو أنه يعاني من خيبة بالنسبة للرجال ، أو يش من أن يكسب ودهم ، فحول إلى النساء ، فان لم يحفظ عرشه الرجال فستحفظ عرشه النساء !

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ : إذا كان أمراؤكم خيائكم ، و أغنياؤكم ، سمعواكم ، و أنزكم شورى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها ، وإذا كانت أمراؤكم شراركم و أغنياؤكم بخلواكم ، و أنزكم إلى نساءكم فبطن الأرض خير لكم من ظهرها ( رواه الترمذى )









# لبعث الاسلامی



صدر فی ندوة العلماء - لکھنؤ - الہند





## المنهج الاسلامى

المنهج الاسلامى، منهج مستقل، منهج مختلف، منهج أصيل ليس يده وبين المناهج الوضعية وجه شبه أو نسب، فبينما المناهج الأخرى أو الديانات السائدة الأخرى، تختلط مع الشعوب البشرية العامة في سوق المادة والمعدة، وتجتمع معها على مائدة واحدة، وتتمتع معها بملذات الحياة المحرمة بحرية تامة، نرى الاسلام يفصل عن هذه الشعوب المادة من أول الطر

على دين الله

الباطلة و الله

بما جاء في الحديث

و التشديد على النهى عن متابعتهم ولو في الأمور العادية البسيطة و تحسبونه هيبا و هو عند الله عظيم .  
محمد الحسنى (رحمه الله)

أشهر المصنفين : العشرون (3) 25

العدد الثالث

● ذو القعدة ١٤٠٠ هـ

● سبتمبر و أكتوبر ١٩٨٠ م

**Nadwat-ul-Ulama**

Po. Box 93

Lu know (India)

المنهج الاسلامى

مكتبة دار الفكر

لنسانا فقه الفقه الاسلامى  
للمصنف محمد الحسنى (رحمه الله)  
في عام ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م

سيد محمد هادي الندوي  
مؤلف رشيد الندوي

المبشرات :

البعث الاسلامى

ندوة العلماء ص ب ٩٣  
لكهنو — الهند

# فهرس المحتواس

٢	سعيد الاعظمى الدوى	١٠٠٠ ومن السعد الاقصى ٩١	١٠٠٠
١٠	مصيلة الشيخ عد السلام القدوائى الدوى	من معانى سورة القرة	١٠٠٠
١٨	صاحبة الشيخ أبى الحسن على الحسنى الدوى	نمودح رائع من الايمان النبوى والحان الابوى	١٠٠٠
٣٣	مصيلة الدكتور الشيخ يوسف القرصاوى	فقه سيرة النبى صلى الله عليه وسلم	١٠٠٠
٣٢	صاحبة الشيخ السيد أبى الحسن على الدوى	ررايا الانسان فى المنهج المعاصر	١٠٠٠
٤٦	العلامة الدكتور السيد سليمان الدوى	أرض الحرم ، أحكامها ومصلحتها	١٠٠٠
٥٧	الدكتور عبد الكرم ريدان	ردود على شهاد حول شئون اجتماعية	١٠٠٠
٦٩	محمد صدر الحسن الدوى	شهاد حول الفقه الاسلامى	١٠٠٠
٨٤	الشاعر الاسلامى حسن بن يحيى الفارى	دعوة حزن على فساد الايمان والجهاد محمد الحسنى ( شعر )	١٠٠٠
٨٦	الاستاد سعيد بن عبد الله بن سيف الحاتمي	المرأة قل الاسلام و بعدة	١٠٠٠
٩٣	الاستاد محمد ارامع الحسنى الدوى	ما هكذا تورد يا سعد الاقل ١	١٠٠٠
٩٦	الاستاد همام المعاصر	يا شاب الاسلام	١٠٠٠
٩٨	معالي الشيخ محمد على الحركان	رقية استكار حول نصريجات الحبى	١٠٠٠
٩٩	قلم التحرير	مؤتمر الاعلام الاسلامى	١٠٠٠
٩٩	٠٠٠	رجال الفكر و الدعوة ( المجلد الرابع )	١٠٠٠
١٠٠	٠٠٠	العدد القادم	١٠٠٠

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### وا قدساه . . . و من للمسجد الأقصى ؟

بماذا يفسر ما قد قرره الكنيست اليهودي تجاه قدسنا المقدسة الغالية ؟  
إسرائيل تجد عندها الجراءة البالغة لكي تعلن تهويد القدس بوقاحة مزقطة النظر ،  
وتذيع تحويلها إلى عاصمة أبدية موحدة لدوائها المزعومة ،  
كان العدو اليهودي قد ندد بقرار مجلس الأمن التاريخي  
حول إخلائه الأراضي المحتلة حتى ١٥ / نوفمبر ١٩٤٧  
العدو في الأمم المتحدة الدول العربية والإسلامية إلى  
إلى مجلس الأمن .

لأنها ليست قضية كسائر القضايا والمشكلات ، إنما هي مسألة ذات  
أهمية عقيدية خاصة . تثير الغيرة الدينية أكثر من أي وقت آخر ، و تحرك  
المسلمين في العالم كله لوقف هذه المهزلة الشنيعة ، وحشد كل الطاقات والامكانيات  
لقطع دابر هذا السرطان الخبيث الذي يستولى على جسم الأمة الإسلامية كله  
و يبدأ عملية التذويب والتصهير بقوة وإعلان و وقاحة خطيرة ، و لا أظن  
أن مسلمي العالم يسكتون على هذا الظلم والوحشية ، وأن دول العالم المنصفة  
التي أيدت قرار مجلس الأمن الأخير حول إخلاء القدس والأراضي الفلسطينية  
المحتلة الأخرى ، لا أراها تتفرج على موقف إسرائيل الإرهابي و رفضها لجميع  
القيم الإنسانية و تركها تعيش في ديار المسلمين فساداً و ظلاماً و إرهاباً ،  
و تسيطر على المسجد الأقصى تنجسه بمخططاته التوسعية الوحشية التي تصرح  
بتغييره بهيكل يهودي لا رصيد له من الواقع .

إن هذا الحادث الفظيع ، واستيلاء العدو اليهودي على القدس و تمكنه من المسجد الأقصى المبارك ، و قيامه بالحفريات الغير المشروعة حوله ، كل ذلك دليل ساطع على أنه يبلغ من الضراوة والانحرافات القاسية بحيث لا يبق في عينه حرمة المقدسات و تذوب لديه فوارق الظلم و العدل ، و الذمم و الذمار و القيم و الاخلاق ، و يلج على تعبد ما قد زيه له سادته و كبراؤه بمن يرعون بقاؤه و ازدهاره في أرض ليس له فيها ذرة واحدة من الحق المشروع ، ولكنه احتلال و سيطرة و نفوذ غير مشروع ، الواقع الذي تبينه مجلس الامن و أعله مدوياً في قراره الأخير .

و لكن ماذا كان رد فعل العدو على قرار مجلس الامن ، ألم يكن عدواً محضاً ، وإعلاناً صارخاً عن تنفيذ مخططاته الخطيرة في القدس المباركة و أولى القناتين ، ألم يكن إثبات أن اليد المحركة وراء هذه الحراماة الوحشية ليست في الكنيست وإنما هي في البيت الأبيض و في مراكز التخطيط و التأمر و ترسيخ جذور العداوة ضد المسلمين ، فلا غرابة فيما تظاهر به العدو من رفض هذا القرار ودوسه بالأقدام مصحوباً بتهويد القدس و جعله مقراً دائماً لدولته الخفية المزعومة .

يفعل العدو اليهودي الصهيوني بمساعدة الصليبية الحاكمة كل ذلك ، يخرق حرمة القانون ، و يدرس الحقوق و يرفض القيم و الاخلاق علناً و جهاراً ، و حتى لا يبالى بقرار أكبر مؤسسة دولية ( الأمم المتحدة ) ، و الحكومات الاسلامية و دول المسلمين كلها تواجه الحادث الفظيع بشئ قليل من الاستنكار أو الاحتجاج ضده ، و ما هي إلا أصوات ضعيفة ترتفع هنا و هناك ، و تتخذ قرارات و تنشر في الجرائد والمجلات الرسمية و غير الرسمية و تستمر القضية حديث المجالس والمؤسسات الاسلامية و الجمعيات الدينية إلى مدة لا تتجاوز عدة شهور أو سنوات

في بعض الأحيان . ما أن يدوم الوضع على هذا النمط إلا وينتهي بنفسه ، خاصة وقد جربنا ذلك في قضية فلسطين فقد بدأت المقاومة بالجهاد الاسلامي ضد العدو المحتل ، و تدرجت من الشهادة في سبيل الله إلى التظاهر بالاستنكار و الاحتجاج و حسب ، أو بالأصح : من صناعة الموت إلى صياغة القرارات .

و من ثم طلت قضية فلسطين على امتدادها و مسارها التاريخي علامة استفهام وتساؤل لدى الحماة المعنية الاسلامية في العالم كله ، لماذا فقدت قوة المقاومة بروح الجدية و الايمان ، و التفاني و الاستقامة ، أو إذا طهرت هذه ؟

فلماذا اختفت و ضعفت في آخرها ، و ما الذي يجعل لا تستطيع أن تطرد إسرائيل التي لا تقف إزاءها في أء و الأسلحة و الوسائل المتوفرة ، و تصغر عنها إسرائيل . كما أنها معتدية محتلة في أرض غيرها ، و ليس من الصعب أن تطرد او يوصى عليهم بأدنى مقاومة و أقل هجوم عربي إسلامي موحد .

و أماننا مثال حاضر للشعب الأفغاني الذي أبدى من روح المقاومة والايمان ضد العدوان السوفياتي ما يندر نظيره في الدولة الاسلامية نفسها ، و قد شهد العالم كيف أن الاتحاد السوفياتي رغم جميع معداته الحربية و وسائله القوية ورحاله وجنوده الأقوياء ، و رغم قتاله النامالم ، و غازاته السامة التي تمطرها على الشعب الأفغاني العزل ، لا يزال يندحر و يستكين ، و لا يكاد يصمد أمام الدفاع الأفغاني و المقاومة الشعبية التي يقوم بها الشعب الأفغاني الأبى ، لاسترداد حقه المشروع ، و صيانة أرضه و خيراته بلاده من الابتزاز السوفياتي البشع و مطامعه الخطيرة في الاحتلال الدائم و انخاذاً أفغانستان مركزاً استراتيجياً للاستيلاء على منابع البترول في دول الخليج والجزيرة العربية ، و بالتالي الاحتلال الكامل فيها و التمتع بثرواتها على أنقاض شعبها المسلم .



و لعل هذا البون الشاسع بين الكفاح الافغانى والكفاح العربى جاء من قبل  
 الايمان بالمبدأ و عاطفة الاستماتة فى سبيله و التغافى لاسترداد الحق السليب وحب  
 الشهادة فى سبيل الله ، فكلما تمتع شعب بهذه الجوانب المشرقة فى حياته الفردية  
 والجماعية كتب له الانتصار فى اخرج الساعات وأدق المواقف وأعصب المناسبات .  
 نرى أن دولنا العربية الاسلامية تشغلها عن المبدئية و الجدية - التى تتوقف  
 عليها حياة الأمم - أمور تافهة لا تمت إلى الأساس ، ذلك كدوافع الانتقام  
 و الثورة ، و أعمال العنف و الهدم ، و حياة البذخ والترهل والنعيم و الرخاء ،  
 الظاهرة التى تفرق بين القلوب و الصفوف و تتردى بالامة إلى الهاوية ، و هل  
 يخفى على العالم ذلك الوضع المتفجر الخطير الذى تعيشه دول عربية بالذات ، من  
 تركيزها الكبير على محاولات القتل والاعتقال والتدمير داخل الحكومات وخارجها  
 على السواء .

و ما دمنا مشغولين بما ليس من شأننا لا نستطيع أن نتصور ، بل و لا نقدر  
 أن نعيش فى أمن و هدوء ، بله أن نهزم العدو ، ونسترد الحق المسلوب ا و الله  
 من وراء القصد و هو يهdy السبيل ٩

سعيد الأعظمى

٢٠ / رمضان ١٤٠٠ هـ



# التوجيه الاسدي

## من معانى سورة البقرة

— ٢ —

فضيلة الشيخ عبد السلام القدوائى الودوى

« معرب »

[ الم ] من الحروف المقطعة التى تبتدىء بها عدة سورة من القرآن الكريم ، وقد اختلف المفسرون فى معانيها ، و لم يرو عن النبي ﷺ و لا عن الصحابة أى قول فى تفسير هذه الحروف ، و إنما ردوا عليها إلى الله تعالى ، كما حكاه القرطبي فى تفسيره عن أبى بكر و عمر و عثمان وعلى و ابن مسعود رضى الله عنهم أجمعين ، وكذلك قال عامر والشعبي وسفيان الثوري و ربيعة بن خثيم ، واختاره أبو حاتم بن حبان ، و منهم من فسرهما ، و اختلف هؤلاء فى معناها فقال : عبد الرحمن بن زيد بن أسلم إنما هى أسماء السور . و قال الزمخشري فى تفسيره : و عليه إطباق الأكثر ، و نقله عن سيويه أنه نص عليه ، و يعتمد لهذا مما ورد فى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقرأ فى صلاة الصبح يوم الجمعة ، الم السجدة ، و ، هل آتى على الانسان ، وقال سفيان الثوري عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أنه قال : الم ، وحم ، و المص ، و ص . فواتح افتتح الله بها القرآن (١) .

و يقول الامام أبو جعفر الرازى : إن هذه الحروف إنما هى تستلقت

---

(١) تفسير ابن كثير (سورة البقرة) .

أنظار فصحاء العرب و بلغاتهم إلى ما في القرآن من فصاحة وبلاغة معجزتين . إذ أن القرآن المعجز ليس إلا مجموعة من هذه الحروف التي دارت فيها الألسن والتي إذا أفردت لا يفهم له معنى ، و لكن الله تعالى صنع بتركيبها كلاماً بلغ من البلاغة و الفصاحة مبلغاً يعجز عنه العقول ، و قد حكى هذا المذهب الرازي في تفسيره عن المبرد و جمع من المحققين ، و حكى القرطبي عن العراء و قطرب نحو هذا ، و قرره الزخشري في كشافه و نصره آثم نصره .

الامام العلامة أبو العباس بن تيمية و شيخنا الحافظ

و حكاه لي عن ابن تيمية ، (١) .

[ ذلك ] إشارة إلى الكتاب والمراد بها هذا

رضي الله عنه ، و كذا قال مجاهد و عكرمة و سيبويه .

ابن حبان و زيد بن أسلم و ابن جريج أن ذلك بمعنى « هذا » و لكن استعمال إشارة البعيد هنا للتعظيم ، ذلك لأن معناه أن الكتاب المشار إليه بعيد عن متناول أيدينا و فوق تصورنا ، كأنه يقول : إن هذا الكتاب نظراً إلى عظمته مكانته و علو منزلته لا يكاد الانسان يتصور تقريب معانيه إلى دمه العاخر الحامد ، لما بين مستوى الكتاب و مستوى الانسان من تفاوت عظيم .

[ الكتاب ] تعريف الكتاب بال إشارة إلى أن هذا الكتاب هو الكتاب

الكامل الذي يشمل جميع التواحي و الاهتزازات ، لا نقص فيه و لا عيب ، فهو الكتاب الوحيد الذي يستحق أن يعتبر الكتاب الكامل الشامل بين الكتب كلها ، كما أن ذلك يشير إلى أنه هو الكتاب المنتظر الذي كان دعاة الأديان كلها قد تحدثوا عنه لاتناهم .

[ لا ريب فيه ] الرب معناه في الأصل الاضطراب و قلق النفس ، و بما أن الشك يورث للفس قلقاً يستعملون الرب في موضع اليك أيضاً ، و قد يطلق الرب بمعنى التهمة ، و « لا » هنا لتفي الجنس فالمراد بها نبي جنس الرب ، يريد الله سبحانه ، و تعالى أن هذا الكتاب يحتوي على جميع معاني الكمال و الشمول ، فيه بيان للحقائق التي لا مزية فيها ، إذ ليس فيه ما يحتمل ذرة من شك ، و كل من يتأمل فيه تتبين له حقيقة هذا الكتاب بغاية من الوضوح ، و أنه كلام إلهي يتولى إخراج الناس من ظلمات الشكوك و الأوهام إلى نور الإيمان و اليقين .

[ هدى للتقين ] هداية كاملة للدين يتقون الله من قلوبهم و يحثارون طريق الحق و الهدى في أعمالهم تاركين جميع المغريات و ضارئين كل الشهوات عرض الحائط ، و الهداية معناها الدلالة على ما يوصل إلى المطلوب بغاية من الدقة و الدكاء و القرآن يهدي الناس جميعاً ، فانه « هدى للناس » و إنه « هدى للعالمين » ولكن الوصول إلى المطلوب إنما يتحقق للدين يعيشون في هداية الله تعالى في رضا النفس و طمأنينة القلب ، إن نظرة واحدة في الحياة البومية تؤكد أن الهادي يهدي الناس كلهم ، و انكهم لا يستطيعون أن يصلوا إلى المطلوب ما لم يسلوكوا الطريق الذي دلهم عليه ، و إلى هذه الحقيقة أشار الله تعالى في هذه الآية ، و أكد أن الوصول إلى المطلوب يتطلب صفات ، و كذلك الاثبات بكلمة هدى مكان الهادي دليل ساطع على ما في القرآن من صفات الهداية الكاملة باللغة ، فان أهل اللغة يلبسون هذا الفرق و يتدققون بلاغة القرآن ، و معلوم أن الهادي هو الذي يحمل صفة الهداية ، فالهداية هنا شيء ضمن شخصية الهادي ، ولذلك فان الله تعالى استعمل كلمة هدى ، لكي تكون الهداية شيئاً أصيلاً في هذا الكتاب ، و يعتبر أن القرآن هو الهدى بكامله .

و لا يهيمهم إلا الحياة الدنيا يستحيل عليهم أن يعيشوا فى طمأنينة وراحة بال ،  
و لا يمكن أن يمسكوا عن غيهم بقوة القانون لحسب ، لهم يراعون القانون فى  
الظاهر خوفاً من أن يصيبهم عقاب ولكن من ذا الذى ينههم عن ممارسة الحرائم  
الخلقية فى السر ، و كيف يمكن لإصلاح قلوبهم فيما إذا أرادوا أن يقتربوا المكر  
فى بواطن أمورهم ، فينتج ذلك أن الظاهر يتقيد بالقانون و الباطن يتها ليقض  
القانون دائماً

و لكى يتوافر للنوع البشرى الراحة و الهدوء

أن يؤمن بقوة مطلقة ذات قدرة طاهرة و

و لا فى السماء ، وتطلع على الديات و ما

ترانا و تطلع علينا فى كل لحظة ، و مع هذا امر

ما نراه فى هذا العالم المادى هو ليس كل شئ بل الواقع أنه أقل شئ بالنسبة إلى  
ما لا نراه إذ أن وراء هذا العالم المادى عالماً أوسع جداً حيث لاقية لهذا العالم  
المادى ، و لذلك فاذا عشنا فى عالماً هذا حياة التقوى و الورع أنتج ذلك أن  
نعيش فى راحة دائمة و نعمة كاملة فيما يواجهنا من حياة آخرة .

و هذا الايمان تزول هيبة الحياة الدنيا و زخارفها من القلوب ، و به نشأ  
عاطفة الايمان لدى المؤمن ذلك كأن يتنازل عن مافعه وراحته لى يورثها لغيره ،  
و يتعود على المنح و الاعطاء بازاء الأخذ و الطلب ، فبضع ماله و وقته فى خدمة  
أخيه ، و يتخذ ذلك ممدداً لحياته ، و هكذا يحل التعاون و التناصر محل التصارع  
و التفاخر و الحب و الايمان محل العدا و الحسد .

و بما أن عالم الغيب ليس أمام الاعين فان العقل المادى يهر عن الاعتراف  
به ، على أن الماديين هؤلاء هم الذين يبحثون دائماً عن الحقائق غير المرئية والأشياء

و إنه و إن لم يكن أزلياً و لكنه أبدى البتة ، كما يقول الغزالي ، أما الموت فانه لا يفنى الانسان بل ينقله من حياة إلى حياة أخرى ، فاذا انطبقت عينه في جانب انفتحت في جانب آخر ، إن هذا العالم المادى ليس مقراً أصيلاً له ، بل إنه يمر يمر به من عالم الفناء إلى عالم البقاء الذى يخفى علينا و لا نستطيع أن نراه إلا إذا اخترقنا الحجاب المادى ، و انتقلنا من عالم المادة إلى عالم الروح

هذه الحقيقة الغريبة هى أساس نجاحنا في كل مرحلة ، و لا نستطيع أن نبش في غنى عن الايمان بالغيب حتى إن شئنا اليومية لانكاد نتجزها على الوجه الصحيح بدون الايمان بالغيب فضلاً عن النجاح بعد الموت ، إن متاع الدنيا محدود شأن الحياة الدنيا ، و لكن الانسان أمانه و آماله لا حد لها و لا نهاية ، و ذلك ما أحدث صراعاً عنيفاً بين جوانب الحياة كلها ، فكل شخص مشغول باضرار غيره و دوس كرامته ، و توفير الراحة و تخصيصها لنفسه ، و لاقضاء على هذه الفوارق و الحد على الظلم و الغنى وضعت قوانين الحياة ، و جاءت الحكومات لكي تنفذ هذه القوانين و تقوم بالشرع ، و بما أن هذه الحكومات من صنع الانسان ، و وضع القوانين و تنفيذها كذلك يتولاه الانسان يستحيل العدل و يظهر تأثير الأغراض و المصالح في كل مناسبة ، و من ثم تتداخل الكراهية في نفوس الرعية و الضعفاء من الناس ضد الحكومات و أهلها ، و يحدث صراع عنيف بين الحاكم و المحكوم ينتج ثورات كبيرة ، و لكن الناس لا يستطيعون في ظلال هذه الثورات ، و إنما يواجهون مقاومة و صراعاً بوجه مستمر ، حتى إن النوع البشرى لا يتمتع بالراحة و الهدوء و الطمأنينة في أى حال .

و مهما انتقلت السلطة إلى أناس يريدون أن يودوا واجههم نحو النوع البشرى مرتفعين عن- الأغراض الشخصية ، إلا أن الذين لا يرون وراء المادة عالماً ،

بالطاعة « (١) .

و قد أشار إلى صفات التقوى أنى بن كعب بغاية من الوضوح و البلاغة حينما سأله أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه ذات مرة عن التقوى فقال له : أما سألكت طريقاً ذا شوك؟ قال بلى ، قال فما عملت؟ قال شمرت واجتمدت ، قال : وذلك التقوى ، والمعنى أن يجتهد المرء فى طرق حياته الشائكة والمأبئة بالمطامع و المفريات أن يسلكها بأمانة و حذر .

و بعد هذا البيان عن التقوى أقول : إن التقوى

وحد ربه معه على الدوام ، كما يقول الله تعالى

هم محسنون ، و قال : « إن أكرمكم عندنا

عند الله بن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله

أكرم الناس فليتق الله ، و من أحب أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله ، و من أحب أن يكون أغنى الناس فليكن بما فى يد الله أوثق مما فى يده » (٢) .

[ الذين يؤمنون بالغيب ] يبدأ الآن ذكر الصفات التى يحتاج إليها المسلم بعد التقوى و التى إذا اصطعبها فى حياته وصل إلى الغاية بسهولة ، وقد تناول القرآن بيان التقوى فى بلاغة و أسلوب جميل يملأ القلب بعظمة الله و جلاله ، ثم يحثه على اجتناب السيئات و الذنوب ، حتى يتمنى أن لا يفوته الصراط المستقيم و الوصول إلى الغاية السعيدة ، و لما وثقت عاطمة الصلاح و التقوى فى القلب لفته إلى الايمان والعمل الصالح ، فتناول أولاً الحقائق الغيبية بالذكر ، التى لا تنها الحياة بدونها ، و لا تطمئن فى الآخرة .

إن الاسلام يعتبر الحياة حلقة مستمرة ، إنه يرى الانسان خلقاً لا يقف ،



أما المتقي فانه من يتقى الله بقلبه ، ويتجنب الذنوب في حياته العملية ، والتقوى تشمل مع معنى الخشية معنى اجتناب الذنوب و أداء المسئولية ، وهكذا فتكون كلمة التقوى جامعة لمهموم الايمان و الاخلاص و الاقبال على الله و طاعته ، وتجنب معاصيه ، فقد استعمل القرآن لجميع هذه المعاني كلمة التقوى في آياته المتعددة كما في « والزمهم كلمة التقوى » بمعنى الايمان و في « فانها من تقوى القلوب » بمعنى الاخلاص و في « يا أيها الناس اتقوا » بأزاء خشية الله ، وكذلك تشير الأحاديث المختلفة إلى شمول معنى التقوى وشماعيته .

سئل معاذ بن جبل رضى الله عنه عن المتقين ، فقال قوم اتقوا الشرك و عبادة الاوثان و أحلصوا لله العبادة و عن عطية السعدي قال قال رسول الله ﷺ : لا يلع العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً مما به بأس ، يدنى يترك ما ليس باثم ، و لمكن يحاف منه الوقوع في الاثم فمن شأن المتقي أن يتجنب ذلك أيضاً . وعن ابن عباس قال الذين يحذرون من الله العقوبة في ترك ما يميل الهوى و يرحون رحمته بالتصديق بما جاء منه ، و عن الحسن البصري قوله تعالى ( للمتقين ) قال : اتقوا ما حرم الله عليهم ، وأدوا ما افترض عليهم ، وقال الحسن البصري « التقوى أن لا تختار على الله سوى الله - و تعلم أن الامور كلها بيد الله » وقال إبراهيم بن آدم : « التقوى أن لا يجد الخلق في لسانك عباً و لا الملائكة في أفعالك عباً و لا ملك العرش في شرك عبياً » و قال الواقدى : « التقوى أن تزين شرك للحق كما زينت ظاهرك للخلق ، و يقال : التقوى أن لا يراك مولاك حيث نهاك ، و يقال : المتقى من سلك سبيل المصطفى و نذ الدنيا وراء القفاء و كلف نفسه الاخلاص و الوفاء و اجتنب الحرام و الجفاء ، و قال علي بن أبي طالب : « التقوى ترك الاصرار على المعصية و ترك اغترار

و لا يهمهم إلا الحياة الدنيا يستحيل عليهم أن يعيشوا في طمأنينة وراحة بال ،  
و لا يمكن أن يمسكوا عن غيهم بقوة القانون لحسب ، لهم يراعون القانون في  
الظاهر خوفاً من أن يصيبهم عقاب ولكن من دا الذي ينههم عن ممارسة الحرائم  
الخلقية في السر ، و كيف يمكن لإصلاح قلوبهم فيما إذا أرادوا أن يقرءوا المكر  
في بواطن أمورهم ، فينتج ذلك أن الظاهر يتقيد بالقانون و الباطن ينهأ لقص  
القانون دائماً

و لكي يتوافر للدواعى الشرعية الراحة  
أن يؤمن بقوة مطلقة ذات قدرة طاهره  
و لا في السماء ، وتطلع على السموات .

ترانا و تطلع علينا في كل لحظة ، و مع هذا الإيمان يعوى سبحانه إلى عباده أن  
ما يراه في هذا العالم المادى هو ليس كل شئ بل الواقع أنه أقل شئ بالنسبة إلى  
ما لا نراه إذ أن وراء هذا العالم المادى عالماً أوسع جداً حيث لاقيحة لهذا العالم  
المادى ، و لذلك فإذا عشنا في عالماً هذا حياة التقوى و الورع أنتج ذلك أن  
نعيش في راحة دائمة و بعمه كاملة فيما يواحبها من حياة آخرة

و بهذا الإيمان تزول هيبة الحياة الدنيا و زحارفها من القلوب ، و به نشأ  
عاطفة الإيمان لدى المؤمن ذلك كأن يتنازل عن ماله و راحته لكي يورثها لغيره ،  
و يتعود على المنح و الاعطاء بازاء الأخذ و الطلب ، فيبضع ماله و وقته في خدمة  
أخيه ، و يتخذ ذلك ممدماً لحياته ، و هكذا يحل التعاون و التناصر محل التصارع  
و التفاخر و الحب و الايثار محل العدا و الحسد .

و بما أن عالم الغيب ليس أمام الأعين فان العقل المادى يهر عن الاعتراف  
به ، على أن الماديين هؤلاء هم الذين يبحثون دائماً عن الحقائق غير المرئية والأشياء

و إنه و إن لم يكن أزلياً و لكنه أبدى البتة ، كما يقول الغزالي ، أما الموت فانه لا يفنى الانسان بل ينقله من حياة إلى حياة أخرى ، فاذا انقلبنا عنه في جانب انفتحت في جانب آخر ، إن هذا العالم المادى ليس مقراً أصيلاً له ، بل إنه يمر يمر به من عالم الفناء إلى عالم البقاء الذى يخفى علينا و لا نستطيع أن نراه إلا إذا اخترقنا الحجاب المادى ، و انتقلنا من عالم المادة إلى عالم الروح

هذه الحقيقة الغريبة هى أساس نجاحنا في كل مرحلة ، و لا نستطيع أن نعيش في غنى عن الايمان بالغيب حتى إن شئونا اليومية لانكاد نتجزها على الوجه الصحيح بدون الايمان بالغيب فضلاً عن النجاح بعد الموت ، إن متاع الدنيا محدود شأن الحياة الدنيا ، و لكن الانسان أمانيه و آماله لا حدها و لا نهاية ، و ذلك ما أحدث صراعاً عنيفاً بين جوانب الحياة كلها ، فكل شخص مشغول باضرار غيره و دوس كرامته ، و توفير الراحة و تخصيصها لنفسه ، و للقضاء على هذه الفوارق و الحد على الظلم و القبح و صحت قوانين الحياة ، و صامت الحكومات لكي تنفذ هذه القوانين و تقوم بالشرع ، و بما أن هذه الحكومات من صنع الانسان ، و وضع القوانين و تنفيذها كذلك يتولاه الانسان يستحيل العدل و يظهر تأثير الأغراض و المصالح في كل مناسبة ، و من ثم تتداخل الكراهية في نفوس الرعية و الضعفاء من الناس ضد الحكومات و أهلها ، و يحدث صراع عنيف بين الحاكم والمحكوم ينتج ثورات كبيرة ، و لكن الناس لا يستطيعون في ظلال هذه الثورات ، و إنما يواجهون مقاومة و صراعاً بوجه مستمر ، حتى إن النوع البشرى لا يتمتع بالراحة و الهدوء و الطمأنينة في أى حال .

ومهما انتقلت السلطة إلى أناس يريدون أن يودوا واجههم نحو النوع البشرى مرتفعين عن الأغراض الشخصية ، إلا أن الذين لا يرون وراء المادة عالماً ،

بالطاعة ، (١) .

و قد أشار إلى صفات التقوى أنى من كعب بغاية من الوضوح و البلاغة  
حينما سأله أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه ذات مرة عن التقوى فقال  
له : أما سألكت طريقاً ذا شوك ؟ قال بلى ، قال فما عملت ؟ قال شمرت واجتهدت ،  
قال : فذلك التقوى ، والمعنى أن يجتهد المرء في طرق حياته الشائكة والمالحة بالمظالم  
و المغريات أن يسلكها بأمانة و حذر .

وبعد هذا البيان عن التقوى أقول : إن التقر

وحد ربه معه على الدوام ، كما يقول الله تعالى :

هم محسنون ، و قال : « إن أكرمكم عند الله »

عند الله بن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ : « من أحب أن يكون  
أكرم الناس فليتق الله ، و من أحب أن يكون أفقر الناس فليتوكل على الله ،  
و من أحب أن يكون أغنى الناس فليكن بما في يد الله أوثق مما في يده » (٢) .

[ الدين يؤمنون بالغيب ] يبدأ الآن ذكر الصفات التي يحتاج إليها المسلم بعد  
التقوى و التي إذا اصطلمها في حياته وصل إلى الغاية بسهولة ، وقد تناول القرآن  
بيان التقوى في بلاغة و أسلوب جميل يملأ القلب بعظمة الله و جلاله ، ثم  
يحثه على اجتناب السيئات و الذنوب ، حتى يتمنى أن لا يفوته الصراط المستقيم  
و الوصول إلى الغاية الكريمة ، و لما وثقت عاطمة الصلاح و التقوى في القلب  
لفته إلى الإيمان والعمل الصالح ، فتناول أولاً الحقائق الغيبية بالذكر ، التي لا تنها  
الحياة بدونها ، و لا تطمئن في الآخرة .

إن الاسلام يعتبر الحياة حلقة مستمرة ، إنه يرى الانسان خلقاً لا يفنى ،

(٢) أيضاً

(١) تفسير الرازى ١٦٥

أما المتق فانّه من يتقى الله بقلبه ، ويتجنب الذنوب في حياته العملية ، والتقوى تشمل مع معنى الخشية معنى اجتناب الذنوب و أداء المسئولية ، وهكذا فتكون كلمة التقوى جامعة لمفهوم الايمان و الاخلاص و الاقبال على الله و طاعته ، وتجنب معاصيه . فقد استعمل القرآن لجميع هذه المعاني كلمة التقوى في آياته المتعددة كما في « والرهم كلمة التقوى » بمعنى الايمان و في « فانها من تقوى القلوب » بمعنى الاخلاص و في « يا ايها الناس اتقوا » بازاء خشية الله ، وكذلك تشير الاحاديث المختلفة إلى شمول معنى التقوى وحاميتها .

سئل معاذ بن جبل رضى الله عنه عن المتقين ، فقال قوم اتقوا الشرك و عبادة الاوثان و احلصوا لله العادة و عن عطية السعدي قال قال رسول الله ﷺ : لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً مما به بأس ، يدعى يترك ما ليس باثم ، و ليس يحاف منه الوقوع في الاثم من شأن المتقى أن يتحسب ذلك أيضاً . وعن ابن عباس قال الدين يحذرون من الله العقوبة في ترك ما يميل الهوى و يرجون رحمته بالتصديق بما جاء به « و عن الحسن البصري قوله تعالى ( للمتقين ) قال : اتقوا ما حرم الله عليهم ، وأدوا ما افترض عليهم ، و قال الحسن البصري « التقوى أن لا تختار على الله سوى الله - و تعلم أن الامور كلها بيد الله » وقال إبراهيم بن آدم : « التقوى أن لا يجد الخلق في لسانك عباً و لا الملائكة في أفعالك عباً و لا ملك العرش في شرك عباً » و قال الواقدي : « التقوى أن تزين شرك للحق كما زينت طاهرهك للخلق » و يقال : التقوى أن لا يراك مولاك حيث هالك . و يقال : المتقى من سلك سبيل المصطفى و نبذ الدنيا وراء القفاء و كلف نفسه الاخلاص و الوفاء و اجتنب الحرام و الجفاء . و قال علي بن أبي طالب : « التقوى ترك الاصرار على المعصية و ترك اغترار

الغيبية ، و إن اكتشافات العلم الطبيعي و تجاربه هي نتيجة هذا البحث و التنقيب و لو أن الانسان اكتفى بالمشاهدات و اعتقد أنه ليس وراء ما يحسه و يشعر به شئ من عالم الغيب ، لم يوجد علم و لا تجربة و لا اختراع ، و لا تقدمت المدنية و توسعت ، ولكن الايمان بالحقائق الخفية ، ووجود الأشياء الغير المرئية من طبيعة الاساس ، فانه يؤمن بعالم الغيب عملياً ، و إن كان يبدى إنكاره قولاً ، و لا يزال يبدل جهوده في تفهم الاسرار الغيبية و التوصل إلى الحقائق المحمّدة ، و إن تجارب الحياة اليومية هذه تتطلب منه أن يؤمن  
عالم الآخرة ، ويتأكد أن وراء هذا العالم المادى عالماً  
بكثير ، و أنه سوف يكشف علينا في وقت قريب ،  
الاحتمية التي تتمثل أمام أعيننا أكثر وضوحاً من حقائق هذا

‘ يتبع ‘



## نموذج رائع من الايمان النبوى و الحنان الأبوى

سماعة الشيخ أبى الحسن على الحسنى الدوى

« وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبنى وبى أن نعبد الأصنام ،  
رب انهن أضللن كثيراً من الناس ، فن تبغى فانه منى و من عصافى فانك غفور  
رحيم ، ربنا إني أسكنت من ذرى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ، ربنا ليقيمرا  
الصلاة ، فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا ،  
ربنا إنيك تعلم ما نخفى وما نعلن ، و ما يخفى على الله من شئ فى الأرض ولا فى  
السماء ، الحمد لله الذى وهب لى على الكبر لإسماعيل وإسحاق ، إن ربى لسميع الدعاء ،  
رب اجعلنى مقيم الصلاة و من ذرى ، ربنا و تقبل دعاء ، ربنا اغفر لى و لوالدى  
و للمؤمنين يوم يقوم الحساب » (١)

إن دعاء والد لولده ، أوجد و مؤسس أسرة وسيد عشيرة لذريته و فصلته  
شئ طمى جرت عليه العادة واقتضته الطبيعة الدشرية ، فان حنان الأبوة ، والحرص  
على سعادة الأولاد من غريزة الآباء والأجداد وشيوخ القبائل ، وقد سجل التاريخ  
و دواوين الأدب العربى صفة خاصة أدعية و وصايا كثيرة من الآباء للأبناء ومن  
الشيوخ المحكمين للشء الجديد و الأجيال القادمة تجلت فيها نفسية الشيوخ وثقافتهم  
و نفسية ذلك العصر الذى عاشوا فيه وثقافته كذلك ، و هى مرآة صادقة و حكاية  
أهنة مصورة لما كان يعيش فى ذلك العصر من الخواطر و الأفكار ، و لما كان فى  
تلك البيئة من المثل العليا و الغايات المطلوبة .

(١) سورة إبراهيم / ٣٥ - ٤١

ولكن دعاء إبراهيم الخليل أسلوب من الدعاء لا نظير له في التاريخ ولا مثيل له في دواوين الأدب ، كما أن إبراهيم ، طراز خاص من البشر و أمة واحدة ، و الدعاء قطعة من النفس و صورة للنفسية و العقيدة ، إنه دعاء تجلى فيه إيمان إبراهيم وحنان إبراهيم ، و علم إبراهيم ، و دعوة إبراهيم فمن أراد أن يعرف مكانة إبراهيم و يتمثل بنفسيته فلينظر إلى هذا الدعاء الذى صدر من أعماق النفس و من أعماق القلب ، فدل على النفس و دل على القلب ، و

عقيدة و يعبر عن القلب ، ذلك القلب السليم الذى

الدعاء الذى كان يناجى به ربه .

إن أول ما طلبه إبراهيم من ربه لأولاده .

عادة الأصنام وكان ذلك أكبرهم إبراهيم الذى شغل حاطره ، و سدوى سنى مساعره . فقد رأى - وهو بعيد النظر ، واسع التجربة ، نافذ البصيرة ، سائح فى الأرض - مصير الأجيال البشرية و الأديان السماوية كيف أصبحت فريسة الوثنية ، و عادة الأصنام ، و كيف ضاعت أمانة التوحيد فى غابة العقائد و الفلسفات ، و كيف شغل الانسان بعبادة الأصنام و التماثيل و التوجه إليها و التوصل بها عن عبادة الله وحده فلم يوفق لها و لم يكرم بها فى أجيال كثيرة و آجال طويلة ، و كانت النتيجة أن اتجهت عاطفة العبادة و غريزة الدعاء و الالتجاء و التضرع إلى المخلوقات و المحسوسات ، فهل يناقش إبراهيم - عليه الصلاة و السلام - فى ضوء التجارب و واقع الحياة فى قوله : « رب إنهن أضللن كثيراً من الناس » ؟ وهل يشك فى صدقه و فراسته ؟ ثم أنه يخبر بأنه أسكن ذريته بواد غير ذى زرع بحوار البيت المحرم بعيداً عن مراكز المدنية و الخصوبة و التجارة و من العواصم الكبيرة ، على خلاف عادة الآباء و مؤسسى العشائر و القبائل ، و أثر بطن الجزيرة و بطحاء مكة لعلوا أن



البعث الاسلامى نموذج رائع من الايمان النبوى و الحنان الابوى

المطلوب منهم غير التجارة وغير الزراعة وغير الثراء والرغاء ، المطلوب منهم القيام بدعوة ابراهيم و المحافظة على عقيدة ابراهيم ، و لئلا يذهلوا عن عبادة رب هذا البيت الذى بناه و شيده ، ، الذى اطعمهم من جوع و آمنهم من خوف ، ربنا ليقموا الصلاة ،

و هنالك ثار الحنان الابوى فى جوار الايمان النبوى ، و لبراهيم الحبيب مثال رائع بين ايمان الانبياء وحنان الابهاء ، فلم ينس الشفاعة لأولاده الذين هم قطعة من نفسه وجسمه ، فلاحظ - وهو قوى الملاحظة - أن الوادى الذى آثره لأولاده لا زرع فيه و لا ضرع ، وليس فيه شئ يستهوى القلوب ويحلب الناس ويحلب الرزق و المضائع و هم أمناء الدعوة و ورثة الدين ، فليكيف يقومون بفريضتهم و كيف يؤثرون هذا المكان المعزل بالاقامة و المقام ، فقال : « فاجعل أقدرة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا » .

و لم يشغل هذا الدعاء المخلص و المناجاة الخاشعة عن أن يحمده الله على نعمة الاولاد و الدرية التى وهبت على الكبير ، وإنما المسكن بالساكن و المنزل بالعالم و الشئ بالشئ يذكر و كان كل ذلك نتيجة الدعاء و الابتهاال و هو يرجو إحابة هذا الدعاء ، كما تحقق إحابة الدعاء القديم « الحمد لله الذى و هب لى على الكبير إسماعيل و إسحاق ، إن ربي اسمع الدعاء » و طلب من الله أن يوفقه و ذريته لاقامة الصلاة و أن يجعله و أعقابهم مرتبطين بوجهه الكريم و ببنه القديم ، ولم ينس حين دعا لذريته أن يدعو لأبيه وللمؤمنين جميعا ، فابراهيم - عليه الصلاة والسلام - آية فى الوفاء وسمى جواد فى الدعاء فقال : ربنا اغفر لى و لوالدى و للمؤمنين يوم يقوم الحساب .

كان العالم فى عصر ابراهيم عليه الصلاة و السلام خاضعاً للاسباب ، واعتمد

الناس عليها اعتماداً زائداً ، حتى أصبحوا يعتقدون أنها مؤثرة مستقلة قائمة بذاتها ، وحتى أصبحت أرباباً من دون الله ، وأصبح هذا الخضوع للأسباب وتقديسها والاعتماد عليها وثنية أخرى غير الوثنية التي أغرقوا فيها وغلوا ، من عبادة الأصنام و الأوثان ، وكانت حياة إبراهيم ثورة على الوثنيين ، ودعوة إلى التوحيد البق الحالى ، وتحتبأ لقدره الله الواسعة المحبطة بكل شئ وأنه يخلق الأشياء من عدم ، وأنه يخلق الأسباب و يملكها ، و يفصل الأسباب عن المسببات ، و يتبرع -

و طبيعتها ، و يستخرج منها أضدادها ، و يسحرها لما

الناس له النيران ، و قالوا - د حرقوه و اصبروا آلهة

و كان إبراهيم يؤمن بأن النار حاضنة لارادة الله تعالى -

دائمة ، لا تفك عنها ، إنما هى طبيعة مودعة أمانة فيها ، إذا أراد أطلاق لها العنان ، و إذا أراد أمسك الزمام ، و حولها إلى برد و سلام ، تخاضها مؤمناً مطمئناً واثقاً ، وهكذا كان ، قلنا يا مار كوى رداً و سلاماً على إبراهيم ، وأرادو به كيداً فحملناهم الأخسرين ، (٢)

و اعتقد الناس أنه لا حياة إلا بالخصب و الميرة و الماء الغزير ، فكانوا يرتادون لأسرهم و أبنائهم و يختارون لسكنهم و وطنهم أراضى غضة تكثر فيها المياه و يتوفر فيها الخصب ، و تسهل فيها التجارة و الصناعة ، و قد ثار إبراهيم على هذه العادة المتبعة و العرف الشائع ، و الاعتماد على الأسباب ، فاختار لأسرته الصغيرة - المكونة من أم و أب - وادياً غير ذى زرع ، لا زراعة فيه ولا نجارة ، منقطعاً عن العالم و مراكزه التجارية ، و مواضع الرخاء و الثراء ، ودعا الله تعالى أن يوسع لهم الرزق و يعطف لإلهم القلوب ، و يجي لإلهم الثمرات من غير سبب

## البعث الاسلامى نموذج رائع من الايمان النبوى و الحنان الابوى

و طريق معروف ، فقال : « ربنا انى اسكنت من ذريقى بواد غير ذى زرع عند بيتك الحرم ، ربنا ليقيموا الصلاة ، فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا » (١)

و اجاب الله دعاه ، فضمن لهم الرزق و الامن ، و جعل بلدهم محطاً للحيرات و الثمرات ، و لم تمكن لهم حرماً آمناً يحبى اليه ثمرات كل شئ ، رزقاً من لدنا ، و امكن اكثرهم لا يعبدون (٢) ، فليعبدوا رب هذا البيت الذى اطعمهم من جوع و آمنهم من خوف (٣) ، تركهم فى ارض لا اثر فيها لما روى الغلة ، و يبل الحلقوم ، فاذا بماء ينفور من الرمال ، و يفيض من غير انقطاع فيشربه الناس فى سخاء ، و يحملونه الى بلدهم ، و يترك اهلهم فى بلد قفر لا أنيس فيه ، فاذا به يصح مكاناً يؤمه الناس من كل صوب ، و يأتون اليه من كل فج عميق .

و هكذا كانت حياة ابراهيم تحدياً للاادية المسرفة الشائعة فى عصره ، و عبادة الاسباب و اتخاذها ارباباً من دون الله ، و مثالا للايمان بالله و قدرته المطلقة ، و ان ارادته فوق كل شئ ، و هكذا كانت سنة الله معه ، يخضع له الاسباب و يخلق له ما تحار فيه الالباب .

---

(١) سورة ابراهيم - ٣٧

(٢) سورة القصص ٥٧

(٣) سورة قريش ٣ - ٤

## فقه سيرة النبي صلى الله عليه وسلم

من محاضرة لفضيلة الدكتور الشيخ يوسف القرضاوى

إنه لمن حسن الطالع أن نبدأ بالحديث عن ر  
العطرة النادرة الجامعة الكاملة ، عسى أن يكون لنا .  
وأن يكون لنا منها قس من النور يضئ لنا السبيل ، و  
الله عز وجل ، من حسن الطالع أن نبدأ بالحديث عن رسول الله ﷺ ، ورسول  
الله في عنق كل واحد منامة كبرى لله سبحانه وتعالى يجب أن نذكر وأن نشكر  
كما قال عز وجل : « كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم  
الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون ، فاذكرونى أذكركم و اشكرونى  
ولا تكفرون »

إنها منة أعمم الله بها على المؤمنين وقد قال : « لقد من الله على المؤمنين  
لإذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب  
والحكمة ، وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين » ومن حق دراسة السيرة والتفقه  
فيها أن يعرف المسلم الذى يعيش مع السيرة ويعيش فيها ، قدر هذه النعمة ويعرف  
مقدار نعمة الله عز وجل عليه ببعثة محمد ﷺ ، و من درس السيرة و ما كان  
عليه الناس قبل رسول الله ﷺ و ما سار عليه أهل الايمان بعد رسول الله ﷺ  
عرف معنى قوله تعالى « لقد من الله على المؤمنين » و معنى قوله « و إن كانوا

من قبل لني ضلال مبين ، وأى ضلال أكبر مما كان عليه جماعة مثل العرب ، ولم يكونوا أسوأ الأمم بل ولعلمهم كانوا أفضل من غيرهم ، ولذلك اختيروا لتكون فيهم الرسالة و تكون فيهم قدوة الاسلام و مع هذا كانوا في ضلال مبين .

حسبنا أن نذكر من هذا الضلال أمرين : أمراً يتعلق بالعقل و أمراً يتعلق بالقلب و العاطفة ، و مما يتعلق بالعقل عادتهم للأصنام ، فانهم عبدوا أصناماً شتى ، حتى إن الكعبة بيت التوحيد كان فيه و حوله ثلاث مائة و ستون صنماً و حتى كان في كل بيت صنم من هذه الأصنام و إله من تلك الآلهة ، و حتى كان بعضهم يتخذ كما روى البخارى عن أبي رحاء العطاردى قد كنا إذا استحسننا حجراً اتخذناه إلهاً ، فإذا وجدنا حجراً أحسن منه طرحنا الأول و عبدنا الثانى ، فإذا لم نجد حجراً أخذنا حصيات من تراب و حلبنا عليها من الشاة ثم اتخذناها إلهاً ، أى عقلية هذه العقلية كانوا يتخذون آلهة من المعجوة ، فإذا جاعوا أكلوها كان يتخذ أحدهم إلهاً من المعجوة و يأخذه معه رجاء البركة فى سفره فإذا فنى الزادى السفر أكله .

هذه العقلية التى صعدتها الوثنية يشير إليها القرآن فى سورة الحج د يا أيها الناس صرب مثل فاستمعوا له إن الدين تدعون من دون الله إن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ، إن الدباب إذا وقع على هذه الحلوى أو المعجوة لاتستطيع أن ترده عن نفسها د ضعف الطالب و المطلوب ماقدروا الله حتى قدره إن الله لقوى العزيز ، هذا هو ضلال العقل .

ونجد فساد القلب و العاطفة ، يتمثل بتلك الجريمة الشنعاء التى عرفت عند عرب الحاملة و هى جريمة الوأد ، كانوا يقتلون أولادهم من إملاق أو خشية إملاق وكان هذا يشمل البنين والنات ، الذكور والاناث واحص الاناث بالقتل خشية العار ، ولكن

اشترك الانسان بالقتل من أجل الاملاق الواقع أو خشية الاملاق و الخطر المتوقع و انظروا إلى بشاعة الجريمة ، إن القتل في حد ذاته جريمة شعبة لأنه جناية على النفس الانسانية على روح خلقه الله ، و هدم ايمان بناء الرب عز و حل ولدك يعتبر من أعظم الجرائم بعد الشرك بالله تعالى فاذا كان هذا القتل لطفل ربى و لنفس زكية لم تقترف جرماً و لم ترتكب إثمًا ، كانت الجريمة أبشع ، فاذا كان هذا القاتل هو الأب الذى يفرض عليه أن يحمى ولده و أن يـ

الجريمة أشنع و أشنع ، خاصة إذا كان هذا القتل من

حديث ابن مسعود في الصحيحين: من أحل أن يراحمك

الأمر بشاعة وشاعة أنه ليس قتلاً بضرب السيف أو بطن

الواد بأن يحفر له الحفرة ثم يضعه فيها ، و يهيل عليه التراب و هو حي ، أى بشاعة هذه الحناية الجاهلية ، أى قلب هذا القلب الذى يهون عليه أن يفعل باسمه أو ابنته مثل هذا ، من أجل إملاق واقع ، أو خشية إملاق مقتوب و متوقع و لم يحدث بعد ، و إذا المؤودة سئلت بأى ذنب قُلت ، و إذا شر أحدكم بالأنثى ظل وجهه مسوداً و هو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب إلا ساء ما يحكمون .

لهذا كانت دراسة السيرة بأن ندرس ما قبل السيرة ، و ما كان عليه العالم عامة ، و العرب خاصة في الجاهلية ، كما فعل شيخنا أبو الحسن حمطه الله في كتابه عن « السيرة النبوية » و كما فعل أيضاً في كتابه « ماذا حسر العالم بانحطاط المسلمين » يجب أن نعرف هذا ، ولقد كان عمر رضى الله عنه يقول إنما ينقض الاسلام عروة عروة إذا شأ في الاسلام من لا يعرف الجاهلية ، يجب أن نعرف الجاهلية « و إن كانوا من قبل أني ضلال مبين »

إن فقه السيرة جدير بأن يعرفنا قدر نعمة الله تعالى علينا برسالة محمد ﷺ وبعثته .  
وهي نعمة جليلة و نعمة عظيمة ونعمة الداية إلى هذا الدين ، وهي أعظم  
النعم والحمد لله ، ومن ثمرات التفقه في السيرة أن نزداد فهماً للقرآن الكريم وللإسلام ،  
هناك في القرآن الكريم آيات كثيرة و سور عديدة لا نستطيع أن نفهمها إلا  
إذا فهمنا السيرة ، و إلا إذا عرفنا السيرة و تفهمنا فيها ، و لا نستطيع أن نفهم  
سورة الضحى أو سورة الانشراح ما لم نعرف السيرة ، لا نستطيع أن نعرف معنى  
« يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بإمأنه فان  
علتموهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار ، لانهن حل لهن ولا هم يحلون لهن »  
لا نستطيع أن نفهم هذه الآيات وما فيها من أحكام ما لم نعرف قضية صالح الحديبية  
وما كان فيها من شروط ، لا بد أن نفهم السيرة و أن تفقه فيها نعرف كثيراً من  
آيات القرآن الكريم ، إن القرآن عني بالسيرة تسجيلاً لها وتعليقاً عليها ، فالغزوات  
الكفار المعروفة ذكرت في القرآن الكريم ونزل فيها السور ، إن « غزوة بدر »  
نزل فيها سورة الانفال و « غزوة أحد » نزلت فيها سورة آل عمران ، وأنحو  
ثمانين آية من آل عمران ، وفي بي النصير نزلت سورة الحشر ، و في صالح الحديبية  
جاءت سورة الفتح ، فمن لم يعرف السيرة لم يفهم قوله تعالى ، « إنا فتحنا لك  
فتحاً مبيناً ، ربما طن أن هذا الفتح هو فتح مكة ، و لكن كان فتح الحديبية ،  
كان هذا الفتح السلي الذي فتح القلوب للإسلام ، فلا بد أن نفقه القرآن و نفقه  
الإسلام عامة ، ذلك لأن السيرة هي التطبيق العملي للإسلام ، السيرة هي الجانب  
العملي من السنة . السنة تتضمن أقوال النبي ﷺ و أفعاله و تقريراته ، و السيرة  
تمثل الجزء العملي من هذه السنة فمن أراد أن يعرف الإسلام مجسداً في سلوك وفي  
أعمال و في تصرفات ، و في مواقف حسية ملموسة فليفقه سيرة النبي ﷺ ، كان

النبي عليه الصلاة والسلام يمثل الاسلام بسيرته كما سئلت عائشة رضى الله عنها عن خلقه عليه الصلاة والسلام فقالت : كذبتها المعبرة الناصعة ، كان خلقه القرآن . فالتبى عليه الصلاة والسلام ، هو الاسلام الحى ، الاسلام المحمدى أعمال وتصرفات و أخلاق يراها الناس أمامهم رأى العين ، و يشاهدونها تمشى على قدمين ، فالتبى عليه الصلاة والسلام بسيرته يحسم أماما الاسلام ، هذه مهزة لهذا الدين ، إنه ليس بمجرد مبادئ و نظرية و ليس بمجرد أفكار .

كلام مكتوب ، إنه نظريات طمقت ومبادئ نفذت كان معه .

فساواة الاسلام نجدها فى سيرة النبى ﷺ بجده و

نفسه بأصحابه ، يعرض عليه الصحابة اللدان كانا يتعاقبان معه .

له يا رسول إنا الشباب و نحن نستطيع المشى فتمنى أن ترك و نحن تمشى فأجابهما ﷺ الجواب النبوى الكريم قال : ما أنما بأقوى منى على المشى ، و ما أما بأغنى منكاً على الأجر ، إذا أردنا أن نتحدث عن المساواة بجدها مطابقة على نفسه و على أقرب الناس إليه ، من هنا نجد السيرة تطبيقاً عملياً للاسلام

و انكى نفهم الاسلام فهماً صحيحاً يجب أن نفقه السيرة و يجب على من يتحدث عن الاسلام أن يؤيد كلامه بسيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى لا يكون الكلام جافاً ، ولا يكون بمجرد نظريات و مجرد أفكار ، فهذه فائدة أخرى نستفيد منها بتفقه سيرة النبى ﷺ ، و فائدة ثالثة : و هى أن يزداد إيماناً بصدق الرسول ﷺ ، بصدق نبوته و بصحة رسالته .

فالواقع أن من أبرز الأدلة على صدق نوة رسول الله ﷺ هذه السيرة ،

سيرته دليل صدقه ، إنما لا يمكن أن تكون سيرة دجال ولا يمكن أن تكون سيرة ملك ، كل مرحلة فيها هى الدليل الناصع الداطق بأن هذا رسول من عند الله لا يمكن أن



يكون صاحب هذه السيرة دجالا ، وما كان شأنه شأن الدجالين ، وما كانت طريقته طريقة دجالية ، كلا ! لقد أنكر على السكمانية والكهانة ولم يدع الغيب يوماً ولا معرفة الغيب ، وقرأ على الناس قول الله تعالى « قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله و لو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء إن أنا إلا نذير و بشير لقوم يؤمنون » و لما كانت إحدى الحوارى تغنى و تقول : و فيما نى يعلم ما فى غد ، قال لا ، لا تقولى هذا ، ولما قال الناس يوم مات إبراهيم و كسفت الشمس فى ذلك اليوم : إن الشمس إنما كسفت لموت إبراهيم إن رسول الله ، وكان قد شاع فى الجاهلية أن كسوف الشمس أو خسوف القمر إنما يحدثان لموت عظيم من العظماء ، لو كان دجالا لسكت على مثل هذا الأمر الذى يضيف حالة جديدة من المحمد لنفسه و لأسرته ، و لكنه أبى و رفض أن يسكت على هذا الزيف ، و وقف يحطب فى الناس قائلا : أيها الناس إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى ، لا تنكسفان لموت أحد ولا لحياته و حينما أرسل رسول الله ﷺ كتابه إلى هرقل وأراد أن يستفسر عن صاحب هذه الرسالة الجديدة وطالب قوماً من العرب وجيئ له أبو سفيان ومن معه من العرب فكان مما سأله : أجزتم عليه الكذب من قبل ؟ فقال ما جرمنا عليه كذباً ، فقال حينما علق بعد ذلك : ما كان ليجعل الكذب على الناس ثم يكذب على الله ، هكذا أقر له بالصدق وما كان دجالا وليست طريقته طريقة الدجالين و لذلك ناقش القرآن هذا القول فقال « هل أنشكم من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم يلقون السمع و أكثرهم كاذبون » .

إن محمداً ﷺ الصادق الأمين الذى نشأ حياة كلها صدق ، و كلها أمانة ، و كلها طهارة ، منذ ريعان شبابه ، منذ زهرة عمره ، ما عرف بفجور و لا دعارة كما كانت عادة الشباب ، حياة كلها طهر واستقامة ، كلها صدق وأمانة ، لم يكن

دجالا و لا كذابا و لا طالب ملك ، و قد عرض عليه الملك من أول الامر حينما قالوا لو كنت تريد ملكا ملكناك علينا ، و لكسه أنى و لم يقل هذا ، لأنه لم يكن طالب ملك و حينما مكبه الله عز وجل و فتح له الفتح و أقل عليه الناس و دخلوا في دينه أفواجا لم يشعش عيشة الملوك ، بل عاش عيشة الزاهدين في هذه الدنيا المعرصين عن زحرفها حينما أراد نساؤه أن يشعش كما تشعش نساء الملوك والأمراء في العالم كله زالت آيات التحجير المعروفة الحاسمة .

و ليس يت كسرى أو قبصر ، يا أيها النبي قل لازم

الدنيا و زينتها فتعالين أمتعكن و أسرحكن سراحا جميلا

و رسوله و الدار الآخرة فان الله أعد للحصصات مكر

حياته ﷺ البسيطة الخشنة ، حتى قالت عائشة رضى الله عنها : لقد ترك الدنيا وما شبع من خبز الشعير ، كما جاء في الصحيحين : « مات ﷺ و درعه مرهونة عند يهودى في ثلاثين و سقاً من شعير استلفها في نفقة أهله و عياله ، ما رأى خبزاً مرققاً قط كان كما قالت عائشة رضى الله عنها : كان يمر الهلال ، ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين و لا يوقد في بيت رسول الله ﷺ نار ، لا يوقد في بيت أزواجه نار و لا يطبخ الطعام ، و دخل عليه عمر رضى الله عنه فرأى على جسمه ﷺ أثر الحصر ، فبكى فقال : ما يبكيك يا عمر ، فقال يا رسول الله كسرى و قبصر بنامان على الديباج و على الاستبرق ، و أنت نام على الحصر ، حتى يؤثر في جنبك ألا تتخذ لك فراشاً ومهاداً ، فقال يا عمر أما ترى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة ، مالى و لدنيا ، إنما مثلى و مثل الدنيا كمثل راكب في يوم صائف استظل تحت شجرة ساعة من النهار ، ثم راح و ترك ، هكذا عاش رسول الله ﷺ وهكذا مات ، ماذا ترك لمن بعده ؟ هل ترك القناطر المظطرة ؟ لا ،

ما ترك ، و لا تظنوا أيها الاخوة أن رسول الله ﷺ كان فقيراً ، كان يمكن أن يجمع المال ، وقد فتح الله عليه ، ولكنه ما كان يترك شيئاً حتى يقسمه في سبيل الله عز و جل ، قال لو كان عندى مثل أحد ذهباً ما أحبيت أن يبق منه بعد ثلاث ، هكذا كان ﷺ ، و هكذا كانت سيرته ، إنها سيرة نبي و السيرة نفسها دليل ناصع على صدق نبوته ، لو كان يريد الملك لورث أبنائه و ذرياته من بعده وإقال : هذا ينبغي أن يظل في آل محمد ، و كتب صكاً بذلك و أشهد عليه ، و لما طلب منه العباس يوم الفتح الحجابة للكعبة مع السقاية أعطاه السقاية ، و لم يعطه الحجابة ، و السقاية غرم و سقاية الحاج متاعب ، حمل كرب و سقى الناس في كل مكان عملة فيها جهد بدنى و نفقة مالية ، ولكن الذى ليس فيه الغرم هى الحجابة ، حاجب البيت يهدى إليه الهدايا ، و تأتبه الاشياء من هنا و من هنا فأبى عليه ﷺ و قال إنما أعطيتكم ما ترزقون لا ما تغزمون أنتم يا آل بيت النبى و بنى هاشم ، هكذا كان ﷺ ، فيما نستفيدة من النفقة في السيرة أن نزداد إيماناً بصدق رسول الله ﷺ كأنه رأى عين أمامنا و من قرأ هذه السيرة عرف أنها سيرة نبي بل سيرة أفضل الانبياء ﷺ ، كما أن من ثمرات النفقة في السيرة أن نزداد حباً لرسول الله ﷺ ، إن الإيمان الحقيقى هو الذى يعطى الحب و حب رسول الله ﷺ جزء من الإيمان و لا يتذوق الانسان حلاوة هذا الإيمان إلا إذا أحب رسول الله و أحب الله قبل ذلك

« قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحكم الله » . و صدق الله العظيم

# الدعوة الإسلامية

## رزايا الانسان فى المجتمع المعاصر

سماحة الشيخ أفى الحسن على الحسنى الذوى

### ١ - بطلان الحاسة الدينيسة :

ما هى غاية هذا العالم التى ينتهى إليها ، و مصيره الذى يصير إليه هل ؟ بعد هذه الحياة حياة أخرى ؟ و ما هو وضعها إذا كانت ؟ و هل لهذه الحياة الآخرة تعليمات و إرشادات فى الحياة الدنيا ؟ و من أى منبع تستقى هذه المعلومات ؟ و ما هى الطرق والأسس التى إذا سار عليها الانسان كانت حياته الآخرة راضية مرضية ، و ما مصدر هذه الطرق ؟ و ما هى الطريق المثلى للوصول بعد الموت إلى نعيم لا ينفد و قرة عين لا تقطع ؟ و من أين تستفاد هذه الطريق ؟ .

تلك الأسئلة ورثها الشرق أباً عن جد و شغلت خاطره ، و أزعجت فكره طيلة قرون و لم يقدر أن يذلل عنها و يتناهما حتى فى لهوه و زهوه ، و كانت هذه الأسئلة حافز نفسه ، و نداء ضميره ، و لم يستطع أن يتصام عنه و يطوى دونه كسحاً ، بل أصغى إليه فى رغبة و نصيحة و إخلاص ، و أحل هذه الأسئلة من نفسه و حياته المحل الأول ، و ما زال منذ آلاف من السنين فى أخذ ورد و نقض و إبرام فى هذا الموضوع ، و ليس ما نسميه ما وراء الطبيعة و الفلسفة الالهية ، و الاشراف و الرياضة النفسية ، و العلوم والحكمة إلا محاولات و مفامرات فى هذا الطريق الطويل المعظم ، و اردتياً لثأر ارتياد فى مناطق مجهولة ، ينبئ عن اهتمام الشرق البليغ بهذا الموضوع و رغبته الملحة فيه .

هذه طبيعة الشرق و طبيعة أكثر أفراد البشر في الاقاليم المتدلة قبل ظهور الغربيين ، وإن استعزنا لذلك لغة الفلاسفة وتعبيرهم قلنا : لم يزل في الناس - عدا حواسهم الطاهرة الخمس - حاسة سادسة يسوغ أن نسميها بالحاسة الدينية ، و كما أن الحواس الطاهرة لها دوائر عمل تحصل فيها محسوساتها الخاصة بها . فلهذين مصبرات و الاذن مسموعات إلح . كذلك هذه الحاسة الدينية لها ثمرات و تأثرات .

حواس هذه الحاسة التي لم يزل لأهل الشرق ضربة لارح حاسة من الحواس الطاهرة طالت محسوساتها الخاصة بها . إلا بطريق خرق العادة ، و لا تحل حاسة مهما كانت قو الأخرى ، كذلك من فقد الحاسة الدينية لطارىء مؤثر أو حرم بطالت نتائجها الخاصة بها ، و انعدمت في حقها بحيث لا يستطيع أن يتصورها أو يصدقها ، شأن الاعمى لا يبصر الألوان و الأجرام المرئية ، و قد يعاند و يكار في إنكارها ، و شأن الأصم الذى ليست الدنيا الصاخبة إلا مدينة الأموات عده ، ليس بها داع ولا مجيب ، كذلك من حرم الحاسة الدينية جحد الغيب ، و كابر بما هو وراء الطبيعة و عاد في المعاني الدينية ، و قسا على الرقائق و القوارع التي تهز النفوس ، و ترقق القلوب و نذرف العيون :

ما لجرح بميت لإبلام

أشد العقبات التي واجهها الأبياء و الدعاة الدينون ، و اصطدمت بها خطبهم و مواعظهم و دعوتهم ، هم أولئك الذين حرموا الحاسة الدينية أو فقدوها بتأنا ، و الذين تمجرت قلوبهم و ماتت نفوسهم في مسألة الدين و الذين آلوا على أنفسهم أنهم لا يفكرون في أمر الدين و أمور الآخرة ، و لا يلقون السمع لهذا الموضوع أصلا ، و الذين لما سمعوا كلام النبي ﷺ الذى تبحش له الصدور و تلين له الصخور ، ما زادوا أن قالوا في صمم و إعراض : « إن هي إلا حياتنا الدنيا

موت ونحبا و ما نحن بمبعوثين ، ( ١ ) ولما انتهى النبي ﷺ من كلامه السائغ الممقول الذى يفهمه الأطفال ، و الذى كان بلغتهم الفصيحة قالوا : « ما نفقه كثيراً عما تقول ، و إنما لئراك فيأ ضعيفاً » ( ٢ ) ، « وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه ، و في آذاننا وقر و من بيننا و بينك حجاب فاعمل إننا عاملون » ( ٣ ) .

• لا شك أن هذه الأسئلة كانت موضوع دراسة العلماء و المفكرين في طر النهضة الأوروبية الجديدة ، واستمروا يبحثون فيها و يؤلفون و يتناقشون ، ولكن كلما قطعت المدنية الأوروبية شوطاً تخلفت هذه المباحث و الأسئلة شوطاً ، و لما ظهرت خواص هذه المدنية الباطنة و تجلت هي في مطهرها المادى خفت - ضجتها - هذا الصوت الذى كان ينبع من أعماق القلب و قرارة الضمير الانسانى الحى ، و لا ينكر أن هذه الأسئلة تدرس في قسم الفلسفة و علوم ما وراء الطبيعة في المدارس و المحامع العلمية و المكاتب العامة ، و يتباحث فيها العلماء المحصنون و تظهر لهم في هذا الموضوع تأليفات بين آونة و أخرى ، و لكن الذى لا شك فيه أنها فقدت سلطانها على القلوب و الأفكار و احت علامة الاستمهام النيرة التى كان يراها كل إنسان عاقل فيقف أمامها كما تقف الفطر أمام الاشارات ، و أصبحت هذه الاستمسارات لا تحبك في صدر الانسان و لا تشغله كما كانت تشغل آباءه و تحبك في صدورهم ، و لم يكن ذلك عن إيمان و انشراح صدر و طمأنينة قلب و اقتناع بحل صحيح و ارتياح إلى نتيجة حاسمة ، كلا لم يكن ذلك إلا لأن هذه الأسئلة فقدت أهميتها و أخلت مكانها لأسئلة مادية أم في أعين أبناء القرنين

( ١ ) سورة المؤمنون ٣٧ .

( ٢ ) سورة حم السجدة : ٥ .

( ٣ ) سورة هود : ٩١ .

التاسع عشر والعشرين منها ، و لأن رجل العصر قد لرم الحيات التام فى هذه المسائل وصرف النظر عنها ، فلاعابه إن كانت بعد هذه الحياة حياة ثانية وكانت الحاة والدار والثواب والعقاب والسجاة والهلاك أو لم تكن ، فلا يهمه شئ من ذلك لا سلباً ولا إيجاباً ، لأن شيئاً من ذلك لا يمس مسائله اليومية أو فى آخر الشهر ، ولا يتصل بشخصه وعياله فى الساعة الحاضرة ، وهو رجل لا يعتقد فى السيئة ولا يترك عاجلاً بآجل ، ولا يتكلم ما لا يعنيه .

« العارضة » يبحث فيها معلم المسئلة فى الجامعة ويهوى فيها ،

أما هو فهو رجل جد وعمل ، لا يعرف إلا حياة .

المأكبات ولا يهتم إلا بتساية النفس وترويحها فى آخر .

الليل والأجرة فى آخر الأسبوع أو الزائف فى أواخر الشهور و حساب الرياح فى آخر السنة وإعادة الصحة والشباب فى آخر العمر ، أما ما بعد الحياة فهو عنده مجهول و وهم من الآوهم : « بل ادرك علمهم فى الآخرة بل هم فى شك منها ، بل هم منها عمون » (١) .

إن هذا الضرب من الناس لا يزال يرداد عدداً و أهمية فى كل أمة وبلاد بتأثير الحضارة الغربية ، ذلك الضرب من الناس لم يترك اشتغالهم بالحياة الدنيا والعكوف عليها فراغاً لدعوة دينية ، وإن الذى يدعوهم إلى الدين الحياة الآخوية ليتحير معهم كما يتحير السندباد البحرى - كما تروى لنا حكاية ألف ليلة و ليلة - مع بضعة الغناء ، ظننا السندباد البحرى بناء من رغام فدار حولها عدة مرات يبحث عن باب يدخل منه فلم يجد ، كذلك الداعى الدينى يدور حول رؤسهم فلا يجد منفذاً يدخل منه إلى عقولهم ، و يدخل به دعوته الدينية إلى نفوسهم ، فقد



اقللت الحياة المادية و مسائلها جميع ابوابها و سدت جميع نوافذ فكرهم  
و كما أن رجلا لم يحظ من الفطرة بالذوق الادبى ، يسمع الألحان الجميلة  
و الايات الرقيقة فلا يعدها إلا أصواتاً لا فنى فيها ، كذلك الذى حرم الحساسة  
الدينية لا تؤثر فيه دعوة الانبياء و خطب الوعاظ ، و حكمة العلماء و أمثال الصحف  
السمائية ، و تضعف فيه بلاغة اللغاء و إخلاص المحققين ، و يصبح كل ذلك صبيحة فى  
فى واد و نفخة فى رماد :

لقد أسمعت لو ناديت حياً و لكن لا حياة لمن تنادى  
و الذى منى بهذا الضرب من الداس يفهم السر فى قوله تعالى ، « ختم الله  
على قلوبهم و على سمعهم ، و على أبصارهم غشاوة (١) » ، أم تحسب أن  
أكثرهم يسمعون أو يعقلون ، إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً (٢) ، و تطهر  
له حقيقة قوله : « مثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء و نداء  
صم بكم عمى فهم لا يعقلون (٣) » ، ولم يلق فى شرحها و تعليلها ما لقيه المفسرون  
من صعوبة الدين لم يشاهدوا هذا النوع

داء هذا العصر الذى لا يجمع فيه الدواء ولا يؤثر فيه العلاج هو الاستغناء  
التام عن الدين ، و لم يلق رجال الدعوة الدينية من العت و الشدة فى أحط  
أدوار الفسق و الفجور و فى أحلك عهود المعصية و الغفلة ، ما يلاقونه فى دعوة  
مؤلاء الذين لزموا الاعراض التام فى هذه المسائل ( الكلامية ) فلا تمنعهم سلباً  
ولا إيجاباً « إنك لا تسمع الموتى و لا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين » (٤) .

(١) سورة القرة : ٧ .

(٢) سورة الفرقان : ٤٤ .

(٣) سورة البقرة : ١٧١ . (٤) سورة النمل : ٨٠ .

و قد فطن لهذا الفرق الجوهري بين النفسية القديمة و الحداثة أحد كبار معلمي الفلسفة و علم النفس في إحدى جامعات أوروبا الكبرى و شرحه في عبارة وجيزة . قال س - م جود :

« نارت في قديم الزمان شكوك و اعتراضات و أسئلة و استفسارات حول الدين ، لم يطمئن بعض أصحابها و لم يرتاحوا إلى جواب مقنع ، و لكن بما يمتاز به هذا الجيل أنه لا تزججه الأسئلة رأساً ، ولا تحيك في صدره ، ٧٠ ١٨٠ ١٠٠ . العصر أصلاً . »

#### ٢- زوال العاطفة الدينية :

لما طغى بحر المادية في العالم الاسلامي في العهد الآ-  
الدين جزراً صغيرة في بحر المادية المحيط ، يلجأ إليها الفاروق إلى الله و المنتمون من الحياة المادية و الغفلة ، كان فيها رجال هم كمنارات الدور في بحر الظلمات يربون الناس الترية الدينية و الخلقة ، و يزكون أنفسهم و يصقلون قلوبهم .  
و كنت ترى في العالم الاسلامي حركة مستمرة إلى هذه الجزر ، فترى قوافل لرواد الروحانية و منتجى الترية الدينية غادية رائحة من أقصى الشرق إلى أقصى الغرب ، و من أقصى شمال العالم الاسلامي إلى أقصى جنوبه ، متخطية الثغور السياسية ، مجتازة العقبات الجغرافية ، فترى هذه الجزر مستعمرات دينية ، قد أحت فيها الفروق الجنسية و الوطنية ، و ترى متحفاً إنسانياً قد اجتمع فيه الشرق مع الغرب و البخارى مع المراكشى و الأناضولى مع الاندوسى ، قد فروا بدينهم من الفتن ورموا بأنفسهم على عتبة ربهم ، يدعون ربهم بالعداء والعشى يريدون وجهه ، و يتلقون الترية الدينية ، ثم ينبشون في أنحاء العالم دعاة مصالحين ومعلمين مرشدين ، يلتقطون نصيب الله من بين نصيب الشيطان ، ويمجسون أرضاً مواتاً

من القلوب ، و يذرون فيها بذور الدين .

وكذلك لم تزل في جنب أقوى الدول و أوسعها دول روية يفوق سلطانها الروحى سلطان الدولة المادى ، فيها رجال تأتيم الدنيا راغمسة و بأتيم الملوك و الامراء صاغرین ، و لهم نظام كنظام الدول ينصبون و يقرون و ينقلون و يستخلفون ، و لهم « قناصل و سفراء » فى كل دولة مادية و كأن خارطة العالم الاسلامى بين أيديهم . فاذا خلا ثغر من ثغور الاسلام نصبوا فيه مرابطاً دينياً يحفظه من عادية الغفلة و المعصية ، و يحرسه من غاشية الجهل والطفبان ( ١ ) وكانت هذه الدول الروحية مستقلة فى إدارتها و نظامها الداخلى ، لا يتداخل فيها الملوك و الامراء ولا تؤثر فيها التقلبات السياسية والحوادث المحلية ، ولنعرب لذلك مثلاً بالمستعمرة الروحية المعروفة بغياث فور ، التى أنشأها الشيخ نظام الدين الابدائوفى الهندى د م ٧٢٥ ، فى نفس عاصمة الهند وقد عاصر الشيخ سبعة من الملوك الجبارة « من غياث الدين بابين ٦٦٤ - ٦٨٦ إلى غياث الدين تغلق ٧٢٠ - ٧٢٥ » و حافظت على استقلالها التام من غير أن تمسها يد الملوك ،

( ١ ) حدث الشيخ صالح السيد أبو الحس على المهجويرى دفين لاهور أن شيخه أمره بالرحلة إلى لاهور و الإقامة فيها ، فاعتذر بأن هناك زميله الشيخ حسين الرنجائى فلا لزوم لذهابه ، فقال لابد أن تذهب وتقيم بها ، قال : فددت رحلى و امثلت أمر الشيخ و وصلت إلى لاهور فى الليل و قد غلقت أبوابها فث لىقى خارج السور ، و لما أصبحت و فتحت باب السور إذا بالناس يحملون جنازة الشيخ حسين ، فمرفت سر أمر الشيخ و دخلت البلد ، و خلفته فى عمله دعاء الخلق إلى الله ( كشف المحجوب للمهجويرى ) .

و كنت ترى رجالا من سنجر فى إيران إلى رجال من أوده فى شرق الهند .  
 و قد كان لهذه المراكز و لأصحابها الفقراء من المأبة و الحشمة و الاحترام  
 الفائق ما قد يحسد عليه أكبر ملوك العالم ، و قد يكون هذا سبب الوحشة  
 بينهم وما ذاك إلا لاقبال الناس على رجال الدين و احتفائهم و الخسوع للسلطان  
 الروحى فكان السيد آدم البنورى الهندى (م ١٠٥٣هـ) دفين القيع يا كل على مائته  
 كل يوم ألف رجل ، و تمشى فى ركابه ألوف الرجال و مائة  
 دخل السيد فى لاهور عام ١٠٥٢ كان فى معيته  
 و المشايخ و غيرهم ، حتى توجس شاهجهان ملك الهند  
 من المال ، ثم قال له : قد فرض الله عليك الخلع فعلب  
 الملك ، و سافر إلى الحرمين حيث مات (١)

و هذا الشيخ محمد معصوم ( م ١٠٧٩ ابن الشيخ الكبير أحمد السرهندى  
 قد بايعه و تاب على يده تسعمائة ألف من الرجال ، واستخاف فى دعاء الخلق إلى  
 الله و إرشاد الناس وتربيتهم الدينية سبعة آلاف من الرجال (٢)  
 و هذا ابنه الشيخ سيف الدين السرهندى ( م ١٠٩٦ ) كان يأكل على  
 مائته ألف و أربعمائة ، و يقترحون الأطعمة و يتخيرونها (١) .  
 و هذا الشيخ محمد زبير السرهندى (م ١١٥١) كان إذا خرج من بيته ألقى  
 له الأغنياء الشيلان و المناديل حتى لا يبطأ الأرض ، و إذا خرج لعبادة مريض

(١) التذكرة الآدمية ( الفارسية )

(٢) نزهة الخواطر ، المجلد الخامس ، للعلامة عبد الحى الحسنى .

(١) ذيل الرثمات ( الفارسية ) .

أو لبعض شأنه خرج في ركابه الأغنياء و الأمراء فكانت موكباً مثل موكب الملوك (١) .

وهذه أمثلة قليلة لا نقصد منها إلا الاستدلال على ما كان للدين من مكانة و شرف في عيون الناس ، و على ما كان من احتفاء برجاله و من يمثّلونه ، و خضوعهم لسلطان الدين فوق سلطان القوة . و تهافتهم على موارد الدين و مشاريعه ، و هذه أمثلة الثعطناء على عجل من تاريخ الهند الاسلامى و لمحات عابرة فيه ، و لو ذهبنا نستقصى أمثله و شواهد من تاريخ الاسلام العام و من تراجم الرجال الدينين و سيرهم في بلاد الشام و مصر و المغرب الأقصى والعراق لكان مجلدأ كبيراً - و نكتفى هنا بذكر الشيخ خالد الشهرزورى (م ١٢٤٢) الذى ازدحم الناس عليه في بغداد يتوبون على يديه ويستفيدون منه ، و قد أخبر شيخه في رساله كتبها إليه أن مائة من العلماء الفحول قد تخرجوا عليه ، و أن خمسمائة من كبار العلماء قد دخلوا في بيعته : وأما العوام والخواص فلا يأتى عليهم حصر (٢) و استمر هذا الاقبال على الدين و الهجرة في طلب العلم النافع و العمل الصالح ، و تجشم الأسفار و الأخطار لتزكية النفس و تهذيب الخلق و التوصل إلى معالم الرشد و الاستعداد الآخرة إلى أول عهد الاستعمار الأوربى ، فترى في كل قطر إسلامى مراكز دينية و ملاجئ روحية يأوى إليها أهل الطلب من سائر الأفاق وتخطبهم الدنيا والمناصب المالية في الحكومات فيأبون إلا فراراً ، ويأجأون إلى هذا المحيط الهادى الروحى ، و يكون على إصلاح باطنهم ، و سل حظ الشيطان منه .

(١) در المعارف ( الفارسية ) ، و نزهة الخواطر ( العربية ) .

(٢) در المعارف .

و تتعدى فى الحضارة إلى أواسط القرن الثالث عشر الهجرى و قد احتل الانجليز الهند ، و لما تؤثر حضارتهم و فلسفة حياتهم فى مجتمع البلاد ، فترى بقايا من الحياة الدينية الأولى ، و يحدثنا مؤرخ (١) عن زاوية الشيخ غلام على الدهلوى ، ( م ١٢٤٠ ) فيقول :

« رأيت بعينى فى هذه الزاوية رجالا من الروم و الشام و بغداد و مصر و الحبشة قد بايعوا الشيخ ، و عدوا المثل بين يديه .  
أما الوافدون من البلاد القريبة كالحند و أفغانستان فكانوا المقيمين فى هذه الزاوية عن حمسائة رجل تقوم الراوية

و يجبل الشيخ رؤف أحمد المحدثى نظره فى رجال هذه الراوية اليوم الثامن و العشرين من جمادى الأولى عام ١٢٣١ هـ فيجد رجالا من سمرقند و بخارى و تاشقند و حصار و قندهار و كابل و شاور و كشمير و الملتان و لاهور و سرهند و أمرويه و سنبل و رامور و بيل و لكهنؤ و جائس و بهرانج و كوركهور و عظيم آباد و دهاكه ، و حيدر آباد ، و بونه و غيرها (٣) .  
وليعرف القارى أن هذا كله فى زمان لم تحدث فيه طرق النقل الحديثة فكان كله مشياً على الأقدام و سافراً فى القوافل .

و تتجلى المناظر الأخيرة لهذا العهد الراحل فى تاريخ مصلحة الهند الكبير و المجاهد الشهير السيد الامام أحمد بن عرفان الشهيد ( ١٢٤٦ هـ ) فادا قرأت

- 
- (١) هو السير السيد أحمد خان صاحب الدعوة إلى التعليم الانجليزى فى الهند و مؤسس الجامعة الشيعية فى عليكره
  - (٢) آثار الصناديد ( الاوردية ) .
  - (٣) در المعارف ( الفارسية ) .

تاريخه و جولاته فى الهند لأجل بث دعوته إلى التوحيد و اتباع السنة و الجهاد رأيت ألوفاً يتوبون من الذنوب والآثام والشرك و المحدثات ، حتى تقفر الحامات و تغص المساجد ، و يتسابقون فى دعوته هو و رفقته الذين يعدون بالمئات إلى بيوتهم و صنع الولائم لهم ، و يستهينون فى سبيل ذلك الأموال ، ويستترخصون كل عزيز و غال ، حتى يتقارعوا بينهم أيهم يبدأ و أيهم يتقدم .

و ترى فى المسلمين شهامة فى سبيل الدين و علو همة و سماحة نفس و أريحية لا تعدها بعد ذلك ، فلما خرج السيد للحج ١٢٢٦ هـ و رفقته أكثر من ستمائة رجل ضيف المسلمون هذا الراكب فى كل محل يمر به ، من رأى بريل مسقط رأسه إلى كلكته حيث ركوا السه ، و لما نزل باله آباد ضيفه الشيخ غلام على و أقام هذا الركب ضيفاً عليه خمسة عشر يوماً ، و اجتمع الناس من القرى و الضواحي و كلهم يأكلون على مائدة الشيخ الطعام الفاحر ، هدا عدا الهدايا التى أهداها إلى أهل الركب والكسوة و الزاد الذى قدمه ، و فى أثناء الرجوع لما حلت القافلة قريباً من مرشد آباد فى طريقها من كلكته إلى رأى بريل قام ديوان غلام مرتضى بضيافتهم وأعلن فى السوق أن كل من يشتري من أهل القافلة أو يستأجر منهم أهل الصناعة فهو يؤدى الثمن من عده و كلبه السيد فى هذا فقال : حسبى من الفخر و الشكر أنى أقوم بخدمة الحجاج .

و ترى من الناس رقة فى القلوب و انقياداً للحق و خضوعاً للشرع ، فقد تشرف بالبيعة و التوبة مئات ألوف من المسلمين فى هذا السفر ، و كان الناس ينهلون من كل صدق و يدخلون فى الخير أفواجا ، حتى إن المرضى فى مستشفى مدينة بنارس أرسلوا إلى السيد يقولون : إنا رهائن الفراش و أحلاس الدار فلا نستطيع أن نحضر ، فلو رأى السيد أن يتفضل مرة حتى نتوب على يديه لفعل

و ذهب السيد و بابهم .

و أقام فى كلكتة شهرين ، و يقدر أن الذين كانوا يدخلون فى البيعة لا يقل عددهم عن ألف نسمة يومياً ، و تستمر السعة إلى نصف الليل ، و كان من شدة الزحام لا يتمكن من مابعتهم واحداً واحداً فكان يمد سماعاً أو ثمانى من العمائم و الناس يمسونها ويتوبون و يعاهدون الله ، و كان هذا دأبه كل يوم سبع عشرة أو ثمانى عشرة مرة :

و خطب السيد فى الناس فى كلكتة خمسة عشر أ

يحضر هذه المواظف نحو ألفين من وجهاء البلد و العلماء و

الناس و الدهماء ، و كذلك رقيقه الشح عد الحى البر-

جمعة و يوم ثلاثاء بعد صلاة الطهر إلى العصر ، و الناس يتساقطون عليه كالفراس

و يسلم كل يوم عشرة أو خمسة عشر رجلاً من الكفار .

و كان من تأثير هذا الوعظ و دخول الناس فى الدين و انقيادهم للشرع أن

تعطلت تجارة الخمر فى كلكتة و هى كبرى مدن الهند و مركز الانجليز ، وكسدت

سوقها و أفقرت الحانات و اعتذر الخارون عن دفع ضرائب الحكومة متعللين

بكساد السوق و تعطل تجارة الخمر .

ولما دعا السيد الامام إلى الجهاد لى الناس من كل طقة دعوته فى نشاط وحماسة

و لحقوا به ، و ترك الفلاحون سكنتهم و أقفل التجار دكاكينهم و غادر الناس

أوطانهم و تغربوا فى دين الله و لم يتأفتوا إلى ما وراهم و لم يلوا على شئ حتى

قتلوا فى سبيل الله فى وادى بالاكوت عام ١٢٤٦ هـ فى الثغور ، ورجع فلم إلى

قلل الجبال فاعتصموا بها و قضاوا نحبهم فى الجهاد .

هذا كله و الحضارة الاسلامية فى الهند فى الاحتضار والحكومة الاسلامية



في انهيار ، و لكن لم يزل في الناس بقية من الافة الاسلامية و الحجة الدينية و الانابة إلى الله و الفرار إليه و سرعة الاجابة للداعي إلى الله ، و الاستمانة بالحياة الدنيا و بذل النفاس في سبيل الله ،

و رحمت قدم الانجليز وأصبح نظامهم التعليمي - و هو من اكبر جنودهم - يوقى أكله كل حين ، و تسربت في الناس أفكارهم و مبولهم ، فصارت تغلب نظام الحياة و نظام الفكر في الهند رأساً على عقب من حيث لا يشعر أهلها فتقاصرت الهمم في الدين و خمدت جذوة العلوب و انطفأت شعلة الحياة الدينية ، و انصرفت الرغبات و الأهواء و التنافس الطبيعي - الذي هو الدافع الأكبر إلى التقدم و الابداع - من الدين و الروحية إلى المعاش و المادة و قلت مرغبات الحمد في الدين والعلم و ما يتصل بالروح و القلب ، و توافرت المزهديات المثبات عنه ، و كثرت الدواعي و الحافزات إلى ضده ، و أتجه تيار الذكاء و النبوع و العقيدة - الذي كان متجهاً من قل إلى الدين - من صنوف الدين و أقسام العلم الديني و الروحي ، إلى الانتاج و الابداع في أنواع علوم المعاش و مرافق الحياة .

و كان لا يزال بالعهد الراحل رمق و بقية من حياة تنازع الموت وتحاول البقاء فكان لا يزال في الناس رجال يدعون إلى الدين و إصلاح النفوس و تزكية و تهذيب الأخلاق و تصفيتها ، و هم تذكروا لسلفهم في زهدهم في الدنيا و الاقبال على الآخرة و الاخلاص و اتباع السنة ، و كانت لا تزال لهم دعوة في الناس ، و المسلمون يعدون الاتصال بهؤلاء و التمسك بأهدابهم حقاً من حقوق الدين و واجباً من واجبات الحياة ، و كان بعض الأغنياء و الأمراء و أرباب الدنيا ، لهم اهتمام زائد بحسن الخاتمة و أمر الآخرة و صلاح القلب و عمارة الباطن ، و لكن كان هذا كله أشبه بالنار السراج قبل الانطفاء - فقد ذوى أصل الشجرة الدينية ،

و انقطعت عنها مادة الحياة ، و هب عليها إعصار فبه نار ،  
سرى الشك و سوء الظن فى الأوساط الدينية و البيوت العريقة فى الدين  
و العلم بتأثير المحيط و بتأثير التعاليم الافرنجية و ضعفت الثقة بالله و بصفاته  
و مواعبه ، فأصبح الآباء يهضون بأولادهم على الدين ، و لا يحاطرون بأوقاتهم  
و قوامهم فى سبيل الدين و علوم الدين ، و أصبحوا يعلونهم العلوم المعاشية و اللغات  
الافرنجية ، لا رغبة فى تحصيل المفيد النافع و لا دفاعاً ع  
الدين و فراراً من خطر المستقبل و خوفاً على أفلاد أكادهم  
للدهر المتقلب ، و تسلط عليهم خوف الفقر حتى أم  
فى الموت .

و هكذا انقرض هذا الجيل و طوى هذا البساط ، و لفظ هذا العهد  
الروحى نفسه الأخير و تلاء عهد المادة ، و أصبحت الدنيا سوقاً ليس فيها إلا  
البيع و الشراء .  
” يتبع “



## أرض الحرم ، أحكامها و مصالحها كما يراها القرآن

— ٢ —

بقلم : العلامة الدكتور السيد سليمان الندوى  
« معرب »

الاسلام لم يصرف النظر عن مصلحة أنه دين اجتماعي ، وأن دعائم صرحه  
الخنس ، التوحيد ، والصلاة ، والزكاة ، والحج ، والصيام مظهر يتجلى فيه الوحدة  
والاجتماعية ، فليس معنى التوحيد إلا الايمان بذات الله وحده ، وإن جماعة  
الصلوات وأوقاتها المعينة إنما شرعت لكي يمثل المسلمون رغم كثرتهم منظراً واحداً  
ويخضعوا في جميع أجزاء الأرض أمام الله تعالى في وقت واحد ، وكذلك الصيام  
فيه من الوحدة والاجتماعية ما لا يخفى على الناس ، ففي تعيين وقته وشهره وأيامه  
وحدة لا مثيل لها ، وفي تعيين كمية الركاة وإيداعها في بيت المال لكي ينفق منها  
في المصارف المشروعة وحدة لا تنكر ، وكذلك في الحج بتعيين أشهره وأيامه  
ومناسكه وإدائه ومكانه ووحدة لا نظير لها في أى ديانة أو نظام ، وإن  
الأحكام التى تناولتها الأحاديث الصحيحة حول وحدة المسلمين واجتماعهم ترمز إلى  
هذه الحقيقة ، كما رواه الترمذى « يد الله على الجماعة ، ومن شذ شذ في النار ،  
و « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » .

وتلك هى الوحدة والاجتماعية التى تتجلى في جماعات الصلوات و صفوف القتال  
و يحب الله تعالى أن يراها كالبنيان المرصوص « إن الله يحب الذين يقاتلون في  
سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص » ( الصف / ٤ ) .

هذه الوحدة و الاجتماعية في الاسلام كانت تتطلب أن تخصص بقعة من الارض يولى إليها المسلمون في العالم كله وجوههم ، و حيثما كانوا يتجهوا نحوها خمس مرات في كل يوم ، ليعطوا بذلك أنهم رغم اختلاف ديارهم و أحاسيسهم إنما يرتبطون بقبلة واحدة و يلتقون على عقيدة واحدة ، و هـالك أمر الله سبحانه نبيه ﷺ فقال « فول وجهك شطر الحرام ، و حيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ، ( البقرة / ١٢٥ ) .

و تلك هى الحجة المركزية التى سميت بالقبلة ، و له لكى يكون مثابة للناس و أمأ » و إذ جعلنا البيت لم يكتب بذلك بل جعله رمزاً لوحدة المسلمين في العالم به .  
الفكرة و قياماً لمصالحهم كما يقول « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس »  
( المائدة / ٩٧ ) .

و الآن كانت الحاجة ملحة إلى تطهير هذا المركز الدينى و مثابة المسلمين و نقطة وحدتهم و اجتماعهم ، و رمز قوتهم و عزم من أفكار اجنبية و تقاليد صناعية ، و من كل غبار للاختلاط مع الآخرين و تلوثهم ، حتى تنبع منه عين شفافة للهداية منزهة عن كل أذى و فدى ، و بعيدة عن كل ما ينحس ، و لذلك أمر الله بأن لا يقرب المشركون الانجاس المسجد الحرام .  
و لا سبيل لصيانة بقعة خاصة للأرض من الأفكار و العقائد الأجنبية و تقاليد و آداب الشر و الفساد و من الضلال و الطلام إلا أن تخصص تلك البقعة من الأرض بالأفكار و العقائد و الآداب و التقاليد الخاصة بجماعة تحول دون الجماعات الأخرى و تمنعها عن اقترابها و تردها إليها و الإقامة فيها ، إذ أن الأفكار و العقائد السيئة و التقاليد و الآداب الأجنبية إنما تتسرب إلى المجتمع باختلاط

الشعوب و الأفراد بعضها مع بعض ، و لذلك فان دين العالم الخالد الذى ليس بعده دين جديد كان يتطلب بقعة من الأرض خاصة به ، حيث يعيش ذلك الدين و يحكم من غير شريك ، وتكون هى موطنه الدائم ، و منارة نوره إذا ما انفطأت شعلة نوره فى البقاع الأخرى ، و لا تجف فيها منابع هدايته إذا ما جفت فى البلدان الأخرى ، و ذلك فى الحقيقة تفسير ما قال ﷺ « لا تنق فيها قبلتان ، لا يترك فيها دينان » .

وما لا شك فيه أن أقواماً أو أفراداً إذا أقاموا فى ذلك المركز بوجه دائم مستقل ، فلا بد من أن يؤسسوا هناك معابدهم وينشروا أفكارهم ويلغوا حضارتهم و أخلاقهم ، الشئ الذى يهدم حرمة المسجد الحرام وينقص عظمتة و قدسيته ، و بما هو معلوم أن العراق كان يحكمه المجوس و الشام يحكمها النصارى قبل الاسلام فأثر ذلك أن المزدكية و المسيحية كانتا تتزعزعا و تزدهران فى العرب المتوسط و ذلك هو الأساس الذى تقوم عليه سيطرة الشعوب ، ولهذا الواقع نظائر وأمثال لا يأتى عليها الحصر ، فكم من بلاد فى الشرق بدأ بها استيلاء الغرب - فى عهد ازدهاره اليوم - من مطلق الاتصال والتقارب ، وقد كان مدوّه تبادل الزيارات عن طريق البحر أولاً والحوافياً ، ثم توطلت العلاقات التجارية ، وقامت غرف التجارة التى تحولت فيما بعد إلى مراكز للوزارات السياسية ، وأخيراً تحولت إلى حصون عسكرية و استراتيجة ، ألبس هذا هو الوضع القائم اليوم من المغرب الأقصى إلى مصر فى جانب ، و من خليج البنغال إلى بحر الهند ، و من الخليج العربى إلى المحيط العربى و بحر الحبشة فى جانب آخر ! فإذا كان الاسلام قد حظروا وسائل الاستيلاء و السيطرة من التقارب و الاتصال لسد منافذ الفساد فإنه لم يخطئ الصواب ، و لم يحد عن الصراط ، فاعتبروا يا أولى الأبصار .

أرض الحرم لا يسكنها إلا العابدون لله : اتضح مما أسلفنا أن أرض الحرم مركز الاسلام الديني والعقدي ، فكل ركن من أركانها معبد الاسلام ومشهد المسلمين ، وقد أضفى الله سبحانه هذه الميزة على أرض الحرم منذ أن جعلها حراماً آمناً ومؤثلاً للطائفتين والعاكفين والركع السجود ، الذين يطلبون الحياة الخالدة ، وقد أمر الله سبحانه ببناء بيته الحرام حينما انتهوا عن بناءه أن « طهروا بيتي للطائفتين والعاكفين والركع السجود » ( البقرة / ١٢٥ ) .

يعلم من هذا أن الغاية الأصلية لساكن أرض الحرم فلايتوحشون فيه عملاً سوى توحيد الله تعالى وعادته ،

فهى تاتى طهر الأرض و قدسيتها ، إذ أنها لا تصلح لعمل -  
و التوحيد و الركوع و السجود و الاعتكاف على عتبة الرب تبارك و تعالى ، ولما بنى سيدنا إبراهيم عليه السلام هذا البيت لعادة الله تعالى وسماه باسمه واحترامه لحراسه أعز أولاده إسماعيل عليه الصلاة و السلام لم يعمم أن أبدى غرضه وفق ما أراد الله مه ، كما يتحدث عنه القرآن :

« و إذ قال إبراهيم : رب احمل هذا البلد آمناً و اجنبى و بنى أن نعد الأصنام ، رب انهم أضلوا كثيراً من الناس ، من تعفى فانه مئى ، و من عصافى فانك غفور رحيم ، ربنا إني أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ، ربنا ليقيموا الصلاة » ( إبراهيم / ٣٥ - ٣٦ - ٣٧ ) .

لقد أكد في هذه الآيات أول من بنى هذا البيت أنه أسس على التوحيد ، لكي لا يعود إليه الشرك أبداً ، ولذلك فإن من يسكن في ظل هذا البيت وبحواره إنما يستهدف إقامة الصلاة بأن يضحي بنفسه و ماله في سبيل عبادة الله ، إنه ليس مكان المزامرات والندسات الخبيثة والسياسات اللعينة الرخيصة ، والشهوات الخسيسة

و لا علاقة لها بالعرش و التاج والضرائب والخراج و الجيش و الجند والسيف  
والسلاح ، إنما هو عاصمة ملك واحد وحاكم صمد ، إنه بيت الله الأحد ، فلا يصلح  
اقتال ولا حرب و سفك دماء بل يصلح للتقديس والنسيح والركوع و السجود ،  
يصلح لأولاد إبراهيم و أتباعه .

و معلوم أن خطباء إبراهيم عليه السلام الأصلاء ليسوا هم أولاده الحقيقين  
الذين يتصلون به نسباً و دمياً ، و لكنهم أولئك المسلمون الذين يتمون إليه في  
التوحيد والعبادة و يتبعونه في الصلاة والعكوف على البیت كما صرح بذلك إبراهيم  
عليه السلام فقال « فمن تعنى فانه مني » .

إنه ملك مشاع بين جميع المسلمين : فالذين يستحقون أن يظهروا إبراهيم عليه  
السلام في هذه البقعة الطاهرة من الأرض هم أولئك الذين يملكون سد الانتفاع  
و الطاعة له ، و لذلك فان هذه الأرض المقدسة ليست ملكاً خاصاً لقوم أو  
جنس أو أسرة ، و لكنهما ملك مشاع لجميع من اتبعوا إبراهيم كاسر الأصنام ،  
و من هنا يستوى الذين يسكنونها من قديم و الذين وطئوها جديداً بعد أن قبلوا  
اتباعه ودخلوا في طاعته ، يستوى الذين دخلوا في دين الله منذ فجر التاريخ وأعلنوا  
توحيد الله تعالى قديماً و الذين لم يمض عليهم طويل مدة فيما اعتنقوا به من مبادئ  
التوحيد و شرف الاسلام ، يستوى فيه العربي و المحمي و التركي و الفارسي ،  
و آل هاشم و بنو أمية و بنو فاطمة و آل معاوية ، و المكي و الآفاقي ، لكل  
مهم حق متساو ، لا فضل فيه لعربي على عجمي و لا لعجمي على عربي .

ولم يعترف رب هذا البيت بأى حق للسكن بجواره إلا حقاً واحداً وهو الطاعة  
الكاملة لإبراهيم وأتباعه ، فمن تشرف بهذه الشهادة استحق توليته وجواره ، يقول  
الله سبحانه « إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه

للداس سواء العالم فيه و الماد « (الحج / ٢٥) .

فمن بعد هذا الاعلان الربانى ، الذى يدعى تولية ارض الحرم لمحمد أنه عرى  
اولآنه هاشمى ، ويدعى بها لآنه من آل الاشراف او لآنه يسكنها من قرون ، او  
لان أسرته يحكمها من مدة طويلة ، ومن الذى ينزى حق المسلمين الساكنين فى بلدان  
أخرى بدليل أنهم ليسوا عرباً ، وليسوا هاشميين و سادة ، أو لأنهم ليسوا سكان  
ارض الحرم ، إن هذه الأرض إنما هى ملك لله وحده .

جميعاً سواء فى الحقوق نحو هذه الأرض حاصراً ومستقراً

وأنا ناعه الدين يملأون أركان العالم الاسلامى كلها شرفاً

الشريعة الاسلامية ارض الحرم كلها وفقاً لله لا يتصرف .

والايحجار ، والذى نراه اليوم من آثار التصرفات الشخصية لا تبررها الشريعة المحمدية ،  
لأنها دار أمن : لا يزال أولاد آدم يصغفون ارض الله بالدماء الشريرة رغم

احتجاج الملائكة بقولهم « أنجعل فيها من يفسد فيها و يسمك الدماء » و لكن الله  
سبحانه خصص بقعة من الأرض و سماها إلى نفسه و سماها بيته ، لكي تكون هى

بمعزل عن فساد الانسان و سميكة الدماء ، و تلك هى الأرض التى يحرم فيها  
قتل الانسان مهما كان مجرم ، و صيد الحلال من الحيوان بغير فيها إنما ، و حيث

يحرم قطع الشجر و خضد الأغصان ، و يجمع قلع العشب و المات ، إنما هى بقعة  
أمن و موطن سلام و كل ذى روح وغيره مأمون فى ظلها ، ألم يكن إبراهيم عليه

السلام قد دعا ربه « رب اجعل هذا البلد آمناً » و كان قد أجيب هذا الدعاء عند  
الله قبل صدوره من اللسان إذ أن هذا الشرف العظيم قدر للحرم ساعة خلقه ،

« و إذ جعلنا البيت مثابة للناس و آمناً » و قد أقسم الله سبحانه بأمن هذا البلد  
فقال « و التين و الزيتون و طور سين ، و هذا البلد الأمين » (التين / ١-٢-٣)



و من الله على قريش فقال : فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع و آمنهم من خوف ، ( أبلاف / ٣-٤ ) و قال : ألم يروا أنا جعلنا حرمًا آمنا ، و يتخطف الناس من حولهم ، ( العنكبوت / ٦٧ ) و أصدر الله سبحانه ميثاقاً حول أنه دار أمن و سلام ، فقال : من دخله كان آمناً .

و لا ينبغي أن نتناسى في هذه المناسبة أن الاسلام كان قد أدرك من القوة بعد الهجرة إلى المدينة المنورة بحيث كان بإمكانه أن يدخل أرض الحرم كلها أراد بقوة السلاح ، فكم كان المهاجرون يحسون إلى رؤيتها و كم كان الأنصار ينحنون الفرصة للانتقام من قريش ، وكم كان شوق المسلمين عطياً إلى زيارة المسجد الحرام ، و لكن الذي ﷺ رغمًا من ذلك كله كان يرى إلى حقيقة أنها دار أمن لا ينبغي أن يجرح جسمها بالسيف ، ولا أن يتغلب عليها بالقتل و صفك الدماء ، ولو كان ذلك تأييداً للحق ، لأنها دار أمن و سلم ، فلا تدرك إلا بالأمن و السلم ، و تلك هي الرؤية النبوية العظيمة التي جمعت النبي ﷺ بعقد الصلح في الحديبية مع قريش بشئى من الدنية الطاهرة ، و رغم عواطف المسلمين الثائرة ، و لا يسمح أسيف المسلمين بأن تدخل حدود الحرم فاتحة منتصرة ، و يقول قولته الخالدة : لا يسألوني حطة يعطون فيها حرمت الله إلا أعطيتهم إياها .

و ما هي إلا أيام تمضى و يقل العام الجديد إذ يدخل النبي ﷺ و أصحابه مكة فاتحين منتصرين من غير سلاح أو حرب ، و عند ما يعلن فتح مكة في عام ٨ هـ يدنو إليها عشرة آلاف مقاتل في طلال أعلامهم و راياتهم ، و تنسل سيوف الأنصار من الأغمد مرة و أخرى رجاء أن يتحقق الانتقام ، و ينشد سبدهم عبادة رضى الله عنه : اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الكعبة ، و ما أن يسمع رسول الله ﷺ هذا الصوت إلا و يخطي عبادة بن الصامت رضى الله عنه و يقول :

« اليوم تعظم الكعبة ، و يأخذ الراية من يد عبادة رضى الله عنه و يعطيها انه ،  
و تقدم رسول الله ﷺ خطوات لإد رأى لمعان السيوف . و علم أن سيف خالد  
رضى الله عنه انسل من الغمد ، فسأله عن ذلك فأحبر أن كتيبة من قريش قد  
قتلت رجائين من المسلمين ، فقال هذا قصاء الله ، و تسال بعض من كان من كبار  
المحرمين إلى مكة ولاذ بها . فأمر بقتلهم حينما كانوا ، و تلك »  
أحل الله فيها سفك الدم في حرمه ، و قال : لا أقسم به .  
بهذا البلد . و قد حدد القرآن الكريم هذا الحل بقوله :  
الحرام حتى يقتلوكم فيه ، فإن قاتلوكم فاقتلوهم ، ( البقرة ) وى «  
أن يستعبد فيه من هذه الاباحة قال : و إنه لم يحل القتال فيه لأحد قلبى . ولم تحل  
لى إلا ساعة من نهار ، فهو حرام يحرمه الله إلى يوم القيامة »  
فما هو حكم الاسلام فى المحرمين الدين اتمكوا حرمة المسجد الحرام ، و حرموا  
جسمه الآمن و أرضه الهادئة بالسلاح و آلات القتل ، و لوثوا الأرض البريقة  
الطاهرة بأنواع من القتل و الفتك و سفك الدماء ؟  
الظالم فى الحرم يواجه العقاب : و الميزة الرابعة لأرض الحرم هى أن من  
يحاول لإذهاب الآمن و السلام منها يعاقب عقاباً شديداً ، و من يريد فيه بظلم بديقه  
الله تعالى عذاباً أليماً ، كما يصرح بذلك « و من يرد فيه بالحاد يظلم بدقه من عذاب  
أليم » ( الحج ٢٥ ) و لما فى التاريخ شاهد عدل على هذه السوة بإساق حاله ،  
فكلما حاول أحد أن يجعل هذه الأرض المقدسة مركزاً للتظاهر بقوته و سطوته فى  
هذه الدنيا . و أراد أن يقضى على نعمة الآمن فيها ، سواء كان ذلك مهاجماً خارجياً ،  
أو كان معتدياً داخلياً - و ما قصة أبرهة مخافة - إلا و قد صربه الله تعالى  
بيد من حديد .

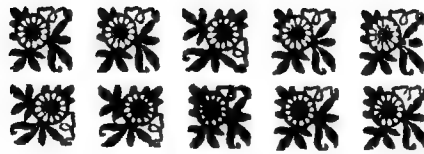
و من الذى يجمل وقعة يزيد و أسرته التى قضى عليها فى مدة سنوات فقط وكذلك فشل عبد الله بن الزبير رضى الله عنه معلوم ، وكما أن مكة المكرمة فى أرض الحرم كذلك المدينة المنورة من حرم الله تعالى ، فقد قال رسول الله ﷺ : إن إبراهيم عليه السلام جمل مكة حرماً آمناً و أنا أجعل المدينة حرماً كذلك ، و لذلك فإن من أدعى الفساد فى المدينة و أراد أن ينتهك حرمتها عوقب من عند الله تعالى ، فقصة البزیدیین و وقعة الحرة التى فشل فيها أولاد الانصار ، وغيرهم ممن ضيعوا أمن الحرم و سفكوا فيه الدماء ، و كذلك تاريخ الخليفة العثماني فى الأمس القريب ، كل ذلك شهادة على أن الساعى فى الحرم بالحاد بظلم يواجه عذاب الله الاليم .

لا يمكن أن تجعل أرض الحرم عاصمة : إنك اطلعت بوضوح على أن أرض الحرم لا تصلح إلا للعبادة وحدها ، و هى ملك مشاع بين المسلمين كلهم ، و هى دار أمن يعاقب فيها العالم ، الأمر الذى ينتج أن هذه الأرض ليست للتظاهر بالملوكية أو الغزو العسكرية ، ليست محلاً للثورات والفساد ، و ليست مرصداً للتأمرات و الدسائس ، و تعملوا أيها القراء الكرام أن عاصمة البلاد التى تقوم على أساس الفتن والاضطرابات و التى تؤسس على السفاكية و إراقة الدماء البريئة يجب أن تبعد عنها أرض الحرم ألف مرة ، ألم تروا أن النبي ﷺ و الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم كلهم لم يتخذوا الحرم عاصمة سياسية رغم حنينهم إليه و حبهم له ، و أنقوا المدينة المنورة عاصمة للخلافة الاسلامية ، و قد أثبت الفتنة العثمانية أن الحرم المحمدى لا يصلح أن يكون مركزاً لسياسة الأمم والشعوب شأن الحرم الابراهيمى ، ولعل ذلك ما حمل سيدنا علياً رضى الله عنه على نقل عاصمة الخلافة من المدينة المنورة إلى الكوفة ، بالعكس من ذلك لما جعل ابن الزبير رضى الله عنه

مكة مركزاً سياسياً قامت الفتنة فيها على قدم و ساق ، و واجهت الكعبة المشرفة ما واجهت من فساد عظيم .

و لا ينبغي أن نغض العين عما إذا اعتدت دولة من الخارج أو الداخل على الحجاز - لا قدر الله - فإذا ينتج ذلك سوى انتهاك حرمة بيت الله و النبيل من شأنه ، و معلوم أن العواصم إنما تكون مؤثلاً لكل فسق و فحور ، و مذبذبة و مظاهر فتنة و فساد و إثم و منكر .

فهل ترضون أنتم أيها المسلمون بما إذا أعيد الحرم (١) فاعتبروا يا أولى الأبصار



(١) وقد شهدت عين العالم بعد مضي ٥٧ سنة من كتابة هذا المقال ، ما تفتن به صاحب المقال من انتهاك حرمة الحرم الشريف وثوران الفتنة فيها ، فى غرة محرم ١٤٠٠ هـ حينما اعتدت فئة ضالة من المسلمين على الحرم المكي الشريف ، وحواله إلى ساحة قتال لمدة ١٥ يوماً [ التحرير ] ،

# دراسات وأبحاث

## ردود على شبهات حول شئون اجتماعية

الدكتور عبد الكريم زيدان

- ١- هناك شبهات حول الاسلام يثيرها أعداؤه ، . . .  
كانت هزيلة إلا أن لها بعض التأثير في نفوس صغار  
الاسلام ، و لهذا قد يكون مقبداً الرد على هذه الشبهات  
و يقوى ضعاف الايمان فلا ينزلقوا في مزالق الباطل .
- ٢- و من هذه الشبهات التي ترد عليها : تعدد الزوجات ، و معاملة النكاح  
كسبي قريظة ، و الحرب و الغزوات ، و الحدود في الاسلام .  
أولاً - تعدد الزوجات
- ٣- شرع الله تعالى نظام الزواج لايجاد النسل و إشباع الغريزة الجنسية  
في الانسان بطريق مشروع سليم يلبى بالانسان و يرتفع عن مستوى الحيوان .
- ٤- و نظام الزواج في الاسلام يقوم على أساس وحدانية الزوجية مع  
جواز تعدد الزوجات إلى حد أربع زوجات في وقت واحد إذا توفرت الشروط  
الشرعية التي سنشير إليها .
- ٥- و دليلاً على ما نقول الآية الكريمة : « و إن حتم ألا تقسطوا في  
البنات فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى و ثلاث و رباع فان خفتم ألا تعدلوا  
فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا » (١) ، و الخوف من عدم  
(١) سورة النساء ، الآية ٢ .

العدل الذي تشير إليه الآية الكريمة يصدق بالظن والشك فيه ، و على هذا فالذي يباح له التعدد هو الذي يتيقن من نفسه العدل بين زوجاته أو بظن ذلك ، أما الذي يتوقع عدم العدل في نفسه فانه ممنوع ديانة من التزوج بثانية أو أكثر (١) .

أما ما يقوله الجهال من أن التعدد ممنوع لأن شرطه القدرة على العدل بين الزوجات وهذا الشرط مستحيل لقوله تعالى : و إن تستطعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ، (٢) أقول ما ذهب إليه هؤلاء غير صحيح لأن العدل المستطاع الذي هو شرط التعدد هو العدل المادي في المبيت والنفقة و حسن العشرة و نحو ذلك أما العدل المنفي المستحيل فهو العدل المعنوي أي العدل في المحبة و الميل القلبي (٣)

٦- إلا أن الطر إلى الآيتين الكريميتين يؤدي إلى القول بأن الأولى و الأفضل هو الاكتفاء بزوج واحد ، لأن هذا الاكتفاء هو الأقرب إلى السلامة من الوقوع في الحور و لأن الميل القلبي لاحدى الزوجات أكثر من الأحريات ، وإن كان معفواً عنه إلا أنه قد يجر إلى عدم العدل المادي .

٧- وإذا كان الأولى و الأفضل وحدانية الزوجة ، و إماحة التعدد بشرطه ، إلا أن هذه العملية تصير للتعدد إذا وجد المبرر الشرعي له كالذي يتزوج امرأة وحيدة لا أهل لها و لا مال و لا معيل لبقائها الحاجة و الانزلاق .

٨- فتعدد الزوجات في الشريعة الاسلامية مناح غير واجب و لا مندوب إلا إذا انضم إليه أمر خارجي يجعله مندوباً كما أشرنا ، والشروط في إماحة التعدد

(١) تفسير المنار للشيخ رشيد رضا ج ٤ ص ٣٢٩ و ما بعدها . تفسير ابن

كثير ج ١ ص ٤٥٠ .

(٢) سورة النساء الآية ١٢٩ .

(٣) مصائر دوى التمييز في لطائف الكتاب العزيز ، للفيروز آبادي ج ٤ ص ٢٩-٣٠

هو القدرة على العدل بين الزوجات عند وجود المبرر الشرعى للتعدد ، إلا أن التأكد من القدرة و التأكد من وجود المبرر الشرعى للتعدد ، كل ذلك متروك لتقدير المسلم و ديانته و لا سبيل للقضاء عليه ، و على هذا المنهج درج المسلمون الأولون من عهد النبى ﷺ و عهد أصحابه الكرام و التابعين لهم بإحسان ، و كل محاولة لاختصاص التعدد و شروطه لسلطان و رقابة القضاء هى محاولة فاشلة لا تنأى بحير و صررها أكبر من نفعها ، و لا دليل عليها من "

#### مبررات نظام التعدد :

- ٩- نظام التعدد له علاقة بالمعدد و المعدد بها و
- فى نظام تعدد الزوجات مصلحة لمولآء تبرر الأخذ به ؟ .
- أولاً بالنسبة للمعدد :

١٠- المعدد ، هو الروح فهل هناك من مبررات لأن يتزوج بأكثر من واحدة ؟ الجواب بالإيجاب ، و هذه هى بعض المبررات .

الف- الرجل بطبيعته أكثر طلباً للاتصال الجسمى من المرأة غير مقيد بوقت معين بخلاف المرأة فهى لا تكون مستعدة له فى كل وقت كما فى أوقات الحيض و النفاس و أيام الحمل الأخيرة . و قد يكون الرجل من النوع الذى يميل كثيراً إلى غشيان زوجته ، فلا تكفى زوجة واحدة لاسبأ إذا كانت من اللواتى تطول أيام حيضهن ، فمن الظلم منعه من الزواج بأخرى مع قدرته على العدل و القيام بأعباء الزواج .

ب- قد تكون الزوجة مرضعة لا تقوى على القيام بمتطلبات الحياة الزوجية ، أو تكون عاقراً أو أنها دخلت فى مس اليأس و الروح يتطلع إلى الذرية و تطامعه مشروع أو أنه لا يزال قادراً على الاختصاب و بحاجة إلى النساء ، فمن العدل إراحة



الزواج له بأخرى مع بقاء زوجته الأولى ،

ج - قد يكون للزوج قرية منقطعة ، وحيدة ، فاتما قطار الزواج و يريد أن يحصنها و ينقذها من وحدتها و يضمها إليه كزوجة ، و هذا غرض نبيل يجب أن نشجعه عليه لا أن نمنعه منه .

ثانياً - بالنسبة للعدد بها .

١١- و هى الزوجة الثانية ، ومصاحبتها فى التعدد مصلحة ظاهرة ، إذ تصير به زوجة فى نظر الشرع و القانون و الناس ، و هذا خير لها من بقاء عانساً معرضة للغواية و الانزلاق و الحاجة ، و انزلاق المرأة فى عصرنا الحاضر أصبح ميسوراً و سهلاً لكثرة وسائل الغواية و الانزلاق ، ، و إذا كان الأمر هكذا ، فان أية امرأة عاقلة تدرك مصالحتها تفضل أن تكون زوجة ثانية على أن تكون عشيقاً و أداة لهو و عبث للرجال .

ثالثاً - بالنسبة للعدد عليها :

١٢- و هى الزوجة الأولى ، ومن مصالحتها أن تقلل بزواج زوجها بأخرى - و قد قانت مبرراته - و لا ترفضه ، لأنها بهذا الرضا تدفع زوجها إلى هجرها أو إلى تطليقها و لا تستفيد هى شيئاً ، وإذا كان القانون يمنع الزواج بأخرى إلا إذا رضيت هى و هى ترفض زواجه فانه سيهجرها ، و يعاملها بما لا تحب ، أما إذا رضيت بزواجه فانه سيقدّر لها رضاها وسيغمرها بمطقة و لطفه و حسن معاشرته ، أما إذا كان القانون يمنع من الزواج بثانية مطلقاً مع وجود الأولى فهذا المنع سيلحق أعظم الضرر بالزوجة ولا ينفعها شيئاً ، إذ أن الزوج سيهجر زوجته ويجعلها كالمعلقة ، و قد يدفع إلى الزنا .

رابعاً - بالنسبة للمجتمع :

١٣- أ- من مصلحة المجتمع أن يكون طاهراً طليماً لا مكان فيه للفاحشة لأن في طهره و نظافته قوة مؤكدة للأسرة ، و حمطاً لها من الانهيار ، و عبانة للسبل من الضياع ، و لا شك أن نظام تعدد الزوجات يسهم إلى حد كبير في تحقيق هذه الأغراض .

ب - نظام التعدد يحل مشكلة كثرة الوقوع وهي

و هذه الظاهرة التي تدو هي الغالة دائماً في أكثر ولا

في أعقاب الحروب التي تطلن عادة الرجال أكثر من

مشكلة زيادة عدد النساء حلاً شريعافاً سليماً إلا باباحة تعدد الزوجات . و بدون هذه الاباحة أى تحريم التعدد قانوناً ، يعنى ترك هذه المشكلة تحل نفسها نفسها عن طريق الاتصال الحسى غير المشروع ، كما هو واقع في أكثر بلاد العالم ، ومن المعلوم أن شيوخ الفاحشة في المجتمع تترتب عليه نتائج خطيرة جداً ، اجتماعية واقتصادية وأخلاقية ، مما لا مجال في الاسهاب فيها ها ، وهذا الخوف المتوقع من زيادة عدد النساء مع محريم التعدد ، يحصل إذا كانت غير المتزوجات مكفيات المؤنة و إنما ينحدرون إلى الزنا بدافع الفريزة الجنسية لا بدافع الحاجة و الخوع ، أما إذا كن محتاجات أيضاً إلى الكسب فهنا الطامة الكبرى إذ ينزلن إلى ميدان العمل فيتلقفهم عبيد الشهوات الذين لا يخشون الله ولا يغارون على أعراض الناس و يطلون يزينون لمن الفاحشة و يصيقون عليهم الحاق حق يستسلم لهم

ج - و قد يحتاج المجتمع إلى كثرة النسل ، و نظام التعدد يسهم في تحقيق

ذلك بوجه مشروع و سريع لأن الزوجة الواحدة لا تلد في السنة إلا مرة واحدة أما الرجل فإنه قادر على إخصاب أكثر من واحدة في السنة فـهـ من الرجال

## البحث الاسلامى ردود على شبهات حول شئون اجتماعية

بأكثر من واحدة لا يتفق و حاجة المجتمع إلى كثرة النسل ، ثم إن المرأة تدخل في اليأس عند بلوغها سن الخمسين عادة ، أما الرجل فانه يبقى قادراً على الاخصاب بعد هذا السن ، فمنعه من الزواج بأكثر من واحدة يعنى منعه من الاسهام في زيادة النسل الذى يحتاجه المجتمع .

### اعتراضات على نظام التعدد :

١٤- و قد يعترض البعض على نظام التعدد بما يأتى :

ألف - التعدد إجحاف بحق الزوجة الأولى و الزوجة الثانية لأنه يفوت على كل منهما الاختصاص و الانفراد بمكان الزوجة الوحيدة للزوج ، إذ لو لا إباحة التعدد لبقيت الزوجة الأولى وحيدة لزوجها ، و انتهى للزوجة الثانية زوج خاص بها لا تشاركها فيها زوجة أخرى .

ب - التعدد ظلم للزوجة الأولى لأنه يسمح للزوجة الثانية أن تحل في بيتها وتقاسمها زوجها في حبه و ماله ، والظلم ممنوع في الشرع ومنعه يكون بمنع التعدد .

ج - التعدد محرم في الديانتين اليهودية و المسيحية ، ولهذا يجد أكثر شعوب العالم في الوقت الحاضر تحرم التعدد و لا تستسيغه متأثرة بهذا التحريم الدينى ، فمن المصلحة تحريم التعدد في الشريعة الاسلامية مسابقة لشعوب العالم لاسيما والتعدد من المباحات لا من الواجبات في الاسلام

د - في التعدد مآسى كثيرة منها وقوع الطلاق و نشرد الأطفال و وقوع العداوة و البغضاء بين الزوجات و بنى أولادهن ، و عجز الأب عن رعاية أبنائه ، و عجز الدولة عن القيام بواجباتها نحو المواطنين لكثرة النسل المتأتية من إباحة تعدد الزوجات كما نلاحظه في الشعوب الاسلامية

### نقض هذه الاعتراضات :

١٥- و هذه الاعتراضات هزيلة لا تقوى على المناقشة ، و نردها فيما يلي

بنفس تسلسل فقراتها فتقول :

ألف - الادعاء بأن التعدد جحف بحق الزوجة الاولى و الثانية ، ادعاء غير صحيح فليس من حق الزوجة الاولى الاعتراض على زواج زوجها بأخرى بعد أن قامت بمرات زواجه ، وليس من مصلحتها منعه من هذا الزواج أو إعلان سخطها عليه لأن سخطها أو منعها لا يحفظ لها زوجها أو لا يحفظ لها حقه وإحلاصه ، وموت الغرض الذي من أجله لم ترض بزواجه أما الزوجة الثانية :

لم تفوت عليها فرصة الظفر بالزواج الخاص بها ، وإنما

ثانية ، إذ لم تستطع أن تطفر بمنزلة الزوجة الوحيدة للزوجة

إباحة التعدد ، فإن رأت مصلحتها في الزواج من دى زوجها

مصلحتها في الزواج به رفضته ، فالحبار بعدها و لا إجبار في زواجها فما شأن الآخرين بها الذين يريدون منع التعدد و في هذا المنع مع لاحتياها و إهدار لارادتها ؟ أريدون أن تبقى وحيدة بلا زوج ليسهل اصطحابها وإيقاعها في مصائد الذين لا يخشون الله و لا يفارون على أغراض الناس

١٦ - الادعاء بأن التعدد ظلم بالزوجة الاولى ، لأنه يسبح للآخرى أن

تشاركها في بيت زوجها ، ادعاء مناه التأكيد على مصلحة الزوجة الاولى فقط دون نظر و لا اعتبار لمصلحة الزوجة الثانية ، و مصلحتها أن تكون زوجة شرعية ، مصوبة من الضياع ، ولاشك أن الإصرار على اعتبار مصلحة الزوجة الاولى فقط هو إصرار في غير محله و غير جديد بالاعتبار لأنه نظر قاصر و أناني .

إن الزوجة الاولى يمكنها أن تشتترط لنفسها في عقد الزواج أن لا يتزوج

زوجها عليها ، و إنه إذا فعل ذلك كان لها حق الفراق منه ، و هذا شرط سائع

و جائز شرعاً ، جاء في المغني في فقه الحنابلة و غيرهم : « و إن تزوجها و شرط

لها أن لا يتزوج عليها فلها فراقه إذا تزوج عليها ، وهو المروى عن عمر بن الخطاب وسعد بن أبى وقاص ومعاوية وعمرو بن العاص رضى الله عنهم ، وبه قال شريح وعمر بن عبد العزيز و جابر بن زيد و طاؤوس و الأوزاعي و إسحاق ، ( ١ ) .

١٧- ج - قولهم إن التعدد محرم بالديانتين اليهودية و المسيحية ، ادعاء غير صحيح ، فقد كان التعدد مباحاً للأنبياء السابقين كما كان مباحاً لغيرهم ، فسيدنا إبراهيم الخليل عليه السلام تزوج بسارة ثم هاجرة في حياة سارة ، و إن يعقوب عليه السلام تزوج بربع نسوة ، و إن داود و سليمان تزوجا بنساء كثيرات ( ٢ ) ، و يقول « نيوفلد » صاحب كتاب قوانين الزواج عند العبرانيين الأقدمين « إن التلمود و التوراة معا قد أباحت تعدد الزوجات على إطلاقه ، و إن كان بعض الربانيين ينصحون بالقصد في عدد الزوجات » ( ٣ ) .

أما كتب الديانة المسيحية القديمة ، فإنه لم يرد فيها نص صريح بتحريم تعدد الزوجات ، و إنما ورد في كلام رسولها الكبير استحسان الاكتفاء بزوجة واحدة لرجل الدين المقطوع عن مأرب دنياه ( ٤ ) .

و قد قال « واتر مارك » العالم الثقة في تاريخ الزواج : إن تعدد الزوجات باعتراف الكنيسة بقى إلى القرن السابع عشر ، و كان يتكرر كثيراً في الحالات

( ١ ) المغنى لابن قدامة الحنبلى ج ٦ ص ٥٤٨ .

( ٢ ) إظهار الحق تأليف رحمة الله بن خليل الرحمن الهندى ح ٢ ص ٣٦٩

و ما بعدها .

( ٣ ) المرأة في القرآن للأستاذ عباس محمود العقاد ص ١٣٠ ، الأسرة والمجتمع

للدكتور عبد الواحد وافي ص ٨٤ .

( ٤ ) المرأة في القرآن للأستاذ عباس محمود العقاد ص ١٣٢ .

التي لا تخصها الكيسة (١) .

١٨ - ادعاهم أن شعوب العالم لم تعد تستسيع نظام التعدد ، ادعاء مردود بأن هذه الشعوب تستسيع عرفاً و قانوناً شيوع تعدد العشبات و شيوع الفاحشة و تستقبل ثمراتها الآثمة و هي مئات الألوف من الأولاد غير الشرعيين في كل عام فليس من حق هذه الشعوب أن تشتمز أو ترفض نظام التعدد .

١٩ - أما طلبهم تحريم التعدد في الشريعة بمحنة المصلحة و مسا - " " .

و أنه من المباحات في الشريعة لا من الواجبات ، فالرد بقاء نظام التعدد لا في إلغائه بل لو لم يرد نص في إباحته لا والقول بإباحته ، فكيف يستساغ الطلب بتحريمه بعد أن شر و مسaire شعوب العالم لا تكون بالباطل أو الخطأ ، و كونه من المباحات لا يبيح تحريمه لأن المباح كالواجب مما شرعه الله و ما شرعه الله فيه المصلحة قطعاً و لا يملك أي إنسان إلغائه و فسحه .

٢٠ - و أخيراً فالتا نقول : إن ادعاهم بأن شعوب العالم لم تعد تستسيع نظام التعدد ، هذا الادعاء أصبح عتيقاً ، والجديد أن شعوب العالم أخذت تميل إليه . بل إن بعض كتابهم و معكريم دعا إلى الأخذ به و توقع أن نأخذ به قوانين أوربا ، فالدكتور لبيون يرى أن القوانين الأوربية سوف تجيز التعدد ، و يذهب الأستاذ أهرنفيل إلى حد القول بأن التعدد ضروري للحفاظ على بقاء السلالة الآرية (٢)

٢١ - إن مشكلات العالم بخصوص زيادة عدد النساء أصبحت تجبر المهتمين بها على القول بأن الحل يمكن في نظام التعدد لا في غيره حتى إن إحدى لجان مؤتمر

(١) حقائق الاسلام و أباطيل خصومه للأستاذ عباس محمود العقاد ص ١٧٨ .

(٢) المرأة في القرآن للأستاذ عباس محمود العقاد ص ١٣٤ - ١٣٥ .

الشباب العالمي المتقدم في مونغ عام ١٩٤٨ أوصت بضرورة الأخذ بنظام التعدد حلاً لمشكلة زيادة عدد النساء على عدد الرجال في العالم ، وإن سكان بون في ألمانيا الاتحادية طلبت إلى السلطات المختصة في عام ١٩٤٩ ضرورة النص صراحة في الدستور الألماني على إباحة التعدد (١) .

إن هذه الوقائع أخذت تفرض نفسها ، ولم بعد في المستطاع الشغب والتمويه على نظام التعدد في الاسلام ، و لكن مع الأسف بعض الجهال من المنتسبين إلى الاسلام لا يزالون يرددون ادعاءات عتيقة و شهادات قديمة آثارها أعداء الاسلام من زمن بعيد .

د - الادعاء بأن في نظام التعدد مآسى كثيرة . إلح كالطلاق .. فالحواب على ذلك :  
٢٢- إن هذه المآسى ليست كما قالوا ولا بالقدر الذي زعموا ، فالطلاق مثلاً يزيد إذا منع التعدد و يقل إذا أبيع ، و التشرذ ليس سببه تعدد الزوجات بل أمور أخرى كما تدل على ذلك الاحصائيات (٢) .

و البغضاء بين الزوجتين قد تقع و لكنها تقل باشاعة الوعي الديني و معرفة حدود الشرع ، و العداوة بين أولاد الزوجين قد تحصل ، و لكن هذا المحذور قد يقع أيضاً بين الاخوة لأب أو بين الاخوة لأم دون أن يكون سببها التعدد ، و على كل حال فإن إشاعة الوعي الديني و حسن تربية الأولاد على معاني الاسلام كل ذلك يقلل الحفاء بين أولاد الزوجتين .

- 
- (١) المرأة بين العفة و القانون للدكتور مصطفى السباعي الطبعة الرابعة ص ٧٥ وبشير السباعي في كتابه إلى الحكومة الألمانية أرسلت إلى مشيخة الأزهر تطلب منها نظام التعدد في الاسلام للاستفادة منه ص ٧٦ .  
(٢) المرأة بين الشريعة و القانون للدكتور مصطفى السباعي ص ٩١ - ٩٢ .

أما زيادة النسل بسبب تعدد الزوجات فهذا صحيح ، و لكن أى شئ فيه ؟  
 إن المسلمين نفعهم زيادة النسل ، و إن أعداءهم فقط تغيظهم هذه الزيادة والسبب  
 معروف أما أن هذه الزيادة تحمل الآباء يقصرون تربية أولادهم وتجعل الدولة تقصر  
 في تقديم الخدمات المطلوبة لمواطنيها ، فهذا غير صحيح لأن الأب القادر على رعاية  
 الولد الواحد يقدر على رعاية الولدين و على الدولة أن تعبه مادياً إذا احتاج كما  
 تفعل بعض الدول ، أما الدولة نفسها ، فإن كثرة النسل ،

الأندى العاملة ، وهذه تؤدي إلى زيادة الاتساع ،

قدرة الدولة على تقديم الخدمات لمواطنيها ، ومهما يكن ،

اليوم مجموعها أغنى من أى دولة أو مجموعة دول في العالم .

و التنظيم و التعاون الصادق في الانتفاع بما حباها الله من خيرات و ثروات .

٢٣- و الخلاصة فإن نظام التعدد من محاسن الشريعة لا من مثالبها ، و بما نعتز  
 به لا نأمن نستحي منه ، ويقدم العلاج الحاسم لكثير من المشكلات الفردية والجماعية  
 و منافعه تزيد على مضاره ، و هذه المضار القليلة متأينة من سوء استعماله لا من  
 ذاته ، فلا يجوز بعد هذا كله أن يسمح لفر من الجهال بالتشويش و الشغب على  
 هذا النظام الاسلامى الأصيل و فسح المجال لهذا الشغب بالانتشار عن طريق نشره  
 في الصحف و المحلات و تأثر القوانين به كما حصل مع الآسف الشديد في بعض  
 البلاد الاسلامية .





# الفقه الإسلامي

## شبهات حول الفقه الاسلامى

— ٢ —

محمد صدر الحسن الدوى

نحدث فى المقال الأول عن الاقتراءات التى وحيته إلى "

أن أرد فى هذا المقال على تلك الاقتراءات والشبهات التى :

إلا بالله عليه توكلت و إليه أئب .

١- قالوا : إن القرآن يشتمل على أحد عشر قابوياً حسب .

الكتاب :

الكتاب هو القرآن و هو المصدر الأول من المصادر الاسلامية التشريعية الاساسية ، أنزل على محمد ﷺ منجماً من ليلة اليوم السابع عشر من رمضان للسنة الحادية والأربعين من ميلاده ، حيث أوحى إليه فى غار حراء الذى كان يتبحث فيه ، أول آية هى « بسم الله الرحمن الرحيم ، اقرأ باسم ربك الذى خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم الذى علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم » إلى ناسع ذى الحجة يوم الحج الأكبر للسنة العاشرة من الهجرة ، و الثالثة و الستين من ميلاده ، حيث أوحى إليه آخر آية « اليوم أكملت لكم دينكم وأنتم على نعمى ورضيت لكم الاسلام ديناً »

و توفى رسول الله ﷺ و لم يجمع القرآن فى مصحف بل كان فى صحف متفرقة كتبها كتاب الوحي ، و فى صدور الحفاظ من الصحابة ، وفى عهد أبى بكر

أمر بجمع القرآن لا فى مصحف واحد بل جمعت الصحف المختلفة التى فيها آيات القرآن و سوره و أودعت الصحف الكثيرة التى فيها القرآن عند أبى بكر ، وقد تولى جمعه هذا زيد بن ثابت و انتقلت من أبى بكر إلى عمر ثم إلى حفصة بنت عمر حتى إذا تولى عثمان أخذ الصحف من حفصة و عهد إلى جمع من الصحابة منهم زيد ابن ثابت ، و عبد الله بن الزبير ، و سعيد بن العاص ، بجمعها فى مصحف واحد ، و كتب منها نسخاً كثيرة وزعت على الأمصار و أحرق ما يخالفها .

### محتويات الكتاب :

القرآن يشتمل على الأصول للأحكام ولا يتعرض للقوانين الفرعية إلا قليلاً ، يقول العلامة الشاطبى فى هذا الصدد :

• القرآن على اختصاره جامع و لا يكون جامعاً إلا و المجموع فيه أمور كليات ، لأن الشريعة تمت بتمام نزوله ، وأتت نعلم أن الصلاة ، والركاة ، والجهاد ، وأشياء ذلك لم يبين جميع أحكامها ، إنما ينتها السنة ، وكذلك العادات من الأكله و العقود و القصاص و الحدود و غيرها ( ١ )

النصوص القرآنية التى وردت فى القرآن تحتوى على ثلاثة أقسام .

للقسم الأول : أحكام اعتقادية تتعلق بالإيمان بالله و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر .

القسم الثانى : أحكام خلقية و هى تتعلق بالفضائل التى يجب على الإنسان أن يتحلّى بها و بالردائل التى يجب عليه أن يتخلّى عنها .

القسم الثالث : أحكام عملية تتعلق بأعمال المكلفين من عبادات و معاملات و جنایات ، و خصومات و عقود و تصرفات و هذا هو الفقه ، وهو المراد من الأحكام عند الإطلاق .

( ١ ) الموافقات للشاطبى ، المسألة الخامسة ج ٣ / ٢٦٧ .

### آيات الأحكام العملية فى القرآن :

الآيات التى تتعلق بأعمال المكلفين قد وردت فى القرآن فى عدة مواضع وهى كما يلى .

- ١- الآيات التى جاءت فى الأحوال الشخصية من زواج و طلاق و إرث و وصية و حجر وغيرهما هى نحو سبعين آية . ٢- وفى المجموعة المدنية من بيع و إجارة و رهن و شركة و تجارة و مداينة يبلغ عدد الآيات ٣- وفى المجموعة الخائية من عقوبات و تحقيق جنابات آية . ٤- وفى القضاء و الشهادة و ما يتعلق بها قد ورد

فكل الآيات التى وردت فى الأحكام العملية - عدا العادات - هى سبع و خمسون آية : استعرض فى السطور الآتية القوانين التى تشير إليها الآيات القرآنية قانون الكاح :

الف - لا يجوز تكاح المشرك و الانكاح بالمشركين

لقوله تعالى : **و لا تنكحوا المشركات حتى يؤمن و لامة مؤمنة خير من مشركة و لو أعجبتكم و لا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا و لبعد مؤمن خير من مشرك و لو أعجبتكم ، أولئك يدعون إلى النار و الله يدعو إلى الحق و المغفرة بآدنه و يبين آياته للناس لعلهم يتذكرون (١) .**

ب - يجوز إبداء رغبة الكاح بالكناية قل أن تقضى المرأة عدتها .

قال الله تعالى : **و لا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكنتم فى أنفسكم ، علم الله أنكم ستذكرونهن و لكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا ، و لا تعزموا عقدة الكاح حتى يبلغ الكتاب أجله و اعلموا أن**

(١) البقرة : الآية ٢٢١ .

يعلم ما فى أنفسكم فاحذروه ، و اعلوا ، أن الله غفور حلیم ( ١ ) .

( ج ) يجوز النكاح بأربع زوجات بنص القرآن .

قال الله تعالى : « وإن خفتم أن لا تقسطوا فى البنائى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى إن لا تعملوا ( ٢ ) .

( د ) لا يجوز النكاح بما نكح آماؤنا من النساء .

قال الله تعالى : « ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقنأ و ساء سيلا ، ( ٣ ) .

( هـ ) و قد ثبت بنص القرآن حرمة نكاح الأمهات .

( و ) و حرمة نكاح السات ( ز ) و حرمة نكاح الأخوات

( ح ) و حرمة نكاح العمات ( ط ) و حرمة نكاح الخالات

( ى ) و حرمة نكاح بنات الأخ ( ك ) و حرمة بنات الأخت

( ل ) و حرمة نكاح الأمهات من الرضاة ( م ) و حرمة نكاح الأخوات من الرضاة

( ن ) و حرمة نكاح أمهات النساء ( س ) و حرمة نكاح الرباب من النساء

اللاتى دخل بهن الرجال ( ع ) و حرمة نكاح حلائل الأبناء من الصلب

( ف ) و حرمة نكاح الاختين فى صورة الجمع ( ص ) و حرمة نكاح المرأة التى هى فى

نكاح رجل ( ق ) يجوز النكاح بالاماء باذن أهلن .

وهذه كلها لقوله تعالى : « حرمت عليكم أمهاتكم و نائكم و أخواتكم و عماتكم

و خالاتكم و بنات الأخ و بنات الأخت و أمهاتكم اللاتى أرضعنكم و أخواتكم

من الرضاة و أمهات نسائكم و ربائكم اللاتى فى حجوركم من نسائكم اللاتى دخلنكم

( ١ ) البقرة : الآية ٢٣٥ ( ٢ ) النساء : الآية ٣ ( ٣ ) النساء : الآية ٢٢

بين فان لم تكونوا دخلتم بين فلاجناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلانكم وأن  
تجمعوا بين الاختين إلا ما قد سلف إن الله كان غفوراً رحيماً ، والمحصات من  
النساء إلا ما ملكت أيمانكم ككتاب الله عليكم و أحل لكم ما وراء ذلكم أن تنفوا  
بأموالكم حصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن . . . ومن لم يستطع معكم  
طولاً أن ينكح المحصات المؤمنات فمن ما ملكت أيمانكم من فتيانكم المؤمنات والله  
أعلم بإيمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن بأذن أهلن ، ( ١ )  
( ر ) يجوز النكاح نساء أهل الكتاب :

قال الله تعالى : « اليوم أحل لكم الطيبات وطعام  
لكم وطعامكم حل لكم والمحصات من المؤمنات والمحصات .  
من قبلكم إذا آتيتوهن أجورهن حصنين غير مسافحين ولا منجدين  
يكفر بالآيمان فقد حبط عمله و هو في الآخرة من الخاسرين ، ( ٢ ) .  
٢- قانون المهور :

ألف - المتعة في صورة الطلاق قبل المساس حسب الاستطاعة في صورة عدم  
تعيين المهر .

ب - تستطيع الزوجات أن تحط من مقدار المهر كله أو حله .  
ج - لا بد من أداء نصف المهر في صورة الطلاق قبل الدخول في صورة تعيين المهر  
د - لا بد من المهر في النكاح .  
هـ - لا يجوز أخذ المهر - في النكاح - من الزوجات بعد الدخول في صورة الطلاق  
و هذا لقوله تعالى : « لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو  
تفرضوا لهن فريضة و متوهن على الموسع قدره و على المقتر قدره متاعاً

( ١ ) النساء : الآية ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ ( ٢ ) المائدة : الآية ٥

بالمعروف حقاً على المحسنين و إن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح و أن تعفوا أقرب للتقوى و لا تنسوا الفضل بينكم إن الله بما تعملون بصير (١) .

وقال : « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قهطاً فلا تأخذوا منه شيئاً أناخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً و كذب تأخذونه و قد أفضى منكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً » (٢) .

وقال : « وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تمتنعوا بأموالكم محصين غير مساكين (٣) »  
٣- قانون النفقة :

ألف- يجب على الزوج أن ينفق على زوجته .

ب - استحباب الوصية للانفاق على الزوجة لسنة .

قال الله تعالى : « الرجال قوامون على النساء بما فصل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم . فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله » (٤) .  
و قال : « و الدين يتوفون منكم و يذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج فإن خرجن فلا حناح عليكم فى ما فعلن فى أنفسهن من مدبر و الله عزيز حكيم » (٥) .

٤- قانون الإيلاء :

قد ثبت جواز الإيلاء بنص القرآن . قال الله تعالى : « للذين يولون من

سائهم ترهص أربعة أشهر فإن فاءوا فإن الله غفور رحيم » (٦) .

(١) البقرة : الآية ٢٣٦ - ٢٣٧ (٢) النساء : الآية ٢١

(٣) النساء : الآية ٢٤ (٤) النساء : الآية ٣٤

(٥) البقرة : الآية ٢٤٠ (٦) البقرة : الآية ٢٢٦

٥- قانون الطلاق :

ألف - طلاق الرجعة ثابت بنص القرآن :

قال الله تعالى : « الطلاق مرتان فامسك بعمروف أو تسريح باحسان (١) .

ب - طلاق لا تصح الرجعة فيه :

قال الله تعالى : « فان طلقها فلا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره » (٢) .

ج - لا يجوز إصرار المرأة بطريق الامساك بعد الطلاق .

قال الله تعالى : « إذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن

سرحوهن بمعروف و لا تمسكوهن ضراراً لنعتهن » (٣)

د - لا يجوز منع المرأة من الزوج بالزوج الأول .

قال الله تعالى : « و إذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن

أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف » (٤) .

هـ - يجوز للطلاق نص القرآن .

قال الله تعالى : « و إن عزموا الطلاق فان الله سميع عليم » (٥) .

٦- قانون الخلع : يجوز الخلع بنص القرآن

قال الله تعالى : « فان حلفتم أن لا يقبلا حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به (٦)

٧- قانون العدة :

ألف - لا بد من قضاء العدة ، قال الله تعالى : « وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن (٧)

(١) البقرة : الآية ٢٢٩ (٢) النقرة : الآية ٢٣٠

(٣) النقرة : الآية ٢٣١ (٤) النقرة : الآية ٢٢٢

(٥) البقرة : الآية ٢٢٧ (٦) النقرة : الآية ٢٢٩

(٧) النقرة : الآية ٢٣٤



ب - مدة العدة .

- قال الله تعالى : « و المطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء » (١) .
- ج - لا بد من إيفاء شرط آخر في صورة التغليب .
- قال الله تعالى : « فان طلقها فلا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره » (٢) .
- (د) عدة المتوفى عنها زوجها : قال الله تعالى : « الذين يتوفون منكم و يذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر و عشرأ » (٣) .
- (هـ) عدة أولات الاحمال أن يضعن حملهن : قال الله تعالى : « وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن » (٤)

٨ - قانون التوريث :

- الف - يجرى التوريث حقاً للقرابة : قال الله تعالى : « للرجال نصيب مما ترك الوالدان و الأقربون و للنساء نصيب مما ترك الوالدان و الأقربون » (٥)
- ب - يجرى التوريث في أموال الميت كلها : قال الله تعالى : « للرجال نصيب مما ترك الوالدان و الأقربون » . وقال : « مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً » (٦) .
- ج - المرأة تستحق الورثة في أموال الميت كالرجال : قال الله تعالى : للرجال نصيب مما ترك الوالدان و الأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان و الأقربون (٧)
- د - حصص الأولاد .

قال الله تعالى : « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فان كن نسأماً فوق اثنتين فهن ثلثا ما ترك و إن كانت واحدة فلها النصف » (٨) .

(١) البقرة : الآية ٢٢٨	(٢) البقرة : الآية ٢٣٠
(٣) البقرة : الآية ٢٣٤	(٤) سورة الطلاق الآية ٤
(٥) النساء . الآية ٧	(٦) النساء : الآية ٧ (٧) أيضاً :
(٨) النساء : الآية ١١	

• - حصص الأيوين .

قال الله تعالى : • ولأيويه لكل واحد منهما السدس مما ترك • . إن كان له ولد ، فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلائمه الثلث فان كان له إحوة فلائمه السدس • (١) و - حصص الزوج في تركه المرأة .

قال الله تعالى : • و لكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن • (٢) .

ز - حصص الزوج في مال الزوج .

قال الله تعالى : • و لهن الربع مما تركن إن لم يكن ولد فلهن الثمن مما تركن • (٣) .

ح - مال المرأة نصف الرجل في الوراثة : قال الله تعالى : • سدر مثل حصص الاثنين • (٤) .

ط - لا وراثة للأنثى ولا للذين جرت المواخاة بينهم .

قال الله تعالى : • ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون والدين عقدت إيمانكم فآتوهم نصيبهم إن الله كان على كل شئ قديرًا • (٥) ي - سهم الكلالة :

قال الله تعالى : • وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أو أخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث • (٦) . و قال : • يستفتونك ، قل الله يفتيكم في الكلالة ، إن أمره هلك لبس له

(١) النساء : الآية ١١ (٢) النساء : الآية ١١

(٣) • • ١٢ (٤) • • ١١

(٥) النساء : الآية ٣٣ (٦) النساء : الآية ١٢

ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد فإن كانتا اثنتين فلها الثلثان مما ترك و إن كانوا أخوة رجالا و نساء فالذكر مثل حظ الأنثيين يبين الله لكم أن تضلوا و الله بكل شئ عليم ، ( ١ ) .

#### ٩- قانون الوصية :

- الف - تستحب الوصية للمتوفى ( أسقطت وجوبها آية التوريث ) قال الله تعالى : « كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المتقين » ( ٢ ) .

- ب - لا تجوز قسمة الأموال إلا بعد إجراء الوصية

قال الله تعالى : « من بعد وصية يوصى بها أو دين » ( ٣ ) .

- ج - لا يجوز الاضرار بالوصية

قال الله تعالى : « غير مفسر وصية من الله والله عليم خليم » ( ٤ ) .

- د - مصاب شهادة الوصية .

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا شهداءه بذكركم إذا حضر أحدكم

حين الوصية اثنا ذوا عدل منكم » ( ٥ ) .

#### ١٠- قانون الاقراض و الرهن :

- الف - لا تجوز قسمة التركة إلا بعد أداء القرض .

قال الله تعالى : « من بعد وصية يوصى بها أو دين » ( ٦ ) .

- ب - الشروط اللازمة للاقراض و الرهن .

( ١ ) النساء : الآية ١٧٦ ( ٢ ) البقرة : الآية ١٨٠

( ٣ ) النساء : الآية ١١ ( ٤ ) النساء : الآية ١٢

( ٥ ) المائدة : الآية ١٠٦ ( ٦ ) النساء : الآية ١١

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين - إلى قوله -

و الله بما تعملون عليم » (١)

- ج - نصاب الشهادة في الأقرض والرهن

قال الله تعالى : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين

فرجل و امرأتان » (٢) .

- د - لا يجوز إضرار الكاتب ولا الشاهد .

قال الله تعالى : « ولا يبصار كاتب ولا شهم

١١ - قانون الزنا :

- الف - عقوبة الزنا .

قال الله تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » (٤)

- ب - عقوبة الامة المحصنة في صورة الزنا

قال الله تعالى : « فان أتيت باحشنة فعلمين نصف ما على المحصنات

من العذاب » (٥) .

- ج - نصاب شهادة الزنا .

قال الله تعالى : « فاستشهدوا عليهن أربعة منكم » (٦) .

١٢ - قانون الخمر والميسر : حرمت هذه الاشياء في القوانين الاسلامية بنص القرآن

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأصاب والأزلام

(٢) البقرة : الآية ٢٨٣

(١) البقرة : الآية ٢٨٣

(٤) النور : الآية ٢

(٣) البقرة : الآية ٢٨٣

(٦) النساء : الآية ١٦

(٥) النساء : الآية ٢٥

رجس من عمل الشيطان فاحتبوه لعلكم تفلحون (١) .

١٣- قانون الربا : ثبت حرمة الربا بنص القرآن .

قال الله تعالى : « يحق الله الربوا ويرى الصدقات و الله لا يحب كل كفار

أثم » (٢) .

قال الله تعالى : « الذين يأكلون الربوا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه

الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربوا و أحل الله البيع وحرم

الربوا » (٣) .

١٤- قانون القصاص :

ألف - المماثلة فى القصاص فى القتل فى العمد .

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتل ،

الحر بالحر و العمد بالعمد و الأثنى بالأثنى (٤) .

ب - تجوز الدية بنص القرآن .

قال الله تعالى : « من عفى له من أخيه شئ فاتباع بالمعروف و أداء إليه

ياحسان » (٥) .

ج - لا يجوز قتل المؤمن عمداً .

قال الله تعالى : « و ما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ » (٦) .

د - كفاره قتل المؤمن خطأ .

قال الله تعالى : « و من قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله

(١) المائدة : : الآية ٩١ (٢) البقرة : : الآية ٢٧٦

(٣) البقرة : : الآية ٢٧٥ (٤) البقرة : : الآية ١٧٨

(٥) البقرة : : الآية ١٧٨ (٦) النساء : : الآية ٩٢

إلا أن يصدقوا ، فإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله ونحرير  
 رقة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليماً حكماً (١)  
 ١٥- قانون الشهادة : ألف - شهادة الوصية :

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا شهداء بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين  
 الوصية اثنان ذوا عدل منكم » (٢)  
 ب- شهادة الزنا : قال تعالى : « واللاقي ياتين الفاحشة من سائلكم فاستشدها  
 عليهن أربعة منكم » (٣)

ج- شهادة القذف : قال الله تعالى : « والذين يرمون  
 بأربعة شهداء » ( النور : ٤ ) .

١٦- قانون السرقة : عقوبة السرقة . قال الله تعالى : « والسرقة -  
 فاقطعوا أيديهما حزاماً بما كسبا نكالا من الله و الله عزيز حكيم » (٤) .  
 ١٧- قانون السلم و الحرب الدولي :

ألف - لايد من صيانة حرمة الميثاق .

قال الله تعالى : « وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم  
 و بينهم ميثاق و الله بما تعملون بصير » (٥) .

ب - الشرط الضروري لابقاء الاتفاقية ، قال الله تعالى : « كيف يكون  
 للمشركين عهد عند الله و عند رسوله إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما  
 استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين » (٦) .

(١) النساء : الآية ٩٢ (٢) المائدة : الآية ١٠٦

(٣) النساء : الآية ١٥ (٤) المائدة : الآية ٣٨

(٥) الأنفال : الآية ١٦٢ (٦) التوبة : الآية ٧

١٨- قانون الخروج على النظام الاسلامى : عقوبة الخروج على النظام الاسلامى :

قال الله تعالى : « إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم ، فاعلموا أن الله غفور رحيم » (١) .

١٩- قانون الحرب : ألف - إذا أسلم العدو فلا حرب ولا قتال .

قال الله تعالى : « فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم » (٢) .

ب- كيف تقسم الغنائم : قال الله تعالى : « وأعلموا أنما غنمتم من شئ فأول لله خمسته وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل إن كنتم آمنتم بالله » (٣) .

قانون الاقتصاد : لا يجوز الخس في السكيل والوزن :

قال الله تعالى : « وأوفوا السكيل إذا كنتم وزبوا بالقسط المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلاً » (٤) .

٢١ - القانون الاساسى : حق الاحتفاظ بالحياة العردية

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأمنوا وتسلبوا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون » (٥) .

٢٢- قانون القذف : ألف - قانون القذف ،

قال الله تعالى : « و الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء

(١) المائة : الآية ٣٣ - ٣٤ (٢) التوبة : الآية ٥

(٣) الانفال : الآية ٤١ (٤) بنى إسرائيل : الآية ٣٥

(٥) النور : الآية ٢٧

فاجلدوهم ثمانين جلدة و لا تقلوا لهم شهادة أبداً و أولئك هم الفاسقون إلا الذين تابوا من بعد ذلك و أصلحوا فان الله غفور رحيم (١) ،  
 ب - إذا رمى الزوج زوجته بالزنا و لم يكن له شهود :

قال الله تعالى : « و الذين يرمون أرواحهم و لم يكن لهم شهود إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين والخامسة أن ائمة الله عليه إن كان من الكاذبين ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين (٢) » .

٢٣- قانون المحاكمه . من الجريمة أن لا يحضر على طاب ( )

قال الله تعالى : « و إذا دعوا إلى الله و رسوله ا

منهم معرضون » (٣) .

٢٤- القوانين الاجتماعية : قانون الحجاب .

قال الله تعالى : « قل للزومات بغضضن من أنصارهن و يحفظن فروجهن و لا يبدن زينتهن إلا ما طهر منها و ليضرسن بخمرهن على جيوبهن و لا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبناءهن أو أبناء بعولتهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولى الأربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ، و لا يضربن بأرجلهن ليهل ما يخفين من زينتهن و توبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون (٤) » .

استعرضنا في الصفحات السالفة إجمالاً أن القرآن يشتمل على مجموعة من القوانين لا يستهان بها و يجدر بنا أن نقدمها في السطور الآتية حسب رقم التسلسل و ها هي بين أيديكم .

(١) النور : الآية ٤ - ٥ (٢) النور : الآية ٦ - ٧ - ٨ - ٩

(٤) ، ، ، ٣١

(٣) ، ، ، ٤٨



(١) قانون النكاح	(٢) قانون المهور	(٣) قانون النفقة
(٤) قانون الايلاء	(٥) قانون الطلاق	(٦) قانون الخلع
(٧) قانون العدة	(٨) قانون التوريث	(٩) قانون الوصية
(١٠) قانون الأقراض والرهن	(١١) قانون الزنا	
(١٢) قانون الخمر والميسر	(١٣) قانون الربا	(١٤) قانون القصاص
(١٥) قانون الشهادة	(١٦) قانون السرقة	
(١٧) قانون السلم والحرب الدولى	(١٨) قانون الخروج على النظام الاسلامى	
(١٩) قانون الحرب	(٢٠) قانون الاقتصاد	
(٢١) القانون الأساسى	(٢٢) قانون القذف	
(٢٣) قانون المحكمة	(٢٤) القوانين الاحتياطية	

هذه نموذجة ضئيلة للأحكام العملية التى نزلت الآيات فيها (١) وعدا ذلك هناك أحاديث فى الأحكام التى يبلغ عددها إلى نحو ٤٥٠٠ حديث فى أنواعها المخلفة كما ذكره ابن القيم فى «أعلام الموقعين» فكيف يصح أن يقال إن القرآن يشتمل على أحد عشر قانوناً لحسب كما قال شيلدن إيموز «Sheldon AMOS» فى كتابه «Rommon Civil Law» يبدو من قول المستشرقين أهم صمموا العزم أن لا يفوتهم إلا الحق و الصداق ، فالى الله المشتكى و هو المستعان .



(١) راحموا للتفصيل الكتب التى ألفت فى أحكام القرآن و أيضاً تفهيم القرآن للعلامة المودردى .

## دمعة حزن

على قعيد الجهاد والايمان محمد الحسنى  
أغار على العليبا بأمواله الخطب  
فأدكى حجماً داب من حرها القلب  
أصرع داع كان مصاح دعوة  
بؤججها بالور في نفسه الحب  
لها لمادها التي ترسم الهدى  
فيزداد إحصاء لها  
كدر الهدى فرع الميامين شلما  
محمد من أصغر  
و قد حشد الأفكار في ساح نصرها  
و أيد حقاً ، أجمع الشرق و العرب  
على عصاة في خسة ما لأهلها  
ذمام و كم يحلو لأحرامهم غضب  
لأمتنا و هي التي في غفولها  
تتبه و قد أودى بها و طعى السلب  
فيا بدوة الايمان معقل عره  
عزاء لكم في راحل ، شهد الرب  
بأن الآسى في موته أوقد النهى  
صواب هداها فاستند بها الكرب  
و طانت نفوس المخلصين لوزنه  
عزاء تهاوت من فداحته الشهب  
على علم كنا نرى في حياته  
حياة بها بصمو لأمتنا الورد

طواه الردى و الحرب ضد و حودنا  
 مسعرة يذكى قذائفها الحقود  
 اكل الافاعي و اعتداء مروع  
 علينا يا لله كم خسر المحد  
 بفقد نجيب عاجل الموت نفسه  
 و كان حديراً أن يروح و أن يغدو  
 ليحمل اعباء الجهاد بهمة  
 بها عاش لا يشبه للمعتدى صد  
 و لكنها الاقدار تجري بحكمة  
 و عدل من الرحمن يرضى به العبد  
 ( ابا حسن ) يا رائد الفصل و الهدى  
 عزاء من الاعماق صاع به الواحد  
 احر رثاء في أعز مهذب  
 و فيص الاسى ما زال يدمى ويشقد  
 إليك شبل كنت خير موجه  
 له نحو آفاق تحلى بها الرشيد  
 على شحمه حتى غدا رائد الهدى  
 و أثمر أجداداً بها اعترف الخلد  
 بعوز مساعيك و نل جهودكم  
 فنورك مسماكم و طاب به الجهد  
 ( أما حسن ) عثتم لنا خير قدوة  
 إذا ما الاسى أضنى وهد القوى السهد  
 رحعنا إلى توجيهم و ثباتكم  
 فهانت هموم الحزن و انحسر المد

## المرأة قبل الاسلام و بعده

— ٨ —

الاستاذ سعيد بن عبد الله عفيف الحائمي

قامت الصراية بحرب شعواء ضد الاسلام حول موضوع الطلاق . لأنها كانت تنقذ الاسلام أنه يفك الرباط المقدس بين الزوجين و يكسره . إن الله في عباده شاماً أى شأناً، يجد اليوم الصراية توافق على الطلاق أنه الطارة وتوافق أو على أقل تقدير تعتبر أن الطلاق هو الحل الاجتماعى العائلى التى لا يحصرها حصر .

ذلك أن الله خلق الذكر و الأنثى فإذا اجتمعا على الرضا و صاروا جسداً واحداً لا يجوز بعد ذلك أن يعودا اثنين . فإن ما جمعه يد الله لا يفرقه إنسان وفى ذلك يقول السيد المسيح عليه السلام لما سأله أتدع عن الطلاق : « يلتصق الرجل بامرأته ويكون الاثنان جسداً واحداً إذ ليسا اثنين بعد جسد واحد فالذى جمعه الله لا يفرقه إنسان » .

يسمح لهم إذا وقع أحد الزوجين فى الحياة الزوجية ، و لم يرد عن المسيح أى إذن بالطلاق لسبب آخر غير تلك الحياة

رى البروتستانت قد ذهبوا إلى إباحة الطلاق فى حالات قليلة أخرى عدا حالة الحياة الزوجية وإذا طلق الرجل زوجته وتزوج بأخرى اعتبر زانياً . وكذلك المرأة إذا طلقت زوجها وتزوجت غيره اعتبرت زانية وقد جاء فى انجيل مرقس ، من طلق امرأته و تزوج بأخرى يزنى عليها وإن طلقت امرأة زوجها و تزوجت بأخرى تزنى (١)

(١) النبى الخولى : المرأة بين البيت و المجتمع

تنقسم أوربا إلى ثلاثة أقسام مختلفة حول قبولهم الطلاق :

١- دول غربية توافق على فكرة الطلاق وتوجب ألا يكون بدون الفراق البدنى ،

و من هذه الدول : السويد و النرويج و البرتغال و رومانيا و سويسرا و ألمانيا و روسيا

٢- دول غربية أخرى توافق على الفراق الجسدى دون الطلاق ومن هذه الدول : أسبانيا و إيطاليا .

٣- دول غربية ثالثة توافق على الاثنين : الطلاق و الفراق الحسمى ومن هذه الدول : فرنسا و بلجيكا و بريطانيا و الولايات المتحدة الأمريكية و بعض دول الكتلة الشرقية .

ماذا يقصد بالفراق البدنى أو الحسمى ؟ :

الفراق هو الاصطلاح الذى اعق عليه الاوربيون بالاستعمال و يقصدون بذلك أن يفترق كل من الزوجين عن الآخر إلى الأبد . و يعتبر المجتمع المراة أنها ما زالت زوجة لعلها السابق قصرت مدة الفراق أم طالت . و يكون لكل واحد منها الحق كل الحق فى القيام بكل ما يريد دون تدخل الآخر ولو بست شقة ، اللهم إلا الزواج فعلا فلا يحق لأى واحد منهما الزواج بأى شخص آخر ، و يطبق هذا فى كثير من المجتمعات الأوربية .

### الاسلام و الطلاق

و إذا عدنا إلى الاسلام فالتا نجد أنه لا يعطى المراة حق الزواج لحسب ، إنه يعطيها حق الطلاق كذلك ، و بما أن دين الاسلام هو دين الفطرة التى فطر الله الناس عليه فالتا نجد قد قيد الطلاق بقعود لصالح العارفين المعنيين بالامر ، وليس يخاف على كلذى لب حكيم أن فترة المراهقة و الشباب هى فترة الطيش و التسرع فى كل شئ ، إذ يتأثر الشاب بأذى شئ كثيره به و يؤيد التاريخ كلامنا هذا إذ نرى

المرسلين و المصلحين يقع جل اهتمامهم على الشباب أكثر منه على الشيوخ و لهم فى الاسلام هم مادته

نذكر هنا بعض الخطوات التى يجب اتخاذها قبل اتخاذ ذلك القرار الخطير :  
الطلاق ، فقول إذا كان قد نص فى عقد الزواج أن للمرأة حق طلاق نفسها دون اللجوء إلى رفع القضية ضد زوجها ( عصمتها بيدها ) إذا الناس على ما اتفقوا عليه ،  
أما إذا لم يكن هناك نص صريح فى العقد فانه يطلب منها أن تقدم الشكوى ضد زوجها  
تذكر فيها الأسباب التى دعتها إلى المطالبة بالفراق و على الزا

و يت فى الأمر حسب الشرع الحنيف هل الحق لها أو ء

و قد يسأل سائل : لماذا قيد الاسلام المرأة فى الف

على الغارب ألا يعتبر هذا إجحافاً بحقوقها ؟ هل يعرف هذا القائل أو السائل المديرم  
أن المرأة تفرز هرمونات مرتين فى الشهر و هى هرمونات الأمومة و هرمونات  
الأنوثة ؟ و كل من هذين النوعين له تأثير خاص على قراراتها و تصرفاتها وخاصة  
عند ما تصل هذه الهرمونات ذروتها فى اليوم الرابع عشر أو الخامس عشر .

كما أخذ الاسلام فى نظر الاعتبار أن المرأة تكون عاطفية أكثر من الرجل  
الذى يستعمل عقله فى كثير من الأمور أكثر من المرأة ، إذ أننا نراها فى كثير من  
الأحيان تندفع نحو شئ معين دون روية ، اقرأ معى الآيات السكرية :

• وإذا طلقتم النساء فلاهن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ،

ولا تمسكوهن ضرراً لتعتدوا و من يفعل ذلك فقد ظلم نفسه و لا تتحدوا آيات  
الله هزوا و اذكروا نعمة الله عليكم و ما أنزل عليكم من الكتاب و الحكمة يعطكم  
به واتقوا الله واعلموا أن الله على كل شئ قدير ( الآية ٢٣١ من سورة البقرة )

• يا أيها النى إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن و احصوا العدة ، و اتقوا  
الله ربكم - لا تخرجوهن من بيوتهن ، و لا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة

و تلك حدود الله ، و من تعد حدود الله فقد ظلم نفسه - لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً ( الآية الأولى من سورة الطلاق ) .

و إذا طلقتم النساء و قارن انتهاء العدة فالواجب عليكم أحد الأمرين إما إمساك لها بالمعروف أى تراحمها لمصمتك بالمعروف وعدم إيذاء أو فراق بمعروف من غير إلحاق ضرر بالمطالعة ، و لا تراحموهن بقصد إلحاق الضررهن و الإيذاء لهن للجشوهن إلى الفدية و دفع المال لهن و لا شك أن هذا اعتداء منكم عليهن و من يفعل هذا الفعل المنهى عنه بأى أسلوب وعلى أى شكل فقد ظلم نفسه وعرضها لعذاب الله و غضه ( ١ )

ويروى عن رسول الله ﷺ أنه قال :

أعص الحلال إلى الله عز و حل الطلاق ( رواه أبو داؤود ليس منا من خب امرأة على زوجها أو عدأ على سيده ( رواه النسائى ) ، لا تسأل المرأة طلاق أختها لتستعزع صفحتها و انتكح فإما لها ما قدر لها ( رواه الأربعة ) ، أيما امرأة سألت زوجها طلاقاً من غير بأس شرام عليها رائحة الجنة ( رواه أصحاب السنن ) ما بال أحدكم يلعب بحدود الله يقول قد طلقت ، و قد راجعت أيلعب بكتاب الله و أما بين أظهركم ( رواه النسائى ) .

كل هذه الأحاديث وكثير غيرها تدل دلالة واضحة على أن الزواج رباط مقدس بين الزوجين فلا يجب أن يسئ الناس استعماله وإذا حدث مثلاً زواج غير موفى ومأهلهما أن يفترقا حسب الشريعة الاسلاميه السمحة .

كان من عادات الجاهلية العربية أن الرجل يحلف أن لا يدخل على زوجته وأن يعيشا كزوجين ، و قد يتركما فى هذه الحالة معلقة إلى ما لا نهاية له لا هى زوجة له و لا هى مطلقة ، و قد يحدث فى بعض الأحيان و بعد نقاش طويل

و تدخل الناس بينهما و بوساطة قوية أن يوافق الرجل على طلاقها . و استمرت هذه الحالة إلى الأيام الأولى من الاسلام و مرت فترة طويلة إلا و نسمع ذلك الداء الرمانى بجلجل فى كل ناحية منادياً المؤمنين بهذا النداء الآية ٢٣١ من سورة البقرة الآية الذكر .

لقد عالج القرآن الكريم خطوات الطلاق كلها و لم يترك مجالاً للعلاج بهذا الحق ، اقرأ مثلاً من الآية ٢٢٤ إلى الآية ٢٣٧ من سورة البقرة والآيات الأولى من سورة الطلاق نجد فيها كثيراً من الأحكام المتعلقة بالطلاق  
المثال الآية ٢٢٨ من سورة البقرة التى نقتبسها أدناه كيف  
الكريمة تلك المسألة العريضة .

« و المطلقات يتبرص بأنفسهن ثلاثة قروء ، ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله فى أرحامهن إن كن يؤمن بالله و اليوم الآخر و يعولن أحق بردهن فى ذلك إن أرادوا إصلاحاً و لمن مثل الذى عليهن بالمعروف و للرجال عليهن درجة و الله عزيز حكيم » .

هذا الحكم حكم المرأة المطلقة هو للمرأة التى تنجس لاهى كسيرة يائسة من الحيض و لاهى صغيرة لا تعرف الحيض بعد ، يجب أن تكون حرة و غير حامل لحكمها هو يمتد ثلاثة قروء أما من لا تنجس فتعتد ثلاثة أشهر ، والحامل عدتها وضع الحمل و الأمانة عدتها قرءان .

و يجب عليها ألا تكتم شيئاً مما فى رحمتها من حمل أو حيض أن تستحب إلى طلب زوجها بالرجعة بشرط أن يكون المقصود بها الإصلاح والخير لهما لأن الاسلام حريص على بقاء رباط الزوجية .

أما الزوجة التى توفى عنها زوجها فعدتها أربعة أشهر و عشرة ، لماذا ياترى



هذه التفرقة في المعاملة بين الزوجين تسمحون للرجل أن يتزوج بعد طلاقه لامرأته أو وفاتها مباشرة و تقيدونها لتبقى ثلاثة قروء أو ثلاثة أشهر و عشرأ أو أربعة أشهر و عشرأ ٤ .

السبب في ذلك بسيط كل الساطة : إن المرأة هي التي تكون حاملا وليس الرجل ، ولكي لا يكون هناك اختلاط في الرحم أو شبهة فقد أعطى الاسلام هذه المهلة للمرأة ليتبين الحمل خلال المائة يوم من يوم طلاقها و أعطاهما مهلة شهر أكثر من مدة الطلاق - وذلك بعد وفاة بعلمها لأن فيها ما فيها من الأمور المعقدة مثل الميراث و ما يترتب عليها من مسائل - اقرأ الآية ٢٢٨ من سورة البقرة مرة ثانية تجد فيها النص الرباني : « و لا يحل لمن أن يكتب ما حلق الله في أرحامهن إن كن يؤمن بالله و اليوم الآخر وبعواتهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحاً » لنرى التربية الرأبنة .

يجب أن تكون الحياة العائبة حياة رخاء و تفاهم وطمأنينة و وثام فاذا حدث أى شئ بعكر و يعرقل صعو هذه الأمور ، يجب أن تتخذ أربع خطوات تصدد المشكله التي سدت العرقلة هذه ، والخطوات الأربع هي : (١) النصيحة الشفوية (٢) توقيف العلاقة الزوجية (٣) الضرب البسيط (٤) تشكيل المجلس العائلي لحل الخلافات التي نشبت بينهما .

لا يجب على أحد الزوجين أن يفقد نوازه و وعبه أو أن يغضب و أن لا تكون هناك مصايقة أو تهكم أو استبداء بينهما يلزم كل واحد منهما أن يكلم الآخر أمام الأحاب و لا يذكر أحدهما للآخر من أخطائه الماضية لأنها تكون عادة قد مر عليها دور السببان و أصبحت نسباً مسياً و يجب على كل واحد منهما أن يتذكر أن الله معهما و هو يعرف ما نعل و ما نخفي .

## العالم الإسلامي

- ★ صور و أوصاف
- ★ ياشاب الاسلام
- ★ رابطة العالم الاسلامي تستنكر تصريحات الحوميني
- ★ مؤتمر الاعلام الاسلامي تعقده رابطة العالم الاسلامي في اندونيسيا
- ★ « رجال الفكر و الدعوة » المجلد الرابع .

### ما هكذا تورد يا سعد الابل

بقلم الأستاذ محمد ا:

لقد عرف المسلمون الاولون الجوهر الحقيقي من حياتهم ،فصل الهداية الربانية  
السمحاء التي نقلها إليهم رسولهم العظيم محمد ﷺ فوضعوا نصب عيونهم مبادئهم  
ومثلهم و آثروا النفع الآجل الكبير على النفع العاجل الحقير ، ورفضوا راية الحق  
و الكفاح و جسدوا في ذلك حياتهم ، فآلوا ما يستحقونه على ذلك من النجاح  
و التقدم والمجد ، و فتحوا العالم بمجاهداتهم حياً و بارشادهم حياً آخر ، و لم يكن  
زحفهم الكاسح المقدس لتصدده أو تحول في طريقه أى طاقة من الطاقات البشرية  
المعاصرة وبقى لهم هذا العز و السلطان قروناً عديدة من الزمان ، و لازال نحن  
إلى اليوم في أطراف عالمنا الاسلامي و غير الاسلامي نجنى ثماره و نأكل من ذلك  
المجهود ، و ليست كرامتنا في نفوس غيرنا مع كل صآنتها إلا مقتنسة من تلك  
الكرامة القديمة و منسوبة إليها .

ولكن هل يفننا هذا العز و المجد و السلطان الذي نألع إلى آخر حد من  
الضعف و الزهن بعد المسافة التي وقعت بين ماضى أسلامنا و حاضر أمتنا ، إنها

مسافة ليست ممتدة فى السنين و الأزمان كما هى ممتدة فى الأخلاق و مبادئ الحياة إنما كان ديدنهم الحد و الصرامة و العمل و أما ديدنا فهى الغفلة و التهاون و الكسل .

لقد بدأت أوربا منذ عدة قرون تنغم على 'تحلقها' فى مجالات الحياة ، فبدأت تهتم بجانب الجد و الكفاح و ذلك فى الوقت الذى بدأما نحن المسلمين فى التهاون و الإهمال فما تعاقبت عليها و عاينا قرون إلا بلغت هى إلى منتهى القوة و التقدم و الرقى و بلغنا نحن إلى الحضيض فى كل ذلك ، إنها و إن لم تكسب فى انتصاراتها المادية خيراً فى دينها و ذلك أعظم حرمان لها من الخير السرمدى الدائم ، و لكنها كسبت كل خير فى ماديتها و دنياها ، أما نحن فقد خسرنا فى كلا الجانبين فلا على ديننا حافظنا ولا على قوتنا أبقينا ، لقد خسرنا فى معركة الحياة مع أن تاريخنا الماصى حفز دائماً و يحفز مممنا و يهز مشاعرنا ، و أما أوربا فليس لديها تاريخ قريب يحفز مممها أو يهز مشاعرها ، ولكنها قامت بحساب دقيق لأمور دناها و جدت كل اهتمامها و جهداها فى خير مجالاتها وهو مجالان للعلم و الصناعة فكفت أوربا على ترقيتها و استغلالها غير مقصرة فى ذلك عن بذل كل طاقاتها و لا واقعة دور الوصول إلى أمد مدى فيها ، فالت بذلك من تحقق آمالها ما يصعب على التصور و جت بها قوة عظيمة من الطاقات المادية ، و ثراء طائلا من المال و وسائل الراحة و عزاً و سلطاناً مما له شوكة و مهابة عظيمة .

أما الأمة الاسلامية ذات التاريخ المجيد السابق و العز التلبد الماضى فبالعكس من أوربا أصبحت تعاني كل ذلة و خسارة بتأثير ما فضته و تقضيه من حياة الغفلة و التهاون و عدم التعقل للاوضاع التى تحيط بها و الحقائق التى لا يمكن غض النظر عنها ، و منها منقوط أرض فلسطين المقدسة فى أيدي اليهود و هم الذين عرفهم الناس فى تاريخهم الأخير بكل مهانة و ضعف ، و لكنها عندما قاموا بالمعركة

مع المسلمين كانوا أكل عتاداً وأقوى نظاماً وأشدّ اهتماماً بالمصالح الكبيرة الأساسية من هؤلاء المسلمين الكثرين الذين كانوا يحيطون بدويلة اليهود الصغيرة الدخيلة ، ولكن الانتصار ليس تألياً لواحد إلى الأبد إنما هو تابع لحانب الحد و الاستعداد و النظام فكان لأصحابه ، ولم يكن لأصحاب التهاون و الاحلام إلا الهزيمة .

لقد أمر القرآن الكريم المسلمين بكل استعداد لمواجهة الأعداء و هو قوله « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل رهبون به عدو الله وعدوكم » .

وقد ورد في الحديث الشريف تسلحوا بأسلحة أعدائكم

أن تتخذ هذين الارشادين الجليين القاعدة و الأساس لكل

مهما منطلقنا إلى الجهاد مع عدونا ، فهل فعلنا ذلك ؟ حتى

الكره على يد إسرائيل .

إن بلاد الاسلام بما فيها البلاد المحيطة بإسرائيل لا تزال إلى اليوم تعيش حياة الراحة و الترهل و التهاون في الوقت الذي لا يقصر عدوها في اختيار حياة الجد و الحزم و العمل ، إن كل شئ في بلاد الاسلام يدل على أنها بلاد لم ترزأ في كرامتها ، ولم نخسر معركة من معاركها ، ولم تر العار في حياتها ، فلا نجد فيها إقبالا على الاعداد القوي ، والتفاني في سبيل التربية و الاحكام و السعى في طلب الاكتفاء الداني في المعدات والعتاد وفي كل ما تتطلبه حياة الأمة من واحداث المعيشة والقناعة بالقليل وبما لديها مستغنية عن الكثير الذي هو لدى غيرها ، بل إننا نجدها بالعكس من ذلك غارقة في صور من الحياة كانت أكر سبب للهزيمة أمام العدو ، إن أمة الاسلام تريد الانتصار ، ولكنها لا تستطيع أن تغير من صور حياتها التي أنت عليها بكل بلاء وأفضت بها إلى الهزيمة و العار .

ما هكذا تورد يا سعد الابل

أوردها سعد و سعد مشتمل

## يا شباب الاسلام

الاستاذ عصام العطار

يا شباب الاسلام في سوريا وفي كل مكان من الارض .

يا طلائع الحق و العدالة و الحرية و الكرامة و الجهاد .

يا طلائع الاسلام العظيم .

لانى اتوجه إليكم في هذه اللحظات الخطيرة من تاريخ الاسلام و المسلمين في سورية . . هذه اللحظات التى يدج فيها إخوانكم و آباؤكم ، و تنتهك فيها أعراض أمهاتكم و أخواتكم ، و يداس فيها قرآنكم بالأحذية و الأقدام . . هذه اللحظات التى بلغ فيها الحكم الطائفى العميل ذروة إجرامه و عدوانه و شرسته للقضاء على الاسلام و المسلمين الصادقين ، و على كل قيمة من القيم العليا ، و على كل إنسان حر كريم ، و لارهاب الشعب - كل الشعب - فى الداخل و الخارج ، بالمذابح الجماعية ، و التعذيب الوحشى ، و التمثيل الشع و بالأحياء و الأموات ، و قتل الشيوخ و النساء و الأطفال و اغتيال المعارضين من كل اتجاه . . حتى لا يرتفع صوت حر يكشف الحقيقة و يعرى الطاغوت و يحفر إلى التحرر و الخلاص . . و لا يبق إنسان حر يرفض العبودية و الاجرام و الفساد و الحيانة المكشوفة أو المستترة و المتاجرة بالبلاد و العناد فى أسواق الغرب و الشرق .

يا شباب الاسلام فى سورية و فى كل مكان . . لانى اتوجه إليكم جميعاً دون تميز . . اتوجه إليكم حركيين و مستقلين ، أفراداً و جماعات . . اتوجه إليكم بقلبي و فكرى و كلمتى و كل كيانى ، و أدعوكم دعوة خالصة لله عز و جل : أن ترتفعوا فى هذه اللحظات الرهيبة الحاسمة فوق الصغار و الأهواء المفرقة ، فوق المخاوف

والشدائد ، فوق المطامع و المنافع التى تقعد بكم و تصرفكم عن الواجب الاسلامى الكبير ، و عن الجهاد المفروض فى سبيل الله عز وجل .

يجب أن ترتفعوا يا شباب الاسلام فى هذه اللحظات إلى مستوى إسلامكم و مهمتكم و عصركم ، و إلى مستوى حاجة الاسلام و المسلمين فى معركتهم المصيرية المقدسة ضد الطغیان و الطاغوت فى سورية و فى سائر أنحاء وطننا الاسلامى . .  
و يجب أن تكونوا كلكم معنا فى معركتنا الاسلامية و التاريخية الراهنة فى سورية لتحطيم الدكتاتورية الطائفية الاحرامية العميلة ، و إقامة الحياة الا

الاسلامى الذى يحمر أبناء أمتنا و وطننا المظلومين المستضعفين ا  
أو غير مسلمين - من العبودية و الهوان و الظلم و الحرمان و  
لهم جميعاً الحرية و الكرامة و العدالة و الأمن . . و يحمر أمتنا و  
الهبة الغربية و الشرقية ، و يمكنها من أداء دورها العتيد فى خدمة قضية الحق  
و العدالة و الايمان و الانسان فى هذا العالم و العصر ،

أما أنتم أيها الحكام الطانفيون . . أما أنتم أيها القتلة المجرمون . . أما أنتم أيها  
الصوص الفاسدون . . أما أنتم أيها الفجرة الخونة المستهترون . . أما أنتم الذين  
تهددون و تتوعدون ثم تهددون و تتوعدون . . فأننى أنحداكم  
أنحداكم فى كل مكان و كل ميدان . . و أنحدى عناصر القتل و الاجرام التى  
تبشونها فى كل مكان .

إننى على استعداد للموت ألف مرة - و لبس مرة واحدة خشب - لبتنصر  
الاسلام و يتحرر الانسان .

إن استشهدنا - يا جاهلون - يرفضنا ذلك إلى جنة الخلد ، ويهوى بكم - يا مجرمون -  
فى دركات الجحيم .

فاقضوا - أيها الفراغة الصغار - ما أنتم قاضون ، إنما تقضون هذه الحياة الدنيا . . . و النصر فى النهاية للإسلام ، و لنا أو لمن بعدنا بالإسلام .  
و سنبصر ماذن الله . . . و سنبصر بنا الحق و العدل والخير فى بلادنا و فى الدنيا ، و سنبصر بنا الإنسان حيثما كان .  
و ما النصر إلا من عند الله ، إن الله عزيز حكيم .

★ تالفت مجلة البعث الإسلامى رقية الاستعمار التالية من معالى الأمين العام  
لرابطه العالم الاسلامى :

اطاعت رابطه العالم الاسلامى على ما نشرته حريدة « الرأى العام » الكويتية فى عددها الصادر يوم الاثنين الموافق ١٧ شعبان ١٤٠٠ هـ ٣٠ حزيران يوليو ١٩٨٠ على صفحتها الأولى تحت عنوان « الحمى يقول » المهدي المنتظر سيظهر ويحقق ماوعز به جميع الأنبياء حتى الى محمد ﷺ . و نصه :

إن الأنبياء جميعاً حاؤا من أجل إرساء قواعد العدالة فى العالم و لكنهم لم ينجحوا و حتى إن الذى بدأ خاتم الأنبياء الذى جاء لإصلاح البشرية و تنفيذ العدالة لم ينجح فى ذلك فى عهده وإن الشخص الذى سينجح فى ذلك و يرسى قواعد العدالة فى جميع أنحاء العالم ، و يقوم الإحراجات هو الامام المهدي المنتظر ، (جاء ذلك فى الكلمة التى وجهها الحمى فى ١٥ شعبان ١٤٠٠ هـ وأذيعت من راديو طهران )  
و حدث إن هذا التبريح المسبوق إلى الحمى يعارض معارضة صريحة للعقيدة الاسلاميه و مبادئها الخفيف فان رابطه العالم الاسلامى تستنكر بشدة هذه التصريحات لما تحويه من مناقضة صريحة للإسلام ، و ما جاء به القرآن الكريم والسنة المطهرة و ما أجمع عليه أئمة المسلمين و علماءهم . . كما أنه لم يصدر تكذيب أو نفي لهذه التصريحات من طهران رغم ما تحويه من إنكار لتعاليم الكتاب والسنة

و إجماع الأئمة من أن نبينا محمداً ﷺ هو خاتم الأنبياء والمرسلين وهو المصالح الأعظم للبشرية جمعاء ، حيث أرسل بأكل الرسالات وأتمها قال تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام ديناً » .

و قال تعالى محاطاً بـه ﷺ « و ما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » و قال عليه الصلاة والسلام ، تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تصلوا أبدأ كتاب الله و سننى .

و قال عليه الصلاة والسلام « تركتكم على المحجة البيضاء

عنها إلا هالك » .

سأل الله سبحانه و تعالى أن يحبسنا مراق العتق ما -

وأن يرشدنا إلى طريق الصواب و يلهمنا سبيل الرشـد و لا حول و لا قوة إلا بالله العلى العظيم ،

★ رابط العالم الاسلامى تعقد مؤتمر الاعلام الاسلامى الاول فى مدينة حاكـرتا

عاصمة إندونيسيا فى الفترة بين ٢١ - ٢٧ شوال ١٤٠٠هـ الموافق ١ - ٧ سبتمبر ١٩٨٠م ، وجهت دعوة للحضور فيه إلى رجال الفكر الاسلامى و رؤساء الصحف

الاسلامية ، و المعنيين بالدعوة الاسلامية و الاعلام الاسلامى فى العالم ، كما

وصلت الدعوة للحضور فى المؤتمر إلى سماحة مولانا الشـح أبى الحسن على الحسنى

الندوى عضو المجلس التأسيسى للرابطة و رئيس ندوة العلماء الام .

و تلقت مجلة البعث الاسلامى دعوة للحضور فى المؤتمر ، و برحى أن يمثلها

فى المؤتمر رئيس تحرير المجلة .

★ أصدر المجمع الاسلامى العالمى المجلد الرابع لكتاب « رجال الفكر والدعوة ،

لسماحة الشيخ السيد أبى الحسن على الحسنى الندوى ، وهذا الجزء يختص بحياة الامام

الربانى مجدد الألف الثانى الشيخ أحمد بن عبد الأحـد السـرهـندى ( ١٠٣٤م ) ذلك الرجل



العظيم الذي قبضه الله سبحانه وتعالى لمحاربة البدع والأفكار الزائفة الالحادية التي انتشرت في الهند أيام الامبراطور المغولي جلال الدين « أكبر » ، الذي عرف بمروقه عن الدين ومحاربه الاسلام و الأفكار و العقائد الاسلامية ، و تولى نشر الهندوسية و الكفر في أيام دولته ، وكان قد زرع ببيان الدين الحنيف في عهده ، و أساء ظن المسلمين بعقائدهم مع انتصاره للعقائد الهندوسية ونصره لآئمة الكفر والزندقه ، هالك ظهر الامام الرباني مجدد الآلف الثاني و قام باصلاح واسع في مجال تجديد الدين الاسلامي في الهند ، و لم يصبر حتى عاد الأمر إلى نصابه و الماء إلى مجاريه .

ذلك هو الامام الرباني الذي لا يعرف عنه الناس كثيراً في خارج الهند ، و لا يزالون يجهلون مواقفه الجريئة وعمله الاسلامي الضخم في تاريخ الهند الديني . و الكتاب باللغة الأردية ، و سينقل إلى اللغات العالمية الكبرى مثل العربية و الانجليزية باذن الله تعالى ، و سوف ننشر حلقات الكتاب معربة على صفحات « البحث الاسلامي » من العدد القادم ، إن شاء الله تعالى .

## العدد القادم

العدد القادم سيصدر باذن الله تعالى في شهر ذي الحجة الحرام و سيكون ذلك عدد محرم ١٤٠١ هـ إن شاء الله و يحتوي على مواد إسلامية ، و أخرى على ما يتعلق بالقرن الخامس عشر الهجري الجديد ، نرجو قراءنا الكرام أن لا يترقبوا المجلة في الشهر القادم ، و إلى اللقاء باذن الله تعالى .

التحرير



أبو الحسن الندوي

# إلى الإسلام من جديد





# البعث الإسلامي

A-18  
6.1.57

مؤسسة الوحي

الى الاسلام من جديد



البعث الإسلامي



تصدرها : ندوة العلماء ، ( لاهور ، الهند )



## المنهج الاسلامى

المذهب الاسلامى ، منهج مستقل ، منهج مختلف ، منهج أصيل ليس بينه وبين المذاهب الوضعية وجه شبه أو نسب ، فبينما المذاهب الأخرى أو الديانات السائدة الأخرى . تختلط مع الشعوب البشرية العامة فى سوق إعادة والمعدة ، وتجتمع معها على مائدة واحدة . ، تدمج معها بملذات الحياة المحرمة بحرية عامة . نرى الاسلام يعصا " " -

من أول الطريق احـ

علی دین الله واستمساک

## الباطلة و الدعوات المر

عما جاء في الحديث الشريف من حذره اليهود والنصارى  
والتشديد على الهى عن متابعتهم ولو فى الأمور العادية  
البسيطة « و تحسونه هينا و هو عند الله عظيم » .  
محمد الحسنى ( رحمه الله )

المجلد الخامس والعشرون  
25(4)

## العدد الرابع

● محمد ۱۴۰۱

● نوفمبر و ديسبر ۱۹۸۰م

## Nadwat-ul-Ulama

Po. Box 93

**Lucknow (India)**

البعض

شهرية اسلامية جامعة

انسانا نفيده الله و الله  
الله ساد محمد الحسني (عليه السلام)  
في حرم ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م

رئاسة التحرير :

محمد بن عيسى السدي

ملاحظه رشید النذوی

### المراسلات :

الْبَعْثُ لِأَسَاقِي

فدوة العلماء ص ۹۲  
لکھنؤ — الہند

# في هذا العدد

٢

سعيد الأعظمي

القرن الخامس عشر الهجري الحديدي  
قرن الاسلام من جديد



## التوجيه الاسلامي



- ١٥ مصيلة الشيخ عبد السلام القدواني الدوي  
١٧ سماحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الحسني الدوي  
٢١ الدكتور محمد معروف للعوالي

الايان والعلم أهم أساس حياة المسلم  
حمة عظيمة وهتوة كريمة  
موقف الاسلام من العلم



## الدعوة الاسلامية



- ٣٥ العلامة الدكتور السيد سلمان الدوي  
٣٨ سماحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الحسني الدوي  
٤٨ بقلم المر - يوم الاستاد عبد الحسني

رسالة السلام في دين الاسلام  
وذايا لانسان في المجتمع المعاصر  
جامعة الشريعة



## دراسات وأبحاث



- ٥٣ للعلامة عبد الحسني الحسني مدير ندوة العلماء السابق  
٦١ الدكتور عبد الكريم زيدان

بحث قيم في الوجود ومعها، ر أواعه  
ردود على شبهات حول شئون اجتماعية



## الفقه الاسلامي



- ٦٨ محمد صدر الحسني الدوي  
٨٠ الأح محمد مير قمر

شهاد حول الفقه الاسلامي

حكم المصاحف و السلام على الامام بعد الصلاة



## المراة



- ٨٢ الأستاذ سعيد س عبد الله سيف الحاتمي

المراة قبل الاسلام و بعده



## صور و أوصاع



- ٨٨ واضح رشيد الدوي

مصانع حربية لانجاح معدات الحار الآلة



## المسلم الاسلامي



٩٣

مؤتمر الاعلام الاسلامي الأول محاركتا

٩٦

يا شعنا المؤمن الآتي

٩٨

الدكتور أحمد الشراصي الى رحمة الله

٩٩

مصيلة الشيخ غر الحسن في دمة الله

١٠٠

الحامي طمر أحمد الصديقي في دمة الله

بسم الله الرحمن الرحيم

## القرن الخامس عشر الهجري الجديد

• قرن الاسلام من حديد

من خلال أحداث خطيرة سجلها التاريخ على مدى الأشهر الأخيرة لعام ١٤٠٠ هـ يطالع علينا القرن الهجري الجديد .

فان حدث تهويد القدس وتحويلها إلى عاصمة يهودية أبدية أخطر موجات النكبات و المآسي التي مزرت على المسلمين .

و التي كانت سبباً مباشراً لا سراع بعض الجهات المسؤولة في العالم العرب بعد إعلان الجهاد ضد إسرائيل ، و قل أن ينال هذا الاعلان الهام طريقه إلى التنفيذ قرع آذان المسلمين نأ صدامات مسلحة بين إيران و العراق ، استمرت إلى مدة غير قصيرة و تحولت إلى حرب ساخنة دموية أدت إلى خسائر فادحة من كل نوع ، هذا بالإضافة إلى حالة ذعر نفسي و توتر عصبي كانت تسود على عتدة دول إسلامية ، وعاشها المسلمون في وضع متغير بين مقاومة باسلة ، و روح نائرة من الجهاد و الشهادة .

من خلال هذه الأحداث القاسية وأخرى غيرها ، يطالع على الأمة الإسلامية القرن الخامس عشر الهجري الذي تزقبه الأمة منذ فترة طويلة ، وتعلق به آمالاً وأحلاماً ، و تمنى أن تستقبل فيه رسولا للأمن والسلام وسفيراً للحب والوفاق ، و تجد فيه قائلاً إلى ساحة العز والسعادة و منطلقاً نحو الاسلام من جديد .



ولا يسعنا هذه الماسة التاريخية العظيمة أن تناسى ما حدث فى الحرم المكى الشريف مع مطلع العام الهجرى الحدي ١٤٠٠ هـ من اعتداء خارق . على يد شرمة قليلة من المسلمين المحرفين اتخذتها الجهات المتآمرة آلة لانتهاك حرمة أقدس المقدسات التى ينتمى إليها المسلمون فى العالم كله عاطفة و إيماناً . و مجرد انتزاع هبة هذا الحرم العظيم وإحراج قدسيته من قلوبهم يهد لها الطريق إلى تحقيق مآرهما الحيثية فيما زعمت ، غير أن هذه العملية الخفاء التى أشهت فى النوايا السيئة بعملية « أبرهة » المحبون ، لم تصمد أمام إرادة الله لإزاء بيته ومع حرمة ، وبات بالفشل الذريع ، ولقى المحرمون مصايرهم من غير تأجيل فى القصية .

ولكن المؤامرة ضد العيرة الدينية لم آتته ماسدال الستار على المسرحية الفاشلة وتجربة الحرم الشريف بل تنوعت وتوسعت وأكب الخبراء المتخصصون فى هذا الص على تعميق حدودها و تعييدها بحكمة بالغة و بألوان مختلفة ، و اتفقت كلمة الدول الشرقية و العربية على هذه النقطة وتضافرت جهودها فى هذا المجال بالذات . والواقع أن ما تجدد بعد ذلك من أحداث الشقاق و التناق فى صفوف المسلمين ، و ما استحدث من أساليب القمع والارهاب ، والتكتيك الحدي لضرب المسلمين على المستوى العالمى ليس مما يحى على متابعى الأحداث و متسعى الحقائق الراهمة .

لقد ترأى هذا النشاط الهدام لدى العرب والشرق والتركيز على تجريد المسلمين عن ثرواتهم المادية و المعنوية مد أن برروا كمصر مهم جداً على أفق العالم الأسمى ودخلت دولهم المنتجة للترول فى سباق الاقتصاد العالمى كمصو، له من الأهمية مالا يستهان به . فمن أهم ما أهم الغرب والشرق غير المسلم هو أن يحكم كل واحد منهما قضته على هاتيك الدول ويضعف سلطانها على منابع ثرواتها وحيراتا ، ورغم أنه لا يملكها و لكنه يحاول أن يتصرف فيها و يمتلك زمامها الاقتصادى فيمل عليها إرادته فى صوء مصالحه ، مع إصعاف ثقتها بالدين وصلتها بمنع القوة وإقصائها عن

مركزه الاصيل فى الحياة الاجتماعية والسياسية من غير أن نشعر هى نأى شئ من ذلك و لو لا أن الغرب والشرق لقيا بجاحاً كبيراً فى مخططاتهما ضد الاسلام والمسلمين لم يوجد هناك فى العالم الاسلامى روحه خاص تلك الدلائل الفكرية والقلقل الاجتماعية والسياسية . ولم تشغل شعوبه ثورات واشتباكات . ومعارضات على المستوى الشعبى ضد الحكام المتطرفين وتصعية العناصر الحرة من الجماهير المسلمة ، أمر من هؤلاء الحكام . إلى غير ذلك من مكبات مخزيات . مما يتكسر له رأس الحياء ويتسدى له حين الغيرة هذا وهاك حواب أخرى عديدة شغلت أفكارها و قواها

وطاقتها من و حتمها الصحيحة إلى ما لا يهم المسلم من أمور نفعا فى أى مجال جوى . و كان ذلك حسارة لا تموص

المريضة إلى أحرار الجسم الصحيحة ، وأغلقت عليها أبواب احد و الصدق و العفاف . و الزاهة و السمو ، والفصيلة و الورع . و بالتالى أعدت المرء المسلم عن مكائته الحقيقية ، وأوهت علاقته بالاسان . و الكون و الحياة . و حوّلته إلى كائن مادي تحت . لا يهمه إلا المعدة و المال ، و لا يتسع نفسه للحنطة إلا غداه مادي ، ولا يهكر إلا فى أساليب الاقتصاد والتجارة التى تدر عليه أرباحاً لا تنهى . و تعدق عليه قاطير مقنطرة من المال و المتاع .

و لكن الاسلام حينما يشجع حياة الحد والكفاح و يطالب المسلم بالكسب الحلال و الاشتغال بالتجارة و أمور المعاش فانه لا يبيع الاسراف فى كسب المال و لا يرضى بادخار الكنوز . وإنما يطالب بالاقتصاد فى كل ذلك . و يحت على الاتزان فى الأمور الدنيوية فضلاً عن أمور الدنيا ، إنه يمد الحل و الحشع و النهامة الرائدة فى الحانف المسادى ، و يترقب أن يرى المسلم عادلاً متزناً لا فيما يتعلق بدينه و حسب ، بل فيما يتصل بحياته المادية ، و قد أشار الرسول ﷺ إلى

هذا الجانب المهم فيما روته كتب السنة في معنى القصد و العدل و تأمين الأرواح و الأموال ، و صيانة الحقوق من كل نوع . .

ومن ثم فما أجدر بالامة الاسلامية وهي تسعد باستقبال القرن الهجرى الحديدي - وهو حدث تاريخي غير عادى لا يقاس على أحداث التاريخ العادية - وتعلق به آمالا صالحة فيما يحدد النشاط والقوة ويعيد إلى المجتمع الانسانى الاعتبار والقيمة . أن تدرس حياة صاحب المحررة ﷺ من حديد ، تدرسها من زاوية الحياة الحديدي و في ضوء ما يمر به العالم المعاصر و يواجهه من قضايا ، و أحداث و تحديات وفلسفات ، عسى أن تجد فيها صالتها ، فتسعف الأحيال و الشعوب التي تعاني من صراع نفسى شديد ، وتسعى باحثه عن علاج لأدوائها التي استعصى عليها دواؤها . إن هذا العالم الحديث لا يختلف في التيه و الحيرة عن العالم القديم الذي سبق الاسلام و عاش في ظلام و جهل و فوضى ، فادا كانت الديانات و أصحابها لم يتمكنوا من إخراجه من ذلك الظلام قديماً فان الأيدلوجيات الحديدي والفلسفات العلمية الحديثة لم تتمكن من تحويل العالم الحديث أمساً وهدوءاً ، و من توجيه سعادة و طمأنينة إليه ، أما العلم الحديدي و الصاعات العملاقة والانداعات الواسعة المدى فأى شئ من ذلك لم يوفر له راحة نفسية ، و إن كان فيها توفير للوقت و لكن ذلك لا يغنى عن الخواء الروحي والشقاء اللازم للانسان الغربي ، و لم على شاكلته من أهل الشرق الاسلامى .

و مثل هذا الوضع الخطير الذي يعيشه عالمنا المعاصر يحتم على دعاةنا و على المعيين بالعمل الاسلامى أن يركزوا تركيزاً قوياً على دراسة هذه السيرة العظيمة ونشر طلاها الوارفة على المجتمعات الانسانية الضاحية تحت شمس الحضارات الرائقة والمدنيات الضائعة ، ففي تعاليم الرسول ﷺ وتجارب حياته غنى عن التعاليم الوضعية والنظريات

الكاذبة . و فيها حل شامل لجميع ما يتعرض له العالم من المشكلات و الأزمات الخلقية و المادية التى تهدده بالفناء و الدمار إن لم يتخلص منها فى أسرع فرصة ممكنة .

فى حياته الطيبة الكريمة أسوة حسنة لاسلم قل كل واحد ، فيها نموذج مثالى عظيم للحياة الانسانية السعيدة للانسان الناجح السعيد . فيها مثال كريم حالد للدين يتمون السعادة و الهدوء ، و يتوحون لذة الحب و الايمان ، و يحشون عن نعمة العز و العافية . فيها أسوة لكل نوع من الاسان ، و قدوة كاملة للانسان الكامل من جميع النواحي ، لالسان العبد الذى يتمتع بالحب الخالص لله ، و لالسان الآب و الآله و الروح و المحب و المرنى ، و المحامد و الحدى . و القائد

والسيد ، والصدىق والرفىق ، والهادى وحدث عن الحر و  
فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرحو الله و اليوم الآخر

حاجة المسلم اليوم إلى حياة النبى ﷺ و الناسى بأسوته .

غيره إليها ، فان ما قد ألم بالمسلمين من الصعف و الخذلان و التأخر و التفرق مرده هو انتعادهم عن سيرة الرسول ﷺ و تناسيهم نعمة الله التى آتمها عليهم عن طريقه عليه الصلاة و السلام ، و امتن بها عليهم باعلانه الصارح الدائم فقال « اليوم أكلت لكم دينكم ، و آتممت عليكم نعمتى ، و رصيت لكم الاسلام دىناً » ، و اقتربت بها نعمة الأخوة الاسلاميه و الوحدة و الألفة التى ذكرهم بها و طلب منهم أن لا يسوها فى رحمة المسئوليات و صراع الحياة ، فقال « و اذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً و كنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها » .

وكلما أغفل المسلمون نعمة الله هذه الكبرى وطووها فى ديل الغفلة و السيان عادوا إلى سيرتهم الأولى من التساخر و التصارع و تفرق الكلمة و تمزق الوحدة و تشتت الشمل ، و ارتموا إلى أحصان الحاهلية ودرت منهم أفاعيل ، و صدرت

منهم أمور تعجز عن تأويلها العقول ، وحتى اتخذوا أعداء الله أولياءهم ، ولم يروا  
أى عار فيما إذا باعوا ضمائرهم ودينهم شمس بخمس دراهم معدودة ، و ارتضوا بأن  
يتخذهم الناس وصلة لتحقيق مآرب حسيية ، أو التآمر على سلامة بلد مسلم أو  
على صيانة عقيدة دينة .

ها العرة للمسلم قبل كل شخص في هذه الحياة العطرة ، سيما و هو يستقل القرن  
الهجري الجديد ، و يذكر حدث الهجرة وما والاها من انتصارات وما اتصل به  
من مجهودات كهافية في سبيل دعم المادى الخلقية ، فقد كان الرجل المسلم قد حطأ  
جيداك نحو التمكن و الاستقرار و القوة و الايمان بخطى حثيثة واسعة ، و حرح  
من مرحلة المراهقة الفكرية إلى مراحل الصبح و القوة و الاكتمال . و آد الله  
بأكمل الدين و إتمام العمه و الارتضاء بالاسلام للأمة الاسلامية ونشر النبي ﷺ  
بذلك أصحابه وأمه و قرأ عليهم قول الله تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت  
عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام ديناً » فلما سمع به اليهود قالوا يا معشر المسلمين  
لقد نزلت عليكم آية لو علينا معشر اليهود رأت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً .

و كلما أعيدت قصة الهجرة النبوية الكريمة و جعلت أحداثها و أحوالها  
و آثارها موضوع الحديث و مبنى المناسبات تجلت أمام الأعين تلك الحياة النبوية  
و تمثلت ذكرياتها بجميع ما فيها من عبر و دروس ، و توجيهات و تعليمات لساء  
الحياة السعيدة ، و المجتمع المثالى ، و نشر معانى المودة و الاخوة و الحب والسلام ،  
و القضاء على حوالب الشقاق و الفرقة و الانقسام . و تغيير عوامل الفساد و العداوة  
و الخصام بعوامل الصلاح و الحب و الوئام .

و ما أحوج عالمنا المعاصر إلى مواصفات الحياة الكريمة السعيدة و خصائص  
الانسان الكامل العظيم ﷺ ، فى سيرته كفاية للانسان فى كل حال و فى كل زمان  
و مكان ، و فيها حلول ناحية لجميع ما يحتازه من مشكلات و ويلات .

هلا انتهزنا فرصة افتتاح القرن الهجري الجديد لدراسة سيرة صاحب الهجرة

سعيد الأعظمى

و هلا جعلناه قرن الاسلام من جديد ٩

# التوجيه الإسلامي

## الايان بالغيب أهم أساس لحياة المسلم

فضيلة الشيخ عبد السلام القدوائى الندوى

« معرب »

هناك نقطة مهمة يجب أن لا تهوتنا فى أى حال ، وهى أن الايمان بالغيب فى الحقيقة أساس الايمان بالرسول ، لأننا إذا كنا قد آمننا بالغيب بمشاهدة من عالم الغيب كان ذلك إيماناً بالرؤية و المشاهدة و لم يكن إيماناً بصدق الرسول ﷺ ، و قد طالب كهفار قريش مرات و كرات بتمثيل عالم الغيب لهم لكنى يقروا بما يقال لهم عنه ، و لكن قيل لهم أن يؤسوا بالغيب برؤية ما أمامهم من عالم المشاهدة ، و أن حياتهم نفسها و تجاربها توفر لهم يقياً و إيماناً بالغيب بشرط أن يتأملوا بجدية و يتعمقوا الحقيقة ، و قد بعث الله إليهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آيات الله و يركبهم ، و كشف عليه حقائق من أمور الغيب حتى يخبرهم بها و يريل عنهم الشبهات التى تثار حولها .

يا معشر قريش لقد عاش الرسول الكريم بينكم مدة طويلة فاطلعت على جميع أحواله و قصايه ، و حرستم عليه الصدق و العفاف و الأمانة و الطهر ، و الاخلاص مدة أربعين سنة ، و كنتم تثقون فى فهمه و عقله و دكانه ، و تسلبون أحكامه فى القضايا من غير تردد ، فلماذا لا تؤمنون اليوم بما يقول و يخبر به أليس من المعقول الآن أن تسلبوا ما يقول . و أن تؤمنوا بمشاهداته و تجاربه إزاء مشاهداتكم و تجاربكم . و يثقوا أن ما يقوله لكم إنما هو حقيقة واضحة لا يتطرق إليها شك .

و كلما كان الايمان بالغيب قوياً كلما كانت حياة المؤمن هادئة قوية و سعيدة ناجحة فى هذه الدنيا ، و قد تميزت حياة الصحابة رضى الله عنهم فى هذا الشأن إذ كانوا أكثر إيماناً و يقيناً بما أخبر به الرسول ﷺ نأزاه مشاهداتهم الشخصية مكانوا يحجرون أن عيوتنا تستطيع أن تتحدع بما تشاهد من أحوال و أوضاع إلا أن ما يخبر به رسولنا العظيم ﷺ ليس فيه أدنى شك لأن له صلة مباشرة بعالم الغيب ، كيف كانت دلائل اليأس و الحيرة مادية فى ملة دعوة الاسلام ، فى الحياة المكية ، و لكن صورة الغلة و العطمة كانت تتجلى على أفق المستقبل رعم الأحداث القاصحة ، و الأوضاع المضادة التى رافقت النبى ﷺ

و بفضل ذلك الايمان القوى مرت ثلاث عشرة سنة فى مهـ الخاطف ، وحامى الحياة المدنية بوطيفة أخرى مهمة ، وهى

و إكمال الدين فى جميع نواحي الحياة الفردية و الاجتماعية .

على شأنه فى إيمان و ثقة ، حتى كتب الله له النصر و أعلن ما كمل الدين ، ثم استأنرت رحمته بالنبي ﷺ ، و واجه المسلمون تحديات من القوى المعارضة و استيقظت الفتن النائمة ، و لكنها دامت و اضمحلت أمام تلك القوة الايمانية الصامدة التى تظاهر بها خليفة الرسول ﷺ و أصحابه من بعده .

استعرضوا تاريخ الاسلام الماصى تروا كيف أن الايمان بالغيب يعمل فى مختلف مراحل التاريخ و تطوراته ، وانتصاراته أو غلته ، تروا أن الذين يؤثرون ببيان الرسول ﷺ و أخباره على مشاهداتهم الذاتية و يؤمنون بالوحى الالهى أكثر من وحى نفوسهم ، هم الذين يتميزون بالقوة و الايمان ، و أولئك هم الذين يوروا طريق الحق فى الظروف الحرجة و رفعوا لواء الايمان فى الأوضاع السيئة ، ومن أجلهم توصل التائبون إلى الغاية المنشودة ، وإن عقلم المؤمن النير البصير هو الذى وفر الحلول لمشكلات الناس و هداهم إلى الصراط المستقيم .



والصحابه الكرام رضى الله عنهم هم الأمة الممتازة في هذه القوة الايمانية ، فقد كانوا أكثر إيماناً وأقوى ثقة بعالم الغيب بفضل صحبة النبي ﷺ ، حيث إنه يستحيل لغيرهم أن يلبفوا إلى تلك الدرجة من قوة الايمان ، و لكن إذا وجد هناك من يساويهم في الايمان بمن يأتي بعدهم فإن لهم بشاره نبوية بعلو شأنهم ، فقد روى أحمد في مسنده عن أبي عبيد ، قال قلت لأبي جمعة حدثنا حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ ، قال نعم أحدثك حديثاً جيداً : تغدينا مع رسول الله ﷺ و معنا أبو عبيدة بن الجراح ، فقال يا رسول الله هل أحد خير منا ؟ أسلنا معك وجاهدنا معك ؟ قال « نعم قوم من بعدهم يؤمنون بي و لم يروني » و في رواية أخرى : حدثنا عن صالح بن جبير قال : قدم علينا أبو جمعة الأنصاري صاحب رسول الله ﷺ بيت المقدس يصلي فيه ومعنا يومئذ رجاء بن حيوة رضى الله عنه فلما انصرف خرجنا نشيعه فلما أراد الانصراف قال : إن لكم جاتوه و حقاً أحدثكم بحديث سمعته من رسول الله ﷺ قلنا : هات رحمك الله ، قال كنا مع رسول الله ﷺ ومعا معاذ بن جبل عاشر عشرة فقلنا يا رسول الله هل من قوم أعظم مما أجرأ ، أما بالله و اتعناك ؟ قال « ما يممكم من ذلك و رسول الله بين أظهمكم يأتيكم بالوحي من السماء بل قوم بعدهم يأتيهم كتاب من بين لوحين يؤمسون به ويعملون بما فيه أولئك أعظم منكم أحرأ (١) .

و في هذا الحديث بشاره للدين يؤمسون بالغيب و يعملون بالكتاب بعظم الأجر مع ما فيه من حث للصحابه الكرام رضى الله عنهم على إكثار العمل الصالح ، و يؤيد ذلك ما جاء في الحديث من أن النبي ﷺ شبه هذه الأمة بالغيث الذي لا يدرى أوله خير أم آخره ، و القرآن نفسه يشير إلى هذا المعنى في قوله تعالى « ثلة من الأولين و قليل من الآخرين » .

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٧٤ .

[ و يقيمون الصلاة ] و اتبع الايمان صفات المؤمن العملية ، و ذكر أن الصلاة أولى هذه الصفات ، لأنها العماد الذى يقوم عليه صرح الدين . و لم يقل إنهم يصلون الصلاة ، بل ذكروهم باقامة الصلاة ، يعنى أنهم يحافظون على الصلاة بخشوع و أدب كامل ، و الصلاة من أم العبادات فى الاسلام لأنها تجدد ما يشأ فى القلب من كفيات الايمان ، وتسرى بهاروح العودية والشعور بالمسئولية فى الأحشاء .

خمس صلوات فى النهار و الليل بحيث إن الحياة اليومية إما تتسدى بالصلاة فعد النهوض من نوم الليل يهرع المؤمن إلى الصلاة ، و يبدأ بهاره بتجديد صلة العودية الخالصة التى تتجلى فى جميع ما ينحزه من ركوع و قراءة و دعاء ، و توثق صلته بربه ، فلا يرمى فى لحظات العمل و النشاط أو يتناساه فى زحمة الأشغال والمسبوطاته حتى يرول النهار و يطل وقت الطهر ، فيتوقف عن صلاة الطهر و يتغدى و يستريح لمدة ، و يشتغل بما أراد من عمل و تتخلل عمله ذلك صلاة العصر ثم صلاة المغرب ، و قل أن يأوى إلى فراشه يقوم أمام ربه و يناجيه فى صلاة العشاء و يستغفره من ذنوبه و أخطائه ، و يجدد عهده بأن يعيش فى صلاح و ورع ، ثم ينام باسم الله .

من أدى صلاته بمثل هذا الخشوع و بهذه العواطف الخالصة لا يبقى عليه درن الذنوب ، كما أشار الله تعالى إلى ذلك فى قوله : « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء و المنكر » و لذلك فقد جعل النبي ﷺ الصلاة كهيئة الذنوب و شبه المصلى بالرجل الذى يغتسل خمس مرات فى كل يوم فلا يبقى عليه درن ، كذلك الذى يصلى بالخشوع و الايمان يتطهر قلبه ، و تنزكى نفسه ، كما أن الصلاة إنما تملأ صاحبها بالقوة و النشاط فلا يتعب فى أداء واجب الحياة و إسماعاد الحياة الانسانية و نشر الفضائل و محو الرذائل .

[ و بما رزقناهم ينفقون ] إذا كانت الصلاة حق الله تعالى وبالصلاة يتجدد الايمان و يرسخ فى القلب ، فان الزكاة حق العباد ، و هى رمز للانفاق الذى يقتضيه الايمان ، و فيه دليل على أن ما يملكه العبد من مال إنما هو لله تعالى فى الواقع و هو لا يكتسبه إلا بتوفيق من الله وحده . وإن الايمان بالله يتولى زوال الكبر و الانانية من العبد المؤمن ، و يؤكد له أن الله سبحانه هو المالك الحقيقى لكل كائن فى هذا الكون ، و أنه ليس إلا عدداً فوص إليه أشياء كأمانة فهو أمين وليس مالكا ، فكيف يمكنه أن ينفق ذلك فيما لا يرضى المالك الحقيقى ، بل يجب عليه أن يضعه فيما يخدم عاده و يقوى ديه

[ و الذين يؤمنون بما أنزل إليك و ما أنزل من قبلك ] هذه الآية تتناول بيان صفة من صفات المؤمنين لا توحيد أى أمة من أمم الأرض ، و هى أن المؤمنين لا يؤمنون بكتابتهم وشريعتهم وحدهم ، بل يؤمنون بالأنبياء كلهم و يعتقدون أن شرائعهم سماوية و أن كتبهم كتب الله ، و قد شدد الله سبحانه فى هذه الصفة إلى حد أن مسلماً إذا شك فى نبوة الأنبياء السابقين خرج عن دائرة الاسلام ، ولا شك فان هذه الصفة قد محت المسلين مكانة مركزية لا تتمتع بها أمة غيرهم ، و معلوم أن نظام هذا الكون يستقيم بأيدى أولئك الرجال الذين ينادون بالتوحيد و يدعون إلى الوحدة ، و يحترمون جميع عباد الله ، و يقدررون الصدق و الصلاح ، ولا يتغنون فى هذا العالم حكماً لأهوائهم ، بل يحرسون كل الحرص على إقامة منهج الله تعالى للحياة الذى لا تتدخل فيه المصالح الشخصية و لا الأثرة و الانتهازية ، إنه يتسم بدافع الخدمة المخلصة ، و إسعاد النوع البشرى بصفة دائمة ، و توفير الهدوء و الطمأنينة للحياة الانسانية .

[ و بالآخرة هم يوقنون ] المتقون الذين اعتدوا بالقرآن و توصلوا إلى

الغاية المنشودة سقطت لهم صفات متعددة تصدر من بينها صفة الايمان بالغيب ،  
و تنتهى بصفة الايمان بالآخرة ، والعرض من ذلك هو إبرار أوصافهم الممتارة  
من حيب المدأ و المنتهى ، فإذا كانوا لا يكتفون بما يشاهدونه من أحوال هذه  
الدنيا الطاهرة ، بل ويتأكدون أن وراء هذا العالم المادى قوة خارقة تحمل فيه . وكل  
ما وجد فيه حالا أو يوحد فيه مستقلا ليس بما يتعلق بالصدق ، ولكنه عكس لذات  
الله العليم الخبير ، كما أنهم يؤمنون كامل الايمان أن رحلة الحياة هذه لانتهى بالموت  
بل إنها تبدأ فى الواقع بعد الموت ، ويواجه الانسان منزله الأصيل بعده . ولذلك  
فان الحياة الدنيا زائلة و هى مقدمة لحياة الآخرة الدائمة الخالدة  
الغاية قفطرة نحو الآخرة الباقية .

إن الايمان بالآخرة يحمل للحياة معنى ، و الانسان يهـ

و يكره الروال و العناء ، و يحب أن يعيش بصفة دائمة ر

و تتحقق ، غير أنه لا يكاد يحج فيما يريد لنفسه من سعادة دائمة و حياة باقية .  
ولذلك فان يشعر بقلق و حيرة ما دام على قيد الحياة فى هذه الدنيا ويعايرها بمريخ  
من الألم و الندامة ، إلا أن المؤمن الصالح يعيش ما يعيش فى هذه الدنيا مهدوء  
و طمأنينة ، و يودع الدنيا سرور و راحة ، و المؤمن بإيمانه بالآخرة يتجرب دائماً  
ما يسخط الله و يعكر صفوه بعد الموت ، و يهتم بتجربة حياته بالأعمال الصالحة .  
إن الايمان بالآخرة هو الذى يتكامل صلاح الانسان أفراداً و جماعات . أما  
قوة القانون فانها لا تستطيع أكثر من تغيير الطاهر ، ولكن تزكية الناطق و راحة  
النية لانتهاج دنون الايمان الكامل برقابة الله العليم الخبير والاعتقاد فى حراء الأعمال ،  
و إن التاريخ لخير شاهد على هذه الدعوى ، فان عقيدة الآخرة هى التى كانت  
تسهل على المحرمين الاعتراف بجريمة الرنا أمام الحكام ، و تشتم على تحمل أكبر  
عقاب برضا النفس و هى التى كانت تجعل السارق أن يلج على قطع يده ، و الرافى

على ربحه ، ، سوف لا ينسى التاريخ حادث المرأة الغامدية التي صدر منها الزنا ، ولم يكن هناك من يطلع على هذه الجريمة سواها وكانت تستطيع أن تخفي ما قد وقع . و لا تمسها يد العقاب ، و لكن إيمانها القوي ألبأها إلى الاعتراف بالجريمة ومواجهة حد من حدود الله في دنياها تفادياً من عذاب الآخرة ، وكانت تعرف أنها سوف ترحم حتى تهلك ، و لا تقتل بالسيف ، و لا تشق بالمشنقة ، بل إنها تتعرض لجماعة من المسلمين في العراء في حفرة من الأرض ، و يرميها المسلمون بالحجارة حتى الموت ، ولكنها رضيت بكل ذلك وآثرت عقاب الدنيا على عذاب الآخرة ، فقد روى مسلم « عن بريدة رضي الله عنه قال : حامت الغامدية فقالت يا رسول الله ﷺ « إني قد زينت فطهرني ، وإنه ردها ، فلما كان من الغد قالت يا رسول الله لم تردني ؟ لعلك إن تردني كما رددت ماعزاً ، والله إني لحلى ، قال إمالا فاذهي حتى تلدى ، قال فلما ولدت أتته بالصبي في خرقه ، قالت هذا قد ولدته ، قال ادهي فارصعيه حتى تمطيه ، فلما فطمته أتته بالصبي في يده كسرة خبز ، فقالت هذا يا رسول الله قد فطمته وقد أكل الطعام ، فدفعت الصبي إلى رجل من المسلمين ، ثم أمر بها فحصر لها إلى صدرها وأمر الناس فرحموا (١) . »

هذه صحابة قد بعثت نظرة الرسول ﷺ هذا الايمان العظيم في قلبها ، ولكن تاريخها الحاصر لا يخلو من أمثلة هذا الايمان العجيب ، و أصرب مثلاً لما طهر من الملك الشاه السلجوقي ، عندما ساق بعض جنوده بقرة لعجوز إلى مقرهم ، و هي لم تكن تستطيع أن تتعرض لهم ، و علت دات يوم أن الملك سيمره بقنطرة في طريق فوقفت العجوز على القنطرة و لما اقترب الملك إلى العجوز تقدمت إليه قائلاً أنظر أيها الملك ، أين تحب أن تنصفي أعلى هذه القنطرة أم على قنطرة « الصراط » ونزل الملك من ساعته و قال : هنا يتم العدل ، فأخبرته بالحادث ، و طلب الملك أولئك الذين كانوا قد أخذوا البقرة و عاقبهم أشد العقاب ، و اعتذر إلى العجوز و رد إليها بقرتها .

## محنة عظيمة و توبة كريمة

و بهما يبدأ عهد حديد فى حياة الانسان

سماحة الشيخ السيد أنى الحس على الحسى الدوى

« لقد تاب الله على النى و المهاجرين و الأصار الدين اتعود فى ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق مهم ، ثم تاب على رحيهم ، وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا صاقت عليهم الأ عليهم أنفسهم و طبوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ، ثم الله هو التواب الرحيم (١) » .

كانت عروة توك التى غراها رسول الله - ﷺ - فى سنة تسع من الهجرة غزوة شديدة غراها رسول الله - ﷺ - كما يقول كعب بن مالك رضى الله عنه : « فى حر شديد واستقبل سفراً بعيداً ومعاراً وعدواً كثيراً » قوياً ، يعنى المملكة الرومية العظيمة التى كانت تحكم نصف الأرض المعمورة تقريباً ، و كان ذلك فى عسرة فى الالس و حذب فى اللاد ، و لذلك سميت غزوة العسرة ، و قد طالت الثار والطلال فى المدينة وقويت الرغبة فى البقاء فى الوطن و الأهل ، و انصرفت الطباع و زهدت النعوس فى الخروج و الغزو ، و قد اجتمعت الأسباب المشطة العائقة و حلا البقاء فى المدينة و شق الخروج و المحازقة بالحياة أمام عدو قد دمر الامبراطورية الفارسية و هزمها هزيمة منكرة بالأمس القريب .

(١) سورة التوبة / ١١٧ - ١١٨ .

و لكن كان من معجزات التربية النبوية و من معجزات الايمان و العقيدة أن لم يتحلف عن هذه الغررة الشاقة العسيرة إلا ثلاثة أشخاص من المؤمنين ؟ والمسلمون مع رسول الله ﷺ كثير لا يجمعهم كتاب حافظ ولا ديوان ، فاما من رحل يريد أن يتغيب إلا طر أنه سيحجى له ما لم ينزل فيه وحى الله ، فليس عليهم رقيب إلا الايمان وليس لهم حسيب إلا صميرهم و عقيدتهم ولم يتحلف هذه الثلاثة إلا بطبيعة التسوية أو الكسل الذى قد يعترى الرحل التسبط ، وقد كان فيما لقوا من تأنيب الصمير و لائمة المس و الشعور بالجزلة و التحلف عن الرفاق و عن الاسان الذى آثروه على نفوسهم وأولادهم ومهمهم و أرواحهم ، لقد كان فى كل ذلك عقاب شديد و عذاب أليم .

و قد ذكر ذلك أحد الثلاثة و هو كعب بن مالك فى بلاغته العربية و بيانه المشرق فقال : « فكنت إذا حرحت فى الناس بعد حروح رسول الله ﷺ . فظف فيهم أحربى أى لا أرى إلا رحلا معموصاً عليه العاق أو رجلاً من عذر الله من الضعفاء »

و لما رجع رسول الله ﷺ سألمهم عن سب التحلف فصدقوا و اعترفوا . وكان لاند من تأديب . وكان لاند من درس . وكان لاند من امتحان الاخلاص و الولاء و الحب والوفاء . وكان ذلك . فقد بهى رسول ﷺ المسلمين عن كلامهم من بين من تحلف عنهم .

فماذا كان بعد ذلك ، طهرت معجزة مشنة للايمان والتربية وسلطان العقيدة ، كانوا أبناء المدينة عاشوا فيها ، و لهم فيها إخوة و أقارب ، و أهل و ولد ، و أصدقاء و أحباب ، و لكن حضع المجتمع كله لكلمة تصدر من شفة رسول الله ﷺ فلا عاصى ، و لا نائر ، و بدع القول لكعب بن مالك الراوى الأديب البليغ « فاجتبا الناس . و تغيروا لنا حتى تنكرت فى نفسى الأرض فما هى التى

أعرف ، حتى قد أن اس عم له وأحب الناس إليه ، فلم عليه فلم يرد السلام فشدّه بالله هل تعلّى أحب الله ورسوله ، فيحب بعد ما شدّه ثلاث مرات : الله ورسوله أعلم ، فتفص عيا كعب ن مالك .

ويأمره رسول الله ﷺ أن يعتزل امرأته . ويعمل وإحقها بأهلها . ويحطب وده ملك عسان الكبير ويدعوه لإواسيه ويكرمه وكان أشد محبه امتحن بها مح ، يحمو الحبيب القريب ، ويسده المحتمع وتقضيه البيّة ، وى هذه الصاتقة والخموة يطلبه ملك ويرسل إليه كتاباً باحمار بره وورده وعطاياه الواسعة ويرفض ذلك فى إباء وكراهية وحقارة ، إىها معجرة نالّة للإيمان والّ  
ولما تم كل ذلك و لمع الصيق عايته والمحة

الله تعالى . « حتى إذا صاقت عليهم الأرض بما رحبت  
المطعمين المؤمنين الصادقين الذين طهرت قوة إيمانهم فى هذه  
معركة حربية أو عروة عملية ، و ثبتوا فى هذا الحقاء والاقضاء أشد بما يتمت  
الطل على حر السوف والأسنة .

تاب الله عليهم توبة كريمة سرف فيها قدرهم وعسل عهم عارهم وحلد  
ذكرهم وبض وجوههم ، وبدأ بالى والمأحرين والأنصار الذين اتبعوه فى ساعة  
العسرة ، وهكذا ألحقهم بأصحابهم الذين سبقوهم وضعوهم فى هذا المكان المشرف  
الكريم ، وما بدأ بذكر الذى ﷺ الذى عمر الله له ما تقدم من دبه وما تأخر  
ولا بذكر الدين ساهموا فى هذه الغروة إلا لاعادة الثقة إلى هوس هؤلاء الثلاثة  
ورداعتارهم ومكانتهم فى المحتمع ولاإزالة ما يسميه علماء النفس اليوم ،  
« بمركب النقص » وهى مصلحة عظيمة من مصالح التوبة ، ولذلك حاء فى  
الحديث الشريف « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » وأن التائب يصح كيوم



ولدت أمه ، و ليست هنالك طريق أو أسلوب أقوى وأعق تأثيراً من الأسلوب الذى اختاره القرآن ، و هو أنه قدم ذكر السابقين الراشدين الذين سقت لهم الحسنى و لم يسقطوا هذه السقطة ، يشرفهم ويتقدم عليهم رسول الله ﷺ ، وبدأه بقوله : « لقد تاب الله على النى والمهاجرين إلح » ليعرف الناس أن التوبة مكرمة وفضيلة ، ويحتاج إليها الأنبياء والمرسلون والسابقون الأولون ، والمؤمنون الراشعون ، والمجاهدون المغامرون ، لثلا يشعر هؤلاء الثلاثة أنهم مسحون فى القدر مازلون فى الشرف ، و لثلا يلصق بهم هذا العار ، ولثلا يشعر المجتمع الاسلامى ، أنهم غرباء متميزون و الشامة فى الناس يشار إليهم بالسان ، فقال :

« لقد تاب الله على النى و المهاجرين والأنصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم » ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحيم ، و على الثلاثة الذين خلفوا ، حتى إذا صاقت عليهم الأرض بما رحمت و صاقت عليهم أنفسهم و طوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ، ثم تاب عليهم ليتوبوا ، إن الله هو التواب الرحيم .



## موقف الاسلام من العلم و أثر الرسالة الاسلامية فى الحضارة الانسانية

الدكتور محمد معروف الدرابي

تقدم العلوم و المفاهيم الحديثة للحياة و مشكلاتها .

و بما لا شك فيه أن حضارة عصرنا الحاضر . قد  
العصور الحديثة . فضلا عما سبقها من الحضارات القديمة .  
القوانين العلمية الكونية القطعية التي لم تعرف من قبل  
بعض الحالات على الأقل .

و كان من نتيجة هذا التقدم أن اتسعت آفاق العلوم و أن اكتشفت  
قوانين الدرة العجسة ، و أن تطورت التكنولوجيا تطوراً سمح للإنسان أن يطير في  
في الفضاء . و أن ينزل على القمر . و أن يفتح الطريق لما هو أبعد من القمر  
بآلاف السنين ، مما قد تصاعرت معه رقعتنا الأرضية ، و زالت به الحدود ، و امتزجت  
بحكم ذلك الشعوب بعضها ، و تشابكت مصالحها ، من غير فرق بين أقصى الشرق  
و أقصى الغرب في الأرض .

و كان من لوازم هذا التقدم في العلوم والتكنولوجيا ، و زوال الحدود فيما  
بين الشعوب البشرية و تشابك مصالحها أن ظهرت مفاهيم جديدة في الحياة الإنسانية  
العالمية ، و إن عجزت الأنظمة السياسية و الاقتصادية السائدة في العالم أن يحتفظ  
كل منها لنفسه و وفقاً لأنظمتها القومية المحلية بما كان قد استأثر به من مصالح بمنزلة

الميثاق الاسلامى . موقف الاسلام من العلم

على حساب الأمم و الشعوب الأخرى دون أن يعرض سلامه و سلام الآخرين إلى الخطر .

و هكذا طهر الصراع اليوم و اشتد بين الأقوياء أنفسهم من أجل حماية كل مهمة لمصالحه الممتازة الخاصة ، بما قد عرض سلام الأرض قاطبة إلى الروال ، و أفقد الإنسانية كلها الشعور بالأمن و الاستقرار ، ولذلك أصبحت « الدعوة إلى السلام » أستودة للجمع لا ورق بين شرق و غرب ، و لا بين قوى و صعييف ، وخاصة فى ظل وسائل التدمير الرهيبة الحماعية الحديثة التى يملكها كل من المتصارعين الأقوياء .

#### موقف الأمم المتحدة من هذه المشكلات

و هكذا فقد تداعت الأمم المتحدة إلى حلقة استثنائية عام ١٩٧٤ أملا بالوصول إلى حلول نهائية للمشكلات الانسانية العالمية ، و ذلك من أجل صيانة « السلام العالمى » المهدد بالخطر ، و قد اعتبر هذا التهديد اليوم من أعظم . . . مشكلات الانسانية الأساسية غير أن تصارب المصالح فيما بينهم ، قد حال دون الوصول إلى حلول ما وهذا ما حملهم جميعاً . من شرق و غرب ، على الاعتراف بأنه لا أمل بالوصول إلى حلول صحيحة فى ظل الأنظمة المتصاربة السائدة فى العالم اليوم .

و بأن العالم قد تقدم اليوم فكراً ، و علمياً ، و تكنولوجياً ، و زالت يسه الحدود ، و وحب أن يروى معها كل تمييز أنانى ما بين الشعوب ، و الأفراد ، و المصالح

وبأننا يجب وضع نظام اقتصادى عالمى حديث ، تراعى فيه جميع هذه المعطيات الحديثة ، و وفقاً لقواعد جديدة عالمية للمجتمع البشرى الجديد .



على عجز، على ألسنة فلاسفته ومحبي الإصلاح منذ أقدم العصور حتى اليوم ، وخاصة في عهد فلاسفة اليونان ، و مدينة أفلاطون الفاضلة . .

فما هو موقف الاسلام من الدعوة إلى نظام عالمى إنسانى جديد ؟

و ما هو موقف الاسلام من هذه المادى و القواعد التقدمية التى وصلت إليها الأمم المتحدة أخيراً عن طريق أحزمتها العلمية ؟

و هل يصلح الاسلام أن يكون بمبادئه و بقواعده التى قامت عليها رسالته منذ ظهورها هو التطبيق العملى لهذا النظام الدليل للأنظمة السائدة اليوم .

و ماذا كان لرسالة الاسلام من أثر في الحصاره الانسانية و معاهمها ؟

موقف الاسلام من الدعوة إلى نظام جديد :

و للإجابة على ذلك نرى أن نظام الاسلام الذى فوحت به الأمم والشعوب قبل أربعة عشر قرناً كنظام حديد أيضاً « للحياة الشريفة عامة » لا تستبين أمعاده كنظام بديل للأنظمة العالمية السائدة اليوم . إلا بالعودة قليلاً وبايجار ، إلى استعراض ما قد كانت عليه حياة تلك الأمم والشعوب من مساوى قبل الاسلام واستعراض أوجه الشبه بينها و بين حياة عالمنا الحاضر ، و ماذا كان موقف الاسلام منها ؟ . و ما هى المادى و القواعد الدائمة التى أعلنها الاسلام علاجاً لتلك المساوى من أحل حياة جديدة كريمة للجميع ، و من أجل صيانة السلام فيها ؟ .

و إن نظرة سريعة على حياة تلك الأمم و الشعوب قبل الاسلام حتى العصر الذى ظهرت فيه دعوة الاسلام ، تقودنا فوراً إلى القول المشهور في مثل هذا المقام ، و هو : ما أشبه الليلة بالبارحة .

و بالجملة فإن حياة تلك الأمم و الشعوب لم تكن قائمة إلا على مصالح الجماعات المحدودة في العنصرية و القومية . و لهذا لم يكن من الممكن أن ينظر

من خلال ذلك إلا إلى المصالح الضيقة لتلك العشيرة أو القومية ، تلك المصالح المتنافرة ،  
و القائمة على الأنانية والاستئثار و الامتياز فى الحياة لدى كل من الشعوب على  
حساب الآخرين ، و هذا ما قد وضع العالم القديم فى حروب شريرة دائمية ،  
وخاصة الحروب الدولية الاحيرة التى أدركها الاسلام حين ظهوره ، وكانت أيضاً  
فيما بين الشرق القديم الفارسى و الغرب القديم اليونانى أو البيزطى ، متسلسلة . مد  
عهد الاسكندر اليونانى مع الفرس قبل بضعة قرون من المسيح ، إلى عهد هرقل مع  
الفرس أيضاً فى القرن السابع بعد المسيح ، حين طهر محمد عليه الصلاة و السلام  
بدعوته إلى الاسلام ، مادياً فى قومه أولاً ، ثم فى العالم أجمع .  
الكريم صد تاحر الشعوب .

قائلاً . « يا أيها الناس . . ادخلوا فى السلم كافة » .

ومعلماً على العالم أجمع قول الله رب العالمين « يا أيها الناس » .

وأشئ وحملناكم شعوباً و قائل لتعارفوا . إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، و مادياً  
بأعلى صوته أيضاً نقوله عليه الصلاة و السلام « الخلق كلهم عيال الله ، وأحبهم  
إليه أشعهم لعيله » .

و داعياً الجميع على اختلاف أجناسهم و أعراقهم و أديانهم إلى التعاون  
الواحد من أجل خير الاسان عملاً بقول الله سبحانه و تعالى « و تعاونوا على  
البر و التقوى و لا تعاونوا على الأثم و العدوان » .

وصامناً فى كل ذلك « حرية العقيدة » عملاً بقوله سبحانه و تعالى « لا إكراه

فى الدين » .

و . و قضى بذلك وفقاً لمقيدة الاسلام على كل تعصب و اضطهاد فيما بين العقائد

و الأديان و الشعوب .

و لقد جاءت هذه الدعوة الاسلامية العالمية تهز أركان نظام العالم القديم البالي ، في تعاليمه و شرائعه و تقاليده غير الانسانية التي قضت على جميع معاني وحدة الأسرة الانسانية ، و التي قضت على كرامة الانسان و على حقه في الحياة ما لم يكن من فئة معينة ، و من طبقة معينة .

وقد سجلت هذه الدعوة الجديدة سبقاً فعلياً على جميع دعوات عالمنا الحديث في هذه المعاني : حيث دعت العالم قبل أربعة عشر قرناً إلى نظام مجتمع إنساني حديث متقدم بكل ما في الحداثة و التقدمية من حدة و سمو ، و ذلك بالدعوة صراحة إلى نوع جديد من الحياة حيث تتساوى فيها جميع الأعراق والأجناس والشعوب في الحياة الكريمة وفي المصالح البشرية عملاً بنص القرآن نفسه كما سوف يرى ، معتبرة أن ذلك النوع من الحياة المعهودة غير الانسانية ، بما قد تعارف عليه الناس من قبل ، غير حدير باسم الحياة .

و صمماً لهذا النظام الجديد للحياة الانسانية ، فقد أقامت الدعوة الاسلامية لذلك شريعة تمتاز على جميع ما عرفته الشرائع القديمة ، بل و الحديثة أيضاً . من صوامس ، و تلخص بالمبادئ العالمية التالية .

أولاً - بأنها شريعة عالمية تنظر إلى شعوب البشرية على أنها أسرة بشرية واحدة ،

ثانياً - بأنها شريعة إنسانية ، لا تمايز فيها ما بين إنسان و إنسان في الكرامة الانسانية .

ثالثاً - بأنها شريعة ترفع مصالح الحياة الانسانية المتجددة من غير جمود فيها على راس أو مكان ، وإنه لا فضل فيها لإنسان على إنسان ، ولا لشعب على شعب في حقهم جميعاً في الحياة الكريمة .

رابعاً - بأنها قد شددت على إقامة العدل و جعلته أساس الملك تماً للحق ،  
من غير امتياز فيه للشريف على الوضيع ، و لا للفنى على الفقير ، و لا للقوى  
على الضعيف .

و رضى الله على أبى بكر الخليفة الأول فى الاسلام الذى قال حين بويع  
بالخلافة .

أيها الناس ' إن القوى عدى ضعيف حتى آخذ منه الحق للضعيف ، و إن  
الضعيف عدى قوى حتى آخذ له الحق من القوى .

و بذلك وقف فى دعوة محمد الالهية أمام خصائصها و مميزاتها ، و أدام الله  
نظام العالم القديم البالى فى معانيمه و فى تآخره ، و فى امتياز  
على بعض ، تلك الاصلاحات التى قال فى بعضها « أدوار »  
فى جامعة حيف فى مقدمة كتاب لترجمة القرآن « إن  
تقدمت ذات أبعاد غير متناهية ، و ذلك لدرجة تجعل محمداً فى عداد ا لبر العظماء  
الخادمين للانسانية » .

و هكذا فان الاسلام بقواعده هذه قد أقام النظام الجديد للحياة الجديدة ،  
و ذلك لتلتقى عليه جميع الأمم و الشعوب تحت شعار الدعوة إلى الخير ، و التعاون  
على البر و التقوى ، من غير عصبية و لا أنانية و لا امتياز لانسان على إنسان  
و فتح الاسلام فى كل ذلك باب الحوار السلى مع أبعد الناس عن عقيدته  
قائلاً تارة : « و قولوا للناس حسناً ، و تارة : « و لا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي  
هى أحسن » و تارة « و ادع إلى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة » و تارة .  
« المؤمن آلف مألوف و لا خير فىمن لا يألف و لا يؤلف »  
ترحيبنا بتلاقى الأمم المتحدة مع مبادئ الاسلام العالمية :

و أنه ليسرنا أن تلتقى جهود الأمم المتحدة و خبراؤها أخيراً مع نفس المبادئ و القواعد



شرعنا الاسلام، وحرص على سيادتها لدى جميع شعوب الانسانية منذ أربعة عشر قرناً، بل ما أعظم بهجتنا وحاجتنا اليوم إلى مجموعة عالمية جديدة كالأمم المتحدة لتنفذ هذه المبادئ والقواعد كما تساهل العرب في العهد السوي وعهد الخلفاء الراشدين، ولتقود العالم الاساقى ضمن نظام عالمي تقدمي يعالج وقائع الصراع العالمي و معاصده من أجل سلام إنساني كما عالجها الاسلام على أسسه الواضحة أدماه .

على أساس الدعوة إلى خير الناس من غير تمايز .

و على أساس الدعوة إلى نوع حديد من الحياة تتساوى فيها مصالح الناس المتحددة من غير تفاصل .

و على أساس تشديد قضية العدل بالحق و بالقانون .

و على أساس « الأمر المعروف » الذي تعارف عقلاء الناس فيه على أنه لا بد لهم منه لصالح حياتهم .

و على أساس « الهى عن المكر » الذى رأى فيه العلماء و الحكماء و أهل الفكر أنه شر لا تستقيم معه الحياة الاساية لأحد .

وبذلك فقد نستطيع أن نصع حداً للأثرة وحب الذات، وللتمايز فيما بين الأفراد و الطبقات و الشعوب في حقهم جميعاً بالحياة الكريمة على محور ما قد ماضى به محمد رسول الله ﷺ و الاسلام ، و ذلك لاعلانه إعلاناً جازماً : بطلان التمايز فيما بين الشر بجميع أجناسه و شعونه ، و موضعه لهم جميع الأحكام القانونية لضمان تلك المبادئ و القواعد الاساية الحيوية العالمية .

« يتبع »



كل ما فيه من نور وجمال

# الدعوة الإسلامية

# رسالة السلام في دين الاسلام

العلامة الدكتور السيد سليمان الندوى

« معرب »

الاسلام آخر الأديان السماوية في هذا العالم جاء لا كإلاديين ، وهو الحجر الأخير لصرح الدين الأخير ، وهو الفطرة التي فطر الناس عليها ، إنه جاء إلى هذا العالم يحمل راية السلام و الأمن في وقت كان النوع الشرى متلطناً فيه بالدماء ، إنه نداء الرب تبارك و تعالى الذى هو رحمة كله وعدل كله و خير و أمن و سلام بأجمعه . و لذلك فإنه لا يهدى الباحثين عن الملأ من الظلم و الخوف و الاضطراب و الشبهات إلا إلى وزير واحد ومفر واحد ، و هو الله « ففروا إلى الله إني لكم منه نذير مبين » .

إبرادات المعارضين : و رغم هذه الحقيقة فى المؤسف جداً ، أن يوجهه المبشرون و المستشرقون من أوروبا طعماً إلى الاسلام فى حملة ما يوجهون إليه من طعنات ، أن تصور الاله الذى قدمه الاسلام لاتباعه هو أنه امبراطور جبار قهار ذو غضب و جلال و جيروت يجب أن يرتعد منه العباد دائماً ، و يتجلى أثر ذلك فى جميع أحكامه ، بالعكس من الديانة المسيحية التي تصور الاله فى شكل الرحمة والرأفة و الحب ، و لذلك فإنه يدعى فيها باسم « الأب » الذى يطلب على نصائحه لون الرأفة و الرحمة و الكرم ،

ويتصدى المستشرقون فيصرون هذا الاعتراض فى أن الاسلام دين الحروب  
و يتجلى فى فكرته جبروت الاله و قهره و غيظه و غضبه أكثر من أى شى آخر ،  
ذلك النقص الذى سده المتصوفون ، و اعتبروا حب الاله أساساً لطاعة الله بدلاً  
من مخافة الله و خشيته ، كما فعل الفقهاء المسلمون .

فليعلم الذين لا يعلمون أن الاسلام ليس دين التحيل والقياس ، إنما هو دين عملى  
لعالم العمل هذا ، فى العالم ملايين الملايين من الشر و وراء الاسان أنواع موعة  
من الأعمال و كل شخص يرتبط بأحبه ، فلا بد من أن تكون هناك  
الواحد مع الآخر ، و تخضع بعضاً لبعض ، و تصل و  
يشقى هذه العلاقة ، و هذه الرابطة و هذه الصلة ، إنما هو  
الذى يعبر عنه بكلمة أخرى : الرغبة إلى النفع و الكراهية

و من هنا فان أساس جميع تحركات الاسان الحب و الخوف و الرعة إلى  
النفع و الكراهية من الضرر ، و من ذلك تسع فكرة الاسان و تصوراتها عن  
الاله و صفاته ، و إن نظرة واحدة على الأفكار الدينية للأمم الوحشية توثر إلى  
أنها لا تخضع للناظر الكونية و كائنات الطبيعة ولا تمددها إلا خضوعاً لهذا الأصل ،  
لأنها لما خافت من بعضها عدتها تفادياً من خطرهما ، كما أنها تعد العص الآخر رحمة  
لطفه و كرمه و أملاً فى التمتع بمعامته ،

ولنتأمل الآن فى المعاملات الانسانية العامة ، هل يمكن أن يسير نظام الكون  
هذا بمجرد دوافع الحب و الرغبة ؟ و لئنى أعتقد أن الانسان إذا عمل بهذا المدة  
يوماً واحداً فقط فى أسواقه و إدارات الحكومات ، و جماعات الأمم و مجالسها  
و مجتمعاتها لاضطرب حل النظام العالمى ، و قضى على دافع الطاعة و الخضوع  
الذى يتوقف عليه التدبير و النظام ، كما أن الكراهية و العداوة و الخوف إذا تدخلت

إذا تداخلت في معاملات الناس لتحول العالم إلى جحيم ، و انتهى السرور والنشاط الذي فيه حياة القلوب ، من هذا العالم ، و لذلك فان نظام العالم لا يمكن أن يدوم بدون هذين النوعين من دوافع الانسان الذي هو في افتقار نهائى إليهما في كل أعماله و نشاطاته .

إن الديانات التي وجدت قبل مجئ الاسلام وقعت فريسة الافراط والتفريط وحادت عن سواء الطريق في معنى الكلمة ، فقد كانت الديانة اليهودية تنبى على الخوف و الشدة ، و كان إلهها قائد القوات و يوبى عن الآب في انتقامه من أولاده إلى أحيال عديدة ، ولذلك فان الصحف اليهودية تحلو في معظم الأحوال من ذكر رحمة الله و بيان عطفه و كرمه وحده ، بالعكس من الديانة المسيحية التي تقوم بدعاية رحمة الاله و حبه و عطفه و كرمه ، و إن أب ابنها الوحيد أب لجميع الناس ، ذلك الذي لا يغضب و لا يتور على أولاده إذا أخطأوا أو احترموا ، بل أنه يتأسف على ذلك و يقدم .

ونتيجة لهذا الافراط والتفريط أصبحت اليهودية ديانة سافة حشوية ، وتجاوزت الديانة المسيحية حدود التسامح أيضاً حتى إن الأثم لم يعد عندها عيباً ، بينما نرى أن اليهودية تفرض الرجم على امرأة مدنة إذا بالمسيحية تقول . لا يرحم هذه المرأة إلا من كان بريئاً من كل ذنب وهي تترك المرأة رجاء أن لا تعود إلى ذنبها الأول - و لكن الاسلام يأتي بالقول الفصل في هذه المناسبة فيقول : لا ينعد حد الرجم في المخنن والمعتوه والسكران و يجلد الرجل المحصن و المرأة المحصنة ، و أما المرأة المتزوجة والرجل المتزوج فيرجان عنده ، و كذلك اليهودية تسمح الرجل بالطلاق على كل حال من غير مواخذة عليه ، و لكن المسيحية لا تصدر فتوى الطلاق للرجل في أى حال ، بالعكس من الاسلام فان له رأياً واضحاً صريحاً في هذه المسألة

وكذلك حال الاسلام فى المسائل الأخرى غيرها ، و له المذهب الوسط بين  
إفراط اليهودية و تفريط المسيحية .

و نفس هذا الوضع فى الاعتقادات لدى الاسلام ، فانه لا يعتقد أن الله هو  
الحمار القهار رب القوات و إله بنى إسرائيل أو بنى إسماعيل و لا يعتبره  
مجسداً فى شكل الانسان و لا رب الشر أو رب محمد ﷺ ، و لا يصفه بصفات  
الرحمة و العطف و الحب و الشفقة وحدها ، بل يؤمن أنه قاهر و كريم ، ورحم  
و رحيم ، و هو متقم شديد العقاب و غفور ذو المودة ، إنه يعاقب عباده  
و يتناولهم بالحب ، يعطيهم و يجمع عنهم ، بيده الضر و النعم  
منه و يحب فى وقت واحد .

إذا تساملنا المحبين عن الخيل المحبوب . ما هو

أعجوا به فيه ، فلا شك أن الألفة تختلف . و قد

الجمال فيه يعبر ما يشير إليه الآخر ، كذلك الأنبياء الذين حازوا إلى سائر الأمم ، ما  
كانوا دوى ألوان و أنواع ، فمنهم من كان يرى فى الله موضع الخلال و الكبرياء  
فقط ، فكان يعلم أتناعه الخوف من الله و خشيته ، كمثل نوح و موسى عليهما  
و منهم من كانوا يولعون بحب الله و كانوا يدعون أتناعهم إلى حبه و الهيمان به  
كيعقوب و عيسى عليهما السلام .

و لكن الله سبحانه بعث فى آخر الزمان رسولا من بين هؤلاء الرسل

جمع فيه من صفات الخيال و الكمال و الحب و النزاهة ما يموق عن الوصف ،  
و هو محمد صلى الله عليه وسلم ، ذلك النبى العظيم الذى كان يسكن حوفاً من  
الله فى جانب ، و يحظى بحب الله تعالى و رحمته فى جانب آخر ، فيعيش فى سرور  
ليس بعده سرور ، و قد يتجلى فيه الجانبان كلاهما فى وقت واحد ، فقد روى  
أصحاب الحديث أنه ﷺ عندما يقوم بالليل و تطفح كأس الحب و الاتصال بالله  
سبحانه و يقرأ القرآن فيطيل القراءة فكلما مرت عليه آيات العذاب و الخوف عاد

بالله منه ، و إذا قرأ آيات الرحمة و النعمة و الجنة استبشر بها و دعا الله أن يرزقه إياها .

و من ثم فان الاسلام يستهدف إقامة الانسان بين طريق الخوف و الحب ، و الخشية و الرحمة ، فقد قيل : الايمان بين الخوف و الرجاء ، ذلك لأن الخوف وحده يبعث اليأس من رحمة الله فى النفس ، و الحب و الرحمة وحدهما يمهدان الطريق نحو الكبر و التمرد ، الأمر الذى نشاهده دائماً فى شئون هذا العالم المادى و كما نشاهد نتائج ذلك عملياً بين اليهود و النصارى ، فالأول يأس كله و تشاؤم ، و الثانى رجاء كله و تفاؤل .

إن النصارى سوا أنفسهم إلى الله تعالى و سموهم أبناء الله ، كما أن بعض الطوائف اليهودية زعموا أن بنى إسرائيل من أسر الله تعالى المحبوبة ، وقالوا عزيز بن الله بازاء عيسى عليه السلام ، أما الاسلام فانه لا يمنح هذا الشرف لأى أسرة خاصة أو أمة بعينها ، و لكنه يقيم البشر كلهم على مستوى واحد لعبودية الله تعالى و طاعته ، و قد كان كل من اليهود و النصارى يزعمون أنهم أبناء الله و أحباؤه ، فرد عليهم القرآن قائلاً : « قل فلم يعذبكم بذنوبكم ، بل أنتم بشر من خلق » (المائدة الآية ١٨) و رد القرآن الكريم فى موضع آخر على اليهود و عدم فقال : « قل يا أيها الذين هادوا إن رعتهم أنكم أولياء لله من دون الناس فتموا الموت إن كنتم صادقين » (سورة الجمعة الآية ٦) .

لا يحد الاسلام نطاق الرحمة فى أسرة أو قوم ، و لكنه يغطى الأسر الانسانية كلها بهذه الرحمة ، جاء أعرابى إلى المسجد النبوى و دعا فقال : اللهم ارحمنى و محمدآ و لا ترحم معنا أحداً فلما سلم البى ﷺ قال للأعرابى لقد حجرت واسعاً ، يريد رحمة الله ( صحيح البخارى ) ح ٢ ص ٨٨٩ .

يقوم النصارى بالدعاية ضد الاسلام والاساءة إليه فيقولون : إن رب الاسلام مجرد عن صفات الرحمة و الحب والعطف على عاده ، ذلك لأن الاسلام يرفض ما تزعمه النصرانية من الصلة بين الله وعاده كما بين الأب و أماته ، و هذا لاشك من الصلال المين الذي لا يخفى النصارى وحدهم ، بل يتجاوزهم إلى المسلمين البسطاء في بعض الأحيان .

الواقع أن هذه الديانات تحاول إبراز دوافع الحب و الرحمة بين الله تعالى وعماده بأسلوبها الخاص ، وهذه الدوافع إنما تبرز فيما بين الناس تتبادل قراباتهم ، و لذلك فإن بعض الفرق المتزمتة تست هذا الأسلوب .  
و تصدى البعض حين أن الخالق و المخلوق بينهما رابط  
العرض فضل أن محبة الأم لها القيمة الكبيرة ، فعبّر

و ولدها ، و حلت الإلهات محل الأمهات ، في الهدد تعبير  
ميزة خاصة بهما ، لها من القدسية و الطهر ما لا يوجد في غيرها . و ليست هناك  
في الدنيا صلة للحب تحمل من التأثير و القوة ما تملكه الصلة بين الروحين . فيما  
يعتقدون ، فلا عراة فيما إذا وجدت فرق في هذه اللاد تعبر عن الحب المتبادل  
بين الخالق و المخلوق بالحب بين اروحين .

ترون أن هذه الفرق و المذاهب التي حاولت أن تعبر عن العلاقة بين الله و العبد بالعلاقات المادية و الحسدية كيف أنها ضلت الطريق و انحرف بها السبل ، و ضل رعاة هذه المذاهب و خاصتها نظرم إلى ظاهر اللفظ ، وقد أردتهم مغالطات « الجسمية الظاهرة » و انصرفهم عن روح الكلمة الأصلية ، و ذلك هو السبب الوحيد لمعارضة الاسلام الشديدة هذه المصطلحات الجسمية و التعبيرات المادية ، لأنه هو الدين السماوى العظيم الذى حمل راية التوحيد ، و اعتبر استعمال هذه الكلمات



والتعابير التى تعالى من أعظم الضلالات ، وإن كان الاسلام لا يأتى معانى هذه الكلمات ، وما يحتقن فيها من حقائق ، إلا أنه يراها ناقصة للتعبير عما بين الخالق و المخلوق و بين العبد والمعبود من علاقة ، ويطلب بأكثر وأشد منها ، يقول الله سبحانه و فاذكروا الله كذاكم آباءكم أو أشد ذكراً ، ( البقرة / ٢٠٠ ) .

و على كل فلا يلزم بمعارضة الاسلام هذا الأسلوب المادى للتعبير عن الحب و الرحمة أنه يخلو تنافاً عن عواطف الحب و الرحمة بين الخالق و المخلوق . و بين العبد و المعبود ، فمن لا يدرك أن تعاليم الدين أنزلها الله سبحانه بلغات الشر ، و إن يثأنهم المادية و الحسمانية هى التى تعكس أفكارهم و تصوراتهم ، و لذلك فإن أفكاراً غير مادية لا تنكاد تحدث فى أذهانهم من غير واسطة مادية ، ولا توجد كلمة فى لغتهم تعبر عن الأفكار غير المادية بأسلوب رفيع لا يشوبه شئ من المادية مطلقاً ، و معلوم أن الانسان يتصور الأشياء غير المرئية بالتشبيهات المادية ، و يعكس لها شه فى ذهنه .

فكل دين يحمل تصوراً عن صفات الله تعالى و ذاته ، و إذا تأملنا فى هذا التصور تبين لنا أن البيئة و ما يحيط بها من الأشياء تعكس ذلك إلا أن دياً حالداً و كاملاً مسئول عن فصل هذا التصور عن المادية و تنزيهه من الحسمانية و الشوائب الانسانية ، إلى حد يمكن للنوع البشرى ، أن ليس تعبير الاله عن الأم و الأب و الروح تصوراً مادياً . حسمانياً بحيث يصعب على أهله أن يكونوا بمنزلة عن الشرك و يبقوا متمسكين بعقيدة التوحيد ، و من ثم فهى الاسلام كلياً عن تشبيه العلاقة بين الخالق و المخلوق بالعلاقات المادية الحسمانية و اعتبر ذلك شركاً ، إلا أنه كان لابد من التعبير عن الحقائق الروحانية بلغات البشر المادية ، فاستعار دوافع العلاقات

المادية و عواطف الروابط الحسبانية للتعبير عن العلاقة بين الخالق والمخلوق ، التى حاولت الديانات الأخرى أن تعبر عنها بإقامة هذه العلاقات المادية . ولكن الاسلام استطاع أن يعبر عنها بدون ذلك ، ويصور أتماعه عن الوقوع فى مثل هذه الضلالات و كل لغة تحتوى على تعبيرات مختلفة عن ذات الله تعالى احتارها شعوب مختلفة على أساس خاص بأفكارها و وجهات نظرها . وهى وإن كانت قد تحولت إلى علم فقط و لكنها لم تستعمل بأدى دى بدء إلا عن وصف مقصود بذاته ، وكل أمة اختارت - لكى تعبر عن ذلك الاسم والعلم - الصفة التى هى أقرب إلى التعبير عن ذات الله أحدر عظمتة و جلاله .



### شريعة لن يشقى من عمل بها

لقد احتم الله بالاسلام رسالاته للعالم ، فليس لنا أن نتطر اتصالاً جديداً من السماء بالأرض يطهرها عما كاد يعمها من شرك و ضلال و فساد ، و لا نبياً آخر بعد رسول الاسلام ، يخرج العالم برسالة جديدة من الطلقات إلى الور ، و لا قرآناً جديداً يهdy الانسانية الحائرة إلى سبيل الرشd و السعادة ، و لكن الله الرحمن الرحيم ترك فينا بعد هذا ، أو بسبب هذا ، كتاباً لن يضل من اتبعه ، و شريعة لن يشقى من عمل بها .

الدكتور محمد يوسف موسى

## رزايا الانسان في المجتمع المعاصر

— ٢ —

سماحة الشيخ السيد أبي الحس على الحسنى الندوى

طغيان المادية و المدة :

رووا أن شاعرة جاهلية هي « كشة بنت معديكرب » عانت أخاها عمرو  
ابن معديكرب ، و غيرته بميله إلى قول دية أخيه المقتول فقالت :

ودع عنك عمرواً إن عمرواً مسالم و هل بطن عمرو غير شر لمطعم .  
ما تتصور المرأة الجاهلية السبيطة أن نسل إنسان يتجاوز مقدار شبر فكيف  
لو رأت معدة الانسان الحاضر ان القرن العشرين ، تضخمت وكرت حتى وسعت  
الأرض و تجاوزت حتى أصبحت لا يملؤها إلا التراب !

نعم تضخمت معدة الحرص في الانسان حتى صارت لا يشبعها مقدار من  
المال ، و تولد في الناس غليل لا يروى و أوار لا يشفي ، و أصبح كل واحد  
يحمل في قلبه حنم لا تزال تنلع و تستزيد ، و لا تزال تتادى هل من مزيد ؟  
هل من مزيد ؟ تسلط على الناس - أفراداً و أمماً - شيطان الخشع و الحرص  
فكان بهم مساً من الجنون ، و أصبح الانسان نهماً يلتهم الدنيا اتهاماً ، ويستنزف  
موارده حلالاً و حراماً ، ثم لا يرى أنه قضى لباته و شفى نفسه ، و العدة في  
ذلك على وضع الحياة الحاضرة و طبيعتها و كونها مادية صرفة لا تؤمن بالآخرة  
و خلق بمن لا يعتد إلا بحياته الدنيا و لا يرى ورامها عالماً آخر و حياة ثانية

أن تكون هذه الحياة بضاعته و رأس ماله و أكبر همه و غاية رغبته و مبلغ علمه ، و أن لا يؤخر من حطوطها و طيباتها و لذائدها شيئاً و أن لا يصعب فرصة من فرصها ، و لآى عالم يدحر وهو لا يؤمن بعالم وراء هذا العالم ، و لا بحياة بعد هذه الحياة ؟

و قد عبر عن هذه النفسية الجاهلية الشاعر الجاهلى الشاب طرفة بن العبد فى صراحة و ساطعة فقال :

فان كنت لا تستطيع دفع مبتى      فدعى أأادرها بما ملكك يدى

كريم يروى نفسه فى حياته      ستعلم إن متاعاً عدأ

وكل إنسان متمدن اليوم - إلا من عصمه الله بالآيمار

هذا المذهب فى الحياة ، إلا أنه قد يجرؤ على أن يصرح

اللسان البليغ الذى يعبر عن صميمه .

و السب الثانى - هو الأدب العصرى - بمعناه الواسع - الذى لا يتحدث إلا عن المادة و أصحابها ، و يجمع لأهل الثراء و أصحاب الاحتكار و أصحاب الانتاج الخسوع الذى لا يليق بالأدب الشريف العالى ، فيكتب دقائق حياتهم فى تفصيل ، و بشر ألقابهم و أسماؤهم بقلم عريض ، و كل نفس من أنفاس مدحه و تقيطه و كل فصل من فصول روايته ينتهى إلى نتيجة مادية أو إلى نطل من أطال المادة و يزين للقارىء المذهب الأبيقورى تارة بالتليح و تارة بالتصریح ، و يحث الشاب على التهام الحياة و انتهاب المسرات ثراً و شعراً و فلسفة و رواية و تحليلاً و تصويراً ، فلا ينتهون منه إلا بالروح المادى و التقديس لرحال المادة .

و كذلك المجتمع الذى لا يقدر إلا الفنى الطريف متناسياً كل ما فيه من رذيلة و لؤم أصل و سوء خلق ، و يتجنى على الانسان الذى لا يترجح فى

ميزانه مهما كثرت مواهبه و طاب غصره و سما جوهره ، و يلج و قد يصر -  
 بأن الفقير لا يستحق بالحياة ، و يعامله معاملة الدواب و الحير و الكلاب  
 فيرغم الانسان - إذا لم يكن ثائراً على المجتمع - على أن يخضع لشرعية مجتمعه  
 و أن يتجمل و يتطرف لمجتمعه ، فلا يلس إلا لغيره و لا يتأنق إلا لغيره .

و هذا المجتمع لا تزال مقاييسه للشرف و الطرافة تتغير ومعاييره للانسانية  
 تتبدل و تتحور و مطالبه تتوسع و تتكثر ، حتى يضيق الانسان بها درعاً و يلجأ  
 إلى طرق غير شريفة لتحصيل المال و إلى كدح و كد فى الحياة ، و هناك هموم  
 تتوالى و لا تنتهى و متاعب تتسلسل و لا تقطع .

وزاد الطين للة تافس المصانع و المتجيز و الصاح ، ففي كل صناع يتدفق  
 على المدينة سيل حديد من أحدث المنتجات و طرار من السيارات والسحاير والأزياء  
 والقصات و الأحذية والأدهان و الأظلية و أسباب الرية و الرحارف والأجهزة  
 ولا يجلب منها شئ قياماً بالواجب وسداً للثغور ، بل كله فى سبيل الاستغلال  
 الصناعى و الاحتكار التجارى ، ولا تلبث هذه المنتجات التى هى من فصول الحياة  
 أن تدخل فى أصول المعاش و لوازم المدينة والذى لا يتجلى بها لا يعد من الأحياء .  
 و لهذه الأسباب ولغيرها ارتفعت قيمة المال فى عيون الناس ارتفاعاً لم تبلغه  
 فى الزمن السابق ، و بلغ من الأهمية و المكانة مبلغاً لم يبلغه - على ما نعرف  
 فى دور من أدوار التاريخ المدون - و أصبح المال هو الروح السارى فى جسم  
 المجتمع الشرى و الحافز الأكبر للناس على أعمالهم و نشاطهم المدون ، و قد يدفع  
 المخترع إلى الاختراع و الصانع إلى صناعته و السياسى إلى مقالته و المرشح إلى  
 انتخابه و العالم إلى تأليفه ، حتى القادة إلى الحرب ، فهو القطب الذى تدور  
 حوله رضى الحياة العصرية كما يقول الأستاذ « حود » معلم الفلسفة و علم النفس

فى جامعة لندن : « إن النظرية المهيمنة السائدة على هذا العصر هى النظرية الاقتصادية و أصبح البطن أو الحيب ميزاناً لكل مسألة فمقدار اتصالها بالحب و تأثيرها فيه يقل الناس عليها و يعنون بها » .

إذا حكمت على عصرك وطائعه و أدواقه و أنت معمول عن الحياة ، وبيت حكمك على مؤلفات و مقالات إنما تكتب فى راوية من روايا المكتب فملك تغالط نفسك ، و قد تقرأ فى هذه الكتب الفلسفية أو المقالات العلمية التحليلية كألك فى عصر متمدن راق تنحكم فيه معايير الأخلاق و تسود فيه المثالية .  
 سحاب الفضيلة و السل ، و تحلق عليه روح الديانة .  
 ذلك فان هذه الكتب إنما ألفت فى عالم الخيال الذى .  
 أهواءهم و أدواقهم هى التى خلقت لهم عالماً حياً .  
 كتبهم ، حتى يحيل إلى القارى أنه هو العالم المحيط به . . . و للأهواء عجائب و حوارق .

و لكذلك إذا اتصلت بالحياة عن كتب لا عن كتب ، و حالطت الناس و درست أحوالهم و أصغيت إلى حديثهم فى البيت و فى القطار و السنان و على المائدة و فى السمر ، رأيت ( الذهب ) حديث الوادى و شغل الألسنة و هوى القلوب ، و البداية و النهاية فى كل موضوع ، و القطب الذى تدور حوله رعى الحياة ،

إن شاعراً عرياً يلحن الصعلوك الذى لا يتعدى نظره و لا يسمو فكره عن لباس و طعام و يقول :

لما الله صعلوكاً مناه وهمه من العيش أن يلقى لوساً ومطماً

فكيف إذا أشرف هذا الشاعر على هذه المدينة وهى تجرى بفلاسفتها وساستها

العث الاسلامى رزيا الانسان فى المجتمع المعاصر

و نوايها و علماتها و اشرافها و اعيانها و فقراتها و راء غاية لا تتعدى لوسا  
و مطعماً مهياً توعت أشكها و تضجعت ألقابها ؟ ! فالحياة كلها جهاد فى سبيل  
اللباس و الطعام .

التدهور فى الأخلاق و المجتمع :

احتل الأحناب الشرق الاسلامى و قد أصاب المجتمع الشرقى الاسلامى انحطاط  
فى الأخلاق و الاحتماع ، و سقطت إليه أدواء خلقية و اجتماعية كانت أهم أسباب  
انهيار الدول الاسلامية و انهزام الأمم الشرقية .

و لكن مع ذلك لم يزل المجتمع الشرقى الاسلامى - على علته - محتفظاً  
ببعض المادى الخلقية السامية والخصائص الاجتماعية الفاضلة التى لا يوجد لها مثيل  
فى الأمم ، و قد نضح و اكتمل فن الأخلاق عند الشرقيين و وصل من الدقة  
و التفصيل و اللطافة و رقة الحواشى دروة لا يهل إليها دهن العصر ، و لا  
يتصورها الغربى إلا فى الشعر و الأدب .

و يقرأ الاسان أو يسمع روايات عن استحكام الروابط و الأواصر بين  
أعضاء المجتمع العام و أفراد الأسرة ، و تغلغلها فى الأحشاء و استمرارها إلى الأحناب  
و الأجيال و خلوها من كل مصلحة و معة مادية ، ما لا يتصوره أبناء هذا العصر  
و كذلك من حو الآباء على الأبناء و بر الأبناء بالآباء و توقير الصغير للكبير  
و حذب الكبير على الصغير ، و عن عفاف النساء و وفاء الحلائل و أمانة الحما  
و وفائهم و استقامة الشباب و ثباتهم على الأخلاق و معاملة الأشراف بعضهم لبعض  
و المحافظة على الرواتب و العادات و الاطراد فى مسألة اللباس و الشعائر و العشر  
و الايثار فى شأن الأصدقاء و النصيح لهم ، يسمع منها غرائب لا يكاد يصدق .  
كان بر الأبناء للآباء و طاعتهم إلى حد التغافى فى سبيلهم و الاستمجال

وجودهم منتزعا من قول النبي ﷺ : « أنت و مالك لوالدك (١) » .

وكان حب الأبناء لأبائهم وبرهم وحرصهم على أداء حقوقهم غير مقتصر على حياة الأئوين ، بل كان يستمر إلى ما بعد وفاتهما ،صلة أصدقائهما و أهل أنسبهما والاهداء إليهم و التحبب إلى أولادهم وعشيرتهم ، و كان ذلك عملا بقوله ﷺ : « إن من أبر البر صلة الرجل أهل و دأبيه بعد أن يولى (٢) » .

و كان الأنوار مثلا للصبح و الاخلاص فى حبهما للأولاد و كانا يصحيان بجميع أهوائهما و ميولهما و راحتهما و بلدة الأمومة و الأوبة و تربيتهما و تعليمهم ، و يتحملان فى ذلك - حتى الرحاحراف المعلنين و أسفهم و إصرارهم فى بعض الأحيان

المرائر و يصبران على الفصص فى سبيل الأولاد و سوعهم ، و أهل البيوتات والشرف حتى أهل الطبقات الوضيعة ، و يعدون من حالف ذلك رحلا ندلا لثيما ، و الذى روى عن هارون الرشيد فى تمسكه لولديه الأمين و المأمون و وصيته لهما بخدمة الكسائى معروف فى التاريخ ، و من غرائب ما يروى فى هذا الباب و يمثل الطبيعة الشرقية أن « تاج الدين ألدز » أمير الأفغان بعد السلطان شهاب الدين الغورى أسلم ولده إلى معلم و ضرب المعلم الولد حتى مات ، فلما علم بذلك . « تاج الدين » أشار على المعلم بأن يهرب وقال : « لا آمن عليك من أم الولد ففسى أن ينالك منها مكروه » .

كانت الرابطة بين الصغير و الكبير فى المجتمع الاسلامى مؤسسة على تعاليم

(١) رواه أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا .

(٢) رواه مسلم عن ابن عمر رضئ الله عنهما .



الشرع « من لم يرحم صغيرنا و يعرف حق كبيرنا فليس منا » (١) .

ومن خصائص الحضارة الشرقية الاطراد فى الحياة و المحافظة على لون واحد و النفاهر بمظهر واحد ، فكان الرجل إذا شرع فى أمر و تظاهر بمظهر ، واصله إلى غايته ، و إذا اتخذ عادة أو شارة فى اللباس أو عامل أحداً نوع معاملة واطب عليه إلى آخر أنفاسه ، و لا تؤثر فى ذلك الحوادث و لا تغيره الفصول و لا انحراف الصحة و لا الكسل و لا المصالح .

و لم يكن العمدة فى حياة الأسرة و القائل و لم يكن الميزان فى التوفير و الشرف هو كثرة المال فيختلف المستوى المالى فى أسرة اختلافاً كبيراً ، و يتفاوت الرجال فى قبيلة أو قوم تفاوتاً عظيماً فى المال و الحاء ، هذا سرى مث و ذلك فقير معدم ، و لم يكن يستطيع أحد أن يهرق بهم و يرفع بعضهم فوق بعض لأجل التفاوت الاقتصادى فى محتمعات الأسر والبيوتات و المآتم ( بمعناها اللغوى ) فإدا شم أحد رائحة المرق أو نظرة الازدراء نار كالليث ، أو إذا بدرت مادرة من المضيف تنم عن هذا الفصل اسحمت الأسرة كلها من الضيافة وقاطعوا أهل الضيافة و كانوا يبدأ واحدة مع أحبيهم المهضوم .

و كان الفقير الصعلوك فى قبيلة يواحه الأغنياء و الملوك من تلك القبيلة بجرأة و هو معتز نفسه معتد شرفه لا يرى فى نفسه قبيصة لأجل فقر ، و كان العنى أو الملك بكرمه ، ويحل محل اللاتق شرفه و نسبه و فضيلته الذاتية ، بصرف النظر عن رثالة هيئته و تدله ، و الأزمة الاقتصادية الطارئة على كرم عصره ، و صفاء معدنه و طيب مسته و متانة ديه و وفور عله .

و كان الفقير فى ذلك يبالغ كثيراً فى إحفاء عسرته و صك معيشته و يتحمل

(١) رواه أبو داود عن عبد الله بن عمر .

و يتجلد ، و يسوؤه أن يفتن أحد إلى فاقته و رقة حاله .  
و كان ضمير الحر عزيزاً محترماً كديه و عرضه ، لا يساوم عليه ولا يباع  
بأى ثمن ، و كان الواحد يفصل الموت الأحمر على كدبة أو حيانة يخلص بها نفسه  
من الموت

و قد رى لما التارخ الهدى طرائف فى هذا الباب لاند أن تكون أمثلتها  
متوافرة فى تاريخ جميع اللاد الاسلامية : منها أن الشيخ رضى الله الدايوى اتهم  
بالاشتراك فى الثورة على الانجليز عام ١٨٥٧ و حوكم أمام حاكم  
تلاميذه ، فأوعز إليه الحاكم على لسان بعض الأصدقاء أن  
ولكن الشيخ أنى و قال : قد اشتركت فى الخروج على  
و اضطر الحاكم فحكم عليه بالاعدام ، و لما قدم للشق بكى  
فى هذه الساعة لو قلت مرة : إن القضية مكذوبة على ، و إن ريشى لاحتدت  
فى تحليصك ، فغضب الأستاذ و قال : أتريد أن أحط على بالكذب على نفسى ؟  
لقد حسرت إداً و صل على ، بل قد اشتركت فى الثورة فافعلوا ما بدا لكم ،  
و شق الرجل !

و لم يكن صدقهم و اعترافهم بما يعملون و يعتقدون مقتصرأ على ما يتصل  
بأنفسهم ، بل كانوا صادقين فيما يتصل بالامة والشعب ، فلم يكونوا يعرفون العصبية  
الحسية و الوطنية ، والحلف القومى الذى أصبح اليوم من واحات الحسية الوطنية  
و كانوا يعدون الكذب و شهادة الزور لأجل الامة و الوطن و الملة رديلة وإثماً  
كبيراً ، و كانوا يعتقدون أن أحكام الشرع تعم الفرد و الامة و الأمور الشخصية  
و الاجتماعية و كانوا متمسكين بقوله ، تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين

بالقسط شهداء لله و لو على أنفسكم أو الوالدين و الأقربين ، ( ١ ) الآية ، وقوله  
 « و لا يجرمنكم شأن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى و اتقوا  
 الله » ( ٢ ) و قوله : « و إذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » ( ٣ ) وقوله  
 « و إذا قلم فاعدلوا و لو كان ذا قرني » ( ٤ ) .

و بما يروى لنا الشيوخ من ذلك أنه وقع نزاع الهنادك و المسلمين في قرية  
 كاندله من مديرية « مطفر نكر » في الولايات المتحدة الهندية على أرض ؟ فادعى  
 الهنادك أنها معبد لهم ، و المسلمون أنها لهم مسجد ، و تحاكموا إلى حاكم البلد  
 الانجليزى ، فسمع الحاكم القضية و دلائل الفريقين ولم يطمئن إلى نتيجة ، فسأل  
 الهنادك : هل يوجد في القرية مسلم يتقون صدقه وأمانته أحكم على رأيه ؟ قالوا :  
 نعم ، ولان : و سمو شيخاً من علماء المسلمين و صالحهم ، وأرسل إليه الحاكم  
 و طلبه إلى المحكمة ، فلما حاهه الرسول قال : قد حلفت أن لا أرى وجه أفرنجي  
 و رجع الرسول فقال الحاكم . لا بأس ، ولكن أحضر و أدل برأيك في القضية  
 فحضر الشيخ و ولى دبره إلى الحاكم و قال . الحق مع الهنادك في هذه القضية ،  
 و الأرض لهم ، بذلك قضى الحاكم و خسر المسلمون القضية ، و لكن كسوا  
 قلوب الهنادك و أسلم منهم جماعة .

و كذلك كان الناس يعدون العلم عارية مقدمة و ودعة من الله لا يبيعونه  
 كسلعة في السوق ، و لا يتعاونون به على إثم آثم و عدوان معتد ، و كانوا

( ١ ) سورة النساء : ١٣٥

( ٢ ) سورة المائدة : ٨ .

( ٣ ) سورة النساء : ٥٨ .

( ٤ ) سورة الأنعام : ١٥٢ .

لا يرضون أن يستعين به نظام حائر أو حكومة غير إسلامية .

و بما حكى لنا الثقات و قرأناه فى التاريخ أن الشيخ عبد الرحيم الرامورى ( م ١٢٣٤ ) كان يعلم فى سلة رامور راتب زهيد يتقاضاه كل شهر من الامارة الاسلامية لا يزيد على عشر رويات ( أقل من حيه مصرى ) فقدم إليه حاكم الولايات الانجليزى المستر هاكس وطبعة عالية فى كلية بريلي راتبها مائتان وخمسون روبية ( تسعة عشر جنيهاً مصرياً ) و ذلك يساوى خمسين جنيهاً فى هذا العهد ، و وعد بالزيادة فى الراتب بعد قليل ، فاعتذر الشيخ عن ذلك

إلى أنقاصى عشر رويات و إنها ستقطع إذا تحولت إلى

الانجليزى وقال . ما رأيت كالיום . أنا أقدم راتباً يريد

أصعاف ، و تترك الأصعاف المضاعفة و تقع بالنزر اليسير

بيته شجرة سدر و هو معمر شمرها و أنه سيجرمها إذا أقام فى بريلي ، و لم يبط الانجليزى بعد إلى مقصود التيسير ، فقال أنا زعيم بأن هذا الثمر يصل إليك من رامبور إلى بريلي ، فتشت ثالثة بأن حوله طلبة و تلاميذ يقبأون عليه فى بلدته فلو انتقل إلى هذه الوطيفة انقطعت دروسهم . و لم يأس الانجليزى المفاوض من إقناعه فقال : أنا أجرى لهم حرايات فى بريلي و يواصلون دروسهم هناك ، وها أطلق الشيخ آخر سهامه الذى أصمى رتبته فقال . و ماذا يكون حوائى غداً إذا سألنى ربى . كيف أخذت الأحرار على العلم ؟ وها هت الانجليزى وسقط فى يديه و عرف نفسية العالم المسلم ، و تضى الشيخ حياته على أقل من حيله بأحده كل شهر ،

« يتبع »



## عاهة الشيوعية

بقلم المرحوم الأستاذ محمد الحسني

إن عداة الشيوعية للدين وحقدها الشديد الدفين للإسلام قضية معروفة لدى الجميع، أما ذهابها بأمن الحياة ورخائها وسعادتها، و منحسها على موارد البلاد وغناه و زرعها و ثمارها و على تجارة البلاد و إنتاجها، و كتبها حرية العمل، و حر الكفاف، و حرية التصدير و التوريد، و حرية الحياة العائلية و المنزلية و حيا المجتمع، و إنكارهم للعاني السيلة مثل حب الأطفال و صلة الرحم و معاشر الاخوان، و في اختصار العيش على هذه الكرة الأرضية كاسان، فان هذه القضا أو هذا الفصل الأسود الخالك من قصة التنازع الطقي، و الصراع الحيواني و الاستبداد الحزبي، واصل لم تعرفه البلاد « الغرة » . . . « الساذجة » « الأم المطمئنة » التي لم تكنو بارها، و لم تجرب حطها في هذا « اليانصيب » ولا أسر هذا اللفظ عمواً وحرافاً، فان كثيراً من الناس في هذه البلاد يتسابقون ويتزاحمون على شراء هذه الآفة و العاهة، كأنه خير كثير حرموا إياه بينما سعد به الآخرو فهل هو خير كثير، أم شر مستطير ؟

إن لنا جارة في شرق البلاد يقال لها « بورما » و هو اسم معروف و عندكم جارات تبنت الشيوعية وافتخرت بها، ولا أسميها، أما « بورما » المسكوبة بالماركسيين مؤلاء — الذين يستعملون أحياناً تعبير التقديمية و التحررية و العلمانية تفقاً و تسهلاً، و تفادياً من الصدام المكشوف و

بالشباب الفج — فأحكى لكم قصتها ، و معذرة إلى الثوريين الماركسيين في درة الخليج التي يحملونها ويسبل عليها لعابهم ، و إلى الشيوعيين المستترين في مراكز الاسلام و حصونه و معاقله ( و هم فيها أكثر تستراً و تحملاً و مراوغة و هافاً بحكم الوضع و المطلق والطبيعة ) فابها تفصيحهم قليلاً في قارعة الطريق ، لقد كانت هناك تجارة زاهرة للسلبين في « بورما » و إسهام كبير في صناعة اللاد و بناء الوطن إلى جانب خدمتهم للدين ، فتلاشى كل هذا مع انهيار اقتصاد اللاد كنتيجة طبيعية دائمة للثورة الشيوعية وأصبح البلد سحراً كبيراً يعيش فيه الجمهور . الذى كان يهتف لهؤلاء . عالة على قتات الحكم العسكرى الشيوعى و -  
عما نقلته « الدبلى التلغراف اللدبية » .

« كانت « ريجون » عاصمة « بورما » تعتبر من

من الأيام ، و لكنها فقدت اليوم كل حلالها و هائلها ، -  
و أصبحت البسات الشاخنة نمودحاً للقدامة و الى ، أما النظافة فهى كلمة لاملول لها ، الأسواق و المحلات التجارية تغلق و تقهر من المساء الساكر و تحلو الشوارع من الناس إلا الشردمة القليلة التي تراها مصطفة أمام دور السينما لمشاهدة الأفلام الأجنبية ، كما يوجد بعض المشاة في الطرقات عابسين وجوههم و قد كانت هذه الوجوه يرسم عليها الابتسام في ماضى الأيام ، إنها صورة « بورما » اليوم بعد انتهاء عهد الجمهورية و احتلال عهد الاشتراكية محله .

و يصف المعلق السياسى الحالة الاقتصادية في اللاد فيقول .

« قد أنتجت هذه السياسة قلة المواد الاستهلاكية بشكل طيع ، وتوزيع الحوائج الهامة في محلات تجارية شعبية عن طريق شركة تجارية حكومية ، والأسعار مرتفعة جداً ، كما يحتاج في شراء حوائج عادية إلى إنجاز إجراءات رسمية ،

و الذين يضطرون إلى شراء هذه الحوائج من غير هذا الطريق ، توفيراً للوقت ، و تخلصاً من المآزق الرسمية ، يلجأون إلى السوق السوداء .

و بما أن الشيوعية في « بورما » قد قضت على الأحزاب المعارضة ، وأمت الصحافة التى تملكها الحكومة الآن ، لا يمكن رفع صوت الاحتجاج على جميع هذه الولايات التى يعيش فيها الشعب البورمى ، وقد واحه تصدير الرز تأثيراً سيئاً للغاية من قبل الاشتراكية الحديثة في « بورما » اليوم . و ذلك ما تتركز عليه حل اقتصادية هذه البلاد ، و قد كانت « بورما » قل الحرب العالمية الأخيرة في رأس قائمة اللدان التى تقوم بتصدير الرز ، و لكن نسبة التصدير نقصت فيها حتى بلغت اليوم إلى نصف ما كان عليه من قبل ( ١ ) .

هذا ما حدث بجارتنا ، أما ما حدث بجاراتكم في هذه الناحية مالدات فأرجو أن تتولوا الرد عنها ، و أخاف أن يكون نصيبها أكثر في الحرمان والحرية المقيدة ، و الحرمات المنتهكة ، و الدم المهرق ، فضلاً عن الانهيار الاقتصادى و التدهور الخلقى .

أطروا إلى بعض البلاد العربية الحيلة المؤمنة الآمنة ، ثم تأملوا ماذا كانت و ماذا صارت . أسألوا مروحها الحضراء و حداثتها الغناء ، أسألوا أمطارها و أنهارها و ثمراتها و غلاتها ، و نخيلها و أعانها ، لا تسألوا سوق العلم الذى كسدت و دبا القلب الذى حدث ، لا تسألوا الوحوه المشرقة نور الايمان ،

( ١ ) إن مسلمى الهند متصلون ثقافياً و دينياً بمسلمى بورما ، و بينهم صلات

وأواصر ، ولهم معلومات عنها بمصادرم الخاصة ، فجاء هذا التقرير الأجنبي

مطابقاً تمام المطابقة بما كانوا يعرفونه ، بل إنه لم يصور قطاعة الموقف ،

و إخفاق الاشتراكية في هذه البلاد كل التصوير .

والشباب المؤمن ، الفض الطرىء فى الميدان ، فقد شومت هذا الوجه الحقيقى الجبل  
لبلاكم باسم البطون الخاوية و الأجسام الضامرة ، باسم الفلاحين والعمال والطقة  
الكادحة ، و لكن اسألوا التاجر ، و المعلم و الطالب ، و الموطف ، و الفلاح  
والحارث ، هل هو يعرف لذة الحياة ؟ ومعنى الكرامة ؟ ويزوق طعم الحرية والام  
العاطنى ؟ هل لا تزال الثمار والحبوب ، والغلات والمحصولات ، ترخر ، وتفيض  
و تتوفر ، كما كانت تتوفر قلى إعصار الشيوعية و لعحاتها ، فأصاها إعصار فيه  
نار فاحترقت ، (١) وهل هذه النار شئ آخر غير الحود و الكفران . والكفر  
بعد الايمان ، و هل يعم ابن البلد بخيرات بلده ، و ثم  
و بركات أرضه و سمائه ، كما كان يعم بها قلى دخول  
لكثير فى عهور العلم و الايمان ، و الدعوة و الجهاد .  
و يقر بها عينا ؟ ؟ .

هل هو يأوى إلى فراشه ناعم البال قرير العين ، راضاً مرتاحاً ، آمناً مطمئناً  
بين روحته الويفة و أولاده البارين ، لا يحاف على نفسه من طارق يطلب بطاقة  
الجلسية و الهوية ، أو شح يطارده فى المنام فى صورة مخارات وبوليس و حكام ،  
أو رايات حمراء ترفرف - لا قدر الله - على بلاد الاسلام .

إن وطأة الشيوعية أشد و أنكى و أثقل على الذين يطلون الرخاء و الام  
والاستقرار لبلاهم ، و هم فيه مخلصون ، من الذين يحرصون على دينهم و إيمانهم  
و هم به راضون مرتاحون ، فان نار الشيوعية لا تمس هذه القلوب المؤمنة السليمة  
الصادقة ، ولكنها تحرق ظاهر الأرض ، إنها تحرق فقط أموالا يكسبونها و مساكن  
يرضونها ، و تجارة يخشون كسادها ، فأحذروا منها بدافع الاقتصاد و مصلحة المعيشة  
و الرزق إذا لم يرق فى عيونكم دافع الدين ، و لم يهكم أمر الاسلام والمسلمين .

(١) سورة البقرة : ٢٦٦ .



# دراسات وأبحاث

## بحث قم في التوحيد و مفهومه و انواعه

للعامة عد الحى الحسى ، مدير ندوة العلماء السابق

[ هذا البحث فى الواقع حره من شرح الكاتب العلام لكتابه الذى

ألفه فى الحديث الشريف و صدر باسم « تهذيب الأحلاق » و قد

طهرت الآن طبعته الثالثة ، و الكتاب ص

كلية الشريعة بدار العلوم ندوة العلماء

نشر المح لما يحتوى عليه من

التوحيد و من إشارات مهمة حول هذا الموضوع ] تحرير

التوحيد . مصدر وحد يوحد .

و معنى وحدته اعتقده متفرداً بذاته وصفاته لا نظير له ولا شبيه ، وقيل

معنى وحدته علمته واحداً ، و قيل سلت عنه الكيفية و الكمية فهو واحد فى ذاته

لأنقسام له ، و فى صفاته لا شبيه له ، و فى إلهيته وملكه و تديره لاشريك له ،

و لا رب سواه و لا حالق غيره .

و التوحيد نوعان . توحيد فى المعرفة و الاثبات و هو توحيد الربوبية

و الاسماء و الصفات .

و توحيد فى الطلب و القصد ، و هو توحيد الالهية و العادة ، وسمى دين

الاسلام توحيداً لأن مناه على أن الله تعالى واحد فى ملكه و أفعاله لا شريك له

و واحد فى ذاته لا ند له ، و واحد فى ألوهيته و عبادته ، و إلى هذه الأنواع

الثلاثة ينقسم توحيد الانبياء و الرسل الذين جاءوا به من عند الله و هي متلازمة لكل نوع منه لا ينفك عن الآخر ، فمن أتى بنوع منها و لم يأت بالآخر فذلك إلا لأنه لم يأت به على وجه الكمال المطلوب .

قال ابن القيم : الأول يعنى توحيد المعرفة هو إثبات حقيقة الرب تعالى و صفاته و أفعاله و أسمائه و تكليمه بكتبه و تكليمه بمن شاء من عباده و إثبات عموم قضائه و قدره و حكمته . و قد أفصح القرآن عن هذا النوع حد الإفصاح كما في أول الحديد و طه و آخر الحشر و أول ألم تنزيل السجدة و أول آل عمران و سورة الاخلاص و غير ذلك .

الثاني : يعنى توحيد الطلب والقصد هو ما تضمنته سورة « قل يا أيها الكافرون » و قوله « قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله و لا نشرك به شيئاً » (١) . و أول سورة تنزيل الكتاب و آخرها و أول سورة المؤمن ووسطها و آخرها ، و أول سورة الأعراف و آخرها و ، جملة سورة الأنعام و غالب سور القرآن بل كل سورة فيه متضمنة لدعى التوحيد شاهدة به داعية إليه فان القرآن إما خبر عن الله تعالى و أسمائه و صفاته و أفعاله و أقواله فهو التوحيد العلى الحبرى و إما دعوة إلى عبادة الله وحده لا شريك له و خلع ما يعبد دونه فهو التوحيد الارادى الطلى ، و إما أمر و نهى و إلهام بطاعته في كل ما يؤتى و يذر فهو من حقوق التوحيد و مكملاته ، و إما خبر عن إكرام أهل التوحيد و ما فعل بهم في الدنيا و يكرمهم به في الآخرة ، فهو جزاء التوحيد ، و إما خبر عن أهل الشرك و ما فعل بهم في الدنيا من الكال و ما يحل لهم في العقبي من العذاب و الوبال فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد ، فالقرآن كله في التوحيد و حقوقه

و أجزائه و فى شأن الشرك و حزانهم ( انتهى ) .

و قال ابن تيمية التوحيد الذى جاءت به الرسل إنما جاء يتضمن إثبات  
الالهية لله و حده بأن يشهد أن لا إله إلا هو و لا يعد إلا إياه و لا يتوكل  
إلا عليه و لا يوالى إلا له و لا يعادى إلا فيه و لا يعمل إلا لأحله و ذلك  
يتضمن إثبات ما أثبتته لنفسه من الأسماء و الصفات . قال تعالى . « و أسأل من  
أرسلنا من قبلك من رسلنا أحطوا لهم من دون الرحمن آلهة يعدون » ( ١ ) ،  
و أخبر كل نبي من الأنبياء أنهم دعوا الناس إلى عادة الله وحده لا شريك له  
و قال تعالى : « قد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم و  
إنا برآء منكم و بما تعدون من دون الله » ( ٢ ) و قال .  
إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون و يقولون أئنا  
مخنون ( ٣ ) و هذا فى القرآن كثير .

و ليس المراد بالتوحيد مجرد توحيد الربوبية و هو اعتقاد أن الله تعالى  
وحده خلق العالم ، فإن الرجل لو أقر بما يستحقه الرب من الصفات و زعه عن  
كل ما تنزه عنه و أقر بأنه وحده خالق كل شئ لم يكن موحداً حتى يشهد أن  
لا إله إلا الله . فيقر بأن الله وحده هو الاله المستحق للعبادة و لا يستحقها غيره  
و يلتزم بعبادته وحده لا شريك له .

و الاله هو المألوه المعبود الذى يستحق العبادة و ليس هو الاله بمعنى القادر  
على الخلق ، فإذا وسر المفسر الاله بمعنى القادر على الاحتراع و اعتقد أن هذا أخص  
وصف الاله و حمل إثبات هذا هو الغاية فى التوحيد ، لم يعرف بأن الله وحده

( ١ ) زخرف الآية ٤٥

( ٣ ) الصفات الآية ٣٥

( ٢ ) زخرف الآية ٣٦

خالق كل شئ و كان مع هذا مشركاً ، قال تعالى : « و ما يؤمن أكثرهم بالله إلا و هم مشركون » (١) قال طائفة من السلف تسألهم من خلق السماوات والأرض ويقولون الله و هم مع هذا يعبدون غيره ، قال تعالى : « قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون » إلى قوله فاني تسحرون (٢) فليس كل من أقر بأن الله رب كل شئ و خالقه يكون عابداً له دون ما سواه داعياً له دون ما سواه راجياً له خائفاً منه دون ما سواه ، يوالى له ويعادى فيه و يطيع رسله و يأمر بما أمر به و يهى عما هى عنه .

وعامة المشركين أقروا بأن الله خالق كل شئ وأثبتوا الشفعاء الذين يشركونهم به و جعلوا له أنداداً ، و فى القرآن الكريم آيات فى ذلك الداب كثيرة ، و لهذا كان من أتناع هؤلاء من يسجد للشمس و القمر و الكوكب و يدعوها و يصوم ويسك لها و يتقرب إليها ثم يقول إن هذا ليس شرك - إنما الشرك إذا اعتقدت أنها المدبرة لى فاداً جعلتها سداً و واسطة لم أكن مشركاً و من المعلوم بالاطراد فى دين الاسلام أن هذا شرك ، انتهى ملخصاً .

قال أحمد بن على المقرئى (٣) ١ فى تجريد التوحيد : إن الله سبحانه هو رب كل شئ ومالكة وإلهه فالرب مصدر رب يرب رباً هو راب ، فعنى قوله رب العالمين أن رابهم و هو الرب الخالق الموحد لعباده القائم بتربيتهم و إصلاحهم المتكفل لهم من خلق و رزق و عافية وإصلاح دين و دنيا ، و الالهية كون العباد يتخذونه مألوها معوداً محبواً بفردونه بالحب و الخوف و الرعاء و الاخبات و التوبة و التندر و الطاعة و الطلب و التوكل و نحو هذه الأشياء ، فان التوحيد حقيقته أن ترى

(١) يوسف الآية ١٠٦ (٢) المؤمنون من الآية ٨٥٤ إلى ٨٩

(٣) المتوفى ٨٥٤

الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع الالتفات عن الأسباب و الوسائط فلا ترى الخير والشر إلا منه ، وهذا المقام يشمر التوكل وترك شكاية الخلق و ترك لومهم و الرضا عن الله تعالى و التسليم لحله ، وإذا عرفت ذلك علمت أن الربوبية لله تعالى للعباد و التأله من عباده له سبحانه كما أن الرحمة هي الوصلة بينه عز وجل و بينهم ، وإن أقس الأعمال و أجلبها قدرأ توحيد الله تعالى غير أن التوحيد له : الأول : أن تقول بلسانك لا إله إلا الله و يسمى هذا القول توحيداً و هو مناقض الثلاث الذى يعتقد الصارى ، وهذا التوحيد يصدر أيضاً من المواقف الذى يخالف سره جهره .

و الثانى : أن لا يكون فى القلب مخالفة و لا

يشتمل القلب على اعتقاد ذلك و التصديق به و هذا هـ

ولاب التوحيد أن يرى الأمور كلها لله تعالى و منه سبحانه ، يسمع - سمع عن الوسائط و أن يعده سبحانه عادة يهرده بها و لا يعبد غيره و يخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى ، فكل من اتبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده ، قال تعالى «أمرأيت من اتخذ إلهه هواه » وإذا تأملت عرفت أن عابد الصنم لم يعبد الصنم إنما عبد هواه ، وهو ميل نفسه إلى دين آبائه فيتبع ذلك الميل ، و ميل النفس إلى المألوفات أحد المعاني يعبر عنها بالهوى ، ويخرج عن هذا التوحيد السخط على الخلق و الالتفات إليهم ، فان ما يرى الكل من الله كيف يسخط على غيره أو يأمل سواء و هذا التوحيد مقام الصديقين .

و لا ريب أن توحيد الربوبية لا ينكره المشركون بل أقروا بأنه سبحانه وحده خالقهم و خالق السماوات و الأرض و القائم بمصالح العالم بكمه ، وإما أنكروا توحيد الالهية و المحمة كما حكى الله تعالى عنهم فى قوله «و من الناس من

يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله و الذين آمنوا أشد حبا لله ، (١) فلما سنوا غيره به فى هذا التوحيد كانوا مشركين كما قال تعالى : « ثم الدين كهموا بربهم يعدلون » (٢) ، أى ليسوا بغيره به ، وقال تعالى : « و هم بربهم يعدلون » وقد علم الله عادة كيفية مباينة الشرك فى توحيد الالهية بافراده ولياً وحكماً و رباً فقال تعالى : « قل أغير الله اتحد ولياً » (٣) قال « أغير الله أغنى رباً » (٤) ، فلا ولى و لا حكم و لا رب إلا الله الذى من عدل به غيره فقد أشرك فى ألوهيته و لو وحد ربوبيته .

فتوحيد الربوبية هو الذى اجتمعت فيه الخلائق مؤمها وكافرها وتوحيد الألوهية مفرق الطرق بين المؤمنين والمشركين ، و لهذا كانت كلمة الاسلام لا إله إلا الله ، ولو قال لارب إلا الله لما أجزأه عند المحققين ، فتوحيد الألوهية هو المطلوب من العباد ، ولهذا كان أصله الإله كما هو قول سيويه ، وهو الصحيح وهو قول جمهور أصحابه إلا من شد منهم ، وبهذا الاعتار الذى قررنا به الإله ، وإنه المحبوب لاجتماع صفات الكمال فيه ، كان « الله » هو الاسم الجامع لجميع معانى الأسماء الحسى و الصفات العليا و هو الذى يكره المشركون و يحتاج الرب سبحانه عليهم بتوحيد ربوبيته على توحيد ألوهيته ، كما قال تعالى ، « آله خير أم ما يشركون أم من خلق السماوات و الأرض و أنزل لكم من السماء ماء فأسأنا به حدائق ذات بهجة ، ما كان لكم أن تتبتوا شجرها أ إله مع الله بل هم قوم يعدلون » (٥) أى يسوون غير الله تعالى بالله تعالى ، وكل ما ذكر الله تعالى من آياته جملة من الحل قال عقها أ إله

(١) البقرة الآية ١٦٥ (٢) الأنعام الآية ١

(٣) الأنعام الآية ١٤

(٤) سورة الأنعام الآية ١٦٤ (٥) النمل الآية ٦٠

مع الله ، فأبان سبحانه بذلك أن المشركين إنما كانوا يتوقفون في إثبات توحيد الألوهية لا الربوبية على أن منهم من أشرك أيضاً في الربوبية كما سيأتي بعد ذلك (١) .

قال المقرئ : ومشارك الأمم كله نوعان ، شرك في الألوهية ، وشرك في الربوبية .

فالشرك في الألوهية و العادة هو الغالب على أهل الاشراك و هو شرك عباد الأصنام و عباد الملائكة و عباد الحس و عباد المشايخ و الصالحين الأحياء منهم والأموات الذين قالوا : ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ، (٢) و هم يشفعون لنا عنده لسبب قربهم من الله و كرامته لهم ، قرب كرامة كما هو المعبود في الدنيا من حصول الكرامة و الزلفى لمن يخدم أعوان الملك و أقا

الالهية كلها من أولها إلى آخرها تنطل هذه المداهب و

على أنهم أعداء الله تعالى و جميع الرسل صلوات الله :

أولهم إلى آخرهم ، و ما أهلك الله من الأمم إلا لسبب هذا

وأصله الشرك في محبة الله تعالى قال تعالى ، « ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله » (٣) فأحبر أن من أحب مع الله تعالى شيئاً غيره كما يحبه فقد اتخذ ندأ من دونه ، وهذا على أصح القولين في الآية الشريفة ، أنهم يحبونهم كما يحبون الله ، وهذا هو العدل المذكور في قوله سبحانه « ثم الدين كفروا بهم يعدلون » (٤) و المعنى أنهم يعدلون به غيره في العادة فيسوون بينه و بين غيره في الحب و العبادة .

و كذلك قول المشركين في النار لأصنامهم « تالله إن كما لني صلال مبین  
إذ نسويكم برب العالمين » (٥) و معلوم قطعاً أن هذه التسوية لم تكن بينهم وبين

(١) تجريد التوحيد ص ٣ - ٦ طبع لاهور

(٢) الزمر الآية ٣ (٣) النقرة الآية ١٦٥

(٤) الأنعام الآية ٣٣ (٥) الشعراء الآية ٩٨



الله في كونه ربهم و خالقهم ، فانهم كانوا كما أخبر الله عنهم مقرين بأن الله تعالى وحده هو ربهم و خالقهم ، و إن الأرض و من فيها لله تعالى وحده و إنه رب السماوات السبع و رب العرش العظيم ، و إنه سبحانه هو الذي بيده ملكوت كل شئ و هو يمجى و لا يمحى عليه ، و إنما كانت هذه التسوية بينهم و بين الله في المحبة و العادة فمن أحب غير الله و خافه و رجاه و ذل له و خضع كما يجب الله و يخافه و يرحوه و يصنع له فهو المشرك ، وهذا هو الشرك الذي لا يعفوه الله . قال و النوع الثاني . الشرك به تعالى في الربوبية كشرك من جعل معه خلقاً آخر كالمجوس و غيرهم الذين يقولون بأن للعالم ربين أحدهما خالق الخير و الآخر خالق الشر ، و كالفلاسفة و من تهمهم الذين يقولون بأنه لم يصدر عنه إلا واحد بسيط ، و إن مصدر هذا العالم عن العقل الفعال فهو رب كل ما تحته و مدبره و هذا أثر من عباد الأصنام و المجوس و الصارى و هو أحدث شرك في العالم إذ يتضمن من التعطيل و حجب الالهية و الربوبية و إمساد الخلق إلى غيره سبحانه ما لم يتصممه أمة من الأمم ، و شرك القدرية يختصر من هذا المطول ، و باب يدخل منه إليه و لهذا شبههم الصحابة رضى الله عنهم بالمجوس كما ثبت عن ابن عمر و ابن عباس رضى الله عنهما و قد روى أهل السنن فيهم ذلك مرفوعاً أنهم مجوس هذه الأمة . و كثيراً ما يجتمع الشركان في العبد و قد ينفرد أحدهما عن الآخر ، و القرآن الكريم بل الكتب المنزلة من عند الله تعالى كلها مصرحة بالرد على أهل هذا الاشراك كقوله إياك نعبد فانه ينفي شرك المحبة و الالهية و قوله إياك نستعين فانه ينفي شرك الخلق و الربوبية فتضمنت هذه الآية تجريد التوحيد لرب العالمين في العادة و الاستعانة و إنه لا يجوز إشراك غيره معه لا في الأعمال و لا في الألفاظ و لا في الارادات ، انتهى كلام المقرئى (١) .

## ردود على شبهات حول شئون اجتماعية

( ٢ )

الدكتور عبد الكريم زيدان

ثانياً موقف النبي ﷺ من بني قريظة

- ١- لما قدم النبي ﷺ إلى المدينة مهاجراً وادعته يهود كلها وكتب ﷺ سه . دسه .  
كتاباً و جعل بينه و بينهم أماناً و شرط عليهم شروطاً .  
عدواً و في رواية أن النبي ﷺ عاهدهم على أن يصروه  
٢- و كان يهود المدينة ثلاث طوائف هم بنو :

قريظة أما بنو قينقاع فقد أحلهم ﷺ من المدينة إلى مدينة بأطراب اسام . واما  
بنو النضير فقد أحلهم النبي ﷺ من المدينة بعد سعة و ثلاثين شهراً من الحرية  
بسبب خيانتهم و تقصير العهد ، و قد رل بعضهم في حير و ذهب البعض الآخر  
إلى الشام (٢) .

٣- إلا أن هؤلاء اليهود بالرغم من إحلالهم عن المدينة لم يكفوا عن عداوتهم  
للنبي ﷺ و الكيد له ، و من كيدهم أن نفرأ منهم ذهبوا إلى قريش مع بعض  
رؤسائهم من بني النضير مثل حبي بن أحطب يحرضون قريشاً على مهاجمة المدينة ومقاتلة  
المسلمين و يعدوهم النصر و الاعانة فأجابوهم إلى ذلك ، ثم ذهب هؤلاء اليهود  
إلى قبيلة غطفان و هيجوهم على قتال المسلمين وأعلوهم بمزيمة قريش على مهاجمة المسلمين

(١) إمتاع الأسماع للقريبي ص ١٤ ، ٢٥ ، ٢٢٦ .

(٢) ، ، ، ص ١٨١ .

فأجابهم إلى طلبهم و هكذا تجمع المشركون و توجهوا إلى المدينة يريدون قتال النبي ﷺ و المسلمين ، و علم النبي ﷺ بمقدمهم ، فأمر أصحابه بمخبر خندق حول المدينة لصد المشركين و منهم من دخول المدينة .

٤- و لم يكتب اليهود حى بن أخطب بما فعل بل قدم على بنى قريظة فى حصونهم و ما زال يحرضهم على نقض عهدهم مع النبي ﷺ ذلك العهد الذى يلزمهم بنصرة المسلمين ضد من يريد مهاجمة المدينة ، أو وقوفهم على الحياد فى الأقل حتى استجاب يهود بنى قريظة إلى تحريضه فأعلنوا الخيانة و نقض العهد و التعاون مع الأحزاب و هم المشركون المحاصرون للمدينة ، مما جعل الأمر شديداً جداً على المسلمين وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك ، قال تعالى « إدا جاءكم من فوقكم و من أسفل منكم و إذ زاغت الأبصار و بلغت القلوب الحماحر و تظنون بالله الظنونا » و يقول الامام ابن كثير فى تفسيره إن الذين حاووا من أسفل من المؤمنين هم سو قريظة لما نقضوا العهد (١) .

٥- و أخذت بنو قريظة ترسل جماعات منها للاغارة على المدينة ، فأرسل النبي ﷺ قسماً من جند المسلمين إلى المدينة لمقابلة اليهود المغيرين عليها و رددهم عنها حفاظاً على الذرارى و النساء فيها إدا كان خوف المسلمين على هؤلاء من هجمات اليهود أشد من خوفهم من هجمات قريش و غطفان من خلف الخندق (٢) .

٦- و بعد أن رد الله تعالى الأحزاب عن المدينة و زال عن المسلمين توجه النبي ﷺ و المسلمون معه إلى بنى قريظة ليضعوا حداً لحياتهم ، فحاصروهم النبي ﷺ و المسلمون خمساً و عشرين ليلة ، فلما اشتد عليهم الحصار و أبوا أن ينزلوا

(١) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٧ .

(٢) امتناع الاسماع للقريزى ص ٢٢٨ .

على حكم رسول الله ﷺ ، قالوا نزل على حكم سعد بن معاذ و كانوا يطمعون في ميله اليهم باعتباره سيد الأوس كانوا حلفاءهم في الحامية .

٧- و قد رضى رسول الله ﷺ أن يكون الحكم بينه وبين بني قريظة سعد بن معاذ ، فقال سعد : فاني أحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم و تسي مساوئهم و درارهم و تقسم أموالهم ، فقال له النبي ﷺ : لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات (١) ، و قد نفذ النبي ﷺ فيهم حكم سعد بن معاذ فقتل مقاتلتهم و كان عددهم أربعمائة و قيل ستائة أو سعمائة (٢)

تقدير هذه المعاملة :

٧- زعم بعض أعداء الاسلام أن معاملة النبي ﷺ

عن العدل ، و كان يسمعه أن يجلبهم عن المدينة كما أجلى .

الرد على هذا الادعاء :

٩- و الواقع أن هذا الادعاء باطل و بعيد عن الموضوعية و عن العدل الذي

يطالبون به ، و ذلك للأسباب التالية .

أولاً- إن العقوبة تكون عادلة إذا كانت بقدر الجريمة ، فهل كانت عقوبة

بني قريظة بقدر جريمتهم .

و الجواب أن هذه المساواة لا يمكن أن تتصح إلا بعد أن نكشف العطاء

عن جسامه جريمة بني قريظة ، و هذا يستلزم بيان ما يأتي :

أ - جاء المشركون بجيش كثيف و حاصروا المدينة يريدون استئصال المسلمين .

ب - إن موقف المسلمين كان دقيقاً و خطيراً جداً فهم في موقف الدفاع وراء

(١) السيرة النبوية للإمام ابن كثير ج ٣ ص ٢٢٣ و ما بعدها .

(٢) ، ، ، ح ٣ ص ٢٣٩ .

الخدق و عديم أقل من عدد المشركين .

ج - كان بين صفوف المسلمين مرجفون و مناققون .

د - إن أية جماعة تعاون المشركين في حربهم مع المسلمين ، تكون تلك الجماعة في

حالة حرب مع المسلمين ، ومن باب أولى تكون في حرب مع المسلمين إذا

قاتلتهم فعلا

هـ - كان المأمول من يهود قريظة معاونة المسلمين في قتالهم للمشركين كما تنص

معاهدتهم مع النبي ﷺ على إحدى الروايات ، أو وقوفهم على الحياد

كما جاء في رواية أخرى لطبيعة عهدهم مع النبي ﷺ .

و - يهود بني قريظة لم تقف على الحياد كما تنص المعاهدة بينهم و بين النبي ﷺ

ﷺ بل تقضوها وأعلنوا معاونتهم للمشركين والمهاجرين وأرسلوا ﷺ جماعات

منهم لقتال المسلمين في المدينة و الاغارة على من فيها من النساء والدراري .

ز - نشط المناققون فأحدوا يرجفون و يشبطون عزائم المسلمين و يشيعون فيهم

الوهن بحجة أن بني قريظة دخلت الحرب مع المشركين ضد المسلمين ، وإن

هزيمة المسلمين لا شك فيها .

ح - اضطر المسلمين إلى المحاربة في حمتين . جهة اليهود وجهة الأحزاب بما جمل

قوة المسلمين موزعة على هاتين الجهتين .

ثانياً - تكليف جريمة نفي قريظة :

١٠- في ضوء ما بيناه يمكن القول أن أقل ما توصف به جريمة بني قريظة هو

وصف الحيانة العظمى ضد الدولة ، و في الوقت الذي كان يحاصرها فيه عدو

قوى (١) مع قرض العهد في أخرج الظروف ومع مقاتلة المسلمين فعلا و معاونة

(١) روح الاسلام للأستاذ أمير على ص ٩٤ .

الأحزاب المحاصرين للمدينة .

ثالثاً - إصرارهم على عداوتهم للنبي ﷺ :

١١ - و مع حسامة جريمتهم هذه فقد أصروا على عداوتهم و على إظهار هذه العداوة للنبي ﷺ ، ولم يفكروا فى إظهار الدم على خيانتهم ولم يطلبوا العفو من النبي ﷺ و لم يقدموا أى عذر ، يدل على ذلك أن طلائع المسلمين بقيادة على بن أبى طالب التى وصلت إلى حصون بنى قريظة قل أن يصل النبي ﷺ ومن معه إلى هذه الحصون ، قال يهود بنى قريظة هذه الطلائع الاسلامة باسباب و الشتائم و البيل من النبي ﷺ (١)

رابعاً - قول من احتاروه حكماً بينهم و بين النبي ﷺ

١٢ - و مع حسامة جريمتهم و إصرارهم على عد

للمسلمين ورفضهم الاعتذار أو التماس العفو ، فقد رفضوا العفو .  
الله ﷻ و اختاروا سعد بن معاذ ليكون هو الحكم ، و قد رضى رسول الله ﷺ بذلك فحكم عليهم سعد بما حكم .

عدالة العقوبة :

١٣ - و بناء على ما قدمناه تندو العقوبة عادلة كل العدل لأنها بقدر الجريمة بل أقل مما تستحق هذه الجريمة . أما أنها عقوبة قاسية ، فالعقوبة ليست مكافأة على فعل جميل وإنما هى عقاب على فعل قبيح و ليس من شرط العدالة فى العقوبة أن تكون لينة هينة ، فالقسوة لا تنافى العدالة .

هل كان هناك بديل عن عقوبة القتل ؟

١٤ - و يزعم أنصار يهود بنى قريظة أنه كان من الممكن الاكتفاء باجلائهم

(١) حياة محمد ﷺ للأستاذ حسين هيكى ص ٣٣٠ .

عن المدينة كما أجلى النبي ﷺ في قبضاع و بني النضير و هذا الاجلاء عقوبة تكفي للتخلص من شرهم  
الرد على البديل المقترح :

١٥- و هذا البديل المقترح مردود من وحوه كثيرة ، منها .  
أولاً - إنه ينظر إلى مصلحة اليهود و دفع ما يستحقون من عقاب عنهم ،  
و لا يطر مصلحة المسلمين المشروعة في أخذ الحيلة لأنهم في المستقبل من غدر  
اليهود المحتمل جداً .  
ثانياً - إن جلاء يهود بني قبضاع و بني النضير كان عقاباً فيه تسامح كبير  
فهو أقل من حرهم ، و لكن لا يجوز الحاكم العادل بالتسامح دائماً مع المحرمين  
و إنما يطالب دائماً بالعدل ، و ما دفع بني قريظة هو محض العدل كما يسا .  
ثالثاً - إن التسامح مع بني قريظة بالاكتفاء باجلائهم عن المدينة يعرض  
المسلمين إلى الخطر مرة أخرى ، لأن عداوة اليهود للمسلمين لا يزيلها عفو عنهم  
أو تسامح معهم ، فمن المحتمل جداً أن يعيدوا دور حيي بن أخطب في تحريضه  
المشركين لمقاتلة المسلمين لأن عداوة هؤلاء اليهود بلغت حداً منعهم من طلب الرأفة  
من المسلمين وجعلتهم يعلونها و هم يساقون إلى الموت ، فقد قال حيي بن أخطب  
و هو يساق إلى القتل و قد وقعت عيماه على النبي ﷺ : « أما والله ما لمت نفسي  
في عداوتك و لكن من يخذل الله يخذل » .  
الخلاصة :

١٦- و الخلاصة فإن عقوبة بني قريظة كانت عادلة لأنها أقل من حرمتهم  
أو بقدرها و لا يحق لمحرم مصر على حرمة ، وهي الحيانة العظمى و نقض العهد ،  
أن يتطر الرأفة و هو لم يطلبها و لم يعتذر لحرمة ، كما يحق للغير أن يطلب لهذا  
المحرم المصر الرأفة والتسامح ، وإنما له أن يطلب العدل في عقابه ، والعدل موهور  
في عقاب بني قريظة بعصره كل مصف .  
« يتبع »

الفقه الاسلامي



## شبهات حول الفقه الاسلامى

### ( ٣ )

محمد صدر الحسب الدوى

٢- قالوا . أدخل المسلمون القوانين الرومانية فى القوانين الاسلامية بوضع الأحاديث التى نسبت إلى النبى ﷺ بعد .

وهذه حملة منكورة على الحديث النبوى الشريف ليس الغرض منها إلا إثارة الغبار فى صحة الحديث و حجيتها ، وقول فى الرد عليها إن السنة لم تدون فى عهد رسول الله ﷺ فى المعنى الذى هو مألوف لدينا اليوم إلا عصر النبى ﷺ لم يحل من جمع الأحاديث فى صحف مختلفة ، فلا يسع أحداً أن يقول : إن الحديث لم يكتب فى زمنه بتاتاً ، فقد ثبت أن النبى ﷺ أمر بكتابة الحديث لأنى شاه العبي وما إلى ذلك من الصحف التى قرأ أسماءها اليوم .

تدوين الحديث و حجيته .

أول من فكر فى تدوين الحديث رسمياً هو الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه و أرسل إلى أبى بكر بن حزم الذى كان عاملاً على المدينة كتاباً جاء فيه « انظر ما كان من حديث رسول الله ﷺ فأكتبه فأنى خفت دروس العلم و دهاب العلماء » .

فجمع الامام محمد بن مسلم بن شهاب الزهري أحاديث النبى ﷺ لكنه لم يميز فى التدوين بين الأحاديث النبوية وأقوال الصحابة وفتاوى التابعين ، ثم قام الجيل الذى

جاء بعده بجمع الأحاديث النبوية نذكر أسماءهم فى السطور التالية .

كان أول من جمعه بمكة ابن جريج (١٥٠ هـ) وابن إسحاق (١٥١ هـ) وبالمدينة  
سعيد بن أبي عروبة (١٥٦ هـ) و الربيع بن صبح (١٦٠ هـ) و الامام  
مالك (١٧٩ هـ) وبالصرة حماد بن أنس (١٦٧ هـ) وبالكوفة سفيان  
الثوري (١٦١ هـ) و بالشام أبو عمرو الأوزاعي (١٥٧ هـ) و بواسطة  
هيثم (١٧٣ هـ) و بخراسان عبد الله بن المبارك (١٨١ هـ) و باليمن معمر  
(١٥٤ هـ) و بالري حرير بن عبد الحميد (١٨٨ هـ)  
بن عيينة (١٩٨ هـ) و اللث بن سعد (٧٥ هـ)  
(١٦٠ هـ)

ثم جاء القرن الثالث فألف محمد بن إسماعيل البخارى .

الامام مسلم بن الحجاج القشيري (٢٦١ هـ) و بعد ذلك ألفت سنن أبي داود  
(٢٧٥ هـ) و السناني (٣٠٣ هـ) و جامع الترمذى (٢٧٩ هـ) و سنن  
ابن ماجه (٢٧٣ هـ) .

و بعد ذلك ركر العلماء جهودهم على تنوين القواعد التى يمكنها التمييز بين  
الأحاديث الموصوعة و الأحاديث الصحيحة ، كما أوجدوا « فن أسماء الرجال » التى  
تحتوى على تراجم خمسمائة ألف شخص ، و هذا الفن يمتاز به الاسلام عن سائر  
الاديان ، و العالم لا يستطيع أن يقدم نظيره ، فست هذه المحاولات كلها إلى أن صارت  
الأحاديث كلها مفقودة ، لم يبق أى حديث و لا راو إلا و يعلم مدى صحته  
و عدالته و صطه ، و أى رجل له الإمام بعلم الحديث يستطيع أن يستعرض  
الأحاديث و يحكم عليها بالصحة و عكسها ، ولذلك كان الناقدون من أصحاب الحديث  
يقولون لوضع الحديث « إن الأمة فى مأمن من أحاديثكم الموضوعة »

فهل يجوز لأحد أن يقول إن المسلمين وضعوا الأحاديث ونسبوها إلى رسول الله ﷺ ، وهى باقية حتى الآن والمسلمون يصححونها لكى يثبتوا أن الفقه الاسلامى هو غنى نى مجاله ولم تمس حاجة إلى الاستعانة من القانون الرومانى بل الحقيقة أن الأحاديث التى يصححها المسلمون هى متقنة مميزة عن الأحاديث الموضوعية التى وضعها المتعلقون والممجدون للولك لاشاع أهوائهم وقضاء حاجاتهم التافهة الحقيرة ، وقد ألفت كتب عديدة جمع فيها مؤلفوها الأحاديث الموضوعية كلها جهد الطاقة لكى لا تختلط الأحاديث الصحيحة مع الأحاديث الموضوعية .

يقول المؤرخ المعقري الشهير عبد الرحمن بن محمد بن خلدون نى مقدمته فى

هذا الصدد .

• اعلم أن الأحاديث قد تميزت مراتها لهذا العهد بين صحيح و حسن وصحيح ومعلول وغيرها ، تنزلها أئمة الحديث و جهادته وعرفوها ، ولم يبق طريق فى تصحيح ما يصح من قبل ، ولقد كان الأئمة فى الحديث يعرفون الأحاديث بطرقها وأسانيدها بحيث لو روى حديث بغير سنده و طريقه يعطون إلى أنه قد قلب عن وضعه (١) .

وقد أمر الله باتباع النبي ﷺ فقال • وما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهاكم عنه فاتتهوا (٢) ، و قال أطيعوا الله و أطيعوا الرسول (٣) و قال : • لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب و الحكمة ، و إن كانوا من قبل لنى ضلال مبين (٤) .

(١) مقدمة ابن خلدون ص ٣٧٠ .

(٢) الحشر الآية : ٧ (٣) النساء الآية : ٥٩

(٤) آل عمران الآية : ١٦٤

قال الامام الشافعى رحمه الله . فذكر الكتاب و هو القرآن و ذكر الحكمة  
 فسمعت من أرمى من أهل العلم بالقرآن يقول . الحكمة ستة رسول الله ، وهذا  
 يشبه ما قال . والله أعلم ، لأن القرآن ذكر و اتعته الحكمة و ذكر الله منه على حلقه  
 تعليم الكتاب و الحكمة ، فلم يجر - و الله أعلم - أن يقال الحكمة ها إلا ستة  
 رسول الله ، وذلك لأنها مقرونة مع الكتاب وإن الله افترض طاعة رسوله و حتم على  
 الناس اتباع أمره ، فلا يجوز أن يقال لقول فرض إلا لكتاب و ستة رسوله  
 لما وصفاه من أن الله جعل الايمان برسوله مقروماً بالايمان به (١)

وقد أثر عن النبي ﷺ و هو يشير إلى هذه الحجة

ﷺ ألا إني أوتيت القرآن و مثله معه ألا يوشك

يقول عليكم هذا القرآن . فما وحدتم فيه من حلال أح

حرام حرموه ، ألا لا يحل لكم الحمار الأهلى ولا أكل دى ناب من السباع (٢)

٣- قالوا إن ترتيب مواد الفقه يحاكي ترتيب « المتشا » و هى أصل التلود

اليهودى .

و من الشبهات التى أثارها المستشرقون حول الفقه الاسلامى . هى أنه يحاكي

ترتيب « المتشا » الذى هو أصل التلود اليهودى ، فى ترتيبه فى الأبواب والفصول

وعلى أن نقارن بين ترتيب الفقه الاسلامى و ترتيب التلود اليهودى ، لكسهم لم يكتبوا

على ذلك بل قالوا إن التلود اليهودى (٣) هى نسخة للقوانين الرومانية فى ترتيبه .

(١) الرسالة ص ٧٨ .

(٢) مشكاة المصابيح ص ٢٩ .

(٣) التلود هو من وضع حاخامات اليهود القدامى ، و هم يعتبرونه كتابهم

المقدس الواجب على كل يهودى اتباع تعاليمه والتقيدها و هم يفضلونه على ★

فيقولون فى لفظ آخر إن الفقه الاسلامى يحاكي ترتيب القوانين الرومانية فى ترتيبه لذلك نرى من الضرورى ، أن تقارن بين ترتيب الفقه الاسلامى وترتيب القوانين الرومانية ، لكى لا تبقى شبهة بعد ذلك لأى دارس ، ننقل أولا ترتيب القوانين الرومانية و بعد ذلك ننقل ترتيب الفقه الاسلامى من كتب المتقدمين الذين دونوا الفقه أولا من الامام مالك وأبى حنيفة والشافعى وغيرهم ، و بعد ذلك نستعرض حقيقة الافتراءات التى آثارها المستشرقون من غير دليل و لا برهان .

### ترتيب القوانين الرومانية

الفصل الأول : القوانين التى تتعلق بالأشخاص .

باب العتاق - باب المدينة - باب الأمور العائلية - باب الولاية .

الفصل الثانى : القوانين التى تتعلق بالأشياء .

باب توزيع الأشياء - باب حصول الملكية أو نقلها إلى غيره - باب الخلافة

من حيث المجموع .

باب البيع والشراء - باب الشركة - باب الوكالة - باب السرقة - باب الحياة

الفصل الثالث : القوانين التى تتعلق بالمرافعة .

باب الدعوى - باب الحلف - باب تقسيم المرافعة - باب دفع الاحور -

باب المرافعة التى تتعلق بالاتفاقية - باب الأعذار - باب أمور توقيف الاحرام -

★ التوراة و كلبه تلمود معناها كتاب تعليم ديانة و آداب اليهود و لقد كتبه

حاخامات صهيون منذ القرن الخامس الميلادى و هو ليس من كتب الشرائع

الدينية كما يزعمون و لكنه وثيقة سياسية خطيرة تكشف القناع عن الخطة

السرية الرمزية التى وضعها بعض الحاخامات اليهود منذ آلاف السنين للسيطرة

على العالم و تهويله و القضاء على الاجناس الاخرى غير اليهودية .

باب طرق الامثال باب طرق سد المرافعات التي تتعلق بايذاء غيره - باب الضمانات -  
باب التعزيرات (١)

### تدوين الفقه الاسلامي

الفقه في اللغة هو الوقوف و الاطلاع .

و في الشرع يطلق على الوقوف الخاص و هو الوقوف على معاني النصوص  
و إشارات و دلالاتها و مصمراتها و مقتضياتها (٢)

يستدعي عصر تدوين الفقه من العصر العباسي وإن كانت وصفت بواة السوء  
في العصر الأموي ، فقد كان فقهاء المدينة يجمعون فتاوى  
و اس عاس وكان العراقيون يجمعون فتاوى عبد الله -  
فقد برز في العصر العباسي الأول الفقهاء الذين دونوا  
الفقه الاسلامي ، و هذا العصر هو العصر الذهبي في تاريخ الفقه الاسلامي  
الامام أوحيفة و مدرسته .

هو أوحيفة العماني بن ثابت بن زوطي ولد بالكوفة في سنة ٦٣ هـ أو ٧٠ هـ  
أو ٨٠ هـ و المشهور هو الثالث ورحل ابن حبان الرواية الثانية ورحل ابن خلكان  
الرواية الثالثة (٣) و توفي ببغداد سنة ١٥٠ هـ .

نشأ بالكوفة ودرس علم الكلام أولا حتى برع فيه ثم التحق بحلقة حماد الشيخ  
فقهاء كوفة واستمر على ذلك حتى توفي شيخه حماد سنة ١٢٠ هـ فاستحلف أوحيفة  
مكان شيخه وأصبح إمام فقهاء العراق غير منازع وانتهت إليه رئاسة مدرسة الكوفة  
التي عرفت بمدرسة الرأي .

(١) القوانين الخاصة للروم آردبوليج ، مطبعة جامعة عثمانية حيدر آباد دكن .

(٢) بحر الرائق ج ١ ص ٦ . (٣) وفيات الاعيان ج ٢ ص ١٦٦ .

اجتمع مع أشهر علماء عصره بالبصرة و مكة و المدينة و بغداد و ناقشهم و استفاد منهم و استفادوا منه ، حتى سارت بذكره الركبان و صارت حلقة مجموعة كبار المحدثين كعمد الله بن المبارك و حفص بن غياث مع كبار الفقهاء و كآبى يوسف و محمد و رفر و الحسن بن زياد مع كبار الراعدين كداود الطائى و الفضيل ابن عياض .

#### منحاه فى الاجتهاد

أخرج البيهقى عن يحيى بن حريس قال . شهدت سفيان و أماته رجل فقال ما تنقم على أبى حنيفة ، قال و ماله ، قال قد سمعته يقول : آحد بكتاب الله ، فان لم آحد فمسة رسول الله ﷺ ، فان لم آحد فى كتاب الله و لا مسة رسوله آخذت بقول أصحابه من شئت منهم و أدع قول من شئت و لا أخرج من قولهم إلى قول غيرهم . أما إذا انتهى الأمر إلى إبراهيم و الشعبي و ابن سيرين و الحسن و عطاء و ابن المسيب - و عد رجالا - فقوم اجتهدوا فاجتهد كما اجتهدوا ، و فى رواية فمالم آحده فيه آحدث مسة رسول الله و الآثار الصحاح عه آتى فشت فى أبدي الثقات ( ١ ) .

#### ترتيب الفقه الحنفى :

كتاب الصلاة - كتاب السجعات - كتاب نواذر الركاة - كتاب الصوم - كتاب نواذر الصوم - كتاب الحيض - كتاب المناسك - كتاب الكاح - كتاب الطلاق - كتاب العتق - كتاب المكاتب - كتاب الولاء - كتاب الايمان - كتاب السرقة - كتاب السير -

( ١ ) مفتاح اللجنة ص ٣٤ تاريخ التشريع الاسلامى للخضرى ص ٢٣١ ( الطبعة

الحامسة ) صحى الاسلام الجزء الثانى ص ١٨٥ ( الطبعة العاشرة ) تاريخ

المداهب الاسلامية الجزء الثانى ص ١٦١ ( دار الفكر العربى ) .

كتاب الاستحسان - كتاب التحرى - كتاب اللقيط - كتاب اللقيطة - كتاب الاياق -  
 كتاب المفقود - كتاب النصب - كتاب الوديعه - كتاب العارية - كتاب الشركة -  
 كتاب الصيد - كتاب الذمانح - كتاب الوقف - كتاب الميتة - كتاب السويع -  
 كتاب الصرف - كتاب الشععة - كتاب القسمة - كتاب الاحارات - كتاب آداب القاصى -  
 كتاب الشهادات - كتاب الرجوع فى الشهادة - كتاب الدعوى - كتاب الاقرار -  
 كتاب الوكالة - كتاب الكفالة - كتاب الصلح - كتاب المصارعة - كتاب المراجعة -  
 كتاب الشر - كتاب الاثربة - كتاب الاكراه - كتاب الح -  
 كتاب الديات - كتاب الحيايات - كتاب المعامل - كتاب  
 كتاب الدور - كتاب الفرائض - كتاب فرائض الحشى  
 الوصايا - كتاب الشروط - كتاب الحيل - كتاب الكس -

### الامام مالك و مدرسته

هو مالك بن أنس بن مالك بن أنى عامر ينتهى سبه إلى دى أصبح من اليمن  
 قدم أحد أجداده إلى اليمن وسكنها و حده أبو عامر من أصحاب رسول الله ﷺ  
 شهد معه المعازى حلا بدرأ ، ولد بالمدينة سنة ٥٩٣ هـ أو ٥٩٥ هـ أو ٥٩٧ هـ والأرجح أنه  
 ولد سنة ٥٩٣ هـ و توفى سنة ١٧٩ هـ ، و عاش حياته بالمدينة ، و لم يرحل عنها إلا  
 إلى مكة حاجاً .

تلقى العلم عن علماء عصره فى المدينة وتلد على ربيع الرأى وأخذ عن كبار  
 الفقهاء من التابعين وسمع كثيراً من الزهري كما سمع من نافع مولى ابن عمر وأجمع  
 الناس أنه إمام فى الحديث .

و قد أخذ عنه الحديث كثير من أجلة المحدثين و روى عنه من شيوخه

(١) نقلًا عن الكتاب المبسوط للامام السرخسى .



ربيعة و يحيى بن سعيد و موسى بن عقبة . و من أقرانه سفيان الثورى و الليث بن سعد ، و الأوزاعى ، و سفيان بن عيينة و أبو يوسف كما روى عنه محمد بن إدريس الشافعى و عبد الله بن المبارك و محمد بن حسن الشيبانى .

### منهاه فى الاجتهاد :

كانت أصول مذهبه هى الأصول المعتمدة لدى الأئمة ، الكتاب والسنة والاحكام و القياس و زاد عليه شيئين ، عمل أهل المدينة ، و الاستصلاح ، أما الاستصلاح فقال به أكثر الأئمة ، و أما عمل أهل المدينة فكان يدل به و يرى أهم أدرى بالسنة و بالناسخ و المسحوح ، يقول فى كتابه لليت بن سعد : إن الناس تسع لأهل المدينة التى إليها كانت الهجرة و بها نزل القرآن ، إنه يقدم عمل أهل المدينة على القياس بل و يقدم على الحديث الصحيح إذا لم يكن عملاً إجماعياً بل عمله أكثرهم ، وهذا العمل أيضاً حجة يقدم على الخبر الواحد لأن العمل بمنزلة الرواية ( ١ )

### ترتيب الفقه المالكى :

وقوت الصلاة - جامع الوقوت - العمل فى الوصوه - جامع الوصوه  
العمل فى غسل الحانة ، التيمم - جامع الحيضة - العمل فى القراءة - العمل فى  
جامع الصلاة - جامع الصلوات - كتاب الحناز - كتاب الصيام - كتاب الاعتكاف  
- كتاب الزكاة - كتاب الحج - كتاب الجهاد - كتاب النذور - كتاب اركاة -  
- كتاب الصيد - كتاب العقيقة - كتاب الكاح - كتاب الطلاق - كتاب الايلاء  
- كتاب الرضاع - كتاب العتق و الولاء - كتاب المكاتب - كتاب المدبر -  
- كتاب السبوع - كتاب القراض - كتاب المساقاة - كتاب كراء الأرض

( ١ ) راجعوا تاريخ المذاهب الاسلامية ج ٢ ص ٢١٤ ، و تاريخ التشريع

الاسلامى ص ٢٤٠ و ضحى الاسلام ج ٢ ص ٢١١ .

- كتاب الشعبة - كتاب الأقضية - كتاب الفرائض - كتاب العقول -  
 - كتاب القسامة - كتاب الحدود - كتاب السرقة كتاب الاشارة (١)  
الامام الشافعي ومدرسته :

هو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي ولد بكرة من أعمال الشام سنة ١٥٠ هـ  
 و قد ولد في السنة التي تولى فيها أبو حنيفة شيخ فقهاء العراق ، و كتب بعض  
 الكتاب ، أنه ولد في الليلة التي تولى فيها أبو حنيفة ليقال قد ولد إمام وتولى إمام  
 لكيلا يخلو وجه الأرض من إمام في باب من أبواب الفقه ، بدأ فقه آكا .  
 نفسه ، كتب يتما في حجر أبي و لم يكن لها مال ،  
 نشأ و قرأ القرآن و أقام في هديل نحواً من عشر سنين  
 حتى صار من أوثق الناس بأشعار الهدليين ، إنه يقول ،  
 و برمت هديلاً بالبادية أتعلم كلامها و أحد اللغة ، و كانت أفصح العرب (٢) .  
 ثم اتجه إلى الحديث و الفقه وأحد في مكة عن سفيان بن عيينة و مسلم  
 ابن خالد ، و حفظ المؤطا ، ثم رحل إلى مالك و سمع منه المؤطا وأحد عنه فقهه  
 و لازمه إلى أن مات مالك سنة ١٧٩ هـ ثم تولى الامام الشافعي العمل في إحدى  
 ولايات اليمن ، ثم اتهم بالشييع و امتحن فتدخل الامام محمد بن الشيباني عند الرشيد  
 حتى اقتنع برأيه . و في هذا قال الامام الشافعي :

لو كان رفض حب آل محمد فليشهد الثقلان أني رافض

- مالك ثم له الاتصال بالامام محمد وأحد عنه كتب أصحابه حتى قال خرجت  
 من بغداد ، و قد حملت من علم محمد بن الحسن و هو يعير ، ثم عاد إلى مكة بعد  
 (١) هذا الترتيب مأخوذ من كتاب المؤطا للامام مالك .  
 (٢) الام ج ١ ص ١٧٤ .

ما اطلع على كتب فقهاء العراق ، ثم ذهب إلى العراق مرة ثانية سنة ١٩٥٥ هـ ، ثم عاد إلى الحجاز فى سنة ١٩٨٨ هـ قدم إلى العراق قدمته الثالثة حتى أقام فى مصر سنة ١٩٩٩ هـ و بها دون مدهم الحديد إلى أن توفى عام ٢٠٠٤ هـ .

قال يحيى بن معين فى خلق الشافعى « لو كان الكذب مباحاً لكأت مروءته تمنعه من أن يكذب »

#### منجاء فى الاحتجاج :

يقول الامام الشافعى رحمه الله و هو يذكر أصول مدهم . الاصل قرآن و سنة فان لم يكن قياس عليهما ، إذا اتصل الحديث عن رسول الله ﷺ و صح الاسناد فهو سنة و الاحماع أكر من الخبر المفرد و الحديث على طاهره ، و إذا احتمل معانى فما أشبه منها طاهره أولاها به ، وإذا تكافأت الأحاديث فأصحها إسداداً أولاها ، و ليس المنقطع بسئى ما عدا منقطع ان المسيب و لا يقاس أصل على أصل ، و لا يقال للاصل لم و كيف و إنما يقال للصرع لم . فإذا صح قياسه على الاصل صح و قامت به الحجة (١) .

#### ترتيب الفقه الشافعى .

- باب الطهارة - كتاب صلاة الخوف - كتاب صلاة العيدين - كتاب صلاة الكسوف - كتاب الاستسقاء - كتاب الخنازير - كتاب الزكاة - كتاب الصيام - كتاب الاعتكاف - كتاب الحج - كتاب الضحايا - كتاب الصيد والذبائح - كتاب البيوع - كتاب العرائض - كتاب الوصايا - كتاب الحزبة - كتاب قتال أهل البنى - كتابا - السبق والنضال - كتاب الحكم فى قتال المشركين - كتاب النكاح

(١) ضحى الاسلام ج ٢ ص ٢٢٣ ، و تاريخ التشريع الاسلامى ص ٢٥٤

و تاريخ المذاهب الاسلاميه ج ٢ ص ٢٥٣ .

- كتاب الصداق - كتاب الشفاء - كتاب العدد - كتاب اللعان - كتاب حراج  
 العمدة - كتاب ذيات الخطأ - كتاب الحدود - كتاب الأفضية - كتاب الدعوى  
 و البنات - كتاب العتق - كتاب حجاج العلم - كتاب القرعة (٢)  
 بين يديكم ترتيب القوانين الرومانية و ترتيب الفقه الاسلامى فقاونا بينهما ،  
 هل تجد أى مماثلة بينهما ، فإذا لم يكن كذلك فكيف تصح دعوى المستشرقين أن  
 الفقه الاسلامى يحاكمى فى ترتيبه ترتيب القوانين الرومانية ، نعماً على المستشرقين  
 كيف يجاهرون بالكذب ، و كيف يقومون بتشويه الحقائق و كيف يحقون الفطرة  
 التى لا تخضع لأى دخل و كذب ، و كيف لا يستحيون عند  
 المروءة ، فهل بالغنا إذا قلنا بأنهم يحرفون بل يسودون  
 عمداً .

و الحقيقة أن المستشرقين يستهدفون إلى الأشياء المعينة و .....  
 و يستحلون الدلائل ثانياً ، و يأتون بأهوار فى إثبات تلك الدعاوى ، التى إذا  
 سمعها أى دارس لاند من أن يصحك ، لكن من المصححات المكيات أن المستشرقين  
 لا يبالون بهذه الأشياء كلها ، ولقد صدق من قال إن لم تسبحى فاصع ماشئت .  
 ' ينسج '

(١) كتاب الأم طبعة مصورة عن طبعة لوده ١٣٢١ - الدار العربية للتأليف

و الترجمة .

## حكم المصافحة و السلام على الإمام بعد الصلاة

الأح محمد منير قر

المكرم رئيس التحرير لمجلة البعث الاسلامى سلبه الله .

السلام عليكم و رحمة الله و بركاته : و بعد .

لقد جرت عادة بين الناس فى المساحد و هى المصافحة بين الامام و من يليه فى الصف على اليمين و الشمال ، و لقد حطر على بالى أن أسأل عن هذه العادة هل هى سنة أم بدعة ، والدعة دائماً تكون عادة فى صورة حيلة وى رى إسلامى حيل ، لا تحطر على البال بأنها بدعة

و لقد أرسلت سؤالاً إلى سماحة مفتى الديار السعودية و أعضاء لجنة الافتاء هناك فأجابوا بأنها بدعة لم ترد عن الرسول ﷺ .

و إليكم الفتوى مرفقة بهذه الرسالة المتواضعة ، رغبة فى نشرها لنعم الفائدة لكونها مستشرة بين الناس جمعياً متعللاً أو جاهلاً .

نص الفتوى

الحمد لله و الصلاة و السلام على رسوله و آله و صحبه . . و بعد .

فقد اطلعت اللجنة الدائمة للبحوث العلمية و الافتاء على السؤال المقدم من محم  
مير قمر سيالكوتى إلى سماحة رئيس العام و المحال إليها برقم ١١١٢ فى ١ - ٨  
١٤٠٠هـ ونصه :

• ما الحكم فى المواطبة على السلام و مصافحة الامام و صاحب اليمين والشمال

دبر كل الصلوات الخمس . توضحوا بالأدلة الشرعية و توحروا من الله .  
و أحابت بما يلي :

المواطنة على السلام على الامام و مصافحته و التزام المصلى السلام على من  
عن يمينه و من عن يساره عقب الصلوات الخمس بدعة ، لأنه لم يثبت ذلك عن  
الذى ﷺ و لا عن خلفائه الراشدين و سائر الصحابة رضى الله عنهم ، و لو كان  
لقل إليها ، لتكرر الصلاة كل يوم خمس مرات ، و ذلك لا يحق على المسلمين ،  
لكونه فى مشاهد عامة ، و قد ثبت عن النبى ﷺ أنه قال : « من أحدث فى أمرنا  
هذا ما ليس منه فهو رد » وقال : « من عمل عملا ليس

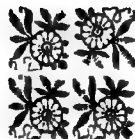
و صلى الله على سينا محمد و آله و صحبه وسلم .

اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة و الاد

عصو	عصو	بازب ریس
عد الله بن قعود	عد الله بن عديان	عد الوراق عفيفي

الرئيس

عد العريير بن عد الله بن باز



## المرأة قبل الاسلام و بعده

( ٩ )

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحاتمي

لا يجب على أحد الزوجين أن يفقد توازنه و وعيه أو أن يفض و أن لا تكون هناك مصايقة أو تهكم أو استهزاء بينهما - يلزم كل واحد منهما أن يكلم الآخر أمام الأحاب و لا يذكر أحدهما للآخر من أخطائه الماضية ، لأنها تكون عادة قد مر عليها دور النسيان و أصبحت نسياناً مسياً ، ويجب على كل واحد منهما أن يتذكر أن الله معهما و يعرف ما يعمل و ما يخفي .

يحاطب الاسلام الرجل أولاً بكونه هو الذي يستعمل عقله أكثر من عواطفه فيقول له أن يكلم زوجته بهدوء و يشرح لها أن ما تعمله يفض المولى عر وحل و لا أحد يتحمل إذا غضب الله عليه ، يجب عليه أن يبحث نحو سب أو أساب نفورها و عليه أن يعالج المسألة قدر الامكان .

يجب عليه أن يستمر في مصاحبه معها مدة من الزمن مستعملاً في ذلك الحيلة و الحذر لئلا يعكر شيئاً ، يلزمه التريث و أن لا يفض عند ما يعالج مثل هذه المشاكل ، و إن لم يجد هذا العلاج فتلاً فعليه أن يوقف العلاقة الزوجية و لا يباشرها مباشرة الزوج لروحه - لا ينام معها على فراش واحد . قد ينام معها في نفس الحجرة أو المكان بيد أنه لا ينام معها على فراش واحد فلا مانع إن لم يفد هذا العلاج أن ينام في غرفة أو مكان بعيد عنها .

إن هذا النوع من العلاج إذا أحسن استعماله يكون بإذن الله دواء ناجماً لأنه يشعر المرأة بسوء من الاهانة ، قد أهين أقوى سلاح لها ألا وهو أنوثتها . تعتبر المرأة أن أنوثتها هي أقوى سلاح للحصول على مآربها ، ويتصرف الرجل مثل هذا التصرف فقد ضرب صلب الموضوع ، لأنه قد احتقر سلاحها أو أنوثتها .

و عليه كثيراً ما نراها تتراجع تدريجياً لكي لا تفقد المعركة إنها تتراجع لتتخذ موقفاً آخر وربما تدعى لأوامره في النهاية ، إن مثل هذا التصرف من قبل الرجل يحرق إلى وسط محراب أنوثتها ولذا يكون آخر حصص من حصصها المحصنة قد استطاع إسقاطه أمام هذا الطعن ، فهي تحب أن تتحكم من سيطرتها عليه ، إن لم يؤت هذا النوع من العلاج الثواب الخطوات التالية . ألا وهي الضرب و أن لا يكون

ضربات بسيطة ، تلك الضربات التأديبية لتعود إلى رشدها ، وعندما يعود بصريها يجب عليه أن يتذكر دائماً أنه يضرب زوجته ولا يضرب عدوه اللدود ولا يضربها وهو في ثورة الغضب مهما كانت أسباب غصه إذ نهانا الرسول ﷺ عن الصرب و نحن نفلى من الغضب ولا يترك الضرب أى أثر على بدننا لأن مثل هذا الضرب يجب أن يكون خفيفاً غير موجه .

إن المثل الأوربي القاتل : أترك العصا حاناً ليفسد الولد ما زال قائماً إلى يومنا هذا و لو أنه أتى حين من الدهر فطنى عليه الغبار لحاجة في نفس يعقوب إذ أن أعداء الانسانية انتهزوا فرصة الفراغ في أدهان الساس عد ما بدأوا يتلقون ويتلقفون كل ما يقال عن علم النفس وخاصة بعد أن انفصل ذلك العلم عن الفلسفة وتفرع علم النفس إلى فروع عدة منها علم النفس التربوى وعلم النفس الاجتماعى وعلم النفس العلمى و غيرها من الفروع و لمعت أسماء ماك دوغال و فرويد و وليم جيس و يونغ



و آدلار وغيرهم كثيرون ، ففى هذه الاثناء قام أناس ذوو مصالح خاصة وروجوا فكراً مغايراً للثلل المقتبسة كل المغايرة و قد كانوا مركز القوة بحيث استطاعوا أن يؤثروا فى قوانين بعض الدول وأجبروا هذه الدول على تغيير كثير من لوانحها الى قالوا عنها أنها غير إنسانية .

نعود فبقول إن علماء النفس والتربية والاجتماع لهم آراء مختلفة بعضها متضاربة حول مسألة الصرب إلا أنهم متفقون على عدم التشجيع على الصرب وبدأوا هذا العمل أو هذا الداء قل خمسين سنة مضت تقريباً .

فلنظر ما هى نتائجها ؟ نرى أنه كثرت فى الآونة الأخيرة افتتاح العيادات النفسية والحالات العصبية التى بحاجة إلى حدود محددة لعلماء النفس و علماء العلاج النفسى والباحثين الاجتماعيين ، يرى أناساً يعالجون بالتدليك والتويم المعاطيسى أو تقدم لهم الصانع التى لن يقوم الناصحون أنفسهم بها ويرى الصحايب المساكين يعترفون تحت ضغط الارهاق أو الايحاء لأمر لم يكونوا قد قاموا بها التة ، و الأدهى من ذلك أن يجد آخرين مدميين فى تعاطى المخدرات والمسكرات والفحور والمواحسن من الأمور و الحياة و السرقة و قطع الطرق والخنصة و العلاقات الروحية المثلى ( الرجل بالرجل و المرأة بالمرأة ) و مئات من المآسى المنتشرة فى هذه الحالة الحديثة ، تلك المآسى التى تكلف الدول والحكومات البلايين من أموالها للتقليل منها و ليس لعلاجها ، و لا يعنى هذا أن مثل هذه الأمور لم تكن موجودة سابقاً ، و إذا قلنا ذلك ، فاما نكون قد ظلمنا التاريخ و إنما قصدنا إلى التنبيه على أنها قد انتشرت بشكل يهدد المجتمعات بالانهيار ، و قد صدق كاريل فى كتابه « الانسان » ذلك المحول .

إن حياتنا اليومية مليئة بالحزاء و العقاب لتضرب على ذلك مثلاً : شخص

ما أساء استعمال صحته فانه يعرض نفسه للعقاب ألا و هو المرض فلماذا إذاً نحي  
نمى استعمال الضرب للولد فى المدارس أو ضرب الزوجة و فى نفس الوقت  
نضربهما إذا أساء استعمال شئى ما فى الحياة اليومية ؟

هل لى أن أهمس فى أدهان إخوانى من المربين المسلمين إن ديسا الحيف  
يأمرنا أن نعلم أولادنا لسع و أن تصرهم لعشر . وذلك عد ما يكونون لا يتبعون  
الآيأمر و أمرنا الحق تارك و تعالى فى محكم كتابه العزيز أن نصرب أزواحنا

و الرجال قوامون على النساء بما فصل الله بعضهم على بعض  
من أموالهم فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله  
معطوهر و احروهن فى المصاحح و اصربوهن فان أظعن  
إن الله كان علماً كبيراً ( الآية ٣٤ من سورة النساء )

و إن طائىع الناس لست كلها سوامية فى النساء من لا يصلح معها إلا  
الضرب ، فالضرب علاج قد يستغنى عنه فى بعض الحالات ، وعنه <sup>سورة النور</sup> يقول للدين  
يحبون إيداء أزواحهم بالضرب . أ يضرب أحدكم امرأته كما يضرب العبد ، ثم  
يضاجعها آخر اليوم ؟

طولنا فى موضوع الضرب و لعد الآن إلى النقطة الرابعة و الأخيرة فقول  
و بالله التوفيق :

إن لم تكن كل الوسائل السابقة معيدة فيها يجب أن يشكل مجلس عائلى لفص  
الزراع الناشب بين الزوجين .

يقول الله تارك و تعالى :

و إن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله و حكماً من أهلها ، إن  
يريدا إصلاحا يوفق الله بينهما إن الله كان علماً حيراً ( الآية ٣٥ من سورة النساء ) .

على الحكمين أن يتحريرا الحقيقة و إذا كان الجميع ( الحكمان و الزوجان ) مخلصين فان الله سوف يعينهم إلى حل مرضى الخصام الذى نشب بين الزوجين ، وسوف يكون هذا دون إعلان الفضاخ العائلية أمام الملاء مثلاً يعمل بعض النحل اليوم أو اللجؤ إلى المحاكم حيث يكثر فيها تجار الاثارة دون أن يتحرك فيهم الحياء أو الغيرة أو التخرة أو الرجولة رغبته الوحيدة هى بث هذه السموم .

و بما هو حدير بالذكر أن كثيرين من العلماء ينظرون إلى قوله تعالى : إن الله يريد إصلاحاً يوفق الله بينهما ، من زاوية روحية نفسانية ، و يقولون : إن الله علق التوفيق بين الزوجين على ما يبطوى عليه حكم كل من الحكمين من نية صالحة و رغبة صادقة فى التوفيق : قال الامام الزمخشري : إن قصد الحكمان إصلاح ذات البين ، وكانت بينهما صحيحة وقلوبهما ناصحة لوحه الله بورك فى وساطتهما و أوقع الله بطيب أنفسهما و حسن سعيهما بين الروحين الوفاق والآلفة و ألقى فى نفوسهما المودة والرحمة (١) .

و بما نسوقه فى هذا المقام عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه بعث حكيمين للتوفيق بين زوجين ، فعادا و قالاً لهما عجرا عن الوفاق ، فغضب عمر و قال كذبتهم ، بل لم تكن لهما إرادة صادقة فى الإصلاح ، و لو كانت لهما تلك الارادة لبارك الله سعيكما فان الله سبحانه و تعالى يقول : إن يريد إصلاحاً يوفق الله بينهما ، و كان الأمر كما قال عمر ، خجل الرجلان و أعادا سعيهما بعاطفة جديدة و روح حميدة فآلقى الله سبحانه ما شاء من الوفاق بين الزوجين (٢) .

#### نشوء الزوج

كما قد ذكرنا آنفاً أن الرجل أكثر رزاة من المرأة ، و أن العلاقة بين

(١) (٢) الهى الخولى : المرأة بين البيت المجتمع .

الزوجين هي علاقة عاطفية أكثر من غيرها من العلاقات التي قد تنشأ بين أناس مختلفين و على هذا الأساس ، لم يتطرق الاسلام إلى كيفية علاج المرأة زوجها الناشز ، أن الاسلام قد ترك لها الحرية في حل مثل هذا الموقف . لأنها بطبيعتها التي خلقها الخالق تعرف أسباب نشور زوجها لها أو تصرفه غير الطبيعي و بما لا شك فيه أن الله تبارك و تعالى قد خلق لها تلك الأسلحة الصالحة التي تعالج بها الروح الناشز ، لنوضح ما نقول بصرب مثال واحد عن معرفة الروح التصرف غير الطبيعي أو النشور من روحها فنقول . لاحظت أم المؤمنين سودة بنت زمعة رضى الله عنها إحدى زوجات النبي ﷺ أن روحها الرسول عليه صلوات ربي و سلامه أله لمك متشجماً كثيراً ، و لم يكن يشط إليها كما كان يشط لبقه

سودة في المسألة و أحياناً وصلت إلى النتيجة الآتية  
تقدمها في الس ، و أنه قد يسرحها لأنه لا يظلمها حقها  
ما معناه . يا رسول الله إنك ترى ما صرت إليه من الشبر  
بالرحال من حاجة ، و إلى أنارل عن ليلتي لعائشة و لا أطلب شيئاً بعد إلا أن  
أبعث يوم القيامة كاحدى أرواحك : فما كان منه ﷺ إلا أن قل منها ذلك وأثنى  
الله عليها بقرآن ينلى إلى يوم يعثون :

« وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً و الصلح خير و أحصرت الأنفس الشح و إن تحسبوا و اتقوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً ( الآية ١٢٨ من سورة النساء ) .

ويروى عن أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها قالت عن نفس الآية . هي المرأة تكون عند الرجل لا يستكثر منها فيريد طلاقها و رواح غيرها فتقول له . أمسكى و لا تطلقني ثم تزوج غيري فأنت في حل من النفقة و القسمة فذلك قوله تعالى .  
« فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً و الصلح خير ( رواه البخاري ) وكانت عند رافع بن خديج بنت محمد بن مسلمة فكره منها أمراً إما كبراً أو غيره فأراد طلاقها فقالت لا تطلقني و أمسكى و أقسم لي ما بذلك فانزل الله الآية .

## صور و أوضاع

### مصانع جرية لانتاج معدات المخازن الآلية

واضح رشيد الندوى

حبر طريف لفت انتباهى أثناء تصفحي للصحف العربية ، و الصحف العربية تحمل طرائف ، و تحمل مكنأ و نوادر أحياناً ، و خاصة صحف الثورة العربية ، الحبر الطريف الذى لفت انتباهى ليس مكنة وليس كذلك عنوان صورة كاريكاتورية ، و إن كان يفيد تلك الفائدة أدبياً ، و إنما هو خبر حدى ، مائة فى المائة ، ترجع روايته إلى مصدر موثوق به ، مصدر مسئول - و المصدر ليس برتبة وزير عادى ، كوزير المواصلات ، أو وزير الثقافة أو الفس ، أو وزير الاسكان ، أو وزير تنظيم الأسرة ، و إنما هو وزير الانتاج الحربى فى بلد عرق عريق فى الحصار و متقدم فى التعليم و الثقافة .

• قال الدكتور المهندس السيد جمال الدين السيد إبراهيم وزير الدولة للانتاج الحربى ، فى جمهورية مصر العربية أنه الآن يقوم بدراسة مع زميله وزير التموين والتجارة الداخلية عن كيفية تعاون المصانع الحربية ، لانتاج معدات المخازن الآلية حتى تتمكن إدارة التموين من تعميم تجربة الحزن الآلى الأبيض ، دون الاعتماد على استيراد هذه المخازن ، مصانع حربية تنتج معدات المخازن الآلية . . .

لقد كشف وزير الانتاج الحربى عن حقيقة الوضع القائم فى بلاده ، فان المصانع الحربية التى فتحت فى البلاد فى ظروف خاصة كانت تتطلبها ، صارت عاطلة عن العمل منذ التسوية السلمية مع إسرائيل بتغير الوضع ، فادا كان لا بد من إنتاج فانها ستقوم بانتاج معدات المخازن الآلية و أدوات أخرى تحتاج إليها البلاد فى السلام لتساهم فى

مرحلة تطوير اللاد ، والاكتفاء الدائى ، وهو أيضاً إكمال للمسيرة السلبية وحطوة فى سبيل تقدم اللاد ، أما ما تحتاج إليه اللاد من معدات للدفاع عن النفس فان هذه المعدات ستقل إليها كهدية أو معونة من الولايات المتحدة .

ولكن هل كانت المصانع الحربية فى أى بلد عرى تهوم فعلاً بانتاج المعدات الحربية ؟ و هل أحرز أى بلد عرى أى قدر من الاكتفاء الدائى فى الانتاج الحرقى ؟

لقد كانت المصانع الحربية هتافاً من الهتافات المألوفة التى تسمع  
مثل هتافات الوحدة ، و الاشتراكية ، و حقوق الانسان  
هذه الهتافات قبل أكثر من ثلاثين سنة منذ الثورة العربىة  
بشرية وثروات مادية هائلة ، ولكن رغم مصى هذه الفترة  
من ثلاثين سنة لم يتقدم أى بلد من هذه البلدان خطوة واحدة إلى تحقيق هدف من  
الأهداف المرفوعة غير المنشودة

كانت المصانع الحربية هدفاً مثل الأهداف الأخرى المعلن عنها ، التى لم تكن  
مشودة فى أى وقت من الأوقات ، بل كانت سائر الجهود مسدولة فى جهات  
معكوسة أدت إلى الفرقة ، والاستغلال ، و الارهاب و الاصطهاد و قمع الحريات  
محل الوحدة و الاشتراكية و الحرية و احترام حقوق الانسان ، فلم تحرر هذه  
الدول أى تقدم فى صناعة الأسلحة كما لم تحرز تقدماً ما فى تحقيق الوحدة والحرية  
و رفاة الشعب ،

ولو بحثنا عن قائمة الانتاج لوحدها فيها - كما يشير إليه الخبر السابق الذكر - إنتاج  
أجهزة التلفزيون ، وأدوات الكاليات ، وكل نوع من المعدات التى تصرف الذهب  
عن الحرب فضلاً عن الجهاد وتزيد الاقبال على حياة الترهل ، والترفيه والاستمتاع

بملذات الحياة باسم الثقافة و التقدم ، و مسامرة ركب الحياة .

إن نمط الحياة التى تعود عليه المجتمع العربى نمط يشغل البال عن تصور حرب ، و على العكس إنه حافل بالملهيات عن الحرب ، و تحمل المكروه فى سبيل المثل ، و الشرف القومى ، و الشخصية الدينية ، و قد كانت مصر الدولة الوحيدة التى تجشمت مكاره الحرب أكثر من ثلاث مرات ، ولكن هذه الحروب كلها كانت مفروضة عليها ، ولم تكن البادرة فى يدها إلا حرب رمصان و حشرت الحروب الدفاعية التى فرصت عليها ، و انتصرت فى حرب البادرة ، ولكن مصر رعم الانتصار عادت إلى المسالمة و التصالح مع العدو بحجة صيانة الدم المصرى ، و آثرت القيادة السياسية أن لا يتعزز عصر التصحية و الجهاد ، فيعوق مسامرة ركب الحياة و التقدم الحصارى .

وقد يتساءل الاساق ، و الحرب أنكر شئى عند العرب و المسلمين ، لماذا تكس الأسلحة و يوحد مساق إلى التسليح ، إذا كانت بية الرعاء السياسيين لاتحج إلى الحرب ، أو الجهاد ، ولماذا تنفق ملايين الملايين من العملة الصعبة ، فى حلب الأسلحة و تشأ مستودعات و مخازن مصاعفة للأسلحة ؟

ثمة عوامل متنوعة لهذا السباق ، منها عامل نفسى و عامل سياسى ، و عامل عسكرى ، و هو آخر العوامل .

العامل النفسى ، هو الشعور بالخطر الداخلى و الحرص على التحصن و التدرع للدفاع عن النفس . وهو عريضة طبيعية .

العامل السياسى . توجد فى العالم أسواق و مصانع حربية لها نفوذ على سياسة هذه البلدان و صداقة و هى فى حاجة إلى بيع مصنوعات الحربى فتستغل حاجات الدول الاسلامية . و العامل العسكرى التظاهر للشعب ، بأن البلاد مستعدة للحرب ، إذا دعت

إلها الضرورة و أنها قادرة على ردع كل معتد و على حماية نفورها .  
 وما يدل على أن هذه الأسلحة ليست للاستعمال فى مواضع الأسلحة المحترمة  
 وإنما هى مملوكة لأغراض أخرى ، إحتام هذه الدول عن كل فرصة للممارسة العملية  
 للحظة العسكرية واستخدام هذه الأسلحة فى وجه العدو الحقيقى مهما تفاقم الاستفزاز  
 و تضخمت الدواعى إليه .

لقد كان استخدام هذه الأسلحة خلال العقود الثلاثة الماضية و التاريخ يكفى  
 دليلا عليه ، فى حمة واحدة ، و هى الحمة الداخلية أو الحروب بين الأشقاء .  
 فقد استخدمت فيها الأسلحة المستوردة بحرية تامة .  
 أقسى صرامة و جلالة

و إن تسلسل التزام استخدام هذه الأسلحة داخليا

العدو الحقيقى يثير تساؤلات ما إذا كانت صناعة هذه الأسلحة بطريقه ترم  
 حرب الأعداء ، وإنما يلائم قتال الأشقاء ، أو هناك تخصيص وتقييد من المنتجين  
 لهذه الأسلحة بأن لا يستخدم ضد العدو الحقيقى للعرب و المسلمين و الذى يتمتع  
 بصداقة الدول المنتجة للأسلحة وتتضمن الصفقات التى ترم بين العريقين النافع  
 و المشتري تصريحات سرية ، بأنها هدية أو بيع ، و لكن غير محصنة للحرب ،  
 ضد إسرائيل مثلا ، و إنما يتحدد استخدامها لقمع الشعب أو لقتل المسلمين .

ولأخذ أمثلة من التاريخ الأخير و هناك استثناءات ، و فى كل كلية استثناءات ،  
 الأسلحة التى اشتراها عبد الناصر من مختلف الجهات ، استخدمها فى اليمن للحرب  
 الأشقاء ، و فى حرب ١٩٦٧ مع إسرائيل لم تستخدمها مصر ضد إسرائيل .

الأسلحة التى اشتراها حكام الثورة فى سوريا ، تعطلت فى حرب ١٩٦٧ .

ولم تطلق منها رصاصة واحدة . لكنها تستخدم بحرية للهجوم والغارة على الاسلاميين



في البلاد ، و قصف منازلهم ، و تعذيبهم و تستخدم فيها سائر أنواع الأسلحة ،  
الأسلحة التي اشترتها إيران والعراق استخدمت ضد الشعبين ، وتستخدم الآن  
في الحرب بين البلدين .

الأسلحة التي حصلت عليها الجزائر والمغرب ، استخدمت في حرب الصحراء ،  
وكان صحاياها المسلون ، و العرب وحدهم .

الأسلحة التي حصلت عليها اليمن الجنوبية ، استخدمت ضد الشعب اليمني ، ثم  
تستخدم ضد اليمن الشمالية .

الأسلحة التي حصلت عليها سوريا استخدمت في لسان ، وكان صحاياها الفلسطينيون  
المسلون و تستخدم الآن لقمع الشعب ، و لم تستخدم هذه الأسلحة في الحولان ،  
الأسلحة الأردنية استخدمت لقتل الفلسطينيين

الأسلحة التي كدسها القذافي من الاتحاد السوفيتي لا تستخدم إلا لمحاربة أعداء  
« الثورة » ، ومحاربة الجيش المصري ، وإثارة الفتن والثورات في البلاد الاسلامية .  
هذه بعض أمثلة ، و لا يمكن أن يقال إنها صدفة . بل هناك التزامات  
لاستخدام هذه الأسلحة في جهة تخصصها الجهات المنتجة لها .

ولو نحنا عن مثال واحد لقتال العدو لكان هناك مثال واحد ، و هو حرب  
رمضان ، و ذلك إذا سلينا أن حرب رمضان كانت مبادرة مصرية و لم تكن مابعا  
الولايات المتحدة . لأنها كانت فاتحة لعهد التوغل الأمريكي في مصر ، وعهدة للمبادرة  
السلبية .

ولو كانت هذه الدول قد حصلت على الحنزة و المخابر الآلية من الدول الغربية  
لكانت وفرت هذه الدماء التي أريقَت بالأسلحة المستوردة ، فان الحنز و الرغبة  
حير من الأسلحة المخصصة لقتل الأشقاء بدلا من الأعداء .

وفكرة إنتاج معدات المحار الآلية إدأ فكرة في الاتجاه السليم في هذه الحلمية .

## مؤتمر الاعلام الاسلامى الأول بجاكرتا

من مقررات المؤتمر

فى جاكرتا انعقد مؤتمر الاعلام الاسلامى الأول بدعوة من رابطة العالم الاسلامى  
يوم الاثنين ٢١ شوال ١٤٠٠ هـ الموافق أول أيلول ١٩٨٠ م .

افتتح المؤتمر بحضور الرئيس سوهارتو فى قاعة المؤتمرات " "

تلى القرآن الكريم ، ثم ألقى كلمة سكرتارية المؤتمر ، و  
الأمين العام التمسيدى للمؤتمر ، وكلمة معالى الشيخ محمد  
لرابطة العالم الاسلامى ، وكلمة وزير الأديان الاندونيسى  
سوهارتو كلمته الترحيية

افتتح المؤتمر رسمياً بأن قرع الرئيس سوهارتو ناقوساً محاسياً كبيراً ، ثم  
استحب مع الصيوف و كبار الرسميين و أعضاء السلك الدبلوماسى من القاعة لبدأ  
المؤتمر أعماله .

و استقت عن المؤتمر أربع لجان فرعية لدراسة المحوت و أوراق العمل  
المقدمة للمؤتمر و ذلك على النحو التالى

(ألف) لجنة التحديات الفكرية و القضايا الاسلامية

( ب ) لجنة إعداد الميثاق و الطاقة الصحفية الاسلامية .

( ح ) لجنة مشروعات الاعلام الاسلامى .

( د ) لجنة تطوير وسائل الاعلام .

وبعد مناقشة وتدارس ما اتخذته مختلف اللجان من توصيات ، توصل المجتمعون إلى مقررات ، هذه أهمها :

أولاً إعادة إقرار و تأكيد أبرز التوصيات السابقة التي أقرها المؤتمر التحضيري السابق في قرص ( ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م ) والمتعلقة بشئون الاعلام الاسلامي .  
ثانياً - ميثاق جاكرتا للاعلام الاسلامي :

إيماناً بالله و رسوله و استلهاماً لكتاب الله عز وجل وسنة رسول الله ﷺ ، وعملنا بالاسلام وعظائمه الموصول ، ووعياً بما يحق بهذه الأمة من أخطار ، و بدور الاسلام في حمايتها وانعائها ، وتقديراً لأهمية الدور الذي تقوم به وسائل الاعلام على اختلاف أصنافها . وحفاظاً على الواجب الاعلامي وسمو أهداه وشرف المهمة وتقاليدها . واطلاقاً من الأهداف التي تمثل آمال الأمة الاسلامية وطموحاتها يقر الاعلاميون المسلمون ميثاق الشرف الاعلامي الاسلامي الذي يلتزمون به ويجعلونه نراس أعمالهم و مصدر التقين لواجباتهم و حقوقهم

ثالثاً - أمانة عامة دائمة للاعلام الاسلامي مقرها مكة المكرمة تنظم و تسق شؤون الاعلام الاسلامي و الاعلاميين المسلمين في العالم من حيث عقد المؤتمرات واللقاءات التي تستهدف الارتقاء بالاعلام الاسلامي ككل ، وسيلة وغاية .  
رابعاً - يقرر المؤتمر إصدار بطاقة إعلامية يحملها كل منتسب من رجال الاعلام المسلمين للأمانة العامة للاعلام الاسلامي .

خامساً - إنشاء المجلس الاعلى العالمي للاعلام الاسلامي ، ويتكون هذا المجلس من أربعة و عشرين عضواً من رجال الفكر و الاختصاص يمثلون مختلف العالم ، و تكون مهمة هذا المجلس وضع السياسة العامة للاعلام الاسلامي في العالم و يجتمع أعضاؤه و يديرون الأعمال وفقاً لنظام معين يضعونه بعد أول اجتماع يعقدونه ،

و تكون مكة المكرمة مقراً دائماً لاجتماعات هذا المجلس ، و تتولى الأمانة العامة لمؤتمر الاعلام الاسلامى العالمى مهمة إدارة أعماله بشكل مؤقت لحين وضع النظام و ذلك باشراف رابطة العالم الاسلامى .

سادساً - تطوير الوسائل الاعلامية فى ظل النهضة الاسلامية الشاملة يقدم المسلمون يومياً إصافات جديدة إلى فهمهم الاسلامى لعصرهم . إلا أن العالم الاسلامى لا يزال بعيداً عن تحقيق تقدم فعلى فى مجال العمل الاسلامى المشهود و خاصة فى مجال الاعلام ، و لذا فإن على الاعلام الاسلامى أن يواجه النمو الهائل الذى حققه " وسائل الاعلام و الاتصال .

سابعاً - التحديات الفكرية و القضايا الاسلامية .

ألف . التحديات التى تواجه الاسان .

ب . التحديات التى تواجه الاسلام

ج . موقف الاسلام من الحصار الغربى .

د . تحديات التشير الغربى .

هـ . التحديات التى تواجه اللغة العربية .

وقد اختتم المؤتمر أعماله و أداع توصياته فى جلسة عظيمة علمية عقدها مساء

الأربعاء .

لقد كان المؤتمر مناسبة لتلاقى ما يقارب الأربعمئة عامل فى مختلف حقول الاعلام والتوجيه الاسلامى . كذلك كان مظاهرة إسلامية فى قطر نكب فيه الاسلام والمسلمون بمختلف المؤثرات التى تعدت بهم عن ممارسة الحياة الاسلاميه الصحيحة .

## يا شعبنا المؤمن الآبي

الأستاذ عصام العطار

يا شعبنا المؤمن الآبي :

إن أجيالك المتلاحقة لتعلم حق العلم بأننا على مدار سنوات حياتنا و جهادنا الطويل في سورية و حارجها لم نطلب لأنفسنا نفعاً ، و لم نخش في القيام بواحد صرراً و لا خطراً ، و لم سكت على ما طل و لا ظلم ، و لم تم أعينا قط عن مأساتك الآلية المدينة في ظل الحكم الدكتاتوري الطائفي الفاشم الآثم . . و إننا تناضل الآن في الحاضر - كما ناضلنا في الماضي - لرفع الظلم و العبودية عن أمانك جميعاً دون تمييز ، و توفير العدالة و الحرية والكرامة لأنناك جميعاً دون تمييز . و إطلاق إرادتك المقيدة و طاقاتك المهدرة لتحقيق أهدافك و آمالك الكبرى .

يا شعبنا المؤمن الآبي :

إنني أطلب إليك في هذه الظروف المصيرية الخطيرة أن تقف معنا - كما عودتنا - وقفه حاسمة تقذ البلاد والعاد من الحكم الدكتاتوري الطائفي العميل ، ومن إحصامه المستمر الذي تجاوز كل حد من الحدود ، و من مخططاته الآثمة التي تربطنا دون إرادتنا بالشرق أو الغرب ، و تسير بنا يوماً بعد يوم إلى مزيد من العبودية و الانهيار و الدمار

إنني أطلب إليك كخطوة مدئية أولى في سلسلة خطواتنا المتتابعة إلى النصر و الخلاص إن شاء الله :

★ عزل الحكم الدكتاتوري الطائفي و من يواليه من الشيوعيين و الانتهازين داخلياً و خارجياً إلى أبعد حد ، و عدم التعاون معه بتاتاً في المجال السياسي

و القمعى مهما كانت الظروف .

★ الاستعداد المادى و النفسى لمواجهه شاملة على الصعيد الشعبى بالاصرارات و المظاهرات والعصيان المدنى وغير ذلك مما تدعو إليه الضرورة والمصلحة عندما تصدر بذلك التعليمات .

★ تكوين لجان وطنية فى مختلف المدن والقرى والأحياء لتنظيم نضال الشعب ، وتوفير أساس تصاعده واستمراره ، و حماية المواطنين ، و تأمين حاجاتهم الأساسية ، و رعاية مصالحهم فى مختلف المراحل و الظروف

★ إيصال كلماتى هذه و غيرها إلى كل مواطن شريف فى مختلف أنحاء البلاد .

كما أطلب بشكل خاص إلى مواطنينا العلوين أن يبا من الحكم الدكتاتورى الطائفى القائم . و تحميم له و لحرأمة ابرع ر ١١ مسئوليتها أمام الشعب والتاريخ وأمام الله عز وجل ، وأن يعملوا بشجاعة وصراحة و وصوح موقفهم النهائى الكامل مع الشعب فى هضاله المشروع ضد الدكتاتورية الو الطغيان و الفساد و الحيانة و الاحرام . حتى لا يستمر الناس الأمور ، ولا يستقر فى الأدهان - حسب الطواهر والوقائع - التطاق الكامل بين الطائفة العلوية والحكم الدكتاتورى الطائفى . مما يمكن أن يكون له فى الحاضر والمستقبل أوحى العواقب ويجب أن يكون واضحاً كل الوصوح لكل من يتعاون مع الحكم الدكتاتورى الطائفى الاحرامى العميل فى التشكيل بالشعب ، وانتهاك حرمة عقائده وقيمه . و وأد حرياته و كرامته و قتل حيرة رحاله و أناته . يجب أن يكون واضحاً لهؤلاء - مهما كان شأنهم - كل الوصوح - إن لم يشوبوا عاجلاً لرشدهم ، واجهم - أنهم سيجاسون أذى حساب على خيانتهم لله و رسوله والمؤمنين ، وعلى حرائهم النكراء بحق الأمة و البلاد .

## الدكتور أحمد الشرباصى فى ذمة الله

توفى فى الاسبوع الاول من شوال المصرم الدكتور أحمد الشرباصى . الكاتب الاسلامى المعروف الذى فأناه الاحل أثناء أدائه صلاة العصر فى منزله بالقاهرة ، فانا لله و إنا إليه راجعون .

كان الدكتور الشرباصى قد أصيب بشلل فى جسمه مند فترة من الوقت ، أثر ذلك فى نشاطاته وأعماله التى كان يباشرها فى جامعة الأزهر ومكتب الشبان المسلمين بالقاهرة ، ولكنه لم يتوقف عن النشاط العلمى و الأدبى رغم ذلك ، و كان يقضى جل وقته بمنزله مشغولاً بأعماله التحقيقية و دراساته العلمية ، و كان طلاب الأزهر وأصدقاؤه يروونه فى منزله ويستفيدون منه فى مشكلاتهم العلمية والأدبية ، فانه كان يتمتع بنظرة واسعة و عميقة فى العلوم الدينية ، و كان من أدباء مصر و كتابها و خطائها الساريس ، و ظل متصلاً بحركة الشبان المسلمين فى مصر إلى آخر أيام حياته . و كان يلتقى أيام شابه و صحته بمركز الشبان المسلمين محاضرات فى كل يوم الثلاثاء من كل أسوع و شرت فى كتاب مستقل باسم « محاضرات الثلاثاء » .

و لما حضر سماحة مولانا الشيخ أنى الحس على الحسى الندوى إلى مصر فى عام ١٩٥١م لقي الدكتور الشرباصى فى مركز الشبان المسلمين لأول مرة . وتكرر الاجتماع بينهما طوال مدة إقامته هاك و توطدت الصلة الأخوية و توثقت ، حتى إنه كتب صورة عن ترحمة حياة سماحة الشيخ الندوى ، و شرت كققدمة فى كتاب « ماذا خسر العالم بالمحطاط المسلمين » ضمن المقدمات الأخرى للكتاب ، وخلف فى المكتبة الاسلامية مؤلفات و كتباً قيمة فى موضوعات تاريخية و أدبية و دينية .

لم يأل جهداً فى علاجه و حصل له بعض التخفيف فى المرض حتى تمكن من متابعة وظيفته فى جامعة الأزهر ، و لكنه ووحى بمحملة أخرى للرصد ، و سافر إلى لندن على حساب الحكومة للعلاج وعاد منها مصحوباً بالصحة ، و لكن فاجأه الأجل و فوحنى العالم الاسلامى نبأ وفاته .

كان مصابه حسارة كبيرة فى كل محال من محالات العلم و الدعوة و الأدب و الدين ، ندعو الله سبحانه و تعالى أن يقدر فى حقه من يملأ هذا الفراغ رحمه الله رحمة واسعة وألهم أهله ودويه وأولاده وتلاميذه الصبر والسلوان .

### فضيلة الشيخ نحر الحسن فى ذمه

فقدت الأوساط الدينية والعلمية فى الهدى عالماً ديباً كبيراً

المصري . و هو فضيلة الشيخ نحر الحسن رئيس الهيئة التدريسية بدار العلوم ديوبند و شيخ الحديث فيها ، فاما الله و إنا إليه راجعون

كان الشيخ قد تقدمت به السن وأصيب بمحرف و ضعف فى صحته ، ولكنه رغم ذلك لم يمهمل عن عمله و لا فتر نشاطه فى شئ . بل كان يتناول طلبة العلم بالتدريس و الافادة و اشتغل بالافادة العلمية فى دار العلوم ديوبند إلى مدة طويلة و شغل فى الأخير منصب رئاسة الهيئة التدريسية .

و الواقع أن وفاته ليست إلا حسارة للعلم و العلماء ، و قد حدث بوفاته فراغ كبير فى أوساط العلم و الدين فى الهدى كلها ، وخاصة جامعة ديوبند الاسلامية تأثرت بهذا الفراغ ، ونرجو الله سبحانه و تعالى أن يقدر بفضله من يكون أهلاً لسده ، وقد خلف الفقيه رحمه الله وراه جماعة من تلاميذه البارعين ، أغدق الله عليه شأيب الرحمة و المغفرة و أدخله مسيح جناحه ، وألهم أصحابه وتلاميذه الصبر و السلوان .



## المحامى ظفر أحمد الصديقى فى ذمة الله

استأثرت رحمه الله تعالى بالمحامى المسلم ظفر أحمد الصديق فى ٢٣ دى القعدة ١٤٠٠ هـ بعد أن ظل ربهين الفرائض من أجل الشلل الذى أصابه مدحوسين فانا لله وإنا إليه راجعون . وكان المحامى ظفر أحمد السكرتير العام لهيئة التعليم الدينى بولاية أتراراديش وكرس جهوده الطبية فى ترقية أعمال وراج هذه الهيئة ، تاركاً مهنته التى كانت تدر عليه رزقاً واسعاً ، ولكنه نذر حياته للعمل الاسلامى احتساباً ورحاء ثواب من عند الله و اقتنع بمرتب يسير متواضع ، و رضى بحياة صك وشطف وتحمل فى سبيل ذلك متشاق كثيرة ، و ظل مكأ على خدمة التعليم الدينى وشره بين الشـ الاسلامى و الحيل المسلم الحدد بغاية من الصموت و الحفاء . ولما أقعده الشلل عن ممارسة نشاطاته التعليمية بالقيام بالرحلات والاتصالات الخاصة ، أدى وظيفته بما استطاع من طرق الكتانة و المراسلات و وضع الماهج التعليمية للصغار ، ولم يقطع عن عمله حتى آخر لحظة من حياته ، تقبل الله جهوده مشكورة و حزاه أحسن ما يحرى عاده العالمين .

### إعلان : تفسير الدوسرى رحمه الله

بدأنا طباعه أحزاء تفسير المرحوم وصيلة الشيخ الحليل عبد الرحمن محمد الدوسرى ( رحمه الله ) الذى نشر حره كبير منه فى مجلة « البعث الاسلامى » و أذيع قسم منه من إداعة القرآن الكريم بالرياض . ففى يرغب الاشتراك فيه شراء نسخة أو أكثر فعليه الاتصال بالعنوان التالى . و سوف تصل الأجراء تناعاً - نادن الله تعالى - فور صدورها من المطبعة ، العنوان . إبراهيم عبد الرحمن الدوسرى

ص . ب ١٦٠ الرياض الهاتف ٤٠١٢٨٠٩ ٤٠٤٠٦٥٧

عنوان المراجعة : مدرسة الرياض الثانوية - الرياض

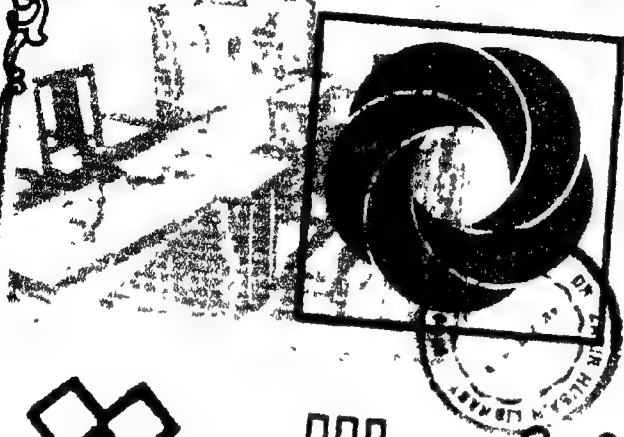
قيمة الاشتراك : ٢٥٠ ريالاً سعودياً أو ما يعاد لها ، مقابل نسخة واحدة .



247 47948  
AL-BAYAN - IL - ISLAMI

Regd. No. LW/NP 59

Nadwat-ul-Islami LUCKNOW (India)



# الامة

مَجَلَّةُ إِسْلَامِيَّة شَهْرِيَّة

العدد الأول يصدر في مطابع

القرن الخامس عشر الهجري

أول محرم ١٤٠١



15/11/51  
15/11/51



شعارنا الوحيد  
إلى الإسلام من هدير

تصدر في ندوة العلماء - لكهنؤ - الهند



الاسلامى



المهج الاسلامى ، منهج مستقل ، منهج مختلف ، منهج أصيل  
ليس يفتنه وبين المناهج الوضعية وجه شبه أوسب ، فينما  
المناهج الأخرى أو لديانات السائدة الأخرى تختلط مع  
الشعوب البشرية العامة فى سوق اماده والمهدة ، وتجتمع  
مفها على مائدة واحدة ، . تتمتع معها بملذات الحياة المحرمة  
بحرية تامة ، نرى الاسلام يفصل عن هذه الشعوب المادية  
من أول الطريق . احتفاظاً بسا

على دين الله واستمساكاً

الباطلة و الدعوات المار

بما جاء فى الحديث الشر

و التشديد على النهى عن متابعهم ولو فى أمور العادية

البسيطة « و تحسونه هيبا و هو عند الله عظيم » .

محمد الحنفى ( رحمه الله )

المجلد الخامس والعشرون ( ٢٥ )

العدد الخامس

● صفر ١٤٠١ هـ

● ديسمبر ١٩٨٠ م

Madwat-ul-Ulama

Po. Box 93

Lucknow (India)

البعث للهدى

شهرية اسلامية جامعة

رئاسة التحرير :  
سيد محمد طه السدي  
ملازم رشيد السدي  
في جمادى ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م

رئاسة التحرير :

سيد محمد طه السدي  
ملازم رشيد السدي

المراسلات :

البعث الاسلامى

ندوة العلماء صرب ٩٢

لكهنو — الهند

# في هذا العدد

٢	س. الأعظمي	أحي القاري
٤	الاقتراحية واصح رشيد الدوي	الرايح والحاصر في جهودات الوحدة
١٠	التوجيه الاسلامي صيلة الشيخ عبد السلام القدواني الدوي	المومنون والمناقون في مرحلة الدعوة
١٧	مباحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الحسني الدوي	الله نور السماوات والأرض
٢	الدكتور محمد معروف اللواتي	موقف الاسلام من الدم
٣٥	الدعوة الاسلامية الملازمة الدكتور السيد سلمان الدوي	رسالة السلام في دين الاسلام
٤٠	مباحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الحسني الدوي	رباها الانسان في المجتمع المعاصر
٤٨	دراسات و أبحاث الدكتور محمد ابراهيم	مع الدكتور عبد الله حاس الدوي في كتابه "تعليمه القرآن"
٥٤	الدكتور محمد ابراهيم الدوي	اللغات السامية القديمة
٦٢	الدكتور عبد الكريم زيدان	حول الحروب والمزوات في الاسلام
٦٨	الفقه الاسلامي مباحة الشيخ عبد العزيز بن باز	حكم إثمات الأمانة بالحساب
٧١	محمد صدر الحسن الدوي	شبهات حول فقه الاسلامي
٨١	الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحاتمي	أمرأة قبل الاسلام و بعده
٨٨	المسلم الاسلامي سعد الأعظمي الدوي	صور و أوصاف :
٩٤	اس من قرية - سرمد الدبيحة	سيره عدم الاسلام ، من يتودها ؟
١٠٠	قلم التحرير	رسالة من سوريا
		المعنى محمود في ذمة الله

## الحق الفارسي

### بسم الله الرحمن الرحيم

أليس من شأن المسلم أن يفار ، سيما إذا كانت غارة العدو تشمل وطنه  
و ديه و حرماته و بني جلدته .

ألا يعلننا الاسلام أن نفار على الدين ، وأن نفار على الوطن الاسلامي  
وعلى حرمة المسلم إذا انتهكت ، وعلى دمه إذا أريق . وعلى ماله إذا هب .  
لقد كانت القاتل الجاهلية قتل الاسلام تتمتع بالغيرة والحمة وتالع فيها  
إلى حد الاسراف ولا تكاد تصبر على قول الضيم إذا أصيب فرد . أ . .  
بشي من الاعتداء ، سواء كان من شخص أو جماعة ، وكا :  
مهما كلف ذلك من ثمن و حر إلى حرب واسعة طويلة  
و حاه الاسلام فوضع حداً على الحمة الجاهلية ، وناد

وبين حدودها و أبعادها ، وطلب من المسلم أن يكون عيورا  
على ظلم ولا يرضى باعتداء عليه وعلى عقائده ، وحرماته ، وطلب منه أن يستكر  
الاعتداء و يحارب المعتدى ، و يدقه جراه عمله « و حراء سيئة سيئة مثلها »  
و « فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » .

أما أن يرضى بالدنيئة في العرض و المال و في الحرمات و العقائد  
فلا تسمح به الغيرة ، وأما أن يساعد الظالم بتوفير أسباب الظلم له لا يمنع  
عن الظلم ، فذلك ما لم نسمع به في أي دين أو عقيدة و فلسفة أو فكر .  
و تنقطع القلوب أسفاً وأسى عند ما نرى المسلمين أفراداً و جماعات  
و شعوباً و حكومات أنهم تجردوا عن الغيرة الاسلامية و استعاضوا الظالم  
بالمظلوم ، فأيدوه و ساعدوه و أحازوه بجوار ذات قيمة غالية ، و كلما  
زاد عدواناً و ظلماً ، كلما استحق منهم دعماً و تشجيعاً .

سعيد الأعظمي

فقللاً من الغيرة يا رجال !



## الراجح والخاسر في مجهودات الوحدة

تفيد الأنباء أن الوحدة الاندماجية بين ليبيا و سوريا تعاني مشاكل بدائية ، و أن العقارب بدأت تتراجع ، و ظهرت شكوك وريب ، و بدأ سؤال وحواب و مطالب ، و تهم ، تعوق التقدم في تمديد برنامج الوحدة .

كان مصير هذه الوحدة التي لم تل من عناية الصحف و الأوساط السياسية إلا ما تناله دعاة أو نكته ، معلوماً ، فقد حرب العالم الاسلامى محاولات كثيرة للوحدة بين مختلف أنحاء الوطن الاسلامى ، و شهد عاقبة هذه المحاولات ، فقد عاشت وحدات مدة قصيرة من الزمن ، شهوراً ، و سنوات ، ثم نامت بالشل ، و أسفرت عن حصام أشد ، و شقاق أوسع و عدااء لا ينقطع .

من طبيعة بعض الأعمال والتصرفات أنها تترك نحساً بل لعنة على المقترعين . و يحرمون تلك السعادة . وتسلب منهم صلاحيات وكفامات للتوصل إليها حتى بعد مضي فترة من الزمن . وخاصة إذا كان ذلك التصرف نابعاً من الكفر بنعمة من نعم الله ، و هو من الأعمال التي تتحرك لها غيرة الله تعالى ، و قد وصف القرآن الكريم عاقبة الكفر بنعمة الله بقوله .

« وصر الله مثلاً قرية كانت آمنه مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون » .  
و من سنة الله أنه يأخذ النعمة التي تكفر بها أمة أو مجتمع إنسانى ، أو فرد من الأفراد ، سواء كانت نعمة المال أو كانت نعمة الهدوء و الأمن . أم كانت نعمة الوحدة و الاخاء ، لقد كفر المسلمون في التاريخ الأخير في الظروف الحاسمة من القرن العشرين بنعمة الوحدة عند ما كان مصير العالم المعاصر ترسم

خطوطه العريضة . و كانت تهرق قوى جديدة للاستيلاء على العالم . كهروا نعمة الوحدة التى كانت تشكل قوة عالمية كبيرة تقدر على التوسط و فرص الارادة بين الفريقين المتحاربين . وكان يحسب لها حساب رغم الأسقام التى لحقت بها ومواطن الضعف التى وجــــدت فيها ، لقد كهر العرب نعمة الوحدة ، وقد حان الوقت لهذه الصراحة أن الثورة العربية ضد الخلافة العثمانية كانت كهراً نعمة الله ، فأدق الله ، لباس الجوع والخوف ، وكل من درس التاريخ يعرف الظروف التى تلت انهكك الخلافة العثمانية ، و ما تعرضت له الحرية العربية من حالة الجوع المدقع و الخوف ، حيب كان الحجاج يحتظمون . و كانت قوافل تسادى الطريق لوعورة الطرق ، ولعارات رحال القمائل ، وكان :  
و أريقَت الدماء فى البلد الآمن ، و انتهكت الحرمات ، أما  
فاتقنا ، إلى أشتع نوع من الاستبداد ، و الاصطهاد ، و  
و انتقلت المقدسات الاسلامية إلى الصليبيين الحاقدين .

رفع الله يده ، يؤس الفقر و الخوف قدراً ما ، بركة الوحد يى يس  
أحرأ الحرية باسم الدعوة إلى التوحيد و تطهير المجتمع من الحرافات والبدع ،  
فكان من بركات هذه الوحدة المحدودة التى تمت تحت راية الدعوة و تصحيح  
العقيدة . و الاعتصام بحمل الاسلام أن أزال الله بعد مدة قصيرة من الرمن ، فى  
حياة مؤسس ذلك الحكم ، الجوع و الخوف ، و فتحت أبواب الخير ، و عاد  
الآمن و الهدوء ، وصارت المنطقة المقدسة أكثر بلاد العالم أمناً و رفاة وسعادة  
حقيقية يشهد بها الأعداء ، و سيستمر هذا الوضع ما لم يكفر سكان المنطقة بعم  
الله ، فلا تدبيل لسة الله « ولن تجد لسة الله تدبيل » ، فان أخوف ما يجب أن يخاف  
منه هو الكهر نعمة الله ، وقد شوهدت أحيراً بوادر الاستحفاف بعم الله ،  
بتوسيع نطاق الحرية الفكرية ، و التراخى فى تحكيم شريعة الله ، و فرض خلق  
المسلم ، و تضاؤل عاطفة الشكر فى طقسة المتعمين ، فظهرت بوادر عواقبها ،  
و وقعت حوادث متشعبة تكفى للانذار

## ★ البعث الاسلامى ★ الرابع والخاسر فى مجهودات الوحدة ★

كانت هذه الوحدة ، قد قامت بروح الدعوة و تصحيح العقيدة ، و تمسك  
الحكام إلى حد كبير بمثلها ، فأزالت تقمة الله على سكان المنطقة الخاصة ، وأعادت  
إليهم السعادة والرفاهية ، ولكن البلاد الأخرى التى حارت فى السيل ، ولحات إلى  
مذاهب و نظريات حاقدة تنافى مع الاسلام ، و اختارت مباح تفرق وتوزع  
و توهن الأيدى المعتصمة بحمل الله ، و هو الحبل الوحيد الذى ألف المسلمين ،  
و هو الحبل الوحيد الذى يؤلف بين المسلمين ، فخارت و دارت ، و انقلب الأمر ،  
فكل وحدة حاولتها هذه الدول تحقيقها على أساس أيديولوجية أو نظرية سياسية ، أو  
أهمية جغرافية ، أو مصلحة ذاتية ، أدت إلى مزيد من التوزع ، و مزيد من  
العداء و مزيد من التفرقع و التشرذم .

كان ذلك مصير سائر جهود الوحدة التى قامت فى الوطن الاسلامى ، و قد  
بجحت محاولة واحدة خلال هذه الفترة مدة من الزمن ، وهى الوحدة بين شرق  
باكستان و غربها التى عاشت أكثر من أى وحدة أخرى لأنها قامت باسم  
الاسلام و الاخاء الاسلامى ، لكنها زالت بزوال العاطفة الاسلامية وتغلب عناصر  
القومية ، واللغة والثقافة على الاخاء الاسلامى ، وضعف العمل بالأخلاق الاسلامية  
فتشتت تلك القوة الاسلامية التى كان لها وزن فى القوة العسكرية والمعوية فى المنطقة .  
أما المحاولات التى قامت للوحدة على أساس مذهب اقتصادى ، أو سياسى  
أو قومى ، فلم توفق ، وإن تحققت الوحدة ، فلم تعش إلا أياماً وليالى ، وخلقت  
عداءً أكبر ، و إذا درسنا البوايا الكامنة وراء معظم محاولات الوحدة التى قامت  
خلال العهد الأخير ، عرفنا أن التوسعية ، والمصلحة الذاتية كانت محركاً ، وهى التى دفعت  
إلى الوحدة ، وهى التى دفعت إلى التفرق إذا لم تتحقق لفريق من الفرق ، وكانت

هذه النوايا هى التى وحدت بين مصر و سوريا ، ثم فرقت بينهما ، وهى التى وجدت بين سوريا والعراق ثم فرقت بينهما ، وهى التى وجدت بين ليبيا وسوريا ، والله يعلم مصيرها ، فانها وحدة بين رجلين طموحين ، يتغلب عليهما الحشع للغة والحكم ، ولم تكن هذه الوحدة إلا لحملها وسيلة لتوسيع الانتفاع والاستغلال .

وأذكر فى هذا السياق قصة ذكرها الحافظ فى صدد المؤاكلة وهى وحدة على مائدة الطعام ، فقد يكون الحرص على المؤاكلة ، الاستفادة من طبق الآخر ، ولا يكون على وجه البركة كما يدعى بعض الناس ، إلا إذا كان على أساس الترسية الاسلامية الصافية ، و نذكر القصة ، و فيها ترويه ، و ذكرى

نقط على حروف .

لأن معظم محاولات الوحدة لم تكن تختلف عن محاو  
الحافظ على سبيل الدعاة .

« قال رجل لصاحبه وكأما متزاملين ، لم لاتطاعم ، و فى الاحتتماع ركة . فقال له صاحبه لولا أنى أعلم أنك آكل منى لأدخلت هذا الكلام فى باب النصيحة . ولما كان الغد و أعاد عليه ، قال يا عبد الله ، معك رغب و معى رغب و لو لا أنك تريد أن تأكل أكثر ، ما كان حرصك على مواكلتى »

إن الوحدات التى تقام فى هذا العصر و لا تعيش ترجع إلى تلك الروح التى كانت تحمل ذلك البهيل على المؤاكلة ، و إن تفرق تلك الوحدات يرحع كذلك إلى الروح التى كانت حملت البهيل الثانى على الاقتناع بالمؤاكلة لأنه حاف أن يكون هو الخاسر .

إن الايثار و الاخلاص فى الية و العمل ، و صدق القول و روح التفانى و التصحية بالمصلحة الدائية و الارتفاع عن مصالح الحزب ، و الطقة ، و الأسرة و المجتمع لمصلحة الاسلام و المسلمين و الوطن الاسلامى ، و الالتواء إلى كيان أكبر

## ★ العث الاسلامى ★ الرابع و الحاسر فى مبهودات الوحدة ★

يشكل مقومات الوحدة ، على كل مستوى ، محلياً و دولياً .

لقد جربت تركيا الطرق التى تجربها الآن بعض البلدان الاسلامية و سارت فى ذلك الطريق إلى عاية بعيدة ، وهى الانسلاح من الشخصية الاسلامية انتقاماً من العرب ، والنزوح من الانتماء إلى الاسلام والمسلمين ، فهجرت الحط العربى ، والرى الاسلامى ، و حرمت الأدا و الصلاة بالعربية ، وأصبح الدين الشجرة الممبوغة ، لكنها تستطيع أن تحاسب نفسها الآن وهى حير موقف للحاسمة ، وفى حير موقف لتقدم مثالا لمن يريد أن يقتدى بها ، لقد كانت قوة عالمية ترتعس باسمها وترتعد أوروبا ، كان حكمها يمتد إلى أصقاع بعيدة مترامية فى آسيا وأوروبا عندما كانت تحمل لواء الاسلام و تمثل العرب والعجم من المسلمين ، و كانت شارة للاسلام والمسلمين ، فلما حرحت من الصفة الاسلامية و صفت نفسها بالصفة الأوروبية ، انكشت وتضاءلت ، وهى اليوم بعد مرور أكثر من نصف قرن من مساييره أوروبا لا تزال قلقة مضطربة تتصارع فيها المداهب و تراق فيها الدماء ، وهى موروغة مفككة سياسياً و نظرياً ليس لها دستور دائم ، ولا نظام حكم دائم ، تهددها الحرب الأهلية بعد كل حين فلا تهدأ إلا تحت حكم ديكتاتورى مستبد .

هذا هو مصير محاولات المعتريين ، و أناعهم ، فلا يؤدى أى طريق غير الانتماء الحقيقى إلى الاسلام و الاخاء الاسلامى ، و تسخير كل طاقة و مصلحة فى سبيله إلا إلى هذا المصير الذى يواجهه البلدان الاسلامية بعد أن كهزت سعمة الله ، نعمة الاسلام بصفة خاصة ، ونعمه المادية الأخرى بصفة عامة ، ذلك حكم التاريخ فليسمع الطفافة و من تسول نفسه أن يكفر سعمة الله حكم التاريخ

فلا طريق إلا طريق الاسلام ، و لا حل إلا حل الله ، و لا حرب إلا حزب الله ، « واعتصموا بحمل الله جميعاً و لا تفرقوا » و أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون .

وأضح رشيد الندوى

# التوجيه الإسلامي

على مائدة القرآن الكريم :

## المؤمنون و المنافقون في مرحلة الدعوة

مصيطة الشيخ عبد السلام القدواني الدوي

« معرب »

[ أولئك على هدى من ربهم و أولئك هم المفلحون ] .

ذكر الله تعالى في هذه السورة أن هذا الكتاب هدى للتقين ثم تحدث عن صفاتهم و حتمها بقوله « أولئك على هدى من ربهم و أولئك هم المفلحون » و إن تكرار « أولئك » في الآية يشير إلى حقيقة أن الاهتداء و الفلاح يتطلسان هذه الصفات المذكورة ، فمن وجدت فيه هذه الصفات استقبله النجاح ، و في هذه الآية من قوة المعنى و فخامة الأسلوب ما لا يخفى على من يتدق اللغة العربية و يستطيع أن يعرفه كل من يدرس القرآن و يحمد اللغة العربية إحادة تامة ، أليس تكبير « هدى » و تقديمها على « من ربهم » سبباً للجامعة و الفخامة و دقة المعنى ، و كذلك سنة الرب إلى الهداة و سنة الهداية إلى الرب دليلاً على الفخامة والاعمار ، فان المعنى أنهم يكرموا بالهداية التي تصلح شأن ربهم . فكما أن الرب يعنى تربيتهم كذلك يتم هدايتهم بالغ الاهتمام .

أما تقديم « على » على « هدى » يؤكد أن هؤلاء الهداة يتمكسون من هدايتهم فيستفيدون منها ما شاؤا ، و لا يخفى مدى النجاح العظيم الذى يتحقق بعد هذه الهداية . و لذلك كرر كلمة « أولئك » و راد كلمة « هم » إلى « أولئك »

الثانية . ثم قال هم المفلحون لكى لا يراود شك فى فلاح المتقين هؤلاء ، ويشت أن من يستحق الفلاح و الدحاح هم أصحاب هذه الهداية .

[ إن الدين كهرا سواء عليهم أ أندرتهم أم لم تدرهم لا يؤمنون . حتم الله على قلوبهم و على سمعهم و على أنصارهم عساوة و لهم عذاب عظيم ] .  
كل دعوه صادقة تواحه فى مدده أمرها ثلاثة أنواع من الناس .

- ١- محلصين صالحين يقلوبها و يقتنعون بها و يصعرون فى سبيلها كل إمكانياتهم .
- ٢- مكربين لها يرفضونها بشدة و يعارضونها بكل ما يستطيعون من معارضة . لا يخلصون لآى دليل و لآى سرح مهما كانا واضحين قوين ، ذلك لأن الأعمى يصدان عليهم جميع مافد التفكير و أبواب التأثير و الآله فى هدايتهم و توجيه النصح إليهم كلما شددوا فى الإنكار و انه العيب أن يرحى مهم حير فى سبيل الدعوه ، و يسعى للدعاء فى الاهتمام بهم بل يحب أن يعرضوا عنهم إلى الآخرين ممن يتمتعون بالصلااح و حسن الاستماع . و تتجهوا إلى تربية البرع الأول من المحلصين المهتمدين .

٣- و"نوع الثالث هم المددنون بين الأول والثانى ولا يستطيعون أن يعارضوا الدعوة و لا يرفعون فى قولها ، و يحافون من الخهر بالمعارضة . ولكنهم يتظاهرون بالقول مع رفضهم من القلب . أولئك هم المفاقون ، الذين يمارسون هذه العملية لطلب المنافع فى كل حال ، حيث إن أنصار الحق إذا تعلبوا يقولون لهم إما معكم . و إذا انتصر معارضو الحق ، أندرا أنهم معهم . و يستحقون نصيبهم من عاثمهم ، إلا أن هذا الأسلوب الشع بصرهم و لا يصعهم و يسقطون فى أعين الجميع و يفقدون مكاتهم و ثقتهم .

لقد كان الناس أثناء رول القرآن موزعين بين هذه الأنواع الثلاثة ، و وجدت



جماعة قبلت دعوة الاسلام بصدق و إخلاص و رضيت بها من غير تردد ، و عاشت فى ظلها فاجتمع لها عز الدنيا و الآخرة . و تمتعت بالسعادة فى الدنيا . و الكرامة فى الآخرة . و سرعان ما وصلت إلى قمة العز و الشرف حيث لم يوجد لها نظير فى تاريخ الوجود البشرى ، و اندمش المؤرخون و تبحر الباحثون عن العلل و الأسباب مما يفسرون هذا الانقلاب العظيم ، و كيف أن أمة كانت ترى الابل و الغنم و كانت متحردة عن الأسباب المادية بتأناً تحولت إلى أمة ذات حكم و سياسة . و امتلكت زمام العالم بيدها ، و ما أدرك المؤرخون لهذا الرقى الازدهار سبباً غير أن الله تعالى بعث فيهم نبياً أمياً ، ذلك الذى لم يرسلهم إلى أى معسكر حرى للتدريب ، أو إلى أى مؤسسة سياسية . و ما كان قد طلب منهم أن يهتموا بثورة أو انقلاب ، و لكبه حثهم على طاعة الله تبارك و تعالى و الخضوع أمامه و العيش وفق هدايته الصالحة ، فأحدثت تلك التعاليم الرامية ثورة عظيمة فى نفوسهم حوالت حياتهم طهراً لطف و جعلتهم يعدون الله تبارك و تعالى و يطيعون محمداً ﷺ ، الأمر الذى جعلهم سادة الدنيا و قادة الأمم ،

إن المؤرخين قد تبحروا مما يفسرون ذلك الانقلاب العظيم . ولكن أهل الايمان يعرفون معرفة جيدة أن تعاليم النبى ﷺ قد غيرت قلوبهم و بفتحت فيهم روحاً جديدة . و فتحت لهم أبواب رحمة الله تعالى و بصرته ، حتى إن الدنيا خضعت لهم و استولوا على خرائن الروم و الفرس ،

وبالعكس من هؤلاء المؤمنين الصادقين وجدت جماعة معارضة للإسلام ومعاودة للنبى ﷺ . لعيب من أى جهل و أى لهو و أمية بن خلف و وليد بن المغيرة ، و عترة بن ربيعة و شبة و عبد الله بن أبى ، و من إليهم ، كانت حياة النبى ﷺ ماثلة أمامهم من الطفولة إلى العتة . مع ما جربوا عليه من الصدق و العفاف ،

و الرهد فى حطام الدنيا و الورع و الوفاء و الأمانة و الاحلاص و حسن المعاملة و الأخلاق ، فقد عاش أربعين سنة قل العثة بين طهرانهم ، وكان يقضى بينهم بعد العثة أيضاً . و لذلك فانهم كانوا يعرفون بمحاسن أخلاقه معرفة جيدة . و لقد كان القرآن الكريم يزل لمساحم حتى حرمت ألسنة بلعاء العرب و فصاحتها أمام فصاحة القرآن الكريم . و ما استطاعوا أن يأتوا ناية مثل آية القرآن . و كانوا يعرفون عن الشريعة الاسلامية أنها تعلم الصدق و العفاف و الأمانة و الورع ( ١ ) و فصلا عن ذلك فان مئات المعجزات كانت قد طهرت أمامهم ومرت عليهم آيات كثيرة من القدرة الالهية . و لكسهم مع ذلك كله ما كانوا يؤمنون بالله تمصاً و عاداً بل كلما تحقق صدق الاسلام و توفرت دلائل على سوة الرسول ﷺ

و تعصمهم الأعمى . و كانوا يدلون قصارى جهودهم فى المعادة

بأنه حق . فذكر الله سبحانه و تعالى هؤلاء المعاندين فى قوله

و أحر بذلك سبه ﷺ .

بالتأمل فى معنى الكفر فى هذه الآية تتجلى حالتهم العقلية بوضوح . و تتبين العلة فى عدم إيمانهم و يتحقق السبب فيما إذا كان الله سبحانه قد حتم على قلوبهم و على سمعهم ، و جعل على أنصارهم عتاة . و معلوم أن الكفر معناه فى اللغة الستر و التغطية ، و لذلك يسمى الفلاح بالكافر لأنه يغطى الحبوب فى الأرض . و قد عبر الله تعالى عن هذا المعنى فى آية من القرآن فقال : كمثل عيت أغشى الكفار بساته ثم يهيج و تراه مصفراً ثم يكون حطاماً ، فالمراد بالكفار هنا الفلاحون ، وإن هذا المعنى للكفر يبين حالة الكافر العقلية الذى لا يكر الحق وحده وإنما يسعى لاحتفاء الحق و وضع الغطاء على وجه الحق ، و من هنا يتحقق أن كلام الصبح و الهداية لا يستطيع أن يؤثر فيهم ، و مهما بذلت فيهم جهود زاد عسادهم ، ذلك أن

( ١ ) اقرأوا الحوار الذى جرى بين هرقل و أنى سفيان فى صحيح البخارى

## ★ البعث الاسلامى ★ المؤمنون و المنافقون فى مرحلة الدعوة ★

عقولهم فقدت كل قوة لقول الحق و سدت عليهم منافذ النور ، و قد عبر الله تعالى عن ذلك بقوله : « حتم الله على قلوبهم و على سمعهم ، و على أبصارهم غشاوة » ، و يؤيد ذلك آيات متعددة من القرآن الكريم مثلاً ، « فلما زاغوا أزعج الله قلوبهم » و فى آية أخرى . « و قلب أفئدتهم و أبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة و ندرهم فى طغيانهم يعمهون » ، و ما أشبه ذلك من الآيات الدالة على أن الله تعالى حتم على قلوبهم . و حال دويهم و دون الهدى

و معنى ذلك أنهم بعصيانهم المتتابع و تمردهم المستمر أعمدوا أنفسهم عن طريق الحق و لم يعد عندهم ما يعثهم على قول الحق ، و من هنا فقد حتم الله على قلوبهم حزاماً وفاقاً على تماميهم فى الباطل و تركهم الحق ، و يؤيد ذلك ما رواه حذيفة رضى الله عنه فى الصحيح عن رسول الله ﷺ قال تعرض الفتن على القلوب كالخصير عوداً عوداً ، فأى قلب أشربها نكت فيه ككتة سوداء ، و أى قلب أنكرها نكت فيه نقطة بيضاء حتى تصير على قلبين أبيض مثل الصفاء فلا تضره فتنة ، ما دامت السماوات و الأرض ، و الآخر أسود مرئاد كالكور محجياً لا عرف معروفاً ولا يكر مكرراً ، و فى حديث آخر عن أنى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إن المؤمن إذا أدب ذنباً كانت نكتة سوداء فى قلبه فان تاب و برع و استغف صقل قلبه وإن راد رادت حتى تعلو قلبه ، و ذلك الراى الذى قال تعالى ( كلال ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ) .

قال ابن جرير فأحبر رسول الله أن الدنوب إذا تتابعت على القلوب أعلقتها و إذا أعلقتها أتاها حيثئد الحتم من قل الله تعالى و الطبع فلا يكون للإيمان إليها مسلك و لا للكفر عنها محصل ، و ذلك هو الحتم و الطبع الذى ذكر فى قوله تعالى « حتم الله على قلوبهم و على سمعهم ————— » ، نظير الحتم و الطبع على

ما تدركه الأنصار من الأوعية والطروف التي لا يوصل إلى ما فيها إلا بعص ذلك عنها ثم حلها فكذلك لا يصل الايمان إلى قلوب من وصف الله أنه حتم على قلوبهم و على سمعهم إلا بعد فض حاتمهم ، و حل رباطه عنها ( ١ ) .

و يتبع الله سبحانه بعد ما تحدث عن ( النوع الأول ) المؤمنين الصادقين و ( النوع الثاني ) المكربين المعاندين ، ذكر ( النوع الثالث ) المنافقين الذين لم يفلحوا الاسلام بصدق و لا أظهروا المعارضة باعلان ، و كان طريقهم أنهم كانوا يأتون إلى المسلمين فيصمون إليهم ، و يأتون إلى الكفار فيؤكدون لهم أنهم .

هؤلاء المنافقين و إن كانوا من أكر معارضي الاسلام و دائماً ، و لكنهم لم يكونوا يحدون عدم من الخراء أميتهم هذه إلا أنهم كانوا يصرحون بموقفهم من الاسلام الالتقاء مع الكفار أو اليهود فيؤكدون لهم أنهم معهم و لا يظهرون بالاسلام إلا نظراً لعص المصالح .

إن حالهم عجيبة ، كانوا يكرهون الاسلام من قلوبهم . و لكنهم كانوا يتكلمون أداء العبادات بظاهر العمل ، مع عداوتهم للاسلام و لى الاسلام ، و المسلمون كان لهم عهد بالكفار المحاربين في مكة المكرمة إلا أنهم واجهوا نوعاً جديداً في المدينة المنورة أولئك هم المنافقون الذين كان يرأسهم عد الله بن أبي سفلول الذي احتل مكانة مرموقة بين الأوس و الخزرج قبل تشريف النبي ﷺ المدينة المنورة ، و قد كان عزم هؤلاء على تمليكهم عليهم . و صنعوا له تاحاً ملكياً ، و قل أن تتم عملية التوزيع حضر عدد من الأنصار الموسم ، و لقوا هالك النبي ﷺ و تشرفوا بعمة الاسلام ، و ما أن أكرمهم الله بالاسلام إلا و قد تغيرت وجهة أظفارهم

( ١ ) تفسير ابن كثير ( سورة البقرة ) ص ٨٢ .

## ★ البعث الاسلامي ★ المؤمنون و المناقون في مرحلة الدعوة ★

نحو عبد الله بن أبي و حاولوا أن يقنعوه بهداية الاسلام ، ولكنه أبى و غلبت عليه نفسه حرصاً على حطام الدنيا الذي كان يرحوه ، و أبدى كراهيته للاسلام ، وكلما عامله رسول الله ﷺ معاملة اللطف و الكرم ، ازداد عداوة له و للاسلام ، ومات في حالة الكفر و النفاق ، و خطب و رماه جماعة من أتباعه ممن لم يقصروا في إيداء المسلمين و استمروا على ذلك حتى آخر لحظة من حياتهم .

و من الله تعالى على المسلمين فوqام من فتنة المنافقين ، و أحبط مساعيهم و مؤامراتهم ضد الاسلام و المسلمين ، و كتب لهم و لرسوله العظيم ﷺ الساح و الانتصار ، حتى إن فرداً واحداً من المسلمين لم يقع في فتنتهم بل إن أقرب أقاربهم لم يخذعهم ، و حتى إمامهم لم يتمكنوا من التأثير على زوجاتهم و أولادهم ،

و من الذي لا يدري أن عهد الله بن أبي بن سلول يدل أقصى جهوده للتأثير على المسلمين و صرفهم عن الاسلام و لكسبه لم يتمكن من ذلك . حتى إنه لم يستطع أن يؤثر على ابنه أن حذيفة رضى الله عنه و بصرفه عن إسلامه ، و إن عهد الله بن أبي و إن كان أمامه و لكسبه لم يكن يقيم له وزناً ما بازاء رسول الله ﷺ ، و يتحدث التاريخ قصة عن قوة إيمانه حينما تداول عهد الله بن أبي رسول ﷺ بالآدى الشديد ، فاهتم به المسلمون ، فلما علم بذلك أبو حذيفة أسرع إلى الذي ﷺ واستأذنه فيما إذا قطع رأس أبيه و أحضره إلى النبي ﷺ ، و لكسبه لم يقبل منه ذلك ، و قال إما لا نريد هذا و سنعامل معه معاملة حسنة ، و قد أوفى بوعده إلى أنه لما مات شهد رسول الله ﷺ دفنه ، و منح قبضه ليكنس فيه و صلى عليه ، و عاتبه عمر بن الخطاب رضى الله عنه في ذلك فقال : « إنى أكره أن يتحدث العرب أن محمداً ( ﷺ ) يقتل أصحابه » و في رواية : « إنى خيرت فاخترت »

## الله نور السماوات و الارض

سماعة السبيح السيد أنى الحس على الحسى الدوى

« الله نور السماوات و الأرض ، مثل نوره كمشكاة فيها مـ  
فى راحة الراحة كأنها كوك درى يوقد من شجرة مـ  
ولا عربه يكاد زيتها يضىء و لو لم تمسه نار ، نور على مـ  
من يشاء ، و يصرب الله الأمثال للناس ، و الله بكل شئ عـ  
الله أن ترفع و يذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالعدو و الآصال ، رجال لا تلهيهم  
تجارة و لا بيع عن ذكر الله و إقامة الصلاة و إيتاء الزكاة . يحافون يوماً تتقلب فيه  
القلوب و الأنصار ، ليحزيهم الله أحسن ما عملوا و يريدهم من فضله ، و الله  
يرزق من يشاء بغير حساب ( سورة البور ٣٥ - ٣٨ ) .  
إن الآيات الخيلة الرائعة التى قرأتموها تحدثنا عن هذا الكون الذى بعس فيه  
وهميم به حماً و غراماً ، فى أسلوب حديد ، أسلوب الوحى الالهى . أسلوب الأنبياء  
المرسلين ، الذين انكشفت عليهم الحقائق ، و اهدوا من الكون إلى فاطر الكون  
و سعدوا بالمشاهدة واليقين ، و لقد قال قائلهم و قد رأى الشمس تعيب فى الأفق  
« إني ربى بما تشركون ، إني وحت و حهى للذى فطر السماوات و الأرض حيفاً  
و ما أنا من المشركين » و قد قيل عنه : « وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات  
و الأرض و ليكون من المؤمنين » .

حدثنا هذه الآيات عن سر الحياة ، عن سر القوة و الحركة و النشاط  
عن سر الهجة و الأنس ، عن سر الجمال العائن ، عن سر كل ما في هذا العالم من  
حسن و جميل و حى نام .

« الله نور السماوات و الأرض » هذا هو النور الذى فاص على هذا العالم  
فأضاء الكون و أشرقت الأرض نور ربها .

و لكبه نور لا كالنور « ليس كمثل شئ » و لكبه لا يهيم إلا بالأمثلة  
الحكيمة البليغة « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ، المصباح فى زحاجة ، الزحاجة  
كأها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونة ، و لكى هذا النور لا يختص  
بجهة دون جهة ، و ناقلهم دون إقليم ، و يجس دون جس و بوطن دون وطن .  
إنه فوق الحدود و الجهات ، و فوق الأرض و السماوات ، و فوق الشعوب  
و الأمم ، و الأحاس ، و الأوطان ، و الأسباب و الألوان « رب السماوات  
و الأرض و ما بينهما ، و رب المشارق » .

وهكذا رد على من حصص الله رب العالمين شعب خاص ، أو بوطن خاص  
و صبق رحمة الله الواسعة و حوده العام فقال - و هو يصرب المثل لنوره -  
« زيتونة لا شرقية و لا عربية » ، ثم إنه فى إفاضة نوره و بث حيراته و حوده  
لا يقتصر إلى الأسباب و لا يستعين بالوسائط « بضئى و لو لم تمسه نار » .

إن هذا النور عام قد عم الكون ، و عم الشرق و الغرب ، و أشرق على  
البر و البحر ، و السهل و الحل ، و الحيوان و الحماة . و لكى لا يهتدى إليه  
إلا من فتح الله بصيرته و شرح صدره للإسلام فعرف الله معرفة صحيحة ، و توصل  
من الكون إلى فاطر الكون « أفنى شرح الله صدره للإيمان فهو على نور من ربه »  
و فكر فى هذا العالم نور من ربه فوصل إلى النتائج الصحيحة و طرب بها ، يتفكرون

فى خلق السماوات والأرض ، ربما ما حلقت هذا ناطلا مسحانك فقما عذاب النار ،  
فالاقتداء إلى هذا النور سعادة لا يالها إلا من أدركته العاية الالهية و الهداية  
الربانية « يهدى الله لنوره من يشاء ويصر الله الأمثال للناس والله لكل شئ عليم .  
هذه الهداية عن طريق الأنبياء و الرسل الذين أكرمهم الله برسالاته وكتبه  
فقال « قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ، يهدى به الله من اتبع رسوله من  
السلام و يخرجهم من الظلمات إلى النور بآياته و يهديهم إلى صراط مستقيم » ،  
و لذلك يقول المهتدون يوم القيامة « الحمد لله الذى هدانا لهذا و ما كنا لنتهدى  
لو لا أن هدانا الله ، لقد جاءت رسل ربنا بالحق » .

و يبحث عن كل شئ فى محله و مركزه . و يبحث

هذه الهداية فى المساحد التى أسست على التقوى ، و أقيمت

« فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه » ولكن الاسلام ، وليس سواه  
لا يدعو إلى الرهانية ، إنه يدعو إلى الاشتغال و أكل الحلال إنه يمدح من يجمع  
بين الدين والدنيا فى الدعاء « ومنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة  
حسنة و قما عذاب النار » و يجمع بين التجارة و العادة فى الحياة بحيث لا تلبيه  
التجارة و الصفق بالأسواق عن أداء الفرائض و الصلوات و قد سماهم « الرحال »  
فقال . « يسبح فيها بالعدو و الأصال ، رحال لا تلبيهم تجارة و لا بيع عن ذكر  
الله و إقام الصلاة وإيتاء الزكاة » و لا تشغلهم ربة الحياة الدنيا ، و صحب الأسواق  
عن تذكر يوم شديد عسير لا بد منه « يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأنصار ،  
ليجزئهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله ، والله يرزق من يشاء بغير حساب »





## موقف الاسلام من العلم

و أثر الرسالة الاسلامية في الحضارة الانسانية

الدكتور محمد معروف الدواليبي

- ٢ -

ميزات دعوة الاسلام في الطام الحديد العالمي :

١٧- هذا و لابد لنا هنا من الاشارة إلى ما قد امتارت به دعوة الاسلام للمادى. هذا الطام الحديد للحياة على دعوة حبراء الأمم المتحدة اليوم . و ما ذلك للانتقاص مما قد وصل إليه هؤلاء الحبراء المحترمون و قد انتهجوا به . و لكن من أجل صمان نجاح الدعوة لهذه المادى و القواعد للطام الحديد .  
فلقد أقيمت دعوة الاسلام لهذه المادى و القواعد الجديدة للطام الحياة الانسانية على أساسين كما هما دعامة النجاح .

أولاً - إنها دعوة متفرعة عن العقيدة الدينية

ثانياً - إنها دعوة متفرعة عن فريضة العلم ، كل العلم ، على كل مسلم . ذكرآ كان أو أنثى . و خاصة الدعوة فيه إلى تطوير التكنولوجيا من غير حد فيها ، و ذلك للطرف الواحد على كل مسلم نص القرآن الكريم فيما قد حوته السماوات والأرض عملاً بقوله سبحانه و تعالى : « قل اطروا ماذا في السماوات و الأرض » .

أما دعوة حبراء الأمم المتحدة اليوم إلى تلك المادى فهي أولاً دعوة تحت ضغط المصالح المادية المتنافرة ، و ثانياً لأنها كانت اجتراراً وراء ما قد تركه انتشار العلم و التطور التكنولوجى من أجل المصالح المادية في تطوير مفاهيم الشريعة عامة

من غير قصد إليها ، بل إن انتشار هذا العلم كان اليوم على الرغم من إرادة القاضين على مفاتيحه الحريصين على الاستئثار به و منافعهم دون نفع الناس أجمعين .

و شتان ما بين الدعوتين ، فالدعوة الاسلامية لذلك النظام الحديد الاساس متفرعة عن إيمان المسلم أولاً ، كما هي متفرعة ثانياً عن وريضة الاسلام للعلم على كل مسلم من غير استثناء ، و مدد اللحظة الأولى في الدعوة إلى الاسلام . لا عن الانجرار وراء انتشار العلم من غير قصد .

و لذلك فإن المسلمين المخلصين لاسلامهم يتقبلون اليوم بصدق و معونة و دعم الأحاد هذه المبادئ . إذا صحت عريضة الأمم المتحدة في ذلك النوايا ، و ذلك لما للدين من سلطان على النفوس فوق سلطانها كان موضوعاً لها قاصراً على موقف الاسلام من العلم أولاً الاسلامية في الحصار الاساية ثانياً من أجل نظام إنساني عالمي حديد و صلب و موضوع الناحية الايمانية بعد أن أسرنا إليها لأهميتها . لننتقل إلى شرح موقف الاسلام من العلم أولاً ، ثم إلى أثر الرسالة الاسلامية في الحصار الاساية و مفاهيمها . و ذلك بعد أن اتضح لنا أن دعوة الاسلام من قتل و من بعد إيمان هي دعوة إلى إقامة نظام عالمي من أجل حياة جديدة إنسانية تقوم على كرامة الانسان في كل مكان . و من غير تمييز بين الافراد و الاقوام كما ذهب إليه حبراء الأمم المتحدة اليوم ، و كان ذلك حجر الزاوية في موضوعنا الآن .

### موقف الاسلام من العلم

وقبل الخوض في موقف الاسلام من العلم كدين ، لابد لنا استعراض ما قد رسخ لدى علماء اليوم في العرب من مفهوم للدين متناقض تماماً مع مفهوم الدين في الاسلام .

فلقد ذكر علماء الغرب تعاريف كثيرة للدين بلغت المئة ، و قد أسقطوا منها ثمانية و تسعين تعريفاً ، و احتفظوا بها بتعريفين مفصلين حيث قالت الموسوعة الفرنسية الكبرى للعلوم و الآداب و الفنون فى كلمة الدين : « إن أحسن هذه التعاريف قولاً هو التعريف الذى وضعه « كولييت دا فييلا » . حيث قال .

« إن الدين هو الطريقة التى يحقق بها الاسان صلاته مع قوى الغيب العلوية ، ثم ذكرت الموسوعة التعريف الآخر للدين فقالت : « وقد وضع حامس دارميسيتير تعريفاً فقال : « إن الدين هو ما يشتمل على كل معلوم ، و كل سلطة لا تتفق و العلم ، »

(٢٢) وإنما إذا نظرنا إلى مفهوم الدين فى القرآن الكريم ، رأينا أن « الاسلام » الذى سماه القرآن « ديناً » يختلف تمام الاختلاف عن مفهوم « الدين » المقول عن علماء الغرب أعلاه ، والمسيطر على مفاهيم أكثر الناس فى هذه الأيام من المتأثرين بثقافة الغرب .

ذلك أن « الاسلام » و إن سماه القرآن ديناً ، عملاً بآية نزلت منه و هى قوله تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم ، و أتممت عليكم نعمتى ، و رضى لكم الاسلام » هو رعم ذلك قد تجاوز فى أسس دعوته و مقاصده تلك الحدود الصيقة و غير المعقولة التى وضعها علماء الغرب للدين ، أو وصعوا الدين فيها .

فلقد تجاوز الدين فى مفهوم القرآن تلك الحدود أولاً من « صلات الانسان مع قوى الغيب العلوية » إلى حدود أخرى أعطاهما نفس الاهتمام ، ألا وهى « صلات الانسان مع الاسان » . ثم فوق ذلك ، قد حمل المخاطبين به على « الاحتكام » فى كل تلك الصلات مع الله والاسان إلى « العلم و العقل والفكر » فقال القرآن الكريم فى ذلك تارة « و نفصل الآيات لقوم يعلمون » و تارة

« لقوم يعقلون » و تارة « لقوم يتفكرون » .

و إنما إيماننا بالطر إلى هذه العوارق الأساسية ما بين مفهوم الدين فى القرآن ، و بين مفهومه لدى الغير ، لتحتب بذلك أعظم حظية وقع فيها كثير من علماء العرب فى نظرتهم إلى الاسلام و إلى شريعته ككل ، و حكموا عليه بالحدود و بعدم التمشى مع المصلحة و العلم ، و ذلك بسب ما عرفت عدم أعلاه من مفهوم لمعى الدين .

و بعد فان موقف الاسلام من العلم لا تستبين عظيمته إلا بالعلم

استقر لدى علماء الدين فى غير الاسلام . فيما قل الاسلام

مقاومة و أعداء للعلم بما عطل العقل ، و أفقد الاسان أعظم .

على الحيوان .

ولعل العقائد « الدوية » التى اشترت فى الصين مد القرن السابع قبل الميلاد

على يد فيلسوفها « لودرة » ( ٦٠٤ - ٥١٧ ق م ) تعطيا فكرة صحيجة عن

مصدر العداء الذى استمر لدى الأديان حتى مطالع القرن الثامن عشر فى مهنة

العالم الحديث حيث سمحت الكنيسة مواقف علماء الطبيعة و الباحثين فيها من غير

رغبة فى المناقشة على أساس العلم و العقل ، حتى كان ما كان من انفصال هأنى

للحركة العلمية عن الدين ، و عدائها للدين ، و تسجيل تلك التعاريف لمفهوم الدين

لديهم ضد العلم و العقل

و بقول « لودرة » مؤسس مذهب الدوية ، بل إله الدويين الدين عدوه

و بما بعد :

« إن الطبيعة قد جعلت حياة الناس فى الأيام الحالية بسيطة آمنة ، فكان العالم

كله هنيئاً سعيداً » .

ثم حصل الناس « المعرفة » فمعدوا الحياة بالمخترعات ، وحسروا كل طهارتهم الذهبية و الحلقية ، و انتقلوا من الحقول إلى المدن و شرعوا يؤلفون الكتب ، فنشأ من ذلك كل ما أصاب الناس من شقاء ، و حرت من أجل ذلك دموع الفلاسفة .

« فالعاقل إذن هو من يتعد عن هذا التعقيد الحصرى ، وهذا التيه المسعد ، تيه القوايين و الحضارة - و يحتنى بين أحضان الطبيعة .

وإن العلم ليس وصيلة ، بل إن السفلة قد راد عددهم من يوم أن انتشر العلم ، و هكذا نشأ هذا العداء للعلم ، و تسرب إلى معظم العقائد و الأديان عبر العصور و التاريخ ، حتى كان منه ما كان فى أورة و فى عصور النهضة الحديثة ، من موقف الكهيسة تجاه العلم والعلماء ، حتى أصبح الدين و العلم صدين لا يجتمعان . و لما بعث الله محمداً ﷺ رسالته ، و فاحأه العرب بالدعوة إلى الاسلام و إلى الخروج من حياة الجاهلية الغبيضة ، و إلى تكوين المجتمع الانسانى العالمى على أساس السلم و الوحدة و التعاون على الخير من غير تمايز بين القمائل و الشعوب والاحساس ، لم يكن العرب عندئذ بعقائدهم الدينية الوثنية يحير من غيرهم فى التمسك بالعقائد و التقاليد الجاهلية غير المعقولة ، و الحكم بالموت على من يدعوهم لتصحيح عقائدهم الوثنية ، و نند أطمأ حياتهم المألوفة . و كذلك فعلوا ، و حكموا على محمد بالموت ، و هم الذين حكموا له من قبل و دعوه بالرجل الامين .

و هكذا شأت المعركة بين الخير و الشر ، و دامت المعركة نحواً من خمسة عشر عاماً انتصرت فيها دعوة الخير ، و طهر الحق ، و زهق الباطل ، و لم تلت الحزيرة العربية التى لم تعرف وحدة من قبل ، أن اتحدث كلمتها ، و قويت شكيמתها و انتقل فيها العرب بعد قليل حداثاً من الرمن من رعاية الغنم إلى قيادة الأمم ،

وكانوا في قيادتهم الحديدية بعد جاهليتهم الاولى خير أمة أخرجت للناس تأمر بالمعروف  
و تنهى عن المنكر و تؤمن بالله

فأين هو السر في هذا البعث الحديد الذي لم يسبق له مثيل من قبل لدى أمة  
من الأمم في التاريخ .

و الجواب على ذلك إن السريكمس في أمرين

أولاً في شخص محمد ﷺ الذي احتاره الله سبحانه وتعالى لدعوة الناس أجمعين  
إلى الاسلام ، وأعدّه بفضل منه لهذا الاختيار

و ثانياً — في إقامة الله سبحانه و تعالى دعوة الاسـ

على كل مسلم « و محاطة العقل و الفكر » في جميع نواحي

أما من حيث شخص محمد ﷺ عليه الصلاة و السلا

للاسلام كردود فعل في نفسه على وضع حاضر به لدى قومه سببه ، ربيهم  
من أحله ، فقد مدحه قومه قبل دعوته لقب الامين ، فلم يكن إذن ثائراً أو ساكناً  
مهم لشخصه ، وكذلك كان شأنه بعد إعلان دعوته فقد عرص عليه قومه بعد إعلان  
دعوته الاسلامية الاصلاحية أن يتحدوه ملكاً عليهم إن هوتارل عن دعوته ، وذلك لما رأوا  
فيه من راحة العقل وكرم الأخلاق ، فأحاطهم بكلمته العظيمة المشهورة من خلال عمه أبي  
طالب وسيد قريش جيداك والله يا عم ، لو وضعوا الشمس في يميني ، والقمر في يساري  
على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يقضى الله أمراً كان مفعولاً « فدعوته إذن  
الاصلاحية للجمع الاساسي في جميع نواحي الحياة لم تكن امتحانة لدوافع شخصية  
أو لعوامل نفسية ، و إنما استجابة لدعوة إلهية عالمية من أجل خير البشرية .

و أما من حيث إقامة دعوة الاسلام على « إيجاب العلم على كل مسلم » ..

و محاطة العقل و الفكر في جميع نواحي دعوة الاسلام ففيها تكمن عظمة الاسلام

## ★ موقف الاسلام من العلم

## ★ البعث الاسلامى

لأنه وحده الذى قد انهرد من بين سائر الأنظمة و الأديان بإيجاب العلم على الانسان ، و ذلك لتحريره من مذلة الجهل و الهوان ، و لينشئ الاسلام مجتمعاً بشرياً جديداً متقدماً و كريماً يليق بالمستوى الذى يجب أن يكون عليه الانسان من غير تمييز ما بين إنسان و إنسان . و ذلك على نحو ما قد أحد حراء الأمم المتحدة يشعرون به فى هذه الأيام .

و لذلك كان أول ما نزل من القرآن الكريم على رسوله العظيم هو قوله - « اقرأ باسم ربك الذى خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ و ربك الأكرم . الذى علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم »

و هكذا بدأ الاسلام إصلاحاته مكرراً بمعالجة الأمية فى أول ما بدأه من معالجة شؤون المسلمين ، و قد اعتبر « الأمية » مكرراً كما سوف نقتله قريباً ، و نادى بإيجاب العلم ، حيث قال عليه الصلاة و السلام « طلب العلم فريضة على كل مسلم » إاد من المعلوم أن العرب حين طاحتهم دعوة الاسلام كانوا فى كثيرهم الكثرة أميين لا يقرؤون و لا يكتبون

و لما وقع فى أيدي المسلمين بعض الأسرى من رجال قريش فى عروة بدر جعل رسول الله ﷺ فدية الكثيرين مهم تعليم الأميين من المسلمين . و حرص على كل أسير تعليم عشرة من المسلمين ، وكان ذلك فكاكاً له من الأسر . و صرنا لما عليه الصلاة و السلام بذلك مثلاً لم يسفه أحد لا من قبل و لا من بعد فى العناية بشر العلم على مثل ما حاه به الاسلام من فريضة العلم لإصلاح مجتمعه الحديد ، و ذلك من أجل إعداد الاساس عن طريق العلم أولاً ليكون نواة لمجتمع إنسانى حديد مدع و متقدم كريم ، و لا ننسى أن الأمم المتحدة فى ميثاق حقوق الانسان قد عمدت إلى الاعتراف بحق كل إنسان فى الثقافة و التعليم ، و لكنها لم تفرصه

فطل ذلك وصية من الوصايا ١

وشتان ما بين الايضاء بتعليم الانسان ، و بين إعلان وحوب العلم كما أعلنه الاسلام ، ألا و لذلك فليعمل العاملون .

و لذلك فقد شدد رسول الله ﷺ على تأكيد فريضة العلم بخطب يوماً مهدد المتعلمين الذين لا يعلمون الخاهلين كما هدد الخاهلين الذين لا يسعون لاقتناس العلم من العالمين فقد ورد في الحديث الشريف أن رسول الله ﷺ « خطب دات يوم فاثى على طوائف من المسلمين حيراً ، ثم قال ما نال أقوام لا يفقهون حيراهم و لا يعلمونهم و لا يعطوهم و لا يأمرهم و لا يهوبهم —

لا يتعلمون من حيراهم و لا يتفقهون و لا يتعطون ؟ .

حيراهم و يتفقهون و يعطوهم و يأمرهم و يهوبهم ، و لا

و يتفقهون و يتعطون ، أو لأعاجلهم العقوبة ، ثم رل

من ترويه عنى هؤلاء ؟ . قال الأشعريين . هم قوم فقهاء ، و لهم حيران

حفافة من أهل المياه و الأعراب فبلغ ذلك الأشعريين فأتوا رسول الله ﷺ

فقالوا يا رسول الله ، ذكرت قوماً بحير ، و ذكرتنا بشر ، فما بالنا ؟ . فقال .

ليعلم قوم حيراهم و لعطهم و ليأمرهم و ليهوبهم ، و ليتعلم قوم من حيراهم

و يعطون و يتفقهون ، أو ... لأعاجلهم العقوبة في الدنيا . فقالوا يا رسول الله أعطن

غيرنا ؟ فأعاد قوله عليهم ، فأعادوا قولهم أعطن غيرنا ؟ فقال ذلك أيضاً . .

فقالوا أمهلنا ستة ، فأمرهم ستة ليفقههم و يعلموهم و يعطوهم ، ثم قرأ رسول الله

ﷺ هذه الآية « لمن الذين كهروا من بنى إسرائيل على لسان داود و عيسى

ابن مريم ، ذلك بما عصوا و كانوا يعتدون ، كانوا لا يتأهون عن مكر فعلوه ،

فلئس ما كانوا يفعلون »

و هكذا فقد اعتر الرسول ﷺ « الأمية مكرراً ، تجب إزالته كما اعتبر



« احتكار العلم منكراً آخر ، تجب معاقبته .

و لذلك مضى رسول الله ﷺ فى تعاليمه يدعو إلى العلم ، ويتوعد تارة كما مضى ، و يعد تارة . . ويقول أحياناً « العالم و المتعلم شريكان فى الخير ، ولا خير فى سائر الناس » أى فى بقية الناس من ليس بعالم و لا متعلم .

بل قال طوراً مفضلاً الريادة فى العلم على الريادة فى العادة كما جاء عن حديثة اس اليمان قال : « قال رسول الله ﷺ : فضل العلم خير من فضل العادة » .

وفى طور آخر يدعو إلى الرائد من العلم ويقول : « ما اكتسب مكتسب مثل فصل علم يهدى صاحبه إلى هدى . أو يردّه عن ردى . وما استقام ديه حتى يستقيم عمله » و فى رواية « حتى يستقيم عقله » .

و لقد كان لهذه الدعوة الاسلامية السامية إلى العلم ، و إعلان الى عليه الصلاة والسلام . أن طلب العلم فريضة دينة على كل مسلم ، أثر فى نفوس المؤمنين عجيب ، إذ أن ذلك كون فيهم غراماً التعلم ، و نعت فيهم ادفاعاً لطلب العلم كاد يكون فريداً فى التاريخ ، ولذلك قال « كوستاف لوبون » فى كتابه « مدينة العرب » إن الاندفاع الذى أنداه العرب فى التعلم كان مدهشاً جداً ، و اثن ساواهم فى ذلك كثير من الشعوب ولم يكن منهم فيما أظن من سقمهم ، و كانوا إذا استولوا على مدينة وحوها عايتهم فى الدرجة الأولى إلى تأسيس جامع و إقامة مدرسة ، و إن هذه المدارس فى المراكز الكبرى كانت كثيرة دائماً . . و إن بنيامين الطليطلى المتوفى سنة ١١٧٧ روى لما أنه رأى عشرين مدرسة من هذه المدارس فى مدينة الاسكندرية .

وكذلك نرى أن العرب لم يمح على فتحهم لمصر خمسة قرون حتى بلغ عدد مدارس الاسكندرية عشرين مدرسة ، بينما أن الرومان لم يستطيعوا أن يؤسسوا فى

فى مصر أكثر من مدرسة واحدة صمى سبعة قرون، ثم لم يلتوا أنفسهم أن أعلقوا تلك المدرسة بأمر من الامراطور حوسيتيان كاهو معروف فى تاريخ حوسيتيان .  
و قال أيضاً كوستاف لوبون « وعدا مدارس التعليم السطة ، فان المدن السكرى مثل بغداد ، و القاهرة ، و طليطة ، و قرطبة ألح . . كان فيها جامعات علمية محبرة بالمحار ، و المراصد ، و المكتبات العية ، و بكلمة واحدة كانت هذه الجامعات محبرة بكل المواد الضرورية للبحوث العلمية .

و يقول كوستاف لوبون أيضاً لقد كان فى أساية وحدها . . .  
عامة و لقد كانت مكتبة الخليفة الحكيم الثانى فى قرطبة تحت العرب على ست مائة ألف مجلد ، كان منها أربعة و أربعون و هذه . . . المناسبة قد لوحظ بحق أن شارل الحكيم لم أربعمائة سنة من هذا التاريخ أن يحتمع فى مكتبة فراسة الملكية أكثر من سبع مائة مجلد ، و كاد أن يكون ثلثها فقط خارجا عن علم اللاهوت ولقد وحه العرب ، أول الأمر ، هذا النشاط العلمى نحو الفقه والحقوق

#### الاسلامى

غير أنهم لم يلتوا حين احتاروا حدود شه حرية العرب أن احتاروا أيضاً باندفاعهم العلمى حدود الفقه والحقوق ، وتوحيها بكل ما لديهم من شعف وعرام بالعلم إلى الاحاطة بقية العلوم الناطرة فى السماوات والأرض وما فيها ، عملا بقوله سبحانه وتعالى : « قل انظروا ماذا فى السماوات والأرض » وقوله « وفى الأرض آيات للوقين ، و فى أنفسكم أفلا تبصرون »

و الجليل فى ذلك الاندفاع نحو التعرف على أسرار الخليقة أنه كان من شعف فى حب الاطلاع على الآيات الدالة على عظمة الخالق سبحانه وتعالى ، و على ملع

## ★ البعث الاسلامى ★ موقف الاسلام من الاسلام

قدرته فى خلق السماوات و الأرض و فى خلق أنفسهم و فيما على الأرض من دابة و حيوان و نبات ، و هكذا فقد اندفع المسلمون فى النظر و البحث العميقين و فى ابتكار أدوات البحث فى أنفسهم و فيما يحيط بهم و كان غرضهم الأول الاستزادة من معرفة الآيات الدالة على عظمة الخالق ، وذلك قبل أن تتعمر الحياة السليطة حينذاك بالحاجة الملحة لاستكمال لوازم الحياة و المنافع المادية الخاصة المتطورة . و لذلك كتب للسليين بأسرع وقت السق فى مختلف مجالات العلوم من فلك ، و رياضيات و طبيعيات ، و كيمياء ، و نبات ، و حيوان ، و إنسان ، و هم بعد فى مطلع عصر الرسالة الاسلامية ، و رسالة الاصلاح العالمية الاساسية و تركوا للحصارة الحديثة رصيذاً هائلاً من كتب و أبحاث و اكتشافات لولاها لما كان فى الامكان للحصارة الحديثة أن تهص و تصل إلى ما وصلت إليه . سلوا أهلها اليوم و على عمل ، و فقط ، أين كان يمكن أن يكون قدر الحصارة الحديثة و تقدمها فى التكنولوجيا المتطورة و حساباتها الدقيقة المعقدة لولا اختراع الحصارة الاسلامية النظام العشرى للأرقام ، و لولا اختراعها « الصفر الاسلامى » الذى أصبح اليوم علماً فى الحساب و الرياضيات العالمية الحديثة على « الأرقام الحسابية » فى جميع اللغات الأجنبية باسم « الأرقام العربية » ترجمة لكلمتى « شير آراب ، و إن كلمة شير هى كلمة « صفر » و قد سموا الأرقام بأحدها « الصفر » وذلك على طريقة تسمية الكل بأهم أحد أجزائه .

و يقول كوستاف لوبون فى هذا الصدد من شغف العرب بالتعليم فى كتابه « حضارة العرب » لقد بلغ شغف العرب بالتعلم مبلغاً عظيماً جداً ، حتى إن خلفاء بغداد كانوا يستعملون كل الوسائل لخدب العلماء وأشهر الفنانين فى العالم إلى قصورهم و إن أحد هؤلاء الخلفاء بلغ الأمر منه حد إعلان الحرب على قيصر القسطنطينية ،

و ذلك ليجبره على السماح لأحد الرياضيين المشهورين بالتحقى إلى بغداد و التعليم فيها ' و لقد ازدحم فى هذه المدينة الكبرى الفنانون و العلماء ، و الأدياء . من كل الأديان و كل البلاد و من فارس و من يونان ، و إقاط و كلدان ، و جعلوا من بغداد فى العالم المركز العنى الحقيقى . و لقد كان الخليعة المأمون س الرشيد يطر إلى العلماء ، كما قال أبو الفرج . كأنهم مخلوقات احتارهم الله لا كمال العقل . فهم متاعل العلم و هداة الحس الشرى . و بدوهم تعود الارض إلى البرية الأولية هذا . و لقد إعجب كوستاف لونون أيما إعجاب من هذا الشعب " " "

اوتنن به العرب . و لقد كان أعجابه أعظم أن رأى أن هذه

عن الدين منه . و لذلك قال : " إن العلم الذى استحضت

قد رفع المسلمون من شأنه عالياً . و إليهم فى الحقيقة ترجع د

إيما الناس هم الذين يتعلمون و الذين يعلمون . و أما عن عدايم فمصر و لا حير

فيه . و لا أظنه يعنى إلا ما جاء فى الحديث الذى نقلناه سابقاً من قوله عليه

الصلاه و السلام " العالم و المتعلم شريكان فى الخير و لا حير فى سائر الناس أى

لا حير فى نقيية الناس من ليس بعالم و لا متعلم .

و بعد فانا لو أردنا أن نستمر فى شرح اهتمام الاسلام بالعلم و بيان موقعه

المريد من تنوير العقل الشرى بالثقافة و الحت ، و ما كان للحصارة الاسلامية من

فصل على الحصاره الاساية اليوم . لما اتسع الوقت لمتل هذا الحت الكبير الخليل

و لكن ما لم يدرك كله ، لا يترك كله ، و ستكون لنا عودة إلى العلم ثانية .

فى الفقرات التالية المحصنة لبيان " أثر الرسالة الاسلامية فى الحصارة الاساية " .



# الدعوة الإسلامية

## رسالة السلام في دين الاسلام

العلامة الدكتور السيد سليمان الدوى

« معرب »

احترار الاسلام للتعبير عن ذات الخالق كلمة « الله » .<sup>١</sup>  
يحتفلون في المادة التي اشتقت منها هذه الكلمة ، ولكن -  
مسقة من « ولاء » و معنى « الولاء و الوله » بالعريسه  
تكلمها الأم لولدها ، ثم عمت الكلمة معنى الحب و العشق مقدره  
« الله » يعنى المحبوب المألوف الذى توله و تهيم ب حبه قلوب الخلق ، و قد فسر  
بعض العلماء معنى الله بمحسوب القلوب .

أول ما تقر به عين المؤمن فور افتتاحه القرآن الكريم هو صفته « الرحمن  
و الرحيم » كلتا اللفظتين تدلان على مفهوم واحد تقريباً ، ثم إن هذه الصفات  
تتكرر في مسده السور كلها و يكررها المصلى في صلاته ، فهل بعد هذا محتاج إلى  
دليل لايضاح فكرة الاسلام عن الله تبارك و تعالى ، و الكلمة الثانية بعد كلمة الله  
كلمة الرحمن في لغة الاسلام التي هي مبالغة في معنى الرحمة والكرم والطف والمودة .  
و القرآن يحتوى على عشرات من الأسماء الصفاتية لله تعالى و تناولت السنة  
بيان ٩٩ اسماً لله تبارك و تعالى شملت كل وصف من أوصاف الحلال والحال ،  
و لكنا إذا تأملنا فيها وجدنا أن معظم الأسماء الحسنى تشتمل على معاني اللطف

## ★ المعت الاسلامى ★ رسالة السلام فى دين الاسلام ★

و الكرم والعطف والمحبة ، ومن بين هذه الأسماء « الودود » بمعنى المودة الكاملة والمحبة الشاملة كما أن اسمه « الولى » بمعنى الصديق و الحبيب ، أما اسمه الرؤف فهو من الرأفة ، و الرأفة تطلق بمعنى الحب الذى يكون بين الولد و والده .

و كذلك اسمه « الحنان » مشتق من الحن و الحين التى تعبر عن المحبة وشفقة الأم لأولادها ، وهذه الأسماء كلها تعبر عن تلك المعانى التى استعارها الاسلام للتعبير عن العلاقة الوثيقة التى تكون بين الخالق و المخلوق أو بين العبد والمعبود .  
و لا يسعى أن يهوتنا فى هذه المناسبة تلك الأسماء و الصفات التى تحللت الكتاب و السنة ، فتلا العفار ، السلام ، المؤمن ، العدل ، العفو ، الوهاب ، الحليم . الصور ، التواب ، البر ، المقسط ، كلها تشير إلى معنى العفو و الرحمة و الصبر و العدل .

ابحثوا فى أسفار التوراة و صحائف الانجيل عن مثل هذه الأسماء و الصفات لله تبارك و تعالى ، ذات الرحمة والعطف و الحب ، و رعم أن الاسلام لا يسمح التعبير عن الله تعالى بالألف و الأم كتشأن اليهود و النصارى و الهنود ، و لكنه لا يفعل عواطف الحب و الرحمة و دوافع اللطف والكرم فى ذات الله تعالى تلك التى تعتبرها هذه الديانات ميزتها الخاصة بها ، والواقع أن الاسلام مع الاعتقاد بهذه الدوافع والعواطف يصور المزم من صلاتات الشرك والكفر التى تؤدى بالاساس إلى اعتثار الخماز حقيقة و إلناس المعانى الروحانية لناس الجسمانية و المادية ، و من ثم فانه يحط عن سماء التوحيد العليا إلى حصيص الشرك و الصلال .

إن الاسلام رسالة الله الأزلية فكان لا بد من أن تكون مبهمة عن مثل هذه الرلات و الصلاتات ، و معلوم أن التعبير عن الحقائق ابروكانية لا يتم إلا بالاستعارات و المخازات المادية الجسمانية ، إلا أن دياً خالداً كالاسلام يجب أن يحفظ

تعاليمه عن مثل هذه الأخطاء التعبيرية . و لذلك فانه نالغ فى الحيطه باستعمال هذه الاستعارات و المحازات ، و لم يتغافل مع ذكر حب الله و لطفه و مودته عن آداب الخطاب و الاتصال به ، إن الكتاب والسنة يرحران بقصص الحب والهام الرائعة ولكسهما رعمأ من ذلك لا يعتبران الله أنا والانسان امأاً له ، بل إنه للتعبير عن العلاقة بين الله والانسان يادى الله مالرب لا مالآب بل وسميه رب العالمين . قاربوا بين كلتى الآب و الرب تعلموا أن فكرة اليهود و النصارى أضعف

بكثير من نظرة الاسلام ، فان علاقة الآب بانه تدوم إلى مده ، خاص و عمت معلوم ، إنه يشمر بميل إليه و إلى وجوده ، فى بقائه ، و مرافقه وحاجياته ، و فى عموه و تقدمه ، إلا الولد يستقل بوحوده و يصح فى عى عنه ، أما علاقة العبد وصلا عن أن تنقطع فى أى وقت ، أعمل يستطيع العبد أن يستغى عن ربه للحة واحدة فقط ؟ و هل هذه العلاقة محدودة كعلاقة الآب مع ابنه ؟

إن الروبوة اسم للعلاقة بين العبد و المعبود التى تستمر من أول الأمر إلى الأخير و لن تنقطع للحة واحدة ، و عليها يتوقف وجود هذا الكون و الخلق و هى تأحد بين الكائنات مد و حودها إلى فأنها ، سواء كانت درة ، أو صخرة ، قطرة ماء أو قطرة دم ، مضغة لحم أو قطعة عظم ، و سواء كانت فى رحم الأم أو على مصة الوحود ، صبأ كان أو شأناً ، كهلا كان أو شيخاً ، أيا كان لا يسعه أن يستغى عن لطف الرب و عظمه ، و حبه و مودته ، للحة واحدة .

ثم إن فكرة المساواة والمادية و الحسمانية و المحاسة التى تتحل فى كلمة الآب و الابن تنزهه منها كلمة الرب تمام التنزه ، ولا تنوبها تلك الصللات والانحرافات التى أنتجتها اليهودية و النصرانية و أضلت بها عالماً بأسره .



و نورد الآن نصوصاً عن الكتاب والسنة تؤكد أن تعاليم الاسلام زاخرة بثروة الحب الدائمة ، و نوره الأزلى الراهر ، و كيف أنها تذكر التائبين بشوة الاعتقاد بالرب تارك و تعالى وقتما قال . « ألسن ربكم » و من ها فان الاسلام يأمر قل كل شئ بالايمان بالله تعالى الذى يورث حب الله ، و قد تمتع بعمه هدا الحب الكبرى أولئك الذين سقوا بالايمان عملا و قولاً ، و قد شهد لهم بذلك الله تعالى و قال « و الدين آمو أشد حاً لله » . ذلكم الحب الذى يتصامل أمامه ، كل شئ من الأهل ، و الأولاد ، و الوالدين ، و الاحوان . و العشرة ، و الأقربين و الأموال ، و المساكن ، يقول الله تعالى « قل إن كان آناؤكم و أناؤكم و إخوانكم و أزواحكم و عشيرتكم و أموال اقترتموها و تجارة تحشون كسادها و مساكن ترصونها أحب إليكم من الله و رسوله و جهاد فى سبيله فترصوا حتى يأتي الله بأمره ( سورة التوبة الآية ٢٤ ) .

وإن كان هاك من لم يحط بحب الله تعالى بعد الايمان به فذلك انعاد عن حادة الحق ، ولذلك يودى الذين كانوا يرتدون عن دين الله ، و قيل لهم « يا أيها الذين آموا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم و يحبونه » ( سورة المائدة الآية ٥٤ )

من أقوال المسيح عليه الصلاة و السلام « الشجر يعرف بثمره » كذلك الحقائق المعنوية و الروحية تعرف بالعلامات الطاهرة و الآثار المادية ، إنكم تدعون بالحب ، ولكن قلوبكم لاتضطرب لرؤية الحبيب ، وإن صدوركم لاتحترق بلوعة العراق ولا تنكى عيونكم على مغادرة الحبيب و هجره . من الذى يصدق دعواكم هذه؟ هاك كثير من الناس يدعون بمحبة الله ، ولكسهم لا يعرفون أن علامات الحب الطاهرة إنما هى فى الاتباع و طاعة الله و رسوله ، و قد أشار الله تعالى إلى هذه الحقيقة ،

فيما يقول « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحسبكم الله » (آل عمران الآية ٣١)  
 في الناس طبقات عديدة حظيت بنعمة الحب لله كالمحسين « إن الله يحب المحسين »  
 والتوايين « إن الله يحب التوايين » والمتوكلين « إن الله يحب المتوكلين » والمقسطين  
 « إن الله يحب المقسطين » والمتقين « إن الله يحب المتقين » والمقاتلين في سبيل  
 الله « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله » والصائرين « والله يحب الصائرين »  
 والمتطهرين « والله يحب المتطهرين » .

إن الشئى الكبير الذى يعص على الاسان حياته في هذه الدنيا . ونكد . عليه  
 سروره ، ويحول بعيمه إلى حسك السعدان في هذه الدنيا ، هو أ  
 و الحرمان في ماضيه و حاضره ، و يتصور مخاوف و أخطا  
 هو الحر و الخوف ، و كل واحد منهما بمثابة شوكتين يش  
 دائمة ، و لكن الذين يبحثون عن الحبيب الأصيل و يمدونه بالملح و مروح  
 تتقدم إليه بشارة الله بحياة السرور و الطمأنينة حيث لا خوف عليهم و لا هم  
 يحزنون ، إقرأ قول الله « ألا إن آباء الله ، لا خوف عليهم ، ولا هم يحزنون »  
 ( سورة يونس الآية ٦٢ ) .

إن دافع الحب الذى يبعث الكبير على الاحسان إلى الصغير ، وعلى الشفقة و اللطف  
 هو مع الذى يدعو بالرحم و الرحمة ، و إن إله الاسلام رحمة كله ، ترتوى من  
 معين رحمته كل درة من هذا الكون ، إنه الرحمن الرحيم ، فكل ما في الكون  
 مظهر لرحمته ، ومن أجله فقط وحد هذا الكون ، أما قطع الأمل عن رحمته واليأس  
 منها فذنب ، لأننا نرى أنه ترقب كل حين أن يعفو عن المحرمين والمدينين ، أنظر  
 كيف يحاطبهم في رحمة و رافة .

« قل يا عمادى الدين أسرفوا على أنفسهم ، لا تقطعوا من رحمة الله إن الله

يفقر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم ، ( سورة الرمر الآية ٥٣ ) و يشه  
إبراهيم عليه السلام ويقول « و لا تك من القاتنين ، و لم يكن حليل الله يحمل  
حقيقة الحلة بأنها فوق منزلة الحب فأحابه قائللاً . » و مر يقنط من رحمة ربه إلا  
الضالون ، ( الحجر الآية ٥٦ ) .

إن عاد الله تعالى لم يفرصوا على الله أمراً ، ولكنه هو الذى فرص على نفسه  
أموراً ، و منها الرحمة ، ورغم أنه يقدر على عقاب المحرمين ، و تعذيب المذنبين  
و الانتقام من المسيئين ، فانه الغالب و القاهر و الحار و المتقم ، و لكنه يعامل  
الجميع معاملة الرحمة و المعفرة ، و فوق هذا كله أنه كتب على نفسه الرحمة كما  
صرح بذلك فى كتابه

بأمر رسوله بالانلاع رسالة السلام إلى المذنبين فى عياده ، و تشيهر بأن  
باب الرحمة مفتوح على مصراعيه يقول « إذا حاكم الدين يؤمرون بآياتنا فقل سلام  
عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده  
و أصلح فإنه غفور رحيم ( سورة الأنعام الآية ٥٤ ) و لم تك ذرة من هذا  
الكون الواسع معمّل و حرمان من طلال رحمته الوارفة « و رحمته وسعت كل شئ »  
( سورة الأعراف الآية ١٥٦ )

و تحدثت كتب الحديث الصحاح أن الله سبحانه و تعالى لما خلق هذا الكون  
كتب على نفسه الرحمة بيده ، كما جاء فيما رواه أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول  
الله ﷺ قال لو يعلم المؤمن ما عدى الله من العقوبة ما طمع فى الجنة أحد و لو  
يعلم الكافر ما عدى الله من الرحمة ما قنط من الجنة أحد ، ( ١ ) و هذا أصح تعيين  
لسكره الاسلام .

ويشتر رسول الله ﷺ رواية من ربه تبارك وتعالى وقول كما رواه أس  
ن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول قال الله تبارك وتعالى  
يا ابن آدم إني قد بعثت في كل أمة رسولا يوقظ فيها الذمير يا ابن آدم إنما أنا نذير  
لو كنت معكم فأبصرت حالكم لو أنزل بك الوحي أو ناديتك بالنبوة أفنت غفلة  
عنه فأتيتك بالبينات فما تفرغوا عنها فليس لهم عذر يا ابن آدم إنما أنت ولي  
للمؤمنين والمنادي بينهم وبينهم فهو الأنبياء ما جعل النبي في الامة حجة بل الخلق  
كلهم شقيون إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولما جاءهم الرسول فكذبوه ولا تحزن  
على الزلل بل اتق الله ربك إن الله شديد العقاب

(١)

أقبل قرع آذان المسلمين بشرى الرحمة والعفو العام من لسان أى رسول آخر ،  
و حينما حضرت الوفاة الصحابي الجليل أما أنوب الأنصاري نادى : يا

كما رواه الترمذی عن أنى أبوب الأضارى رضى الله عنه قـ

قد كتمت عنكم شيئاً سمعته من رسول الله ﷺ سمعت رسول

أَنتُمْ تَدْنُونَ لِحَاقِ اللَّهِ الْحَاقِ يَدْنُونَ وَيَعْرِى لَهُمْ « (٢) .

—



(۱) جامع الترمذی ح ص ۱۹۵ .

(۲) ، ، ، ص ۱۹۴ .

## رزايا الانسان فى المجتمع المعاصر

( ٣ )

سماحة الشيخ السيد أى الحس على الحسنى الندوى

قارن هذه الروح السامية والنفس الكسيرة التى ترى بالعالم أن يباع ببيع السلع ،  
و تغار على العقيدة و الكرامة أن تشتري بمال أو مفعة ، هذا التبدل والاسفاف  
الذى وصل إليه أهل العلم و العقل و الصناعة فى هذا الزمان ، فقد عرص كثير  
منهم عليهم وعقلهم وما يحسونه كالسلع فى الأسواق ، يبيعونها بالمادة (المزاد العلنى)  
ليشتريها من يزيد فى الثمن كائناً من كان ، فليس الشأن عدهم فى العقيدة و لا فى  
الغرض و النتيجة و لا فى الملاممة و الدوق ، إنما الشأن عدهم فى الثمن الذى  
يدفعه المشتري .

و كل يوم نطلع على مصحكات مكيات فى هذا الباب ، فهذا الأستاذ كان  
أمس فى معهد إسلامى يدرس العلوم الإسلامية و التاريخ الإسلامى ، و قدمت إليه  
الكلية الكاثوليكية الفلانية وطبعة تدريس راتب يريد على راتبه السابق خمسة حبيبات  
فاتقل إليها ، و هذا السيد فلان كان فى ورارة المعارف سابقاً ، و كان شاماً متفقاً  
و عالماً له هوى فى التحقيق و الدراسة ، تقرأ له مقالات علمية فى المجلات الراقية ،  
فإذا نه بدتقل فحاة إلى مصلحة الطيران أو الاداعة ، وسألناه ماذا حدث له حتى  
غير طريقه و قلب تيار حياته ؟ فأخبرنا أن ذلك لأجل ذلك أنه يربح فى مركزه  
الحديد عشرة حبيبات ، و هذا السحابة الفلانى كتب مقالة عن التصوف الإسلامى

و قال لها ثناء أهل العلم قد تحول إلى وزارة الخارجية أو أصبح ترحمان دولة أوربية . وما هو إلا لأجل زيادة بمقدار بضعة حبيبات . أو ليس هذا لأن الريح المالى قد أصبح كل شئى ، و لأن الذهب اللع أصبح المتصرف الوحيد فى مساهج الحياة و المسطر الوحيد على الأرواح و العقليات ؟

قرأنا فى التاريخ الاسلامى أن المصور الخليفة العباسى المشهور طلب من اس طائوس ن مجلس أن يسأله الدواة لىكتب شيئاً فامتنع . فسأله الخليفة عن سب امتناعه وعدم امتثاله أمر طبيعة المسلمين . فقال أحاف أن تكتبها معصيه وأكون شريكك فيها ومتعاوناً على الاثم والعدوان ، الى هذا الحد تعالى « و تعاونوا على البر والتقوى و لا تعاونوا على اـ أما امتناعهم عن قبول مصـ القصاء ن نظام لا يرضوه .

وتفاصيله فرواياته بلغت حد التواتر ، واطردت فى أدوار الحياة الاسـ رر قارن هذا الاحتراس من التعاون على الاثم والعدوان ، و هذا التعفف عن المشاركة فى نظام غير صحيح ، والامتناع عن أدنى مساعدة لهدف لا يتفق و مصالح الأمة الاسلامية أو يعود عليها بالصرر أو وبه عس و حديعة للأمة ، قارن كل ذلك بهذه المساعدة و التعصيد الذى تتمتع به الحكومات الاوربية من المسلمين ، و هذا الركاء و اللباقة و القلم الليع و اللسان الرلق الذى يستفح به الاحاب منهم فى مصالحهم و إداراتهم .

فهاك شان مسلمون وكتاب نارعون يتولون تحرير الصحف و المحلات التى تصدرها الحكومات الأحيسية لشر دعايتها فى بلاد المسلمين و التأثير فى عقليتهم و نفسيتهم و تمويه الحقائق بمقدرة المأجورين من المسلمين أنفسهم

(١) سورة المائدة ٢٠ .

## ★ العث الاسلامى رزايا الانسان فى المجتمع المعاصر ★

وهناك جماعة من « الأفاصل » يتحدثون من أصول عربية صميعة ، وينتمون إلى بيوتات عربية فى المجد والاخلاص والاسلام ، قد جاهد آباؤهم فى سبيل الحق و بحق الباطل و بقيت نسلهم فى أسمائهم تروى لنا تاريخاً مجيداً عن آنائهم حافلاً بجلال الأعمال ، و حرى دمهم فى عروقهم ، و طهر فى ملامح وجوههم و تقاطيعها و يشتعلون اليوم فى الحكومات الاحيية ، و يستعملون تلك اللغة المصرية الفصحى التى نزل بها القرآن الكريم ، والى تكلم بها رسل المسلمين فى محالس ملوك فارس و الروم ، فأدوا بها رسالة الاسلام ، و ألقوا المهابة فى قلوبهم ، و التى ألقى بها القواد المسلمين حط الحجاد ، هذه اللغة الكريمة التى لا تليق إلا للطولة الاسلامية و بتلك الكلمات للفصيحة الرائعة التى لا تجمل إلا فى مواضع الحق و الحجاد . و يشتر هؤلاء دعاية الحكومات الاحيية التى تعبت بالمسلمين عت اللالع بالكره . أو عمت الوليد بحاس القرطاس . و قد رأائهم فى سياستهم و استقلالهم و إيمانهم و عقلهم و اقصادهم ، و لهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون .

قد سمعنا مهم أن هذه الحكومات تقوم بجهود بسيطة لخير العروبة و الاسلام و رفع شأنهما . وأما « نور الحرية الوفاء فى عالم ساهه الظلام الدامس » و قد سمعناهم يشيدون « بالخدمات الحلى و المساعدات العظيمة التى تقدمها الاداعة البريطانية فى سبيل مهصة الأقطار العربية و توحيد تفكيرها وثقافتها وتوثيق الزوايط بينها ، و ما تقوم به من نشر الثقافة العربية الاسلامية ، وتعريف المسلمين بتاريخهم المحيى و مدينتهم الراهرة . و إطلاع العالم العربى على حقائق الأمور ، و سير الحوادث فى نزاهة و تجرد و صدق » (١) ولطالما سمعناهم وقرأنا لهم إشادة بإيمان هذه الحكومات بالديمقراطية الصحيحة و جهادها لتوطيد الأمن العام و سلام العالم

(١) الكلمات التى بين القوسين مقولة لفظاً .

و حرية الأمم المستضعفة و الملاد المضومة ، و رفعها لراية العدل و المساواة ،  
و الأحد للظوم من الظالم ، و قيامها للحق . . إلخ .

فاذا كان هؤلاء المتحدثون لا يرضى صميرهم بما يقولون ، ويعرفون أن هذه  
الكلمات فى غير محلها ، هو وإعما كله لمصالحهم المالة ، ويا لاحتطاط النفس الشريفة ،  
و بالرحص الساعة الغالية ، و ياصيعة الكلمات العامرة بالمعانى ، و يا شقاء اللغة  
العربية بأهلها ، وإذا كان ذلك عن اعتقاد و ثقة و فهم للعى ، ويا حملا للحقائق  
و يا إنكاراً للحسوس ، و يا مسحاً للقلوب !

وهذا عصر التناقص ويكتب أديب أو صحافى اليوم كتاب  
من أبطال الجهاد الاسلامى ، أو محدد من محددى الاسلام .  
أو كتابه ذلك حتى يكتب بقلمه تقريراً أو ثناء على خائن من -

من صائغ الأحناف لمصلحة سياسية و ممقعة مالية ، و لا يرى فى ذلك تناهضا  
طلب ملك من ملوك العرب من شاعر عربى فرسه ، فاعتذر أن يعطيها نأى  
ثم كان و قال

أبيت اللعن إن سكاك علق نقيس لا تعار و لا تناع

و لكن كأن الضمير عد هؤلاء الذين يستغلون فى الحكومات الأحدية ،  
أو حكومات وطنية حائرة مدلة لرقاب المسلمين ومسودة وجوههم ، أو يدعون من  
محطاتها ما لا يرضى به صميرهم ولا يصدق عليهم ، أو يصدرون صحفاً أو يؤلفون  
كتاباً على جمالة أو راتب شهرى ، أدل وأرحص من حواد الجاهل فهو يعار و يباع  
و ذلك لم يكن ليعار و لا ليعار .

و كانت الروابط و الأواصر فى الشرق - فى الغالب - قائمة على أساس غير  
مادى إما عقلى و إما روحى و وحدانى ، و كان للأثرة و الأنانية فيها نصيب



## ★ الميث الاسلامى ★ رزايا الانسان فى المجتمع المعاصر ★

صئيل ، و كان فئيجة ذلك وعود روابط و أواصر لا يمكن تعليلها بالمادة و حر  
الضع إلى أصحابها . و كانت هذه الروابط متغلغلة فى الأحشاء ، فمن ذلك أن علاقة  
التلبيد بأستاذة و إخلاصه له فى العهد السابق ، يرى بعلاقة الولد بوالده و حبه له  
فى هذا العصر .

اشتهر نأ وفاة الأستاذ الشير العلامة نظام الدين اللكهوى ( م ١١٦١ )  
هجرية ) صاحب مهاج الدرس الطامى الحارى تطبيقه فى الهند و حراسان . فلما  
أقنى المعى تلبيده السيد كمال الدين العظيما بادی ، مات من شدة الحر . و عمى  
تلبيده الآخر « طريف العظيما بادی » من كثرة الكاء . و تحقق بعد ذلك أن  
الاشاعة كانت غير صحيحة ( ١ ) و لعل دهن هذا العصر لا يسيع هذه الرواية .  
و لكن الذى عرف طبيعة الشرق . و مدى اتصال التلبيد هالك بأستاذة و حبه  
له لم يستعرب هذه الرواية و لم يكذبها .

يعلم المطلاع على تاريخ الأخلاق و فلسفتها أنه قد طهرت مدرسة فى أوربا  
قبل المسيح بأربعة قرون ، و كان لها أنصار من كار العلاسفة و الأخلاقيين إلى  
القرن التاسع عشر المسيحى ، تدين باللدة الدنية و تعتقد أنها ميزان للأخلاق و معيار  
الأعمال ، و تشير على أناعها بأن يحتلوا فرص التمتع بالحياة الدنيا و يتمتعوا فلتات  
الدهر .

وافترق أصحاب هذه المدرسة فرقتين ، فهم « أولو الآثرة » الذين يقولون :  
ينبغى أن لا يحول بين الانسان و شهواته حائل حتى لا يدع حاجة فى نفسه إلا  
فصاها ، و يبال بذلك الصيب الأكبر من اللدة و الهامة وقالوا . السعادة هى إرصاء  
الشهوة و قضاء مآرب النفس و اقتطاف قطوف المسرة و اللدة باليدين .

( ١ ) نزهة الخواطر للشيخ عد الحى الحنفى ( المجلد السادس ) .

و العرقه الثانيه هم « المعفيون » و يرى أهل هذا المذهب أن الواحد هو  
تحصيل المنفعة التي يبال بها أكثر عدد من أفراد الشر أو من قسط من اللذة والهواء  
ولا وزن للأفعال الخلقية في طهرهم إلا بما تأتى به المسرة لعالم بي النوع  
و يرى هؤلاء أن السعادة هي أن تتوافر للناس أعمالهم اللذات و تعدد عنهم  
الآلام .

و يرى القارىء و يلبس الروح المادى المتعشق للذة و الهواء في آراء هذا  
المذهب و برعته من أخطأ وأكثرها إسفافاً إلى أرقاها و أكثرها تحاشياً  
يختلف عن طوائف الشرق و شرائع السماء اختلافاً كبيراً . و  
المادية في فلسفة العرب و أخلاقه و أدبه و حصارته تأثير  
مهيمنة على الحياة العربية و آدابها حتى اليوم .

ثم يزعمون دائماً في تنحيص المنفعة ووربها إلى المادية لأنهم احتكموا فيها إلى  
أدهامهم و عقولهم ، و قد أصبحت مادية محضة . لأنها محققة لا تأتى تحت الحس  
أو المساحة أو العدد أو الوزن . و لا تؤمن بمفعلة لا تجلب لذة و هواء ، حتى  
مؤسس هذا المذهب « أبيقور م ٢٧١ ق م » صرح بأن مبادئ الحكم على الأعمال هي  
المنفعة ، و أن المنفعة لا قيمة لها إلا إذا احتلت لذة واعتباطاً فكيف وقد تدرجت  
العقول و الطوائف العربية ومرت على النزوع المادى على تعاقب الأجيال والعصور؟  
فكان نتيجة ذلك أن الدهش العربى و المطلق العصرى أصبحا عاجزين عن  
الاهتداء إلى مفعلة غير محسوسة لا تجلب لذة واعتباطاً ، و أصبح العقل الأوربى  
محامياً عن المادية لا يحكم على الأخلاق بالحس والصحة إلا بمقدار جلبها للمنافع المادية ،  
و بحسب ما نكتسب المجمع بواسطتها من اللذة والهواء ، و الأفراد من الاعتباط  
والرحاء ، فأصبح الربح المادى هو ميزان للأخلاق والعارق بين الشر والخير وأصبحت

الأخلاق التى لا وزن لها فى ميزان المادة ليس لها قيمة إلا القيمة الدينية أو الخلقية فى المصطلح القديم ينتقص كل يوم سلطانها على القلوب والعقول ، وتعدم أنصاراً و تصيح من شعائر القديم ودكريات العهد الماضى كحماة الأبوين وحماة للأولاد و وفاء الأزواج و حفظهن للغيب ، و تحل محل هذه الأخلاق المقدرة الصاعية و الاختراع والانتاج و الوطنية والخسبة و لا تزال ترتفع قيمتها و يرحح وزنها و لا يزال المجتمع العصرى يستغنى عن الروابط المنزلية و الأرحام الدموية و الشرائع الخلقية بتطبيقات اجتماعية شعبية على الخطوط السياسية و الصاعية والاقتصادية ، ولا يهم المجتمع الآن كيف يعامل الولد والده أو الزوجة زوجها إذا كان هؤلاء الأفراد لا يزالون فى الدائرة المدسة التى احتطها المجتمع حول أفرادهم ، و ما دام لا يحدث عملهم هذا اضطراباً فى المجتمع و ثورة على النظام ولا يعرقل سير المدينة فلا بأس إذا كان هالك عقوق من ولد أو فرك من قرية أو حصاء من زوج أو دعاره من امرأه أو فسق من رجل أو حياة من روعة



دراسات وأبحاث

## مع الدكتور عبد الله عباس الندوى فى كتابه « تعلم لغة القرآن الكريم » .

نقلم : الدكتور عد الرحمن إسماعيل

أستاذ الألة العربة بجامعة الملك عد العرر (حدة) .

كانت المملكة العربة السعودية ٥ و لا تزال - موطن أم اللغات اللى شرفها رب العالمين ، فأرل بها وحه ، واحترارها لساناً لأكل رسالته إلى الانسانية حمما و ما انككت الأم الرؤوم لكافة المسلمين فى نقاع المعمورة حيب انشقت منها أنوار الحق و انطلقت صيحات الرشاد ، و اسات يابيع الخير هدياً و نصحا و عدلا و ضياءً ، فلغتها أم اللغات ، و سلطانها فى حير الرسالات ، و هى قل كانت دوحة البيان تشدو و تغنى ، و تصدح و تعرد ها و هاك بصون القول و محاس الكلام .

و تراها اليوم بخطو خطوات سريعة نحو استعادة الماصى المحيد ، و تواك المد الحصارى المتنوع ، و هى تشهد هصة عليية رائة ، تترامى أطرافها ، و تتدائ قطوفها ، و قد آتت أكلها ، و أحدثت تعطى ثمارها ، مما يشرب بالنقدم و الرفاهية فى الحاصر و المستقل ، و تششق شداها ربوع الأرض شرقاً و غرباً .

و من ثمرات هاته الهصة كتاب ( تعلم لغة القرآن الكريم ) للدكتور عد الله عباس الندوى أحد علماء هده المملكة الاصلية و مفكرها . هدا الكتاب أراد مؤلفه أن يكون تقويماً للفكر الغربى عن العربة ، و تصحيحاً لمفاهيم كاذبة خاطئة عن لغة

القرآن الكريم ، و حائلا قويا لعواصف أهوائهم و عنهم ، و فى الوقت نفسه يجمع بين اللغتين العربية و الانجليزية فيؤتى فائدته مرتين ، يعرض فيه الدكتور قواعد اللغة العربية متمصا رحيقها من الص القرآن العذب الذى لا تأتبه الباطل من بين يديه و لا من خلفه ، و الحق أن مؤلف ( تعلم لغة القرآن الكريم ) يجيد أكثر من ثلاث لغات بآدائها ، و من حيرة العلماء المتواضعين المحصلين لديهم و لغتهم و أمتهم ، و هو بمؤله ذلك يمد فى الواح الآتية

أولا : يعلم العربى و العجمى لسانى العربية و الانجليزية معاً

سلس ، و عرض مبدع مشرق يحفل بمختارات من بصوص

لها تعبيرات للمفردات و التراكيب و الأساليب تم يتبع ذلك

مردفا إياها بالتدريبات الوافية الشافية ، متحيراً أفضل الطرق

الحديثة فى تعليم العربية لغير الناطقين بها

ثانياً : إن كتاب ( تعلم لغة القرآن الكريم ) يعتبر نادرة طسمة لا تقل

شأماً عن سواها ، و توحى باهتمام المسلمين باللغة العربية و شرها فى الحاضر كما كان

ذلك فى الماضى ، و هو يقطع على بعض القوم طريق التعبى مما كتب المستشرقون

عن العربية و التماهى به ، وما تذكروا أن العدو هو العدو مهما حلى لسانه و إلا

لما يباه فسقى فى قلبه مرض ، و لن يحلو الذى كتبوا من تصليل و تدليس ،

و تشويه و تليس ، ذلك أنهم يحضمون العربية الثرية بمعجمها و قواعدها و محارها

للى لغاتهم النائسة الفقيرة : ! ويريدون للعربية القوة التى أطاحت بعشرات اللغات

و أتت عليها فى بيئاتها و حلت محلها أن تكون دليلة لدى لغات لم تبرح مكانها و ليس

لها تراث أو دين و لم يزل بها و حى سماوى ، و يحاولون أن يحملوا من العربية

الثابتة الراضحة التى قامت على التوثيق و التفات أداة طيعة للغاتهم التى لا تعرف

★ البعث الاسلامى      فى كتابه • تعلم لغة القرآن الكريم ★

الوضوح و لا الحدود ، و لا تلتزم تقوانين الضبط و الاعراب ، و إنما دينها اللبس و الحماة ، و منهجها المكر و الحداغ . أولئك الذين يبتغون لأنفسهم سلطاناً على المؤمنين ، و يحملون للغاتهم سلطاناً على لغة القرآن الكريم ١

أفعد هذا الذى قدعت تظمنن هوسنا إلى المستشرقين ؟ و هل يجوز أن نأخذ لغتنا عن قوم لا يؤمنون ، و مامم بالثقة جديرون ؟ وقد حذرنا ربما مهم فى كل شأن بقوله و لا تؤموا إلا لمن تبع دينكم .

ثانياً • إن تعلم العربية معجماً و بلاغة ، ولهجات وأصوات ، ومحواً و صرفاً من حلال النص القرآنى المحكم أمل يشده جل العالمين فى حقل تعليم العربية حيث تعدد فوائده ، و تستطيل موائده ، ثم تراه ينأى بالمدرس و الدارس عن مشقة الخلافات الجدلية ، وعناء الصراعات الحوية ، و يكيفهما مثونة السحت والطر ويوفر الجهد و الرمس ، ولا سيما فى مراحل التعليم الأولى ، كما يرى الدوق الرويع لدى الدارسين بالتدريب و كثرة المرات .

و هأنذا أقدم للقارىء ممدوح من وحوه الاعراب فى القرآن الكريم ليلبس بهسه سرعة الفائدة ، و يتحقق له صدق ما أقول و ها هى دى .

الفرق بين عطف حرف الجر على نظيره و حذفه فى الأسلوب ، قال تعالى « حاموا بالبيات و الزر والكتات المير » آل عمران ١٨٤ ، هذه قراءة الجمهور . و قرأ ابن عامر « حاوا بالبيات و بالزبر . . . » بزيادة الباء ، و كذلك فى مصاحف أهل الشام .

لكن يا ترى هل من فرق بين القراءتين ؟ أكثر النحويين أن لا فرق بين ذكر الباء و حذفها فى المعنى ، و قد أدرك الخليل الفرق و ضرب لنا مثالا بقوله مررت بزبد و عمرو ، ومررت بزبد و بعمر ، فالأول يقتضى مروراً واحداً

بهما معاً ، و كذلك قوله : « حاؤا ماليات و الرر » و الثاني قصى مرورى فى  
وقتىن مختلفىن ، و كذلك قوله : « حاؤا ماليات و مالرر » أى أهم حاؤا بالمعجزات  
ثم حاؤا بعد ذلك بالكتب . ( الحجة فى القراءات لآنى ررعة ١٨٥ يتصرف ) .  
حواز العطف على أقرب مذكور وأبعده فى قوله : يا أيها الذين آمنوا لاتتحدوا  
الدين اتحدوا دىكم هزواً و لعاً من الذين أوتوا الكتاب من قلكم و الكفار  
أولياء . المائدة ٥٧ فقد قرأ الجمهور ( الكفار ) بالنصب عطفاً على أبعده مذكور  
( الذين اتحدوا ) و المعنى و لا تتحدوا الكفار أولياء . . . ، و « ألكا »  
وأنو عمرو بالحفص عطفاً على أقرب مذكور ( من الذين أوتوا

من الذين أوتوا الكتاب من قلكم و من الكفار أولياء . )

و من المشكلات اللغوية العويصة صعوبة تحديد مفسر

تقدماً و تأخيراً أوفاداً و تشية و جمعا ، تذكيراً و تأيئاً ، مما يقتضيا حوثاً عديده  
تأتى عليه و تبيه للناس ، حيث يصل فيه الكثيرون ، و لا يسلم من عثرته  
المتخصصون ، و هو ضرورى للمفسر و الفقيه و الأديب إذ يترتب عليه إررار  
المعانى و استنباط الأحكام ، و معرفة ألوان من الاعجاز اليبانى للقرآن الكريم ، و إذا  
تسعى ذلك فى الأسلوب القرآنى قصرت بما التسعة . و سرىلت عليها المتسقة و أمكسا  
أن نعلم الناشئة طرق فهم المعانى مد مدامة تعليمهم ، و حيسد يتيسر لهم القياس  
على ما درسوا ، و تطلق ألسنتهم دون تردد أو تلغثم .

فهدا مثال أقدمه بياناً لما أشرت إليه كما فى قوله « و من يؤمن بالله و يعمل  
صالحاً يدخله جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً قد أحسن الله له رزقاً »  
ففى هدا الأسلوب القرآنى نعرف أنواع الضمير العائد على ( من ، أو ما )  
عادا قصد لفظهما عاد الضمير مفرداً مذكراً ، و إذا أريد معناهما عاد جمعاً مؤنثاً



## ★ المعث الاسلامى ★ فى كتابه • تعلم لغة القرآن الكريم • ★

أو مفرداً مؤثناً ، من هذه الآية يجد ثلاث طرائق فى عود الضمير على ( من )  
إد يعود على اللفظ ، ثم المعنى ، ثم يعود على اللفظ مرة أخرى ، فقد جاء الضمير  
مفرداً مذكراً فى ( يؤمن و يعمل ، و يدحله ) ، قصداً إلى لفظ ( من ) ثم  
حاء الحال حمماً فى ( خالدين ) باعتبار معنى ( من ) ثم عاد مفرداً مذكراً فى  
( له ) عوداً على اللفظ مرة أخرى .

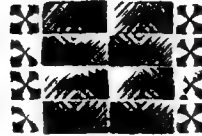
و مثل الآية السابقة قوله : • و من يمت منكن لله و رسوله و يعمل حالاً  
و ثباتاً أحرها مرتين و اعتدما لها ررقاً كريماً ، ( الأحزاب ٣١ ) ،  
و بما يشير اتناه الباحثين ، و تحذر به عاية الدارسين قصة المصدر مع عامله  
تارة يأتى على قياس المحويين ، وتارة يأتى على خلافه ، من ذلك قوله • و لو لا  
دفع الله الناس بعضهم بعضا لفسدت الارض . . . ( البقرة ٢٥١ ) . فإذا حاء  
المصدر على حروف • فعله • فلا محال للقول . ولا خلاف بين الحاة كما فى قراءة  
الجمهور ( و لو لا دفع الله . . . ) أما إذا حاء زيادة أو نقص على حروف فعله  
فامت قيامتهم وصال كل فريق و حال ، يلتبسون الحكمة . و يطلبون سر ذلك  
فى قراءة دافع • و لولا دفاع الله الناس . . . و هنا يمكن القول بأن دفاع  
بصدر ( دفع ) سماعاً مثل ( كتاب ) من كتب ، فهو من السماع الذى كان له  
لعل على القياس .

و هاك أسرار أخرى تحتاج إلى تأملات و وقفات حول إعجاز لغة  
لقرآن الكريم إد لما أن يقول إن ( دفاع ) مصدر دافع بمعنى دفع كقولهم  
أفد الله عك الشئ يدافع مدافعة و دفاعاً ، و العرب تقول أحسن الله عك  
دفاع ، و محو عافاك الله ، و قاتلهم الله .

أو أن ذلك من باب الاستغناء ، حيث استغنى مصدر الرباعى عن مصدر

الثلاثى كما حدث العكس فى قوله « والله أنتم من الأص بانا » و القياس إباناً .  
أو أنه استغنى فى الآية الأخيرة باسم المصدر عن المصدر كما فى قوله « و تتل  
إله تتبلا » و القياس تتلا ، فاستغنى ست و تل عن مصدرى أنت و تتل  
و هكذا من الأسلوب القرآنى فى نشف عبد البيان . و به يحلو الكلام .  
و تتجلى أسرار العربية ، العربية العتية التى صمدت لهجمات الأعمى . و صولات  
الجاهل . و ستقى الدهر حبة خالدة و صرحاً شاهقاً و طوداً شامخاً و لو كره  
المطلون .

هذا - و إني أهيب بالعلماء المحلصين بمن عرفوا اللغات  
أن يسبحوا نحو الدكتور عبد الله عباس الدوى فى شر العربية  
فى شتى أنحاء المعمورة ، و يتساقوا فى هذا المصمار الحبيب .  
الامتشراق ، و كما لحاح المصلين ، و عليا - مح - المتحصين أن نريد من  
صرح العربية ، و أن يعلى السماء كما كانت أوائلنا تنى ، فهما تجددت الحوث جياً  
بعد حين فستقى العربية فى كل زمان و مكان عربوا ولوداً ودوداً .



## اللغات السامية القديمة

الدكتور محمد إسماعيل الدوى

اللغة العربية أحت من أحوات اللغات السامية هي الآكدية والبابلية والآشورية و الفينقية و الكنعانية و الآرامية و العبرية و السطية و الحثية  
كان المشرق الألماني شلورر (Schloetzer) أول من أطلق اسم اللغات السامية على لغات الحس السامى فى ١٧٨١ ، وذلك لأن التوراة نسبت شعوب هذه المنطقة إلى سام بن نوح . و اعترض « نولدكه » (Noeldeka) على هذه التسمية ، لأن تقسيم التوراة لشعوب العالم إلى أولاد نوح عليه السلام لا يعتمد على طواهر لغوية أو تاريخية ، كما نسبت التوراة شعوباً إلى هذا الحس ، و هم لا يتمون إليه أبداً مثل الليديين و العلانيين و هم من سكان إيران القديمة ، و نسبت شعوباً سامية إلى غير الساميين مثل الفينيقيين ، حيث نسبتهم إلى الشعوب الحامية و على هذا فالتسمية التى اقترحها « شلورر » ليست دقيقة من ناحية توزيع الأحاس ، و خصائص اللغات و مع ذلك كله فما زال علماء اللغات يأخذون فى الاعتبار هذه التسمية التى أصبحت - إن صح القول - من الأخطاء الشائعة .

لقد اختلف علماء اللغات فى الموطن الأصلي للغات السامية . يرى فون كريمير (Von Cremer) و حويدى (Guidi) و هومل (Hommel) أنه جنوب العراق . عند فريق آخر هو بلاد كنعان (أى بلاد الشام) ، ولكن عد أغلب المؤرخين

القسم الغربي من شبه الجزيرة العربية هو المهد الأصلي للساميين ، هذه القبائل هي التي نزحت إلى منطقة الهلال الخصيب في العراق و الشام و مصر ، و أقامت فيها حضارات سامية كبرى مد فخر التاريخ .

لقد كان عرب شبه الجزيرة العربية موطن اللغة السامية الأم التي تفرعت منها كل اللغات السامية ، و بما أن العربية ظلت في نفس المنطقة ، احتفظت بكثير من سمات هذه اللغة السامية الأم و أصولها وقواعدها و مفرداتها ،<sup>١</sup> قلما إن العربية الفصحى هي صورة متطورة لتلك اللغة السامية.

لقد كان سرحون أول ملك سامي أسس الدولة الآكادية ( العراق ) في حدود سنة ٢٣٥٠ ق م ، و ذلك على أقاص ، و هي غير سامية التي بشرت أول حصار إنسانية في هذه المنطقة كانت ، أكد ، عاصمة سرحون ، و باسمها عرفت المملكة الآكادية .

لقد ترك الآكاديون نقوشاً كثيرة كتبت ، لحط المسماري الذي اخترعه السومريون من قبل ، و كتبوا به لغتهم ، و من خلال هذه النقوش الآكادية عرف اللغويون المحدثون أول لغة سامية ، لأنها مجهل اللغة السامية الأم ، التي نشأت في الجزيرة العربية ، و ظلت بدوية ، ولم تكتب في أي عصر من العصور ، و لذلك لم تترك تلك اللغة نقوشاً يفهم من خلالها طبيعتها في حين أن الآكادية لغة مكتوبة واضحة ، و عن طريقها تدرس أول لغة سامية حصارية من خلال الحط دون الصوت

و من الحدير بالذكر أن الكتابة أداة حصارية ، لا يعرفها إلا الشعوب الحصارية ، و تاريخ الكتابة في أرض الرافدين قديم يرجع إلى عشرة آلاف سنة قبل الميلاد ، يقول الباحث يروسوس (Berosos) إن الكتابة قد بدأت قبل نوح

و قد دفن نوح كتابات مقدسة قل الطوفان عثر عليها علماء الأحجار . وكان يكتب على اللوحات الطينية آنذاك

كان إدريس عليه السلام أول من اخترع الكتابة عن العرب القدماء ، جاء في حديث أنى ذر الغفارى عن النبى ﷺ : أول من خط القلم إدريس عليه السلام ( القصد و الأمم للحافظ ابن عبد البر ص ٢٢ ) و إدريس هو أخنوخ عند بنى إسرائيل ولكهم لايسون إليه الكتابة ، لقد عثر شيمد (Schmd) في منطقة « فارا » (Fara) بالعراق على نقوش ترجع إلى ما قبل الطوفان ، وعثر الدكتور وولى ( WOOLLY ) أحتاماً يرجع تاريخها هي الأخرى إلى عصر ما قبل الطوفان و ذلك في منطقة « أور » بالعراق

لقد كانت الكتابة السماوية عبارة عن إشارات تطبع على اللوحات الطينية ، وكان ما يقرب من ٥٠٠ إشارة مختلفة ، وما يقرب من ٣٠٠٠٠ تركيا ، كانت توضع هذه اللوحات الطينية في الشمس للتجفيف ، و قد بلغ طول كل لوحة من تلك اللوحات ٢٠ بوصة ، وعرضها ثلثي الطول ، و في سنة ١٥٠٠ ( ق م ) انتشرت هذه الكتابة في فارس و البلاد التي تحيط بالعراق في البحر الأبيض المتوسط ما عدا مصر . و بهذا الخط كتبت اللغة الميكية الأولى الآرامية .

و كانت هذه الكتابة في غاية التعقيد ، لأن علاماتها استندت من صور الأشياء ، وهذا النوع من الكتابة كذلك استعمله المصريون القدماء ، و هي كذلك تسمى تصويرياً لأن أى شئ فيها يعرف برسم صورة له أو جزء مميز من أجزائه فلكتابه « سمكة » مثلاً ترسم صورة لها و لكتابة « ثور » ترسم صورة لرأسه و قربه ، و لكتابة قبح ترسم سملة ، و كان يدل على الأفعال بضروب من الأساليب المارة بصورة القدم تعنى الذهاب ، و صورة فم الرجل مع إصافة

العلامة الدالة على الخبز أو الماء تعنى « الأكل » أو الشرب وهكذا . ولم يكن من المبسور رسم صورة دقيقة أو خطوط مقوسة على الصلصال الأملس . تحولت الرسوم المختلفة إلى مجموعات من الخطوط على نمط حاص تمثل الفكرة التى كانت تدل على أصولها فقط . و من ثم سميت رموزاً (Ideograms) لقد استخدمت لغات سامية أخرى هذا الخط فيما بعد و هى .

١- البابلية التى شأت بعد اقراص الآكدية ، ثم الآشورية ٢ -

وهى لغة فلسطين وحره من سوريا ٣- والآرامية وهى طائفة

أولا فى سوريا ، توغلت بعيداً فى المناطق التى تحيط بها

لقد صارت المسامرة الكتابة الدولية جيداً ، وبما يد -

نقوشها حفرت عنها فى تل العمارية بجوب مصر ، وهى عبارة عن ألواح مكتوبة

بالخط المسمارى ، وباللغة البابلية يرجع تاريخها إلى الألف الثانى قبل الميلاد . وهى

تكشف لنا عن العلاقات الوثيقة بين حضارتى وادى النيل و أرض الرامدين من

ناحية ، و صيرورة البابلية لغة الدبلوماسية آنذاك من ناحية أخرى

و كان الخط المسمارى يكتب من الشمال إلى اليمين ، و الإشارة المسمارية

إما أن تكون عمودية أو أفقية بحسب ما يقتضيه المعنى و هذا الخط كذلك يسمى

بالقلم المثلث أو الأسفى ، فالأصوات تشير فى هذا الخط بالأشكال التى تكون على هيئة

المسامير و هذا الخط لم يكن يمثل كل الأصوات السامية و خصائصها ، لأن اللغة

البابلية التى كتبت بهذا الخط قد خلت من أصوات مهمة نعرفها فى اللغات السامية

كأصوات التضخيم و التفخيم المعروفة فى العربية مثلاً كالطاء و الظاء و الضاد ،

و الأصوات الحلقية كالحاء والعين و الغين والهاء ، و لعل استخدامهم للنخط المسمارى

السومرى هو الذى أقدم هذه الأصوات السامية ، ومن الطبيعى أن تتأثر أصوات أى لغة إذا اتصلت بلغة أخرى ، و من الطبيعى أيضاً أن تطيع اللغة الحضارية القوية اللغة الضعيفة طابع واصح مميز ، و على هذا الأساس تأثرت البابلية بكثير من سمات السومرية ، ومع ذلك احتفظت البابلية بالمعالم البارزة فى اللغات السامية وهى كانت تتضمن الأبجدية الآتية ا ، ب ، ب ، ( P ) ت ، ح ، ح ، د ، د ، ر ، ز ، س ، ش ، ص ، ط ، ق ، ك ، ل ، م ، ن .

و من الحدير بالملاحظة أن مجموعة التسعوب السامية تتميز عن غيرها بصفات معينة مشتركة بينها .

إد نستشف بين لغاتها تشابهاً كبيراً فى الأصوات والصيغ والتراكيب والمفردات ، الأمر الذى يدل على وجود أصل مشترك بينها جميعاً .

فإن الحجاب الصوتى فى اللغات السامية تتميز بعناء ملحوظ فى طائفة من الحروف الصامتة ( Gorsonants ) فمهما حروف كثيرة مخرجها من الحنجرة و الحلقوم و اللهاة ، و فيها ما نسميه بالحروف المنطقية التى يصحب نطقها قص للحنجرة ، فهذه الحروف التى تتميز بها اللغات السامية و التى لا يكاد نجد لها نظيراً فى اللغات الأوربية ، يمكن أن تندرج تحت صفة عامة . هى أن اللغات السامية أكثر من غيرها رجوعاً إلى الوراثة مما يمكن أن نسميه مركز الحادية فى نظام النطق ويعلم على هذه اللغات الأصل الثلاثى . وهذا الأصل الثلاثى المادة الأولى التى تشتق منها الألفاظ الكثيرة بزيادة حرف أو أكثر أو بتعبير ساء الكلمة تعبيراً يشأ منه أسمية و لعل هذه القابلية فى تشقيق اللفظة الواحدة مما تنفرد به اللغات السامية عن غيرها من العائلات اللغوية .

و إذا قلنا إن الأصل الثلاثى هى المادة الأولى ، فلا يعنى هذا من الناحية

التاريخية أنه بداية الكلمة ، إذ أن الاستقرار يدل على أن الكلمة الثلاثية قد تطورت عن ثنائي قديم جداً ، وربما كانت المرحلة الثانية قد سقت الأعصر التاريخية و لكننا سنتدل عليها بالبقية الباقية منها في هذه اللغات .

تشارك هذه اللغات بالمكانة التي يبرز فيها الفعل بروزاً واضحاً ، فالحلة السامية هي فعالية و يقوم الفعل فيها طرفاً مهماً كما يتضح ذلك في العربية مثلاً .  
و من اهتمام هذه اللغات بالفعل أنها تأخذ الفعل و تصوغه .

و المواد اللغوية فقد يبنى الفعل في العربية مثلاً من الألفاظ  
تفلسف يتفلسف من الفلسفة ، و هذه الطواعية في صوغ الفع  
قدرة للتوصل إلى دقائق الأفكار

و من أوجه الشبه بينها بالاصاوه إلى ما ذكرت .

١- لقد دل البحث و الاستقرار على أصل الفعل في هذه اللغات هو صيغة  
تشبه الأمر ، ثم زيد على هذه الصيغة أحرف المصارعة في أوله فتولد الفعل المستقل  
ويرى الماحثون أنه كانت صيغة أخرى تدل على اسم الفاعل تارة أخرى ،  
و كانت مستعملة في الفترة بين ظهور المصارع و الماضي .

٢- اتصاف هذه اللغات بطابع يشعر بأصلها الصحراوي و الدوي كما يستدل  
على ذلك من أجهزة الألفاظ التي حملت بها هذه اللغات و التي عرست أصولها في  
البيئة الصحراوية .

٣- ليس في اللغات السامية إلا حساس هما المدكر و المؤنث .

٤- اشتغال هذه اللغات على ظاهرة تتصل بموضوع العدد وهو أن يكون العدد  
على عكس المعداد من ناحية التذكير والتأنيث ، و يفسر بعضهم هذه الظاهرة ببدء



## ★ البعث الاسلامى ★ اللغات السامية القديمة ★

الاستقطاب الجسى ، أى تكميل المذكر بال مؤنث و بالعكس .  
٥- تشابه هذه اللغات فى نظامها النحوى و فى نظامها الصرفى و أفعالها  
الكثيرة المشتركة .

و تنتمى اللغة المصرية القديمة و هى من فصيلة اللغات الحامية إلى اللغات السامية  
من هذه الناحية . و لذا يعد بعض الباحثين ، عائلة اللغات الحامية و عائله اللغات  
السامية إلى أسرة واحدة و هم يطلقون اسم الحامية السامية على مجموعة من اللغات  
مها المصرية و الحبشية .

و قد أشارت خصائص اللغات السامية إلى الشبه الأكيد بين مجموعة هذه  
اللغات . وعاصر الشبه هذه تشير إلى أنها أتت من أصل واحد ، هو اللغة السامية  
الأولى أو الأم .

إن اللغة العربية احتفظت أكثر من أخواتها السامية بكثير من الصور الصادقة  
لعناصر اللغة الأم مثل الكمية الأصلية تقريباً من الأصوات الساكنة ، و كذلك  
الحركات القصيرة فى المقاطع المفتوحة و لاسيما فى وسط الكلمات و أيضاً مثل الفروق  
الحوية الكثيرة التى أفسدت - إن قليلا أو إن كثيراً - فى اللغات السامية الأخرى  
إلا أن العربية من جانب آخر ، قد ست بطريقة القياس السيط عدداً كبيراً من  
الصيغ التى تبدو لأول وهلة كأنها صيغ قديمة الأصل لشدة ساطتها و لكنها ليست  
فى الواقع إلا تحويراً للأصل ربما قاله تحوير آخر فى اللغات السامية الأخرى ،  
و أنه ليوجد فى العربية دائماً اطراد معين ما كان ليوحد فيها هكذا منذ البداية .

لقد قسم اللغويون المحدثون فصيلة اللغات السامية كالآتى .

١- اللغات السامية الغربية ، و أصلها الكنعانية : و تفرعت منها :

لغة رأس الشجرة فى لبنان ، و الفينيقية و هى الأخرى لبنانية ، والعبرية .

٢- السامية الشرقية و هو الآكدي و البابلي و الآشورية و الكلدانية .  
 ٣- السامية الشمالية . أصلها الآرامية ثم تفرعت منها (١) الرنجبرلية  
 (٢) الآرامية الامبراطورية (٣) الآرامية الفيلية (٤) الآرامية الانجيلية (٥) اليهودية  
 الآرامية (٦) النابرية (٧) السطية (٨) الملسطية المسيحية (٩) لغة أديسا  
 أو السريانية (١٠) الآرامية التلودية البابلية (١١) المدائنية (١٢) الآرامية  
 الحديثة .

٤- اللغة العربية و هى تنقسم (١) إلى العربية الفصحى  
 العربية منها (١) اللهجات المغربية (٢) و اللهجات الشرقية  
 الجزيرة العربية .

٥- اللغات اليمنية القديمة و هى تنقسم (١) إلى القديمة منها السخية والمعينية  
 (٢) و الحديثة ، منها مجموعة هذار و لغة سقطرة .  
 (٦) اللغات الحشية منها القديمة و هى الحمرية والحديثة منها . التجزية و تجرايا ،  
 الأمارية ، الهررية ، الأرجها ، الحمل ، الحوراحة .



## حول الحروب و الغزوات فى الاسلام

الدكتور عبد الكريم زيدان

١- لما استقر النى ﷺ بالمدينة و تعهد الانصار رضى الله عنهم بمصره و رد الادى عه رمتهم العرب و اليهود قاطنة عن قوس واحدة و تعرضوا لهم من كل جانب ، والله سبحانه و تعالى يأمرهم بالصبر و العفو و الصصح حتى قويت الشوكة فاذن لهم حيثئذ فى القتال ولم يفرض عليهم . قال تعالى « اذن للذين يقاتلون بأنهم طلبوا وإن الله على نصرهم لقدير » . ثم فرض الله عليهم القتال بعد ذلك لمن قاتلهم دون من لم يقاتلهم ، قال تعالى « وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم » ثم فرض الله عليهم قتال المشركين كافة ، و هكذا كان القتال محرماً على المسلمين أول الأمر ، ثم صار مأدوياً به لمن ندأهم بالقتال ، ثم مأموراً به لجميع المشركين (١) .

هذه هى الخلاصة القيمة التى ذكرها ابن القيم رحمه الله تعالى فى مسألة الحرب و القتال فى الاسلام خلافاً لما يذهب إليه بعض الكتاب المحدثين من أن القتال فى الاسلام ممنوع على المسلمين إلا فى حالة واحدة فقط هى رد اعتداء الغير إذا بدأوا المسلمين بالقتال (٢) .

---

(١) زاد المعاد فى هدى العباد لابن القيم الحوزى ج ٣ ص ٥٨ .

(٢) من هداى رأى الشيخ رشيد رضا صاحب تفسير المنار فى تفسيره و فى كتابه الوحي المحمدي ، و أستاذنا الشيخ محمد أبو زهرة فى كتابه العلاقات الدولية فى الاسلام ، وزميلنا الدكتور وهبة الزحيلي فى كتابه آثار الحرب فى الفقه الاسلامي .

وحجة هؤلاء أن حروب النبي ﷺ كانت كلها من هذا القبيل أى لرد اعتداء .  
وقع أو يوشك أن يقع .

٢- و الواقع أن حروب النبي ﷺ التي حاصها نفسه و معه المسلمون . أو السرايا التي كان يبعثها ﷺ للقتال ، يمكن تقسيمها إلى قسمين ( الأول ) حروب المسلمين مع قريش ( و الثاني ) حروب المسلمين مع غير قريش  
أولاً - حروب المسلمين مع قريش

٣- وكان في هذه الحروب يسمح ﷺ للمسلمين بالتعرض  
كان في حالة حرب معهم و أحرحوا المسلمين من ديارهم و ا-  
و من هذه الحروب التي كان فيها النبي ﷺ . و تسمى العز  
فقد حرق ﷺ في حمادى الآخرة على رأس ستة عشر شهراً من هجرته ليعترض  
غيراً لقريش كانت قد حرحت من مكة تريد الشام ، فبلغ ﷺ مكان دى العتيرة  
و أقام فيها أياماً وصالح بنى مدلج و حلفاءهم و لم يلق عدواً ( ١ ) و بعد رجوع  
هذه القافلة من الشام حرق النبي ﷺ و المسلمون ليعترضوا هذه القافلة فبلغ ذلك  
أنا سفيان قائد القافلة ، فأرسل إلى قريش من يحرمهم بذلك و يطلب منهم المدة  
لخرحت قريش بمقاتلتها و أفلت أبو سفيان من أيدي المسلمين . فأرسل إلى قريش  
يحرمهم بذلك و يطلب منهم الرجوع إلا أنهم أبوا و قالوا لا بد من السير فالتقوا مع  
البي و المسلمين قرب بدر و وقعت المعركة المعروفة بمعركة أو بعروة بدر و نصر  
الله المسلمين على المشركين

و غزوة أحد كان سببها مجيء قريش لمحيشها لقتال المسلمين و أحد التار مهم  
و معركة الخندق كان سببها تحريض اليهود لقريش على قتال المسلمين ، و فتح مكة

( ١ ) إمتاع الأسماع للقريري ص ٥٤ . ٥٥ .

## ★ البعث الاسلامى ★ حول الحروب و الغزوات فى الاسلام ★

كان سبه قرض قريش لمعاهداتها مع ﷺ و هى معاهدة الحديبية كما هو معروف فى التاريخ .

ثانياً - حروب المسلمين مع غير قريش :

٤- وقد خاض هذه الحروب الى ﷺ و معه المسلمون ، أخصاصها المسلمون دون أن يكون معهم النبى ﷺ . و إن كان هو عليه الصلاة السلام أرسلهم للقتال وكان سب هذه الحروب ابتداء المشركين للمسلمين بالقتال وتوجههم واستعدادهم للقتال . ومن هذه الغزوات و الحروب غزوة ( سهوان ) و غزوة ( دى أمر ) ( نحد ) و غزوة ( بنى المصطلق ) و عروة ( ذات الرقاع ) و غزوة ( دومة الحنديل ) ( ١ ) و غزوة ( تموك ) .

دلالة هذه الحروب

٥- و لكن لا يمكن الاستدلال بتلك الحروب و الغزوات على أنها الصورة الوحيدة للقتال فى الاسلام ، إذ أن هناك حالات أوصوراً أخرى للقتال أشار اليها ابن القيم رحمه الله فى قوله ( ثم فرص الله عليهم قتال المشركين كافة ) أى سواء بدأهم بقتال أو لم يبدأهم ، ويؤيد ما قوله الآية الكريمة . ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله و لا باليوم الآخر و لا يحرمون ما حرم الله و رسوله و لا يدينون دين الحق من الدين أو اتوا الكتاب حتى يعطوا الحرية عن يد و هم صاعرون ) فهذه الآية الكريمة صريحة فى حق المسلمين بل من واجهم ابتداء الكفرة بالقتال إذا رهبوا إعطاء الحرية و جريان أحكام القانون الاسلامى عليهم ، قال الامام

( ١ ) انظر تفصيل هذه الغزوات و غيرها فى كتاب امتاع الاسماع للقريزى ،

كتب السيرة النبوية للامام ابن كثير ، و فى سيرة ابن هشام ، و فى

زاد المعاد لابن القيم

الشافعى رحمه الله ، و الصغار أن تؤخذ منهم الحرية و تجرى عليهم أحكام  
الاسلام (١) .

و فى السنة السوية ما يؤيد حق المسلمين أى حق دولتهم الاسلامة بالتعرض  
لغيرهم و إخصاعهم لسلطانهم و تطبيق القانون الاسلامى عليهم ، فان رفضوا ذلك  
قاتلهم ، فقد وردت أحاديث نبوية شريفة يأمر فيها النبى ﷺ أمراء الحدد عند  
توجههم إلى المشركين من أهل دار الحرب أن يدعواهم إلى الاسلام  
عليهم أن يدفعوا الحرية - و هى عنوان الخصوع لسلطان الدولة  
أنوا قاتلهم المسلمون حتى يخضعوا لسلطان الدولة الاسلامية (٢) .  
هذا موقوف على قدرة المسلمين ابتداء الكفرة بالقتال ، أما مع ضعف المسلمين  
دفع اعتداء الكفرة عليهم .

٦- و لا يجوز الظل بأن ابتداء المسلمين للمشركين بالقتال إذا رفضوا الاسلام  
أو إعطاء الحرية ، إن هذا القتال و تسويغه للمسلمين هو نوع من الظلم و الاعتداء  
على غير المسلمين أو إكراههم على اعتناق الاسلام ، لا يطر ذلك لأن تسوية  
ما قلناه ما حامت به الشريعة الاسلامية ، و تبريره أنه من قبيل إزالة المكروه من  
الأرض ، لأن بقاء الكيانات الباطلة التى تقوم على غير شرع الله هو بقاء لاطل  
صحيم فى الأرض يجب أن يروى ، و إزالته إما بالحسنى و قول الاسلام ، و إما  
بالقوة و القوة تملكها الدولة الاسلامية ، فإذا ملكتها كان واحداً عليها إزالة هذه  
الكيانات الباطلة بالقوة عند الاقتضاء ، أو الخصوع لسلطان الدولة الاسلامية و حريان  
أحكام القانون الاسلامى عليهم و عنوان ذلك قبولهم دفع الحزبة ، و ليس ذلك

(١) مختصر المزنى ج ٨ ص ٢٧٧ .

(٢) الحراج لأبى يوسف ص ١٩٠ . صحيح مسلم ح ٧ ص ٣١٠

## ★ البعث الاسلامى ★ حول الحروب و الغزوات فى الاسلام ★

إكراه لهم على الاسلام لأن دخولهم فى الاسلام متروك لاختيارهم فاذا اختاروه زالت الكيانات الاطلة ، و إذا دفعوا الحرية صار الحكم للسليين و طبقوا شرع الله و تركوا الناس أحراراً فمن شاء منهم دخل الاسلام ومن شاء بقى على دينه و دفع الجزية فلا إكراه فى الدين .

٦- و الخلاصة ، فان من واجب الدولة الاسلامة إذا كانت بقوة كافية أن تربل كل حكم باطل فى الأرض و إحصاءه لسلطان المسلمين إذا رفض الاسلام أو الخصوع لسلطانه لأن ذلك من قبيل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . قال تعالى « الدين إن مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة و آتوا الزكاة و أمروا بالمعروف و نهوا عن المنكر و لله عاقبة الأمور » و ما قلناه تؤيده الفتوحات الاسلامة فى عهد الصحابة و التابعين لهم بإحسان (١) .




---

(١) انظر تفصيل هذه المسألة فى محشأ معوان (الشريعة الاسلامية والقانون

الدول العام ) ص ٥٧ و ما بعدها .

الفقه الإسلامي



## حكم إثبات الأهلة بالحساب

[ هذا المقال رد على ما نشرته صحيفة « الجزيرة » الصادرة  
من المملكة العربية السعودية تحت عنوان « رمضان الماضي  
٣٠ يوماً و ليس ٢٩ » بقلم الأح أحمد المسعري بتاريخ  
١٢ / ١٢ / ١٤٠٠ هـ ]

ونظراً لأهمية الموضوع ولتعلقه بصيام المسلمين وفطرم  
نشر هذا المقال بقلم سماحة الرئيس العام لإدارات البحوث  
العلمية و الافتاء و الدعوة والارشاد [ « التحرير »

اطلعت على ما نشرته صحيفة الجزيرة في عددها الصادر يوم السبت ١٢ / ٢ / ١٤٠٠ هـ تحت عنوان « رمضان الماضي ٣٠ يوماً وليس ٢٩ » ، بقلم الأح أحمد المسعري واحتج على ذلك بأن المراصد العالمية بما فيها مرصد جامعة الرياض أكدت حسابات أم القرى بأن شهر رمضان الماضي كان ٣٠ يوماً ، ولم يكن ٢٩ ، ورغم أن الهلال في مساء يوم الأحد الموافق ٢٩ رمضان قد غرب قبل الشمس بمدة لا تقل عن عشر دقائق في جميع أنحاء المملكة إلخ .  
و تعلق أيضاً بأن مؤتمر اسطنبول قد وضع قواعد للرؤية الحكيمه لحل هذه المشكلة .

ولما كان هذا الموضوع له أهمية كبيرة لتعلقه بصوم المسلمين وفطرم وحجهم رأيت أن أكتب في ذلك كلمة موجزة تتضمن إضاح الحق وإبطال ضده فأقول :

إن الأحاديث الصحيحة قد استعاضت عن رسول الله ﷺ بالأمر باعتقاد الرؤية وإكمال العدة وعدم الالتفات إلى الحساب ، فوجب على المسلمين جميعاً أيما كانوا أن يأخذوا بذلك و يعتمدوه و لا يجوز لهم أن يكذبوا الثقات فى رؤية الهلال بأن المرصد الفلانى زعم كذا أو بأن المراصد الأخرى زعمت كذا أو بأن مؤتمر اسطبول وضع كذا ، و قد سبق الجميع المعلم الذى « لا يطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى » ، ووضع للمسليين قواعد واضحة يعرفها العالم و الخامل والخصمى والدوى والحاسب وغيره فقال عليه الصلاة والسلام : « ص

لرؤيته فان غم عليكم فأكلوا العدة ثلاثين » و فى لفظ « و »

لفظ آخر « فأفادروا له ثلاثين » و فى حديث آخر « و »

ثلاثين » و قال عليه السلام « لا تصوموا حتى تروا الهلال أو تهم

تظنوا حتى تروا الهلال أو تكملوا العدة » و عن عبد الرحمن بن ريد بن الخطاب

أنه خطب فى اليوم الذى يشك فيه فقال « ألا إني حالست أصحاب رسول الله ﷺ

واسألتهم و أنهم حدثوني أن رسول الله ﷺ قال صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته

و سكتوا لها فان غم عليكم فأمموا ثلاثين فان شهد شاهدان مسلمان فصوموا وأفطروا ،

و عن أمير مكة الحارث بن حاطب قال عهد إلينا رسول الله ﷺ أن يسلك

لرؤية ، فان لم يره و شهد شاهداً عدل سكتا بشهادتهما ، وهما حديثان صحيحان .

و فى الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ

إما أمة أمية لا تكتب و لا تحسب الشهر هكذا و هكذا وهكذا وأشار بأصابعه العشر

ثلاث مرات وقال الشهر هكذا وهكذا وحس إبهامه فى الثالثة والمعنى أنه يكون

تارة ثلاثين ويكون تارة تسعا وعشرين والأحاديث فى هذا المعنى كثيرة ، ولم يحلهم

النبي ﷺ فى إثبات الشهور إلى الحساب بل أحالهم إلى أمر مشاهد يراه الناس

فى السماء و عند عدم الرؤية أمرهم بإكمال العدة ، و قد أجمع سلف الأمة من

الصحابة رضی الله عنهم واتباعهم باحسان من أهل العلم المعترين على ذلك فلا يجوز لأحد أن يحتج على إبطال الرؤية بمجرد دعوى أصحاب المراسد أو بعضهم مخالفة لرؤية حسابهم كما لا يجوز لأحد أن يشترط لصحة الرؤية أن توافق ما يقوله أصحاب المراسد لأن ذلك تشريع في الدين لم يأذن به الله و لأن ذلك تقييد لما أطلقه الله و رسوله و اعتراض على صاحب الشريعة الذي لا يطق عن الهوى و تكليف للناس بما لا يعرفه إلا نهر قليل فيصيقون بذلك ما وسعه الله ، و من المعلوم أنه لا أحسن ولا أكل من حكم الله و رسوله في كل شيء كما قال الله سبحانه « أفحكم الجاهلية يغفلون ، ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون » فصيحتي لجميع المسلمين و لجميع الخاسين بوجه أخص أن يتقوا الله و أن يحذروا مخالفة رسوله صلى الله عليه و سلم و التشريع للناس ما لم يأذن به الله ، و قال الله عز وجل « أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله » و قال سبحانه « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » و قال تعالى « قل أطيعوا الله و أطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حمل و عليكم ما حملتم و إن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين »

و قال تعالى « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة و أطيعوا الرسول لعلكم ترحمون » والآيات في هذا المعنى كثيرة ، و في الصحيحين عنه ﷺ أنه قال « من أطاعني فقد أطاع الله و من عصاني فقد عصى الله » و في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أتى « قيل يا رسول الله و من يأبى قال من أطاعني دخل الجنة و من عصاني فقد أتى » .

و الأدلة على إبطال التعلق بالحساب في إثبات الهلال كثيرة جداً و أرجو أن يكون فيما ذكرناه كهاية و مقنع لطالب الحق ، و أسأل الله أن يهدينا وسائر المسلمين صراطه المستقيم و أن يمن علينا جميعاً بالفرقة في دينه و التمسك عليه إنه سميع قريب . . و ﷺ على نبينا محمد و آله وصحبه .

## شبهات حول الفقه الاسلامى

( ٤ )

محمد صدر الحسن المدوى

٤- قالوا كان فى الشام مدارس للقانون الرومانى عدد المـ  
يريدون هذا الادعاء أن يثبتوا أن المسلمين عند الفتح الاـ  
اتصلوا بمعاهد الحقوق المسيحية الموحدة فى تلك البلاد وبها تحقق  
فى الحقوق الاسلاميه . لكن هذا الادعاء يتناق مع الوقائع التاريخية الصريحة . ذلك  
لأن فتح العرب للعراق وسوريا إنما وقع حول سنة ٦٣٥ للميلاد ، و قبل ذلك  
بأكثر من عصر . لم يكن فى العالم الرومانى كله غير ثلاثة معاهد للحقوق ، فى رومة  
و القسطنطينية وبيروت . أما مدرسة بيروت فقد قضى عليها فى ١٦ يوليو من ٥٥١  
الميلادى ، وذلك إثر هرة أرضية هدمت مدينة بيروت وذهب صحتها ألف شخص  
وهم عدد كبير من الطلاب الاحاب ، وذلك قبل ميلاد الرسول عليه الصلاة والسلام  
بعشرين سنة .

يقول المستشرق الشهير الأستاذ كوليبى فى هذا الصدد .

د إن مدينة بيروت حتى عام ٦٠٠م كانت حراً و قد سقطت بين أيدي  
العرب بسهولة سنة ٦٣٥ دون أن تكون مدرسة بيروت قد عادت إلى الحياة (١)  
٥- قالوا : كان هناك محاكم تسير فى نظامها وأحكامها حسب القانون الرومانى

(١) مجلة القفس ربيع الثانى ١٣٨٧ - يوليو ١٩٦٨م .

و استمرت هذه المحاكم فى البلاد بعد الاسلام زمناً .

هذا أيضاً تشويه للحقائق ، والحدير بالذكر أن الفقه الرومانى حديث لم يعمل به إلا فى القرن الثانى عشر بعد الميلاد . أما قبل القرن الحادى عشر فانه لم يكن معروفاً حتى عند الرومان أنفسهم .

يقول البروفيسور ولسن ( Wilson ) إن القوانين الرومانية لم تكن رائجة رأساً فى الشرق فى بداية العهد الاسلامى بل كانت المحاكم تسير تحت التقاليد الشرقية و كان المشرفون عليها الأساقف ، أما القوانين الرومانية فقد راحت بعد النهضة الأوربية ، و إليكم ترجمة نص ما قال الأستاذ ولسن ( Wilson ) :

« إن هذا الأمر لمشته حذاً أن كان الرعايا لحسبىان ( justinian ) قد استفادوا من مجموعة قوانينه فائدة كبيرة ، لأن معظم الأحزاء من هذه المجموعة قد كان باللاتينية ، و اللغة التى تتكلم بها رعاياه كانت يونانية . و بعضهم كانوا يتكلمون بالسريانية أو العبرية ، ثم إن هذا الواضع لهذه القوانين ظل يغير فيها و يبدلها فى حين و آخر زهاء مدة ثلاثين سنة فى الأيام الأخيرة من حكمته ، و هاك أمور و أسباب أخرى ، قد تؤكد هذا الأمر أن القانون الرومانى لم يكن له أثر طاهر فى عامة المدن و الأمصار عدا المراكز الكبيرة للحكومة و المعسكرات . و الناس فى مقاطعات الشرق و خاصة ما كان نائياً من الولايات فيها ، لم يكونوا يتحاكمون إلى المحاكم المحصورة المصوبة كما كانوا يرجعون إلى الأساقف ، و يتحاكمون إليهم وإلى قسيسهم وقضاة المحصوصين من الرهان ، و معلوم أن هؤلاء الأساقف و الحكم من الرهان لم تكن معرفتهم بمآخذ القانون إلا بواسطتين أو ثلاث ، و أن هذه المآخذ للقانون الرومانى نفسها كانت عموده بعناصر أخرى مختلفة » ( ١ ) .

١ . ( 1 ) Wilson, Anglo Mohanmudan Law Ed . 1894' P . 6

فقد ثبت بالوثيقة التاريخية التى قدم عصاريتها الأستاذ «ولس» فى العبارات المذكورة أعلاه ، أن الحقوق الرومانية الأصلية لم تطبق فى مقاطعات الشرق و فى الولايات التى كانت مائية و كذلك ثبت أن الحاجة لم تمس إلى التحاكم إلى المحاكم المحصورة المنصوبة من قبل الحكومة ، لأن هناك كان الأساقف و القسيسون موحودين و كان الناس يرجعون إليهم فى قضاياهم .

و يعصد ما قال الأستاذ ولس قول الدكتور معروف

فى هذا الصدد :

« إن الحقوق الرومانية الأصلية كانت مقصورة على

سكان رومة ثم على جميع اللاتينيين من سكان إيطاليا دون غير .  
الأحاب ، و أن الحقوق الرومانية اللاحقة لم تطبق فى البلاد ذات التقاليد الحقوقية الراححة ، و إن سوريا و العراق و مصر كانت تحت أحكام و تقاليد حقوقية شرقية راقية . كلدانية و مصرية . و أن الحقوق الرومانية اللاحقة هى حقوق ذات طابع شرقى تأثرت بتقاليد الشرق دون أن يؤثر فيها (١) .

٦- قالوا : طبعى أن قوماً لم يأخذوا من المدينة بحط وافر إذا فتحوا بلاداً مدنية نظروا ماذا يفعلون و هم يحكمون ثم اقتسوا من أحكامهم .

هذه هى حملة شعواء على الاسلام و الحقيقة أن المسلمين كانوا متمتعين بالقوانين التى كانت عندهم موحودة فى صورة القرآن الكريم و سنة الله ﷺ و عدا ذلك أن المسلمين لما فتحوا البلدان لم يخضعوا أهلها لاعتناق قوانين الاسلام ، بل تركوا شأنهم ، يقول الأستاذ أنور الحندى فى هذا الموضوع :

« لما فتح العرب الأمصار فى صدر الاسلام كان فى وسعهم أن يحصوا أهلها

## ★ شهاب حول الفقه الاسلامى

## ★ الميث الاسلامى

جميعاً فى أفضيتهم لأحكام الشريعة الاسلامية ، سواء فى ذلك من اعتنق منهم دين الاسلام ومن بقى على دينه ، لأن حق الغالب أن يخضع المغلوب لحكمه و من حق كل دولة أن تجعل قوانينها سارية على جميع رعاياها ، ولكن دين الاسلام بآى التحكم فى عقائد الناس و بأمر بتركهم و ما يديون ، يحتكمون فى أفضيتهم لقاصى دينهم . ليحكم بينهم بحكم دينهم «أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين » و قال . وليحكم أدل الاصيل بما أئرن الله ، هذه هى السياسية التى تجرى عليها الاسلام فى حكم البلاد التى حصعت لسلطان . و قد كانت هذه السياسة الحكيمة التى سار عليها العرب فى فتوحاتهم المصدر الفقهى لآحدى القواعد الأساسية للقانون الدولى الخاص . و هى قاعدة «تخصية قوايين الأحوال الشخصية » التى تقررت فى بلاد الغرب لأول مرة فى مجمع كسهورد سنة ١٨٨٢م و فى مؤتمر لاهاى سنة ١٩٠٤م ، وأخيراً فى اتفاقية مونترى سنة ١٩٣١م (٢) و التئى الثانى الذى لا بد أن نرى نصب أعياناً عند الحب أن أى كتب قانونية لم تترجم فى عصر تدوين الفقه الاسلامى ، فكيف يمكن الاقتباس من القوايين الرومانية ، رى أن العصر الأموى لم يترجم فيه إلا بعض كتب النجوم و الطب والكيمياء ، ذلك لأن الأمويين لم يشجعوا الحركة الدينية ، يقول الأستاذ أحمد أمين فى هذا

« و الذى يظهر أن الأمويين لم يشجعوا من هذه الحركات الثلاث ( الحركة الدينية والحركة الفلسفية ، والحركة الأدبية ) إلا الحركة الأدبية و القصص الرسمى ففتحوا أبوابهم للشعراء والخطباء و بدلوا لهم الأموال و عيوا القصاص فى المساعد و لم يفعلوا شيئاً من ذلك للعلماء و الفلاسفة و لعل السبب فى ذلك أمران

الاول . " إن حكم الأمويين بى على الصعظ و القهر ، فكانت حاجتهم إلى الشعراء والقصاص أشد ، لأنهم هم الذين يشرون بهم ويشيدون بذكرهم ، ويقومون فى ذلك مقام الصحافة لأحزابها ، من ذلك هذا . لم يكن يبال الخطوة عند حلفاء بى أمية إلا من كان مادحاً لهم .

التانى أن رعة الأمويين رعة عربية حادلية لا تتلدد من فلسفة و لا من تحت ديبى عميق إنما يلد لها الشعر الحيد و الحطة اللدغة و الخيـ  
و لم يترحم فى ذلك العهد إلا بعض كتب الحوم  
يقول الحاحط

" وكان خالد بن يزيد بن معاوية خطيباً شاعراً و فصيحاً  
كثير الأدب ، و كان أول من ترحم كتب الحوم و الطب و الكيمياء " ( ٢ ) .  
و كذلك رى العصر العباسى الاول ( ٢٣٢ - ١٣٢ ) لم يترحم فيه أى كتاب فى القانون ، يقول الأستاذ حرشى زيدان فى هذا المعنى  
" أما الكتب التى نقلت فى ذلك العصر ، العصر العباسى الاول ، وعددها بصع  
مات أكثرها من اليونانية منها ٨ فى الفلسفة و الأدب لأفلاطون و ١٩ كتاباً فى  
الفلسفة و المطق و الأدب لأرسطو و عشرة فى الطب لأبقراط و ٤٨ فى الطب  
لجالينوس و بصعة و عشرون كتاباً فى الرياضيات و الحوم لأوقليدس و أرخميدس  
و ألبويس و ما لاوس و بطليموس و أرحس و ديو فطس وغيرهم . و أما

- 
- ( ١ ) فخر الاسلام لأحمد أمين الطبعة الثامنة عشرة ١٩٧٨ م ص ١٦٤ .  
( ٢ ) البيان والتبيين للجاحظ ص ٣١٤ الجزء الاول الطبعة الثامنة مطبعة الاستقامة بالقاهرة ، وكتاب الأوائى لأبى هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكرى



منقولات اللغات الأخرى فيها نحو عشرين كتاباً نقلت عن الفارسية في التاريخ و الأدب و نحو ٣٠ كتاباً من اللغة السسكرتية وأكثرها في الرياضيات و الطب و النجوم و الأدب و نحو عشرين كتاباً عن من اللغة السريانية أو السطية أكثرها في السحر و الطلسمات إلا كتاب الفلاحة السطية في الزراعة ، (١) .

و في موضع آخر يقول بعنوان الخلاصة :

« و حملة القول إن المسلمين نقلوا إلى لساهم معظم ما كان معروفاً من العلم والفلسفة و الطب النجوم والرياضيات والأدبيات عند سائر الأمم المتقدمة في ذلك العهد ، ولم يغادروا لساً من أسس الأمم المعروفة إداك ، لم يقلوا شيئاً و إن كان أكثر نقلهم عن اليونانية و الفارسية و الهندية ، فأحدوا من كل أمة أحسن ما عندها فكان اعتمادهم في الفلسفة والطب و الهندسة و الموسيقى و المنطق والنجوم على اليونان ، و في النجوم و السير و الاداب و الحكم و التاريخ و الموسيقى على الفرس ، و في الطب (الهندى) و العقاقير و الحساب و النجوم و الموسيقى و الأقاليم على الهود . و في الفلاحة و الزراعة و التنجيم و السحر و الطلاسم على الأماط و الكلدان . و في الكيمياء و التشريح على المصريين (٢) .

في ضوء هذه الوثائق التاريخية كيف يصح أن يقال إن المسلمين اقتسوا القوانين من القوانين الرومانية و قد ثبت أنه لم يترحم أى كتاب في القانون في ذلك العهد ، لأية بلدان راقية متمدة .

(١) تاريخ آداب اللغة العربية لحرى ريدان ص ١٤٤ الجزء الثانى مطبعة

الهلل ١٩١٢م

(٢) تاريخ آداب اللغة العربية لحرى ريدان الجزء الثانى ص ٣٤ .

ومن العرية الكبيرة على الاسلام قولهم . إن نظام الكاح والطلاق والوراثة  
والقصاص والديات والقسامة وما إلى ذلك من القوايين أحدث من القوايين  
الرومانية ، و الحق أن هذه كلها كانت موحودة فى الحرية العريضة حين ظهر  
الاسلام .

يقول شيخ الاسلام ولى الله الدهلوى فى كتابه المقطع الطير .  
« كانت لهم سر متأكدة يتلومون على تركها فى مآكلهم ومشربهم . لاسيما  
و ولائهم وأعيادهم و دهن موتاهم و نكاحهم و طلاقهم و -  
و بيعهم و معاملاتهم و مارالوا يحرمون المحارم كالسبات و الا .  
و غيرها و كانت لهم مراجر فى مظالمهم كالقصاص والديات  
و عقوبات على الزنا و السرقة ( ١ ) .

و يحمل لنا أن نقل مدة من التقاليد الجاهلية يكون القارىء على بصيرة من  
هذا الأمر .

مدة من التقاليد الجاهلية

كانوا يحجون البيت ، ويعتصرون ، و يطوفون و يسعون و يقفون المواقف  
كلها و يرمون الحمار و يعتسلون من الحانة ، و يداومون على المصمصة والاستشاق  
و فرق الرأس و السواك و الاستحمام ، و تقليم الأظفار و نف الأبط و حلق  
العانة و الحتان .

وكان من عادتهم أيضاً قطع يد السارق النجى ، وكانوا يقتلون أسراء الحرب  
إلا إذا أكل الأسير أو شرب من مال من أسره فانه يأمن القتل . فادا أموا .

( ١ ) حجة الله البالغة ج ١ ص ١٢٧ ، وراحوا للتفصيل ملوغ الأرب فى تاريخ

العرب للسيد محمود شكرى .

أطلقوه و جزوا ناصيته ، و كان الشريف إذا أسر فدى بأثنين من الابل .  
 إن حكم العرب فى القصاص كان مختلفاً ، فتارة يوجبون القتل و تارة أخذوا  
 الدية ، وإذا اختلف فى شأن قتل بأن وحد فى محلة ولم يعلم قاتله رجعوا للقسامة .  
 كانوا لا يورثون النساء و الأطفال ، و يقولون لا يرث إلا من طاع  
 بالرمح و زاد عن الحوزة و حاز الغنيمة  
 و كانت الأنكحة فى الحاملية مختلفة ، منها

( أ ) أن يتفق ولى الروح و الروجة على مهر ويتم الكاح بايجاب و قول .  
 ( ب ) نكاح السفاح و هو أن تناصح المرأة رجلاً ثم إذا أعنته و أعنها  
 عقد عليها .

( ج ) نكاح الغايا ، وهو أن يظأ العى جماعة متفرقون واحداً بعد واحد . فادا  
 حملت و ولدت ألحقت الولد من غلب عليه شبه مهم .

( د ) نكاح الاستبضاع وذلك أن المرأة إذا طهرت من حيضها يقول لها زوجها  
 أرسلى إلى فلان استصعى منه و يعتز لها زوجها و لا يمسه حتى يتبين  
 حملها فادا حملت أصابها زوجها إذا أحب .

( هـ ) نكاح الجمع و هو أن تحتجم جماعة دون العشرة و يدخلون على امرأة من  
 العايات و كلهم يظوها فادا حملت و وصعت و مرت عليها ليال بعد أن  
 تصع حملها أرسلت إليهم ، فلم يستطع رجل مهم أن يمتنع حتى يجتمعوا  
 عدها . فتقول لهم قد عرفتم ما كان من أمركم ، و قد ولدت فهو انك  
 يا فلان و تسمى من أحنت مهم ويلحق به .

( و ) كان الرجل يتزوج بكثيرات و ربما كان فى عشرته عشر نساء .

( ز ) و نكاح المقت وهو إذا مات الرجل وترك زوجته قام ولده الأكبر وألقى

ثوبه عليها فان لم يكن له بها حاجة زوجها لبعض أحدى مهر حديد ، فكان هذا الزواج زواج امرأة الأب عند القليل من العرب ، وكان أكثرهم يستقبحه وكانوا لا يحكون الامهات لا السات ولا يجمعون بين الاثنين .

كان من عوائدهم في الزواج الذي ما يجاب وقول أن تعرض الآباء على بناتهم أمر الزواج قبل العقد عليهن و بعد قبولهن يمسديده إلى الخاطب أو إلى أبيه أو لمن يكون وكسلاعه في الطلب ويحب سؤاله بعد أن يتفقا على مهر معلوم في الروحة ثم يتواعدان على يوم معين للرفاف بمحضرة شهود عدول

كانوا يثرون على الخاحرين في المكاح الشار ، وبتارالعرب أما الصداق للمرأة فكان لا بد منه في الخاهلية و رمد و لا يمكن للرجل أن يتزوج بدون إصداق الروحة شيئاً يعط عليها و بعضه يبقى ديناً عليه تستوفيه منه متى طلقها أو من تركته بعد موته . أما الطلاق فكان إذا لم تحسن المعاشرة بين الزوجين .

كانوا يعتبرون أربعة محرمة ويسمونها الأشهر الحرم لاعتقادهم حرمة القتال فيها و هي رجب و ذو القعدة ، و ذو الحجة ، و محرم (١) و في البيوع كانت عددهم المقايضة و الصرف و السلم و المراسمة و المحاقلة و المائدة و البيوع المحصنة وما إلى ذلك (٢) .

التقاليد الخاهلية التي سردها في الصفحات الماضية لم تكن مستقاة من أية بلادراقية بل هي كانت بقايا الملة الابراهيمية السمحة ، ولها أساس ، يقول أحمد أمين في هذا

(١) تاريخ دول العرب و الاسلام طلعت حرب مطبعة أنوار أحمدى إله آباد والترايب الادارية للعلامة عدالحى الكتانى المجلد الثانى دار إحياء التراث العربى بيروت لسان .

(٢) راجعوا كتب الصحاح السنة و طرة الاسلام الاقتصادية لمؤلفه سيف الدين ، المجلد الأول جيدر آباد ( ١٩٥٠ - ١٣٦٩ هـ ) .

## ★ البعث لاسلامى ★ شهباء حول الفقه الاسلامى ★

« فلم يكن العرب يأخذون من حولهم علماً منظماً كما نأخذ نحن من المدينة الغربية لأن هناك عوايق كانت تحول دون ذلك ، منها :

الحوايل الطبيعية بين العرب وغيرهم من بحار وجمال وصحراوات ، ومنها .  
العدد الكبير بين العرب (١) و الفرس و الروم من حيث الحالة الاجتماعية و الدرجة العقلية وأكثر ما يكون اقتناس الحصاره و المدنية إذا تقاربت العقليات ، و منها .

انتشار الامية بين العرب إذاك حتى بدر أن يجد فيهم القارىء الكاتب إما كان المخالطون للفرس و الروم يقولون حكماً أو قصصاً أو أمثالا ، أو حوادث تاريخية مما يحفل حمله على الناقل وما يستطيع الدوى و من في حكمه أن يمه (٢) نظرة الاسلام إلى التقاليد الخاهلية

حيما طلعت شمس الاسلام لم يهدم التقاليد الخاهلية تاتاً ، بل هدم بعضها وأصلح بعضها ، يقول شيخ الاسلام ولى الله الدهلوى .

بعث الله سيدنا محمداً ﷺ . فقاماً لعوهم ومصلحاً لفسادهم فطر رسول ﷺ في شريعتهم فما كان منها موافقاً لمنهاج إسماعيل عليه السلام ومن شعائر الله أنقاه و ما كان منها تحريفاً و إفساداً أو من شعائر الشرك و الكفر أطله و سيجل على إبطاله و ما كان من باب العادات و غيرها في آدابها و مكروهاها بما يحرمه عن غوائل الرسوم ، و نهى عن الرسوم الفاسدة و أمر بالصالحه ، و ما كان من مسألة أصلية أو عملية تركت في الفترة ، أعادها غصه طرية كما كانت ، فتمت بذلك نعمة الله و استقام ديه (٣) .

« يتبع »

(١) الجزيرة العربية هي إقليم في الجنوب الغربى من آسيا يحد من الشمال سادية الشام و من الشرق بالخليج الفارسى و بحر عمان و من الجنوب بالمحيط الهندي و من الغرب بالبحر الأحمر

(٢) بحر الاسلام لأحمد أمين ص ٢٩ .

(٣) حجة الله البالغة الجزء الأول ص ١٢٥ شركة أمين دهلوى .

## المرأة قبل الاسلام و بعده

( ١٠ )

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحائمي

الفصل الخامس . أمور عامة .

آيات كثيرة في القرآن الكريم تأمرنا بطاعة الوالدين

ﷺ ويح علينا أن لا نشركما بالله مهما كانت الظروف ، و

• واعدوا الله و لا تشركوا به شيئاً و بالوالدين إحساناً و لدى القرى

و اليتامى و المساكين و الحار دى القرى و الحار الحب و الصاحب بالحب و اس

السميل ، و ما ملكت أيمانكم ، إن الله لا يحب من كان محتالاً خوراً ، ( الآية ٣٦

من سورة النساء ) .

• و الله جعل من أنفسكم أرواحاً ، ف جعل لكم من أرواحكم بين و حفدة

و رزقكم من الطيبات أفالما تظلمون و نعممة الله هم يكفرون ، ( الآية ٧٢ من

سورة المجل )

• وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً إما يبلغن عندك الكبر

أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف و لا تنهرهما و قل لهما قولاً كريماً و احصص

لهما حناح الدل من الرحمة . و قل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً ، ( الآيتان

٢٣ ، ٢٤ من سورة الاسراء ) .

هذه العبارات التدية و الصور الموحية يستحس القرآن الكريم و حدان الر

## ★ البعث الاسلامى ★ المرأة قبل الاسلام و بعده ★

و الرحمة فى قلوب الأبناء، ذلك أن الحياة . و هى مندفعة فى طريقها بالأحياء توحه اهتمامهم القوى إلى الأمام، إلى الذرية ، رلا غرو فى ذلك لأن الوالدين جملا على التضحية لأجل دريتهما .

والكبر له حلاله وصعب الكبر له إبحاؤه « فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما » و هى أول مرتبة من مراتب الرعاية و الأدب ألا يسدر من الولد ما يدل على الضجر و الصيق (١) .

لمادا هذه التوصية الربابة و بهذا الشكل ؟ و إن هذه التوصية موحية إلى الأبناء دون الآباء لأن الآباء لا يحتاجون إلى مثل هذه التوصية . لأنهم يعرفون حق المعرفة واحبهم نحو أولاد أكادهم أما الأولاد فكثيراً ما نراهم يسبون ذلك ويتناسونه ، اقرأ التوجيه الإلهى « و قل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً » هذا بما لاشك فيه أنه يشجع الأم أن تصحى بكل عال و رحيص كلما تذكرت ذلك السداء الذى يذكر الولد بالدعاء لوالديه اللذين رافعا من الكبر عتياً .

« و وصيا الاسان بوالديه حملته أمه وهماً على وهى و فضاله فى عامين أن أشكر لى ولوالديك إلى المصير . و إن حاهدك على أن تشرك فى ما ليس لك به علم فلا تطعمهما ، و صاحبهما فى الديبا معروفاً ، و اتنع سبيل من أناب إلى . ثم إلى مرحعكم بما كنتم تعملون » ( الآيات ١٣ و ١٤ من سورة لقمان )

تعب الأم أكثر من الأب فى تربية الولد ، و خاصة فى الأيام الأولى من حياة الطفل يبقى الحنين تسعة أشهر فى لطن أمه و فى هذه الأثناء تمر الأم فى عدة تغيرات حسانية و نفسية إذ يجد بعض الأمهات يفقدن الدم أو يتقيأن لأنفسه الأسباب ، و البعض الأخرى تفقد توازنها و تصاب بعض الساء الحوامل بأعراض

---

(١) سيد قطب فى طلال القرآن .

أخرى من هذه الأمور كلها ، تحدث للمرأة و حدها دون الرجل و لا أحد يعيها  
فى التغلب عليها أو تحملها ، اللهم إلا إذا ذهبت إلى الطبيب الذى بدوره يعطيها بعض  
العقاقير كسكن ليس إلا ، وقد ثبت أن أكثر المواد الكيميائية ضررها أكثر من نفعها ،  
و الأم تتحمل كل هذا و أكثر لأجل ما فى بطنها ، و هكذا خلقها الخالق سبحانه  
و تعالى ، وبعد كل هذا العناء لمدة تسعة أشهر قمرية تجب الأم الرضيع وها وبعد  
الاجباب تبدأ الأم الحصول على نوع من المساعدة فى التربية وهذا هو . . .

المربية أو تلك المثات من الكلمات و المسميات الحديثة الدأ  
الحديثة ، الشخص الوحيد والمؤهل لتربية الطفل هو الأم ، أما  
غير مرعوبين . وخاصة عندما صل الأمر بالأم إلى الامتناع عن

رشاقها وحملها ، بالك من حاهلية ؟ هل نسيت أن السب الرئيسى لمرضى سرطان  
الثدى هو عدم إرضاع الطفل من ثدى أمه ؟ وبتج عن مثل هذا التصرف أن يلجأ  
الناس إلى استعمال راحة الرصاعة (١) والنزاة ، إن زحاجة (٢) الرصاعة أكثر  
حملا لكثير من الأمراض التى تهجم على الأطفال الصغار و تسب ارتفاع عدد  
الوفيات و خاصة فى المجتمعات الدائنة غير المتطورة ، وأدهى من ذلك و أمر أن  
وسيلة راحة الرصاعة تفقد شعور الأمومة السماوى ذلك الشعور الذى يحدث عندما  
يرضع الطفل ثدى أمه ، و على هذا يجد أن بعض علمائنا يخشون على الوالد الذى  
لم يتم ابنه مدة الرصاع و هى ٢٤ شهراً أن يعوضه شئى من ماله كأن يكتب له

- 
- (١) اقرأ المقال لقروية الشيخ : الرصاع من الثدى و خطورته الاجتماعية  
و الاقتصادية المشور فى كل من تأمر عمان و مجلة العالم الاسلامى الانجليزى  
(٢) وقامت إداعة لادن المرنية محملة واسعة صد « نستله » فى الأعوام الأخيرة  
يفهم الناس ضرر هذا النوع من الحليب .



شياً من ماله بعد وفاته أو هكذا .

وإن الدين الاسلامى دين الفطرة فقد راعى كل المتاعب و المشاكل التى تعابها المرأة بالنسبة لتربية الأطفال و عليه يقول لنا الحق تبارك و تعالى نى محكم كتابه العزيز ( الآية السالفة الذكر ) .

و يروى عن النبى ﷺ أنه قال الحمة تحت أقدام الأمهات ( رواه السائى ) .  
حباركم حياركم لسانهم . و يقول نى حديث آخر . حيركم حيركم لأهله .  
وأما حيركم لأهلى ، يروى أن شخصاً أتى رسول الله ﷺ و سأله من أحق الناس بحس صحابى؟ قال أمك قال ثم من قال : أمك قال ثم من ؟ قال . أمك قال ثم من ؟ قال . أبوك . وى رواية قال أمك ثم أمك ثم أبوك ثم أدناك فأدناك ( رواه الشيخان ) .

تتلم من الحديث السالف الذكر كيف يحترم الاسلام المرأة . و يرفعها من الحصص إلى تلك المراتب العليا حيث يرى اليوم الحاهلية الحديثة تكى و تدب حظها لأنها تحاول الوصول إلى أول درج لها و لا تستطيع ، و قد وصل إليها الاسلام لما كانت الدنيا كمنها تعيش نى ظلام دامس .

#### حسن العشرة

• يا أيها الذين آمنوا لا يجل لكم أن ترثوا النساء كرهاً ولا تعضلوهن لتدهوا بعض ما آتيتوهن إلا أن يأتين بماحتة مينة وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً و يجعل الله فيه خيراً كثيراً ، ( الآية ١٩ من سورة النساء ) .  
أنظر إلى التعاليم السماوية • فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً و يجعل الله فيه خيراً كثيراً • سبحانه الله علام الغيوب ، نعم قد يجعل الله فى هذه المرأة التى يكرها الرجل الخير الكثير .

أتى رجل إلى عمر رضى الله عنه فقال : إن أريد أن أطلق روحتى لأنى لأحبا ما كان من عمر إلا أن قال له : ويحك ألم تن البوت على الحب ، فإن الرأيه . أين التدمم ؟ ، فعلى الرجل الصبر و التحمل و المحاولة و الرأه لئلا تتحطم المؤسسة الأسرية و ألا يتم الانفصال قدر الامكان . هل فكرت فى معنى كلمة ماشروهن . أن المعاشرة هى المشاركة والمساواة يعنى هدا بدوره الاعراض عن الهفوات لسيطة لسب حلب السرور و التفاهم بين الزوجين . استسمح .

أعيد ذكر الأحاديث الثلاثة السالفة الذكر

• حياركم حياركم لسانهم و فى حديث آخر حياركم -

أهلى ، عن أبياس أن الى ﷺ قال لاتصروا أماء الله حب .

لى رسول الله ﷺ فقال دنن النساء على أزواجهن ورحصن فى صرهن فأطاف آل رسول الله ﷺ نساء كثر يتكهن أزواجهن فقال الى ﷺ لقد طاف بآل محمد ساء كثير يتكهن أزواجهن معى يتشكهن أزواجهن ليس أولئك بحياركم (رواه أبو داود) . لا يبرك مؤمن مؤمنة إن كره منها خلقاً رضى منها آخر ( رواء مسلم ) يقال للرجل أن يكون أكثر صبراً و تحملاً من المرأة ، و أن لا يفصص منها بسهولة لأنها أكثر عاطفية منه وعليه أن يكون أكثر تعقلاً منها ، إن المؤمنين حقاً بأحيارهم عند سائهم

و لا يحق للرجل أن يتجسس على زوجه فلا يحق له مثلاً أن يقول لها ن أعود الليلة لأنى داهب إلى المكان العلالى ثم نراه يعود فى منتصف الليل ويطرق عليها الباب متحسناً عليها و هدا لم يسمح به الاسلام .

يجب على الرجل أن يعول أسرته فى معاشها الواسع و الصيق لهذه الكلمة ، فيجب عليه أن يوفر لزوجته كل وسائل الراحة حسب قدرته و لا يكلف الله نفساً

## ★ الميثاق الاسلامى

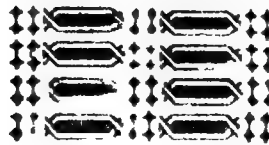
إلا وسعها ، و يجب عليه أن يتعامل معها بالمعروف و يحترم شعورها فمثلا عندما ما تقوم بعمل غير لائق لا يوبخها أمام الزوار أو أمام أى شخص آخر و خاصة أمام أولادها .

يجبر الرجل على المحافظة على ممتلكات زوجه الخاصة و لا يحق له أن يصرف درهما واحداً من مالها دون أذنها .

يجب على كل واحد من الزوجين أن يحفظ أسرار الآخر و لا يوح بها رسماً تلك الأسرار المتعلقة بالأمور الروحية الخاصة (١) .

يجب عليه أن يسمح لها بزيارة أهلها و يرتب لها تلك الزيارات و من المستحسن لو يذهب معها في هذه الزيارات بين آوبة وأخرى ، قال رسول الله ﷺ لعبد الله بن عمرو بن العاص الذى كان يصوم و يقوم الليل تعمداً قال له الرسول عليه الصلاة و السلام : يا عبد الله ألم أحرأ لك تصوم النهار و تقوم الليل ، قلت : بلى يا رسول الله قال : فلا تفعل ، صم وأفطر ، و قم و سم ، فان لحسدك عليك حقاً ، وإن لعيبك عليك حقاً ، وإن لروحك عليك حقاً . رواه البخارى .

‘ يتبع ‘



(١) بهى الحولى . المرأة بين البيت و المجتمع بتصرف .

# العلم الإسلامي

## صور وأوضاع

مسيرة هدم الاسلام ، من يقودها ؟

سعيد الاعظمى الندوى

من أى شئ يخافون فى الاسلام . حتى يبدلون طاقاتهم بجميع أنواعها فى إضعافه و إسقاطه ، و فى إخراج هيبته من قلوب الناس . ثم طرده من بيوت المسلمين و مجتمعاتهم ودولهم ؟ ألاهم يرويه معارصاً لعقائدهم و فلسفتهم نحو الحياة و الكون والاساس ، أم لأنه يقف حائراً دون شهواتهم و أهوائهم ، و تصرفاتهم الصبانية . أم أنهم يعادونه لمجرد عقد نفسه يعاونون منها و يعيشون تحت وطأتها ، أظن أن عداوتهم للاسلام شئ فى طبيعتهم ، وهو يضطرهم إلى أن يهيئوا الدوائر و يترصوها بالمسلمين و دولهم ، و من حملة ما يقومون به فى هذا المجال بالدات من نشاط و يذلونه من مجهود ، إعداد وسائل سريعة التأثير لتدمير الساب المسلم و ذلك على نطاق واسع و عن طريق أحجرة الاعلام و التربية مرة ، و باسم الثقافة و إتاحة فرص الدراسة و رصد منح تعليمية ذات قيمة عالية بالاضافة إلى شهادات عليية مرة أخرى ، ويختارون لهذا الغرض شأناً من الدول الاسلامية و يعثوهم إلى جامعاتهم و يحتضنون بهم و يتظاهرون معهم بكل ما يؤثر فيهم و يبال إعجابهم ، و يقيم هؤلاء الشباب المح تحت إشرافهم و تربيتهم و يبالون منهم كل تشجيع على الاسهام فى البرامج الفنية والثقافية المختلطة باسم الفن والأدب . يشأ الشباب على العادات و الأخلاق التى لا علاقة لها بالعادات و الأخلاق الاسلامية ، و تجد المغريات و الشهوات سبيلاً إليهم بكل حرية ، و بعد معنى

وقت يسير على هؤلاء الشباب في المجتمعات والجامعات المادية، يسوء طهم قل كل شئ لديهم، وتصعب صلتهم بمعتقداتهم، وتصيح الحياة الغربية هي النموذج العالي والمثل الكامل في أعيهم، ويقربون نحوها وتتوثق بها علاقتهم تدريجياً، حتى يتم ما أريد فيهم من رعرعة العقيدة ورفض القيم الخلقية والنمادى إلى أبعاد حد في التحرر والانطلاق.

في عامة الأحوال يكون هذا الشباب المسلم من عائلات أهمية للحكام وأرجال السلطات الكيرة، وعلى ذلك أن الماص العالية في جهاز الحكم والادارة يتم إيجادها لهم قل أن يعود في الواقع تفرقهم بفارح الصر، ويعود الشباب حاملين ثقافة عربية حارة مادية محنة ويتسللون رمام الأمور في البلاد، ويؤثرون في جميع الشؤون ووحات الأنظار، من غير أن يكون للشريعة حكم أو تصرف في سياسة البلاد، ذلك أن الشريعة يجب أن تعمل في حدود المساحد والمساسات الدينية فيما يرون.

ليس هذا العمل حديثاً فقد وجدت له أمثلة في التاريخ سابقاً، وظهر تلاميذ العرب في الدول الاسلاميه الذين أرادوا أن يصهروا المجمع الاسلامى كله في بوتقة المادية الغربية و يفصلوا بين الدين و الدولة باقامة أسوار حديدية دونهما لكيلا يتقيا مدى الدهر على مصلحة الاسان المسلم، ويحصر الدين في نطاق المناسبات والعمادات الدينية و يكون له رجال يقومون بشايطهم في دائرة الدين، ويرعون أن لا يتجاوز جدران المساجد ومحارب الصلوات إلى دوائر الحكم وبرلمان النواب والشيوخ، وهكذا يتم فصله عن نشاطات الحياة وحصره في دائرة صيقة محدودة، و يكون ذلك شهادة على أنه لم يحلق إلا لهذا الغرض، ولا شأن له بالاجتماع والسياسة ومصالح الشعب ونظام الحكم، بل وكل قيمته في الكتب الدينية

## ★ العث الاسلامى      مسيرة هدم الاسلام ، من يقودها ؟ ★

و المواظ التي تلقى من على منار الحوامع و في خطب الجمع و ما أشه ذلك .  
ظهر في التاريخ الماصى القريب رجال مثلوا عداماً شديداً للإسلام و المسلمين  
و لم يقصروا في سلاح الأمة الاسلامية من حصائنها الاسلامية ، وشعارها الدينى  
حتى إنهم لم يتحملوا كلمة الأذان بالعربية ، و حرموا دراسة اللغة العربية والكتابة  
بخطها ، ذلك لأن العربية تتصل بصميم الدين ، فاعلمها تثير العاطفة الدينية في القلوب ،  
و تكون سداً لحب الاسلام وأهله ، و قد تحرك الرغبة في دراسته و الاطلاع على  
تعاليمه ، و من هالك تبدأ الكارثة ، وربما تنشأ جماعة ممن تهيموا الاسلام و قاموا  
بدعوته في مطلقته تنتشر منها إلى الواحى البعيدة ، و يعود الناس إلى دينهم ،  
و يرفضون ما دعى إليه القائد المظل من حياة عربية و حضارة مادية .

هذه النتيجة كانوا يتوقعونها فتددوا وحددوا و هددوا وأوعدوا ، و حطروا  
على الشعب المسلم أن يطلق بكلمة فيها دعوة إلى الدين ، و أن يتظاهر برى يرمى  
إلى رى المسلم ، فرصوا عليه أن يتحول إلى شعب عربى غير مسلم ، و يتحلق  
بأحلافه و يتحصر محاصرته ، و يتزياً برية ، وقد كان ذلك أيسر أسلوب و أسهل  
طريق إلى إدانة الأمة عقائدياً و حلقياً .

لقد تم ذلك في تركيا على أيدي تلاميذ العرب و على رأسهم كمال أتاتورك الذى  
فعل بهذه الأمة أفاعيل ، حملتها على مصص وأحمت كراهيتها خوفاً من الرعيم المأخور  
الذى كان مخيراً من قتل سادته في إنزال أكر عقاب على من يعارض أمكاره  
وأنظاره ، و يلبح على إسلاميته ، وقد تبن ذلك واضحاً جلياً يوم سمح بالآذان العربى ،  
و العودة إلى الاسلام ، حيث قرب الشعب المسلم في تركيا قرايين في سبيل الله ،  
و أوهت بذورها يوماً ، شكراً لله سبحانه الذى أعاد إليه فرصة دينه و أكرمه  
بأذان رسوله ﷺ ، و أتاح له قراءة القرآن في خطه .

و فى الخمسينات حاه عد الناصر فى مصر عسداً مطيعاً لساته فى الشرق و الغرب ، و نقد براجمم فى المتمع الاسلامى المصرى و المتمعات العربيه الاسلاميه الأخرى فى الدول العربيه مرة باسم القوميه العربيه ، وأخرى باسم الاشتراكيه العليه ، و ثالثه باسم الحصاره العربويه قام مهمته التى كانت تستهدف الصرب على أساس العقيدة ، و إحلال الفلسفات الماديه محل الدين . و تكتمه هذه المهمه إهلاك الحرث و السل ، و إماده حيار الأمة و عيون الشعب . -

الطير ، و لا يحى على الخير ما قد دافه العالم العربى و الا تحمله من الحسائر من كل نوع بواسطه هذا الرعيم المرموع صدر الأمة العربيه الاسلاميه لمده طويله ، و تمست الأ. مموته ، وهالك طهر الاستكار والسحط فى جميع الجهات المعنيه على ما قام به الرعيم الراحل من إيجارات هائله فى جميع القطاعات . ومساومات بعره العرب والمسلمين مع أعدائهم .

و فى الآونه الأخيرة طهر أحد تلاميذه المحاء فى ليبيا و أراد أن يجر ما فات أستاذة من إيجارات مهمه فى هذا المحال و حاول أول الأمر أن يلتزم الحكمة العمليه فى هذه المهمه فأعلن تحكيم الشريعه الاسلاميه . و تعيد الدستور الاسلامى فى بلده . و فعلا حرم الحر و فرص أداء الزكاة و ما إلى ذلك ، و لما رأى أنه قد استتب أمره فى البلاد ، و محه الشعب المسلم ثقته ، و رأى فيه قدوة للحكام المسلمين شر طلاله الموبوءه على المتمع اللبى المسلم وبدأ يرض السه وأحاديت الى عليه السلام ، ونع ذلك إنكاره على القرآن ، و تلاه ررض الفقه الاسلامى ، واستكار الكتب التى ألفت فى هذا الموضوع ، ثم تطاول على أئمة الاسلام و فقهاء الأمة المعترف بمطمة مكائهم و المتفق على علو شأنهم فى ميم الاسلام ، و أمر ماحراق



★ مسيرة الاسلام . من يقودها ؟ ★

★ الميث الاسلامى

هذه الكتب ، وحتى لم يترك شخصيات القرن الأول من المسلمين إلا و قد تناولها  
باللغة و الشتم ،

و ادعى أخيراً أنه القدوة و المثل الأعلى لجميع الدول الاسلامية و يجب على أهلها  
أن يقتدوها و يشوروا على القائم بالحكم فيها ، و أمر بتصفية العاصر الاسلامية التي  
أنكرت فيه هذا التطرف ، سواء كانت في داخل البلاد أو خارجها ، و من ثم ذهب  
صحية هذا العدوان حيرة الشباب و الدعاة و العلماء .

و في الأخير أقام وحدة بين الله و بلد صديقه أسد الحافظ و عادى  
حيرانه و هاجمهم بأبشع أسلوب ، و هددهم و أوعدهم ، و هاجم المملكة السعودية  
أشنع هجوم . و اتهمها بالعمالة ، و لم يكتف بذلك بل إنه اتهم فريضة الحج .  
و انتقص من شأنها ، و شأن الأماكن المقدسة التي تؤدي فيها هذه الفريضة ، حتى  
تطاول على شعائر الاسلام و قال بالحرف الواحد . « إن الذي يذهب ليؤدي شعائر  
الحج التقليدية إنما يمارس عادة ساذجة ليست التي أرادها الله » و قال « لتوجه  
للسلاح و القتال أما أن تطأني رأسك في حل عرفت و في بقية الشعائر وتدعو  
الله بأن يهلك الحمة ، هذه سذاجة مرفوضة من المسلم الحقيقي » و قال « إن  
الذي يريد الخلود و الحمة لا يذهب ليطلمها بكلمات صعبة فوق حل عرفت تحت  
طل الطائرات الأمريكية » .

هذه بعض شطحاته عن الحج ، و قد مر استجوابه بشأن الشعائر الاسلامية  
و وجهة نظره نحو الاسلام و عقائده الثابتة ، و هو الآن يروح تحت بير عودية  
الاتحاد السوفياتي . يطأطي رأسه أمام رؤوس الرندة و الكفر و الاباحية ،  
و يستحي من أن يطأطي رأسه أمام الله يدعو و يطلب منه الحمة ، و ليس لنا  
بعد هذا كله تعليق عليه و على أمثاله من تلاميذ الشرق و الغرب و عبيد الأبيض

و الأحمر ، من يتوزون مناصب عالية في دولهم . و يشتغلون بغاية من الإحلاص  
والنجاة مما فوض إليهم سادتهم من تقويض أركان الإسلام وهدم شعائره وعقائده .  
أليست أجهزة الإعلام في كل بلد من غير استثناء تقريباً ، بيد هؤلاء التلاميذ  
الجماء للغرب ، الذين يستخدمونها لأداء واحهم بكل إحلاص ، وكذلك الشئون التربوية  
في الجامعات و المراكز التعليمية يسيطر عليها رجال مشوهون غاندون من العرب  
أو الشرق . من تربوا في أحضان سادتهم الذين لا يهمهم إلا معاني الآ .  
في نفوس شبابنا و أنباء أمتنا ، و كذلك مسجده المداصب الحـ  
رجال لا علاقة لهم بحير أمتهم و مصلحة بلادهم ،

هذه نقطة مهمة يجب أن نركز عليها ، و نذكر فيما .  
الخطر الدائم ، ومقاومة هذه الفتنة العمياء ، لكان له تأثير كبير في الجهود الدعوية  
و التربوية وفي استراتيجية العمل الاسلامى بدون شك ، و نحن نعرف أن قادة  
الهدم والفساد هؤلاء يريدون أن يخطوا مساعيا ومجوداتنا في مجال الدعوة والعمل ،  
ويعملوا تأثير أعمال ضخمة بمعول هدم واحد .

هناك مؤسسات إسلامية و جمعيات إصلاحية و جماعات دينية على الصعيدين  
الدولى و المحلى ، قبل هي تنحى إلى هذه الناحية الحساسة و تغير شيئاً من اهتماماتها  
لصد هذا الخطر الذى يكاد يأتى على جميع محزاتنا في مجال العمل الاسلامى  
و الدعوة الإسلامية .

يجب أن نفصح الهدامين المندسين في صفوفنا و نكشف القناع عن المتقنعين  
المتسترين في جماعاتنا و شهر أمرهم ، و نسمع بكيدهم و نفاقهم ، و أعوذ بالله من  
كل دجل و خداع و من كل نفاق و رياء ، و لا حول و لا قوة إلا بالله

لتتجمد على الألسنة المعقودة من الرعب و الفزع

و مرت الدقائق دهوراً ، ورأينا أشعة الشمس تثير جسات البيت فيفر منها  
الأطفال . . يخشون أن تحمل معها هدية من ملاك الموت . . شيئاً و شيئاً بدأ  
الرصاص يخفت صوته و بعد فترة وجيزة سكن كل شئ ، ثم علا صوت  
مكررات الصوت من حديد يأمر الناس التجمع فى ساحة المدرسة . ما السب ؟  
لا أحد يعرف ، فتحا الأبواب بحذر ، الحود المدحجون بالسلاح ، يملأون الأروقة  
و الطرقات ، و يقتلون الأسطحة والشرفات ، حث تنقل على الحملات إلى سيارات  
الاسعاف ، و أخرى على الشاحنات ١ الحود يركبون الماس و يدفعونهم  
بأعقاب النسادق . . صراح و عويل فى كل مكان . . عجوز بين حيراتها تولول  
وتصيح ويزداد صراحها . يأتي قبيب علوى و يسأله عن الخبر . . متى قتلوها  
.. قتلوها أم حمسة أطفال . يا حسرتاه .. يا . وكل فطاطة وبدالة يدفعها الصابط  
داخل البيت وهو يقول ( كلمة . راحت مع الكلاب ١ ) وعلت بعدها أن  
المرأة المسكينة روضة حاربا ( محمد سليم ) كانت قد حرحت مسرعة إلى ساحة الدار  
لالتقاط وليدها الصغير ، فرماها أحد الحود المحرمين من سطح المنزل و أرواها  
فوق وليدها قسلة . وكان حواب القيب الصيرى الحاقدا . ( كلمة ، راحت مع  
الكلاب ١ ) .

و وصلنا المدرسة أفواجا . كان فى استقبالنا الحود المدحجون بالسلاح من  
كل نوع ، رشاشات و قابل وقادفات ( آر ، ب . ج ) وراحوا يدفعوننا بعنف  
و شدة داخل الباحة . . كانت الأفكار تصطرع فى أعماقنا والتساؤلات تشلها صورة  
الرشاشات الموجهة إلى الرؤوس والصدور، ترى من قتل أهلكنا ؟ من أقارنا .. من  
اعتقل ؟ .. ماذا سيفعل بنا ؟ . واتسها على صوت أحد الضباط العلويين يصرح

فنا ( من كان من بيت الشيخ . . كذا ، فليخرج إلى هنا ) و بيت الشيخ كما يعلم كل أهالى القرية أكبر أسر قريتنا و طرق أدهانتا جميعاً صورة الشيخ « أمين الشيخ » إمام المسجد و خطيبه . . أتراه على علاقة بما حدث ؟ ذلك الشاب الذى يلتف حوله فى المسجد ، الرجال والأطفال معاً ، كما سمعنا أنه من الاحوان ، وأنه يعيش متوارياً فى الحمال منذ شهور و لحافة بدأت الصفعات والكلمات . والسياط تهوى على المحتمين . . أنى تحرّحوا يا أبناء الـ ويهاى الصابط ،

«عقب نذقيته و يتبعه ركلة من مصطاره الغليظ و يتد»

و من رحل آخر و آخر . و تبدأ اللطمات ( و

علينا من كل حدب و صوب . يمسك أحد الحدود المحرمين

الحاح عند البساط يسحبه منها و يطرحه على التراب و الرحل يصيح و يستعيت .

و اللحية البيضاء الوقور تنطير و تنزع بكل وحشية كريتس الدحاح بين يدي الحرار .

ويهوى على طهرى لحظتها أحد (الدنة) مصطاره الغليظ وأهوى على الأرض وكأت

فقرأتى انفصلت عن طهرى . . تركى المحرم ليبدأ بآخر . و آخر . وتعلو قهقهات

المحرمين ويرتفع صراح المعذنين . . و تدوى لحاة . وبين هذا الصراح والعيول -

أصوات انفجارات حديدة ، وتشرتب الأعاق لتستطلع الحر . وإذا بيوت عديدة

تتهاوى فتصح كالعين المفعوش . . بعدها علينا أنها بيوت الشهداء وأهلهم . عددها

عشرة بيوت ، فخرها المحرمين بما فيها . . وبقى أطفالها و ساؤها فى العراء و هم

صائمون ، لا موئل لهم . . ولا مأوى - و لا رحال

بعد حفلة التعذيب ، أجلسنا الحدود القرقصاء - نمر من أمامنا - ويا لهول المطر -

سيارة مكشوفة كومت فيها جثث عدة مغفرة بالتراب ، مضرحة بالدماء ، مقطعة

الأوصال .. لم أعرف منها وقت ذاك إلا جثة الشهيد أمين الشيخ ( إمام المسجد

و خطيبه ) .. كانت جثته مشطورة شطرين .. بعد هذا بدأت قوات البغى المحرمة

تتجمع منسحبة من القرية بالتدريج . وكانت آخر جملة علفت في ذهني من كلام المجرمين ما قاله أحد النصيريين : ' وحق الامام على لسه ما شفتي شئ .. بدنا محرق دينكم واحد . واحد .. ' ) و انتعد المحرمون عن القرية .. انسحبت الدبابات و المصمحات و طائرات الهليكوبتر .. و سارع الناس إلى بعضهم يتساءلون مستعسرين ثم علمنا القصة الرهيبة و هي ما يلي :

في ليلة الجمعة كانت ستة من الاحوان المسلمين قد لحأوا إلى منزل أحد أبناء القرية يبيتون عنده لكن المجرم المخبر ' عمر قب ، و أولاده العملاء سارعوا فوشواهم و هذا المجرم و أولاده معروفون في القرية بمسأدهم مد زمس بعيد ، بالاصافة إلى عمالهم للدولة الناعية . و قد أقسم أحد رجال القرية أنه شاهد أحدهم ، يرك طائرة الهليكوبتر مع النصيريين ليدلهم على بيوت الشهداء ليقتصوها . وهكذا حدث ما حدث .. و كان ما كان .. .

فما أن أشرقت شمس اليوم حتى كانت القرية محاطة و مطوقة بالوحدات الارهابية المحرمة ، و عادت الامانات مرة أخرى . و كان النكت مركزاً على آل الشيخ بصورة مكشفة . و قد عثر المجرمون على الخاج ' شريف محمد حسن الشهيد عم الشهيد ' أمين ' و على والد روحته ' عد الرزاق درويش ' و كما حدث بالأمس جمعونا مرة أخرى في باحة المدرسة ، و حرق بصعة صباط علويين و عقودوا ما أسموه محكمة ميدانية ، و لم يفرقه معظم الموجودين الأمر منذ البداية فتوقفوا أنهم سيعذبون كما حدث بالأمس ، و بعد دقائق لم تطل و تشكل هرلى و مسرحى كانت التهمة الموحية إلى الرحلين - رحمهما الله - قرائتهما إلى الشهيد أمين .. و أما حزن هذه التهمة الكبرى فكان الاعدام ، أو بكل بساطة أعلن صباط علوى الحكم باعدامهما ولكي تكتمل المهزلة . صدر الحكم باسم الشعب السورى الحر .. و الشهود أهل الرحلين و أقاربهما و أبناء قريتهما ، و أما التنفيذ ففورى .. و عاجل ، و كأن المجرمين مصاصي الدماء استمتعوا بتدقيق دماننا و اشتاقوا إلى ضحايا حدد .. فراحوا يركلون الرحلين و يضعفونهما . و سيق الاثنان إلى حدار مقابل للمدرسة .. و عصب

المجرمون أعيهما ، و بكل صفاقة و دماة سألها البصيرى ماذا تريدان قل الموت ؟  
عندها أحسنا أن الأمر حد و صحيح .. تجمدت الكلمات و الأنفاس ن  
حلقنا و تشابكت بعد أيادينا و ازدادت حفقات قلوبنا نظراتنا إلى السماء  
متللفة دامية .. رماه .. رماه .. رماه .. ، و يجيب الرحلان بكل رماطة حاش بحس  
صائمان و لا يريد إلا أن تلقى رما و بحس على هذه الحال .

و فى لمح البصر يطلق الرصاص محترقاً الرحلين و ينتهى الأمر ، و تهوى  
الحثان اللتان كانتا قبل قليل رحلين يمتسيان تهيان على الأرض محتاجان للحجاب  
الأخيرة ، و بعلو الصراح والعويل . ويدفع المجرمون الحثتين إليهما  
و يملأ السباحون القنلة محارن رشاشاتهم كما أفرغوها بكل هد  
وأخيراً هذه أسماء الشهداء الستة مع تعريف موحرهم  
كلماتى الحريجة . طريقها إلى العالم الحر والرأى الزيه عبر صفحات  
دحراً للصعفاء و المعديين .

١- الشهيد الأستاذ « أمين الشيخ » ٢٢ سنة . حريج مدرسة الشعمانية  
الشرعية فى حلب ، وإمام مسجد سرمد وخطيبه ، مع من التسجيل فى جامعة  
الأهر لعدم ولائه للسلطة الباعية ، متزوج مد أقل من عام .

٢- الشهيد « محمود بكرى » ٢٠ سنة أستاذ ابتدائى ، متزوج وله ولد واحد .

٣- الشهيد « مصطفى الشيخ » ٢٠ سنة طالب جامعة سنة أولى ، أعزب .

٤- الشهيد « أحمد عيسى »

٥- الشهيد « محمد حضر شما » من الداما ٢٢ سنة

٦- الشهيد « محمد حاح حميدى » ٢٢ سنة ، طالب سنة ثاية كلية الحفراوية ، أعزب .

بالإضافة إلى الشهيد الحاج شريف الشيخ ، و عميد الرزاق درويش ،  
و إلى المرأة الشهيدة زوحة محمد ، وإلى الراعى أبو حسين ، الذى قتله حمود  
البغى أثناء بداية الحصار ، ظناً منهم أنه من الاخوان المسلمين .

## المفتى محمود فى ذمة الله

توفى فى كراتشى فى ١٥ / أكتوبر ١٩٨٠ م المفتى محمود أحد كبار علماء شبه القارة الهندية ، ورئيس اللجنة المتحدة للأحزاب المعارضة فى باكستان ، ولد المفتى محمود رحمه الله فى ١٣٣٧ هـ فى باكستان ، ودرس فى مراد آباد ، و مال التربية الدينية و أكمل الدراسة فى ديوبند تحت إشراف الشيخ حسين أحمد المدنى رحمه الله .

كان المفتى محمود من العلماء الأفذاذ الذين جمعوا بين العلم و التفقه فى الدين و التورع و الزهد فى الحياة ، و بين الفراسة و الحكمة السياسية ، فكان عالماً و فقيهاً متورعاً و قائداً سياسياً ، و زعيماً اجتماعياً ، حاض حركة تحرير الهدى فى زعامة أستاذه و مربيه الشيخ حسين أحمد المدنى ، و انتقل إلى باكستان بعد إنشائها ، و أنشأ فى البلاد شبكة من المدارس الدينية ، و أسس اتحاداً للمدارس الاسلامية ، و كان يسعى لتطوير المناهج الدراسية المتبعة فى المدارس .

و تولى الاقواء فى ولاية الثغور الغربية ثم اشترك فى نشاط جمعية علماء إسلام و تولى قيادة الحزب . و قد انتخب فى انتخابات المجلس التشريعى لولايتيه وعين كبير وزراء « سرحد » فقام باصلاحات جوهرية فى الولاية ، واتخذ إجراءات لتطبيق الشريعة ، و فرص الحجاب و تحريم الخمر ، و الرما .

كانت للمفتى محمود رحمه الله مشاركة فى سائر أعمال بناء الوطن ، و توجيه البلاد إلى حكم إسلامى ، و إعادة الحقوق الديمقراطية فى البلاد ، و قد سجن عدة مرات و كانت مواقفه ضد حكم الاستبداد الذى كان يرأسه بوتو قد كسبه تقدير الشعب الباكستانى و قد لعب دوراً حاسماً فى إرغام حكومة بوتو على إعلان القاديانية أقلية غير إسلامية .

و قد زار الهند للاشتراك فى الاحتفال المئوى لدار العلوم و أمرها زار ندوة العلماء ، فى لكهنؤ ، و رجب به سماحة الشيخ أبى الحسن الندوى فى حفلة ترحيبية أقيمت على شرفه ، رحمه الله رحمة واسعة .





**Phones . 4 9 7 4 7 . 4 2 9 4 8**

Regd. No. LW/N

# ALBAAS - EL - ISLAM

**Nadwat-ul-Ulama LUCKNOW (India)**



البعث الاسلامي

سهرية إسلامية جامعة

رئاسة التحرير :  
سيد الأحمدي  
واضح سيد لندوي

## الاشتراكات السنوية

في الحسد ٣ رومية، تمس السحرة ٣ رومية

في عالم يعرف ١ دولارات أمريكية أو ما يعادلها بالبريد الجوي  
١٥ دولار بالبريد الجوي

٢ دولارات بالبريد الجوي  
٨ دولارات بالبريد العادي

۵۵ روبیہ بالریڈی العادی  
مع اجرة البریڈی

تونس 8. 3. 1961  
 ص. 10. 3. 1961  
 1. 1. 1961

[illegible]



شمارنا الوحید (6) 25  
إلى الإسلام من هدير

تصدر في ندوة العلماء - لکھنؤ - الہند



## المنهج الاسلامي

المنهج الاسلامي، منهج مستقل، منهج عظيم، منهج أصلي ليس يهتبه وبين المناهج الوضعية وجه شبه أونسب، فبينما المناهج الأخرى أو الديانات السائدة الأخرى، تخطط مع الشعوب البشرية القائمة في سوق المادة والمعدة، وتجتمع معها على مائدة واحدة، وتتمتع معها بملذات الحياة المخرمة بحرية قامة، يرى الاسلام بفصل عن هذه الشعوب المادة

من أول الطريق، احتد

على دين الله واستمسك

الباطلة و الدعوات المر

بما جاء في الحديث الشريف من

و التشديد على النهي عن متابعتهم ولو في الأمور العادية

البسيطة و تحبونه هينا و هو عند الله عظيم

محمد الحسني (رحمه الله)

(٢٥٠)

المجلد الخامس والعشرون

(٦)

العدد السادس

● ربيع الأول ١٤٠١ هـ

● يناير ١٩٨١ م

Daawat-ul-Ilama

Po. Box 93

Lucknow (India)

البعث للنشر

شريعة اسلامية جامعة

ان شاء الله تعالى

للشيخ محمد بن عبد الله بن محمد (رحمه الله)

في جمادى الآخرة ١٤٠٥ هـ - ١٩٥٥ م

رئاسة التحرير:

سيد محمد علي الندوي

و لا مع رشيد الندوي

المراسلات:

البعث الاسلامي

ندوة العلماء، ص ب ٩٢

لكهنو — الهند

# في هذا العدد

٣ حضارة الجبل والأمة و حضارة العلم و التقنية سعيد الأعظمي



التوجيه الإسلامي



- ١٠ الدفاع و التضامن و صبرهم في شقاء الأمة  
١٧ حكمه لقمان و موعظة الامان  
٢٠ أثر الرسالة الاسلامة في الحضارة الانسانية  
هذه التوجيه عد السلام لقدواني الدوى  
سماحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الحسني الدوى  
الدكتور محمد معروف الغوالي



الدعوة الإسلامية



- ٣١ تعليم المسلمين و ربيتهم العامة  
٣٦ رسالة سلام في دين الاسلام  
سماحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الحسني الدوى  
الدكتور العلامة السيد سليمان الدوى



دراسات و أبحاث



- ٤٤ بحث الاسلامي أهدافه و مبادئه  
٥٢ بحث قم في توحيد و مفهومه و أنواعه  
الأستاذ محمود أحمد طار  
العلامة عد الحسني الدوى



الشيعة الإسلامية



- ٦٠ شهادت - ل الحدود في الاسلام  
٦٥ شهادت حول حق الاسلام  
٧٤ روائع من أدب الدعوة في القرآن و السيرة  
الدكتور عد الكريم بيلان  
محمد صدر الحيد  
الأستاذ عد الرابع الحسني الدوى



المسألة



- ٧٧ المرأة قبل الاسلام و بعده  
الأستاذ سمير عد قاسم الحائري



في رياض الشعر والأدب



- ٨٥ يا أمة آل لا تتردى  
٨٨ مرحباً بالقرن الخامس عشر الهجري  
الشاعر المسلم و ليد الأعظمي  
فلم الدوى د . (ي) موسى الكلمري



العالم الإسلامي



- ٩ قيمة المفيدة و تقرير المصير  
٩٣ صوره من لاندلس اليوم  
٩٥ راحة الاب الاسلامي  
٩٧ أبحاثه و اجتماعه  
واصح رشيد الدوى  
فلم التحرير

بسم الله الرحمن الرحيم

الافتتاحية

## حضارة الجهل و الأمية و حضارة العلم و التقنية

دراسة تاريخ حضارى لإنسانى سبق مجئى الاسلام بمدة قصيرة تلمت أظارنا  
إلى الدور الحاسم البناء الذى مثلته رسالة الاسلام على الم  
ذلك الدور العظيم الذى نستطيع أن نعبه عن دور « سفيه  
من المصير المحتوم إلى شاطئ السلامة ، كانت الانسانية تئن تحت  
من الاضطهاد و الرق و السخرة و الظلم ، حفنة من بشر تتحكم اجدر  
و الأسر الشرية الواسعة ، و تسحرها لاشاع شهواتها و إنجاز مآربها الخفية ،  
ثم تعاملها معاملة الخير و الكلاب ، و ليس ثمة من يرفع صوت إنكار على هذه  
القسوة منقطعة الظير ، ليس هناك شئ اسمه الضمير الحى ، ذلك أن الانسان  
لم يكن يعرف لنفسه قيمة أكثر من هذا ، الطبقة الارستقراطية الصغيرة تزعم أن  
قيمتها فى السباق المجنون بين بنى قومه فى المدينة المزورة التى كانت قد فرضت على  
نفسها ، والطبقة الكادحة الواسعة تمتد أن وطيفتها هى توفير الراحة واللذة والسعادة من  
كل نوع لسادتها الارستقراطيين ولو كلف ذلك نزوله إلى أسفل درك من الحيوانية والشفاء .  
يصور هذه المدينة المزورة الشقية شيخ الاسلام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوى  
فى كتابه العظيم « حجة الله البالغة » تصويراً واضحاً دقيقاً ، فيقول : « اعلم أن العجم  
و الروم لما توارثوا الخلافة قروناً كثيرة و خاضوا فى لذة الدنيا و نسوا الدار  
الآخرة و استحوذ عليهم الشيطان ، و تعمقوا فى مراقق المعيشة و تباها بها ،

## ★ البعث الاسلامى ★ حضارة الجبل و الأمية و حضارة العلم و التقنية ★

و ورد عليهم حكماء الآفاق يستنبطون لهم دقائق المعيشة ومراقبتها ، فما زالوا يعملون بها و يزيد بعضهم على بعض و يتباهون بها حتى قيل إنهم كانوا يعيرون من كان يلبس من صناديدهم منطقة أو تاحاً قيمتها دون مائة ألف درهم ، أو لا يكون له قصر شامخ و آبرز و حمام و بساتين ، و لا يكون له دواب فارهسة و غلمان حسان ، و لا يكون له توسع فى المطاعم و تجمل فى الملابس ، و ذكر ذلك يطول ، وما تراه من ملوك بلادك يضئك عن حكايتهم ، مدخل كل ذلك فى أصول معاشهم ، و صار لا يخرج من قلوبهم إلا أن تمرع ، و تولد من ذلك داء عصال دخل فى جميع أعضاء المدينة ، و آفة عظيمة . و لم يبق منهم أحد من أسواقهم و رستاقهم و غيهم و فقيرهم ، إلا قد استولت عليه و أحدثت تلاجه و أعجزته فى نفسه و أهاجت عليه غموماً و هموماً لا أرجاء لها ، و ذلك أن تلك الأشياء لم تكن لتحصل إلا بسد أموال حطيرة ، و لا يحصل تلك الأموال إلا بتضعيف الضرائب على الفلاحين و التجار و أشباههم و التضيق عليهم ، فان امتعوا قاتلهم و عذبهم ، و إن أطاعوا جعلهم بمنزلة الخير و القر تستعمل فى الصبح و الدياس و الحصاد ، و لا تقنى إلا ليستعسان فى الحاحات ، ثم لا تترك ساعة من العناء ، حتى صاروا لا يرفعون رؤسهم إلى السعادة الآخروية أصلاً و لا يستطيعون ذلك ، وربما كان إقليم واسع ليس فيه أحد يهمه دينه ( ١ ) .

أطيلوا أنظاركم فى صورة الحياة التى عرض عليكم شيخ الاسلام الدهلوى و تعمقوا فيها ، هل كانت الحالة الاجتماعية يوم ذاك تسمح بأن يحلم الانسان فى تحطيم هذا الحصار الضيق الذى أغلق عليه جميع منافذ الفكر وفرض عليه هذا الشقاء المردوج الذى لا يكاد ينتهى ، شقاء الترف الفاحش والطمع والتهامة لدى طبقة صغيرة

---

(١) حجة الله البالغة جزء ١ ص ١٠٥ باب إقامة الارتفاقات وإصلاح الرسوم

من الأمراء و الملوك ، و شقاء الجماهير ، لتكون أداة مهانة لتوفير اللذات و زيادة  
الراحت و الثروات ، و يتوزع جنس الانسان بين أمراء و أغنياء معدودين يسبحون  
فى بحر لى من الترف و الذخ و النعمة و اللذة ، و رعية فى عدد هائل تعاني  
من الذلة و الفقر و الجوع و الارهاق ما الله به عليم .

و لى نعرف مدى هذه الشقة العيدة التى أقامت هاتين الطقتين كتيهما على  
طرقى القبط يحس ما أن تدر فيما أورده سماحة العلامة الدوى :

« ماذا حسر العالم ما يحطاط المسلمين ، حول الشقاء الذى -

و الفارسية فى تلك الفترة من التاريخ ، يقول .

« و هكذا أصبح أهل البلاد فى كلتا المملكتين (الرومية

متميزتين تمام التميز . طبقة الملوك و الأمراء و رجال البلاط الملكى و أسرهم  
و عتائهم و المتصلين بهم و الأغنياء ، فكانوا يعيشون بين الأرهاق و الرياحين  
و يتقلون فى أعطاف العيم و ينعلون أفراسهم عسجداً ، و يكسون بيوتهم حريراً  
و سدساً .

و طبقة الفلاحين و الصناع و التجار و الصغار و أهل الحرف و الأشغال  
كانوا فى جهد من العيش ، يرزحون تحت أثقال الحياة و الضرائب و الاتاوات  
و يرسفون فى القيود و الأغلال و يعيشون عيش الهائم لاحظ لهم فى الحياة إلا  
العمل لغيرهم و الشقاء لغيرهم و لا هم لهم إلا الأكل و العلف ، فاداً سُموا هذا  
العيش المر تطلوا بالمسكرات و الملهيات ، و إذا تفسوا من هذا العناء رتعوا فى  
المحرمات ، ورغم هذا الجهد فى المعيشة يجهدون أنفسهم فى تقليد رجال الطبقة العليا  
فى كثير من أساليب حياتهم ، فكان ذلك أشد من الجهد فى سبيل الكفاف من  
الرزق و البلغة من العيش ، فتنقص حياتهم ، و يتكدر صفوفهم و يشتغل بالهم .



## ★ البحث الاسلامى ★ حضارة الجمل و الامة و حضارة العلم و التقنية ★

و هكذا ضاعت رسالة الانبياء ، و الاخلاق الفاضلة و المبادئ السامية فى العالم المتمدن المعمور بين غنى مطع و فقر منس ، و أصبح الغنى فى شغل عن الدين و الاهتمام بالآخرة و التفكير فى الموت و ما بعده لتعيمه و ترفه ، و أصبح الفلاح أو العامل فى شغل عن الدين كذلك لهومومه و أحزانه و تكاليف حياته ، و أصبحت الحياة و مطالبها هم الغنى و العقى و شغلها الشاغل ، و كانت رضى الحياة تدور حول الناس فى قوة لا يرفعون فيها إلى الدين و الآخرة رأساً ، و لا يتفرغون لما يتصل بالروح و القلب و المعانى السامية ساعة ، ( ١ ) .

لا أدرى إلى أى مدى يستطيع التاريخ أن يصور واقع الحياة الشع تصويراً واقعياً و يمثل الحالة الحقيقية التى عاشها الانسان فى ذلك العصر ، و ليس به و بين عصر الاسلام مسافة طويلة ، و لو لا أن رحمة الله أرادت أن تمد فى عمر هذا العالم ، و تملى للانسان التيق أن يستقل بما فيه إلى سعادة الشرية بخطوات واسعة ، لكان ذلك عهده الأخيرة و كانت العودة منه أمراً مستحيلاً ، و لكنه عاد إلى سلامة العطرة و صحامة المسئولية و تولى أمانة الخلافة التى أشفق منها السماوات و الأرض و الجبال و أبين أن يحملنها ، و التى أعلن عنها القرآن مدوياً مجلجلاً فقال : « إنا عرضنا الأمانة على السماوات و الأرض و الجبال فأبين أن يحملنها و أشفقن منها و حملها الانسان إنه كان ظلوماً جهولاً » .

ورغم أن المدنية العجمية فرقت الانسان بين طبقات عالية و سافلة ، و غنية و فقيرة ، و قوية و ضعيفة إنها ملأت المومس بأحقاد و عداوات ، و أثارت العصبيات القبلية و الحسية ، و الدموية و اللونية ، و أقعدت منه الشعور بكرامة الدم الانسانى و قيمة العرض و المال حتى أريققت الدماء الانسانية بسحاه و انتهكت

( ١ ) ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين : للعلامة الندوى ص ٨٧ - ٨٨ .

الحرمات فى حرية زائدة ، وامتلات الدنيا كلها بالخور والسيمية بمهاهما الواسع ،  
و جاء الاسلام ، و ركز على رفع قيمة الانسان و تأكيد المساواة بين بنى الشر  
كلهم ، و أن الناس كلهم سواسية كأسنان المشط و دوى صوت الحق و السوة :  
« لافضل لعرقى على عسمى ، ولا لعسمى على عرقى ولا لأبيض على أسود ولا لأسود  
على أبيض إلا بالتقوى ، كلكم من آدم و آدم خلق من تراب » و أعلن القرآن  
« يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر و أنثى ، و جعلناكم شعوباً .

إن أكرمكم عد الله أتقاكم (١) » فزيف جميع مقاييس

و المال ، و القوة والصعف ، و طلب من الناس جميعاً أن .

يتفرقوا ، و امتن بعممة الألفة و الأحوة و المساواة التى

المصطهد ، و أفاص عليه بما هو أحوج إليه من معرفه أهمية الدم والعرض والمال ،

وكيف أن الحمل الذى عاشه أوقفه على شفا حمرة من النار فأقده منها بفصل منه ،

يقول : « و اعتصموا بحبل الله جميعاً و لا تفرقوا ، و اذكروا بعممة الله عليكم

إد كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً و كنتم على شفا حمرة

من النار فأقذكتم منها ، كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون . (٢) .

ثم إذا تأملنا فى المتاع النسبية و المادية التى تغطى المجتمعات الاسانية اليوم

وحدما أن لها حولة و صولة فى كل مكان ، وحدنا أن الانسان المعاصر يشقى كمثل

ما شقى أحوه فى أيام الجاهلية الأولى ، غير أن الأشكال تمدلت و الاسماء تغيرت

بغيرها . و لكن الشقاء و العذاب و الظلم و الخور ، و العسف و الطفبان و كل

شئ بما وجد فى ذلك الوقت يوحد الآن ، سواء باسم الحصار و التقدم أو باسم

(١) سورة الحجرات ، الآية : ١٣ .

(٣) آل عمران الآية : ٣٠ .

## ★ البعث الاسلامى ★ حضارة الجبل والامية و حضارة العلم و التقنية ★

الرفاهية و رفع مستوى المعيشة أو بغيرها من الاسماء واللافات ، أليس القتال قائماً بين الملوك و البيض ، أليس التفاوت الطبقي نشيطاً ذا اعتبار كبير ؟ أليست طبقات المترفين و المتعممين و طبقات الارستقراطيين و أهل المناصب العليا تتأله و تتكبر ، و طبقات اللون والدم و النسب و بازائها طبقات المبتدئين و الأشقياء ممن لاحق لهم فى الحياة إلا كعبيد مرهقين ، و طبقات العمال و الكادحين الذين لا يجدون لقمة عيش إلا بالشقاء و التعب من أجل الأغنياء و المترفين ، أليس كل شئ بل أكثر مما وجد فى الحصارات الرومية والفارسية موجوداً فى حضارات العلم و الصناعة ، و حضارات العقل و الفلسفات ؟ ألا يسلب من الانسان الضعيف حق العيش ؟ ألا يعذب بالحديد والدار ، ألا يسلم كالشاة و العير ، ألا يداس بالأقدام و يصرح بالتيارات الكهربائية ، ألا يدمع الولد أمام الأم ، و الروح أمام الروح و الأولاد ؟ و لم جراً

بل الحق أن العصر الحضارى الذى سبق الاسلام لم يشهد من أنواع التعذيب و الاهانة و السخرة ، و أنواع الجرائم البشعة و لم يشهد من أنواع الظلم والجور و الطمع و الخشع ، و الكذب و الخداع ما شهدناه عصرنا الحضارى الرافى ، و مجتمعاتنا المتتورة المثقفة ، و لم يواجه داك الانسان الجاهل أوضاعاً شادة كمثل ما واجهه الانسان المتحضر اليوم باسم الحضارة و الفن ، فقد أصبح المنكر فناً و الظلم و التعذيب و الاستعباد ، و الاحتلال و عمط الحقوق و انتهاك الحرمات من العرض والدم والمال فناً من الفنون الساحرة والساخرة ، حتى إن التزيين بالزى الدقيق و الخلقى و الاصطياد من ورائه قد أصبح فناً يتخرج فيه فاس و محرزون فيه شهادات .

و الغرض الوحيد من خلال هذه الأوضاع الشادة والانحرافات الجارفة للقيم

• البقية على ص ١٦ •

التوجيه الإسلامي

## النفاق و التناقض عنصردام في شقاء الأمة

فضيلة الشيخ عبد السلام القدوائى السدوى

تعريب : محمد سرفراز عالم البدوى

[ و من الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر و ما هم بمؤمنين  
إلى قوله : « و ما كانوا مهتدين » ]

سقى أن الله جل و علا يتحدث عن المؤمنين المحاصيين و الكفار الحاحدين  
الأشداء ، و الآن يتناول بالذكر أولئك المنافقين الذين لا يطهرون كهرم و لا  
يعلمونه ، و لا يؤمنون بالله من قلوبهم ، لأن الايمان لما يدخل في قلوبهم ولكمهم  
لما حازوا إلى رسول الله و إلى المسلمين أعلنوا إسلامهم ، و أكدوا لهم بطواهر  
أعمالهم و بطلاقة ألسنتهم أنهم قد آمنوا ، و أما قلوبهم فهي تتدمر و تعرض إعراساً  
شديداً عن الله و رسوله ، فكانوا يكرهون تقدم الاسلام و اردھاره كراهية شديدة ،  
وكانوا أعداء ألداء للمسلمين و أحياء للكفار ، يوادون المشركين بأعناق قلوبهم و يميلون  
إليهم ، ثم يؤكدون لهم في أئدتهم و خلواتهم أنهم مع المسلمين بطاهر العمل ،  
ويقولون إن هناك بعض الأسباب و المصالح تحول دون إبداء موافقتكم علماً ، و إلا  
فنجس معكم ، تمنى لكم الخير ، و كانوا يستحسنون هذا الموقف و هذا الأسلوب  
لأنفسهم ، و يرمعون أن فيه نفعاً لهم ، و يعدون هذه الانتهازية دكاءً و عقلاً  
و دهاءاً ، و يرمعون أن هذه المخادعة توجه إلى المسلمين أضراراً بالغة ، فسهبهم الله  
أن هذه المخادعة ، و أن موقفهم هذا الحادع لا يلحق ضرراً بالمسلمين ولا بالمؤمنين  
بل إن أصرار ذلك تلتصق بهم ، و أنهم مخدوعون بفعلهم هذا ، و قد بلغوا من

الانخداع إلى أنهم لا يشعرون به وإن نفاهم هذا يقلل قيمتهم في عين كل إنسان حتى إن الكفار أيضاً ينظرون إليهم بظفر الازدراء، ويستكبرونهم، فلا هم يتمتعون بأهمية كبيرة و حظ وافر من القول في مجمع المشركين ، و لا يبالون أيضاً بعد استيلاء الاسلام و سيطرته في المستقبل درجة عالية و مكاناً مرموقاً بين المسلمين ، هذا في الحياة الدنيا ، و أما في الآخرة فخرى و هلاك و ويل و ثور

قدم لها لفظ « ينادعون » ، « على » ، « ينادعون » ، و ذلك أن الله

الله و عباده المسلمين حرباً و ينادعونهم ، فطراً إلى إبرار

« ينادعون » ، « على » ينادعون ، و بما أنه لست هالك فكذلك

و إنما الغرض كل الغرض هو الاطهار بأهم لا ينادعون إلا

« ينادعون » .

[ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ] المرض هنا هو الشك و النفاق كما

حاء عن ابن عباس رضى الله عنه ، و معنى الآية أن قلوبهم كان يملؤها

النفاق ، و كلما أظهر الله الاسلام و رسوله زادت كيفة نفاقهم ، و ذهب بعض

المفسرين إلى أنهم يتألمون و يتفجعون بتقدم الاسلام و بازدهاره ، و لما كان الله

يكسب للاسلام مكاسب و يظهره كل يوم ، كان يزداد همهم و غمهم (١) ، و سوف

يعانون عذاباً و شقاء في الآخرة مع ما يعانون منه من المشكلات و الشقاء في الدنيا .

و من العجيب أنهم لا يشعرون كلياً بطريقتهم و موقفهم السيئ الحاطي ، و كلما

لفت أنظارهم إلى هذا ، و قيل لهم إن هذا الاختلاف بين الظاهر و الباطن أمر

ليس من شأنكم ، و إن هذه النعمة و السعاية يسسان فساداً في الأرض كبيراً ،

أجابوا بوقاحة : إنما لا نفسد في الأرض و إنما نحن مصلحون .

(١) و لطالب التفصيل أن يراجع تفسير ابن كثير .

فرد الله هذا الادعاء الكاذب الحاطى و قال : إن النفاق ، و عواطف الحسد و الغضب و الشحنة عاتق كبير فى سبيل الدعوة إلى الحق و صد للانسانية فى خفاء عن التخطى إلى الفلاح والسعادة ، و أن التفريق و بذر العداوة فيما بينهم نشر الأكاذيب و بث الشائعات ، و بدل الجهود فى عدم تطبيق الأصول والمبادئ الانسانية و المنع عن الأعمال الحسنة ، كل ذلك يرادف حرمان الكتلة البشرية من الرشاد و الهدى ، و ليس شئ أكبر و أعظم فساداً منه ، و من الأسف أنهم لم يهتموا بهذا الأمر السيط الساذج من أجل عنادهم و عدائهم ، و من الطريف أنهم رغم هذه السفاهة يحسبون أنهم يعقلون ، و أن الناس المحبين للحق المؤمنين بالله و برسوله الذين يعيشون فى صلاح و تقى يزعمونهم السفهاء و السطاء ، فه الوحي الالهى ، أنكم لا تعقلون ، ولا ترى عيونكم القاصرة ما أمامكم ، و إن عقلكم القاصر لا يقيس المستقل بتحارب الماضى و الحال . بل العامل العاقل من ينظر من نواهد الحال إلى المستقبل الباهر الطاهر بصيرته الايمانية ، ويرى صورة انقلاب لامع فى المستقبل ، إن المفاقيدين الذين لا يترامى لهم المستقبل اليوم سيتأسفون على قصر عقولهم عد ما يزاح الستار عن المستقبل اللامع غداً .

ومن أجل ذلك قال هاهنا « لا يعلمون » و لم يقل « لا يشعرون » ، وذلك أن المخادعة و الكذب و الافساد نتيجة لعدم شعورهم ، و سب كفرهم إنما هو عدم العلم ، فلو علموا هذا الانقلاب العظيم والثورة الكبرى على الوثنية ، ذلك الانقلاب الذى طهر بعد عدة أعوام فقط ، و لو علموا أن هذه العصاة الصغيرة الحقيرة التى لا يكثرث بها أحد ، ستملك فى مدة قصيرة الحر والبر كله ، لم يتأخروا فى الايمان ولم يترددوا فيه ، غير أن نظرم القاصر لم ينظر إلى جمال النبوة ولا أن بصرهم الأعمى شهد جلال الحق ، ولا أن فكرهم القصير قدر قوة الايمان الثورية ، لأجل

ذلك حرموا قول الاسلام و شغلوا باستهزاء المسلمين .

[ الله يستهزى بهم ] ليس معنى ذلك أن الله يستهزى بهم ، حاشا أن يكون ذلك ، بل الغرض منه أن الله يعذبهم على استهزائهم ، و يعاقبهم على تهكمهم ، إن أصحاب اللغة إذا أرادوا أن يحبوا أحداً حواماً كاملاً و يردوه رداً تاماً يكررون لفظه عليه ، إن هذه الألفاظ ترد عليهم رداً كافياً شافياً وتسبهم بالعقاب والعداب ، و تصور حالتهم المضحكة و نكالمهم ، و فى آية « و يمدهم »

إطهار لحالمهم المؤسفة ، التى انتلوا بها بسب عاقبهم و عذ

الله حل و علا بصرامة و صراحة أهم لا يهتدون ، و

الحق بموقفهم المعارض ابتعاداً لا يرحى لهم الوصول به إلى . . .

المنزل ، و قد قدر الله لهم أن يتبهوا فى الأرض

[ أولئك الذين اشتروا الصلابة بالهوى فما رحمت تجارتهم وما كانوا مهتدين ]

لما كان المافقون لا يملكون إلا عقلية مادية محنة ، و يزعمون أن عاقبهم يفيدهم .

لفهم الله إلى أعمالهم السيئة القبيحة فى المصطلح التجارى ، و كانت التجارة لها

رواج كبير فى العرب فكانوا يسافرون إلى أنحاء بعيدة لكسب الربح ، ولا يكثرئون

فى ذلك بالأحطار والمشكلات ، فوجه الله مداه إلى مشاعرهم هذه التجارية ، ولف

أنظارهم إلى ما يهتمون به من كسب الأرباح فى صفقاتهم ، ويهتمون بكسب ربح كبير

مقابل شئ حقير ، لكن العجب كل العجب أنهم هنا يشترون الأسوأ بالأفضل

وبستدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير ، فيقولون الحسارة بدلا من الربح والجمع

وأنهم فى حياتهم اليومية لا يبالون فى تحمل المشاق وتجشم المصائب لجمع قليل ، وأنهم

دائماً فى حل وترحال ، يسافرون إلى أنحاء بعيدة ذات شقة واسعة ، ولكن موقفهم

من دعوة الله عجيب ، لأنهم يعلمون جيداً أن دعوة الاسلام تصلح أن تأخذ فى



## ★ العث الاسلامى      النفاق و التناقض عنصر هام فى شقاء الأمة ★

قلوب الانسانية كل مأخذ ، لما فيها من حقيقة و صدق و حدارة ، إنها تصلح أن تأخذ بمجامع القلوب ، إن حاة رسول الاسلام عليه الصلاة والسلام النقية الطاهرة الحالصة لا تزال نصير مركزاً كل يوم لحب الناس و إيمانهم ، ثم إذا كانت هذه الحال فى تأثير دعوة الحق و حذب الداعى فليس بعيد أن تحدث ثورة ، بل إنها تنادىكم ، أفليس مما يدهش العقل أنكم لا تلتفتون إلى حقائق واضحة حليمة قطعية سائغة وتعرضون عن هذه الدعوة التى تكاد تحدث إنقلاباً خطيراً نظراً إلى أخطار عادية فيما تزعمون و تغلقون عليكم أبواب الخير و الخير فى المستقبل و تعدون لأنفسكم أسباب الشقاء و الخزى فى كل مكان

[ متلم كمثل الذى استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم فى ظلمات لا يبصرون ] بين فى هذه الآية حالة المفاقين بمثال بليغ مؤثر ، وذلك أنه كان أناس فى غابة فيها ظلام حالك لا يتجلى لهم الطريق ، فاستوقدوا ناراً فأضاءت ما حولهم وتجلى لهم الطريق وأبصروا ما عسى يمينهم وشمالهم ، وسحت لهم فرصة لكى يتقدموا إلى الامام بدون حطر ، و من سوء حظهم أن نارهم انطفأت و ذهب الله بنورهم وتركهم فى ظلمات فطفقوا يتخطون فى الظلام الحالك خبط عشواء أو كحاطب ليل ، و هم مع هذا أصم و أكم و أعمى فلا يسمعون أحداً و لا يقدرّون أن يتكلموا و لا يبصرون ، ثم هم لا يرجعون إلى صراط مستقيم ، هكذا حال هؤلاء المفاقين ، إنهم باطهار لإيمانهم أمام المسلمين جعلوا أنفسهم فى النور لبرهة من الزمن ، فلما لقوا الكفار ردوا هذا و آثروا ظلاماً و كفرأ و صلا لا بمقابل نور الهداية ، و هذا المثال يوضح حالهم « و إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا و إذا خلو إلى شياطينهم قالوا إنا معكم » و بعض ما قاله عبد الله بن عباس رضى الله عنهما يشير إلى هذا : « أما النور فهو لإيمانهم ، الذى كانوا يتكلمون به

و أما الطلبة فهى ضلاتهم و كهرم الذى كانوا يطلقون به ، فتمتعوا قليلا بالحياة الدنيا بهذه الصورة ، و لكن لهم فى الحياة الدنيا ذلا و خزيا و فى الآخرة عذاباً شديداً ، وقد أعلن الوحي الالهى : « إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ، ولما كان فى المثال المذكور أعلاه تقدم ذكر « استيقاد النار » ، على « اطفاء نورهم و دهاب الله بنورهم » و أريد « بالنور » ، الايمان ، و « بالطلبات » ، الكفر ، طى بعض المعسرير أن المنافقين آمنوا ثم كهرموا ، و يؤيدون رأيهم بهذه الآية : « ذلك بأهم آمنوا ثم كهرموا قطع على قلوبهم فهم

كانت هناك معصلات تاريخية سليما هذا ، ولا يظهر فى أى

و لوليم فقط أهم آمنوا بالله يصدق قلوبهم و ،عكس ذلك

و كبدهم من أول يوم ، ولم يقترف أحد من أصحاب رسول الله انحر و برده و كانت هذه الحقيقة طاهرة ناهرة حتى إن الأعداء اللدود أيضاً لحأوا إلى الاعتراف بذلك و مثال ذلك أنه لما سأل قيصر الروم أما سفيان رضى الله عنه عن ذلك فى عام ٦ للهجرة فقال : هل يرتد أحد بعد قبول الاسلام ، فلم يجترأ أحد لا أو سفيان ولا أصحابه . أن يقولوا عن أحد من المسلمين إهم ارتدوا عن الاسلام . بل إنه أحابه بصراحة وقال : إنه لم يرتد أحد .

و قد صرح بذلك القرآن ، لاحظوا فى بداية السورة ، كيف يوضح حقيقة

المنافقين و يصرح : و ما هم بمؤمنين ، و يظهر من هذا التفسير أن المنافقين لم يؤمنوا أبداً ، و يذهب اس حرير إلى هذا و يؤكد بأن المنافقين لم يؤمنوا فى وقت من الأوقات ، واحتج بهذه الآية المذكورة ، و أما الآية التى فيها أن المنافقين آمنوا ثم كهرموا ، فعنى ذلك أنهم أقرروا الايمان لمساهم فطى بعضهم أهم مؤمنون و ما كان هذا الاقرار إلا رياء ، و يقول قتادة : إهم آثرو الفى على الرشد و استجبوا العمى على الهدى .

## ★ البعث الإسلامى      حضارة الجمل و الامية و حضارة العلم و التقنية ★

« بقية الافتتاحية المنشورة على ص ٨ »

الخلقية و الدينية و الانسانية ، إنما هو إشباع الشهوات و إرضاء نزوات النفس والشيطان و قد اتخذت هذه الظاهرة التى تطفئ على الحياة المعاصرة أشكالاً فلسفية و نظرات علمية دقيقة يبحث فيها الباحثون و يتكروون آراء و أفكاراً حديثة تال حطوة لدى طقات من الماديين ، و ليست المادية ، و الايقورية و الاباحية إلا نتيجة لهذه الأفكار و النظريات الحديثة .

هذا الفساد الواسع الشامل لا يتوقف بمجرد الامانى والأحلام ، ولا يعرض فلسفة الاسلام و ذكر محاسنه بالقلم و اللسان . و لكن ذلك يتطلب تبليغ دعوة الاسلام النقية تطبيقاً وعملاً إلى المجتمعات الحائرة والمريضة ، ويتطلب السيرة الاسلامية متمثلة فى الحياة والواقع ، والسلوك الاساسى الحميل ماثلاً أمام الأعين فى العمل والتطبيق لا فى العرض والتمثيل فقط ، بذلك وحده يزول ذلك التناقض فى القول و العمل الذى أصبح شعارنا اليوم ، ويسود الاسلام فى كل حزه من أجزاء الحياة والمجتمع . ذلك هو العمل الاسلامى الكبير ، العمل الاسلامى المطلوب ، وهو يتحدانا اليوم أكثر من كل وقت ، وخاصة فى مطلع القرن الهجرى الحديدي الذى طلع علينا بتحديات كثيرة و كبيرة ، و قد آن لنا أن نقوم و نعمل و ندعو إلى الله على بصيرة ، والله سبحانه وتعالى يوصى رسوله العظيم ﷺ بأن يؤكد للناس قيمة العمل فيقول : « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله و المؤمنون » ٩  
و صدق الله العظيم .

سيد محمد هادي

## حكمة لقمان و موعظة الايمان

سماعة الشيخ السيد أنى الحس على الحسى الدوى

« وإد قال لقمان لانه و هو يعظه ، يا بنى لا تشرك بالله ' ' ' ' عظيم ، و وصيا الانسان بوالديه ، حملته أمه وهماً -  
عامين أن أشكر لى و لوالديك ، إلى المصير . و إن حا-  
ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفاً . و  
ثم إلى مرحومكم فأنتكم بما كنتم تعملون . يا بنى إياها إن تك متقال حنة من حردل  
فتكن فى صحرة أو فى السماوات أو فى الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير  
يا بنى أقم الصلاة و أمر بالمعروف و أنه عن المكر و اصبر على ما أصابك ،  
إن ذلك من عزم الأمور ، و لا تصغر حذك للناس و لا تمتن فى الأرض مرحاً  
إن الله لا يحب كل مختال فخور ، و اقصد فى مشيك و اغضض من صوتك ، إن  
أنكر الأصوات لصوت الحمير ، ألم تروا أن الله سحر لكم ما فى السماوات و ما فى  
الأرض و أسع عليكم نعمه ظاهرة و باطنة ، و من الناس من يجادل فى الله بغير  
علم و لا هدى و لا كتاب مير » . ( سورة لقمان ١٣ - ٢٠ )  
سجلت الصحف السماوية و سجل الأدب الدينى مواعظ دينية كثيرة منها هذه  
الموعظة اللقمانية التى هى من أبلغ هذه المواعظ و أحجمها ، و قد تجلت فيها حكمة  
الأنبياء و دعوتهم فى أجمل مظاهرها و أروعها ، إذن لا غرابة إذا ضرب المثل  
بحكمة لقمان .

وحه هذه الموعظة والد أكرمه الله بالعقل الحصيف ، و الحكمة البالغة التى لا يؤتاها إلا الأعداد الراضون فى العلم ، وقد قال الله تعالى : « و لقد آتينا لقمان الحكمة » وجهها إلى ولده وفلذة كده ، جمعت من شفقة الآباء وهداية الآسياء وقد اتقى الوالد الكريم العظيم لولده الحبيب الأثير ، أصول الحكم وحوامع الكلم . فضائل الأعمال ، ومكارم الأخلاق ، مخات موعظة فريدة يعمل بها العسلاء فى كل عصر و مصر فيالون سعادة الدنيا و الآخرة .

بدأ لقمان فى وعظ ابنه بالله عن الشرك وقال فى إيجاز وإعجاز « يا بنى لا تشرك بالله ، إن الشرك لظلم عظيم » و لا أبلغ فى تصوير الشرك و تهجيئه من أن يقال إنه ظلم عظيم . إنه وصع العادة فى غير محلها وتهريط ن حق الله ، وأى تعرط فى حق الله و إهراط فى حق المخلوق ، فهو مجموع خنايات و جرائم تجمعها كلمة « الظلم » ومن أظلم من أعطى حق الله عبيده ، وترك ملك المملوك ، وحصع للدليل المملوك ، فكان كتشب العريق بالعريق ، و استغاثه الرقيق بالرقيق . و حاحه العقير إلى الفقير ، و لحوه المريض إلى المريض .

و قرن الدعوة إلى التوحيد بالدعوة إلى البر بالآبوين ، و معرفة حقوقهما ، و لاسيما الأم التى كان جهادها أعظم فى حصانته و شأته « حملته أمه وهماً على وهر و فصاله فى عامين » ، و قد حث الله على معرفة وصلهما و شكرهما لأن مستهما أعظم فى المخلوق « أن أشكر لى و لوالديك إلى المصير » .

و لكن إذا زاحما حق الله وألحا على الشرك ، فلا طاعة لهما و لا كرامة إدا « لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق » و « إن حاهداك على أن تشرك فى ما ليس لك به علم فلا تطعهما » و لكن لا إهانة و لا إيذاء « و صاحبهما فى الدنيا معروف » فلا بأس بالبر و المؤاساة ، و صلة الرحم ، أما الاتباع فلا يجوز إلا لذوى الهداية و المعرفة و الأمانة إلى الله « و اتبع سيل من أناب إلى » .

ولما كان الجمع بين المر بالانوين و بكل من له حق وفضل و بين معارقتها  
وخاصتهما في العقيدة وحقوق الله . من بالابوين من غير إطاعة في الكفر والاثم .  
و ثبات على التوحيد و عبادة الله من غير هضم لحقوق الوالدين . لما كان ذلك  
مهمة عسيرة دقيقة لا يطلع على رلاتها إلا العالمين الخير قال إلى مرحومكم فأنتكم  
بما كنتم تعملون .

ثم ذكر في هذه الماسة اللطيفة أن الله هو الخدير بالعبادة واللجوء والسؤال  
و الدعاء إذ لا دلس ياجأ إليه ، ويعتمد عليه في قضاء الحـ .  
أن يحيط عليه بالدقيق و الخليل و يطلع على الصماير و الحـ  
أما إن تك مثقال حبة من حردل فتكن في صحرة أو في  
أنت بها الله إن الله لطيف خبير .

ثم دعا الله إلى أمور أساسية في الدين والأخلاق

و أحد بها كان عدداً صالحاً وعصواً كريماً في الأسرة الاسابية . منها إقامة الصلاة  
و الامر بالمعروف ، و النهي عن المنكر و الصبر على المصائب . و منها التواضع  
للناس و السداد و الاقتصاد في السيرة و السلوك ، و كل مجتمع ساد فيه الصلاة  
التي هي حق الله على العباد و التي تنهى عن الفحشاء و المنكر و الأمر بالمعروف  
و النهي عن المنكر و الصبر ، وكان أعصاؤه يعيدون عن التكبر والاحتيال والاسراف  
والخفاء ، كان مجتمعاً مثالياً و مجتمعاً فاصلاً كريماً يسعد به العالم وتسعد به الحياة  
و حتم هذه الموعظة بذكر آلاء الله ونعمه السابعة الطاهرة الباطنة التي توحى  
الشكر و العبادة و التوحيد و تنشط للعمل بهذه الموعظة المحلصة الرقيقة التي ألقاها  
عبد مخلص حكيم على ولده العرير و عن طريقه على « الذين يستمعون القول  
ويستوعون أحسنه » فقال « ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السماوات وما في الأرض  
و أسع عليكم نعمه ظاهرة و باطنة ، و من الناس من يجادل في الله بغير علم ولا  
هدى و لا كتاب مبر » .

حول موقف الاسلام من العلم :

## أثر الرسالة الاسلامية فى الحضارة الانسانية

الدكتور محمد معروف الدواليبى

لقد اتضح لنا فيما تقدم أن الدعوة الاسلامية جمعت بين حاصتين أساسيتين اثنتين لم تسبقها إليهما دعوة من الدعوات من قبل ، ولا استطاعت أن تلاحق بها فيها أية دعوة أخرى حتى اليوم ، ألا وهما :

أولاً - إنها دعوة لوع جديد من الحياة يتناسب مع تقدم العقل البشرى ، و يقوم على وحدة الشعوب البشرية فى الحق فى الكرامة و فى المصالح الحيوية من غير تمييز بينها . كما يقوم على أساس اعتماد « السلام و العدل » بالحق فيما بين هذه الشعوب .

ثانياً - إنها دعوة لإيمانية قامت على « فريضة العلم » ، و ذلك للظر فيما فى السماوات والأرض وفى الأنفس من دلائل عليية على الخالق الواحد القادر الحكيم . و إن هاتين الحاصتين قد جعلتا من الاسلام وحده حتى اليوم « أول حركة عليية حيوية تقدمية » - لا يحد من تقدمها الدائم شئ من تطور الزمن - للقضاء على جميع الأنظمة البالية ، التى كانت و لا تزال تقلق الحياة البشرية من قبل ومن بعد حتى اليوم ، و قد اعتمد الاسلام فى ذلك على ما قد أقام عليه . . . دعوته من مبادئ عليية عالمية إنسانية التقت معها أخيراً اليوم بمحمد الله آراء خبراء الأمم المتحدة كما أشرنا إليها من قبل .

والسؤال الذى يرد علينا الآن هو: «هل تركت هذه الدعوة العظيمة التقديمية أثراً عملياً فى الحضارة الانسانية الحديثة و فى مفاهيمها؟» و ما هى تلك الآثار؟  
و للجواب على ذلك بوصوح لاند لنا من أن نعود قليلاً إلى قاعدة «فريضة العلم» التى انفرد بها الاسلام وحده حتى اليوم كما تقدم معنا، و أن نتعقب الآن بايجاز الآثار المادية الملموسة التى لا شك فيها بأنها أثر لقاعدة «فريضة العلم» فى الاسلام، و ما قد تركته هذه الفريضة على المسلمين من رصيد هام، و :-

ميادين الثقافة و خاصة فى الميادين العامة التالية

أولاً - من الحاجة العلمية بصورة عامة .

ثانياً - من الحاجة الاساسية .

ثالثاً - من الحاجة الاجتماعية

رابعاً - من الحاجة الاقتصادية

خامساً - من الحاجة السياسية .

سادساً - و أخيراً من الحاجة التشريعية فى كل ما تقدم .

غير أن التكلم عن أثر الرسالة الاسلامية فى هذه النواحي الحضارية كلها يتطلب مجلدات ، و لذلك فانا سوف يقتصر هنا على الكليات من هذه الآثار بمنتهى الاجياز ، مع إعطاء حط أوفر للحاجة العلمية التى هى مطلق الحضارات الانسانية و أساسها و موحها

أما أثر الرسالة الاسلامية فى الحضارة اليوم من الحاجة « العلمية » فسوف نعتمد فيها أيضاً فقط على قليل من كثير بما قال به المحققون من علماء الغرب و فلاسفته أنفسهم وخاصة الفيلسوف الاجتماعى «كوستاف لوبون» فى كتابه «مدنية العرب» الذى توسع فى ذلك و أتى بكل شئ عجيب .



## ❖ البحث الاسلامى      أثر الرسالة الاسلامية فى الحضارة الانسانية ★

وكما تقدم معنا عن « كوستاف لوبون » وإنه أعجب كل الإعجاب بالشفغ بالعلم الذى أفتن به العرب ، و إن إعجابه كان أعظم « أن رأى أن هذا الشغف منهم بالعلم الذى استحدثت به أديان أخرى كان مسعئاً عن الدين نفسه » ، فانه قد أخذ بعد ذلك يشرح « الطريقة العلمية » عند العرب ، و إعجابه بها و بما قد تركته من آثار أساسية فى تقدم العلم ، فقال .

« إن المكتبات ، و المحابر ، والآدوات ، هى مواد لاند منها ن التعليم وى الحوث ، و لكن هذه الأشياء ليست فى النهاية إلا مواد وعناصر ، و إن قيمتها تتوقف فقط على الطريقة التى تستخدم فيها ، و إن الانسان قد يستطيع أن يمتلى من علوم الآخرين وبقى مع ذلك غير أهل لأن يفكر بواسطة سمحه ، أو أن يوحى شيئاً ما ، وقد يستطيع أن يكون تلميذاً من غير أن يقدر على أن يكون أستاذاً »

ثم قال « كوستاف لوبون » : « و إن الاكتشافات المشروحة فى الفصول الآتية سوف تريبا الفائدة التى عرف العرب أن يستخلصوها من مواد الدراسة و عناصرها المجموعة بواسطةهم . و سوف تقتصر الآن على ذكر المبادئ العامة التى وحت بحوثهم ، فعد أن جعلوا من أنفسهم تلامذة فقط ، متحدين من مؤلفات اليونان أسادة لهم . عرفوا بعد قليل أن « الاختبار والملاحظة » هما أهم من حيار الكتب و إن هذه الحقيقة التى أصبحت اليوم من الديهيات ، لم تكن دائماً كذلك : فان علماء القرون الوسطى قد عملوا مدة ألف عام قبل أن يفهموها »

ثم تابع « كوستاف لوبون » يقول . « إن الاختبار والملاحظة ، هما أسس الطرق العلمية الحديثة ، ولقد أسند إلى « ماكور » بدوره عامة فكرة وضع الاختبار مكان سلطة الأستاذ ، غير أنه يجب اليوم أن نعترف بأن هاتين القاعدتين إنما تعودان بصورة كاملة إلى العرب .

« و إن هذا رأى قد صرح به مع ذلك جميع العلماء الذين درسوا بحلقات العرب وبصورة خاصة « هامبولد » فبعد أن برهن هذا الرجل القد من رجال الملاحظة وأثبت أن أعلى درجة في العلم إنما تكون عندما يولد بنفسها وحسب إرادتها حقائق علمية وذلك بواسطة الاختبار ، أصاف قائلاً : إن العرب قد سمو إلى هذه الدرجة غير المعروفة تقريباً عند القدماء .

ثم أصاف « كوستاف لوبون » قائلاً وقال « سيد ييو »  
خاصة بمدرسة بغداد في أول نشأتها إنما هو الفكرة العلمية  
دراستها . و إن القواعد التي كانت تدرس من قبل الآ .

– الانتقال من المعلوم إلى المجهول – و الفهم الدقيق للحدس –  
بعد ذلك من المسلمات إلى الأساس ، وأن لا يقل إلا ما برهن عليه الاختيار .  
و إن العرب في القرن التاسع من الميلاد كانت لديهم هذه الطريقة الخاصة  
وهي التي انتقلت بعد زمن طويل جداً إلى أيدي المحدثين لتكون الواسطة لأجل ما  
كان مهم من اكتشافات . اختر و لاحظ تلك كانت طريقة العرب و اقرأ في  
الكتب و اقتصر على ترديد رأى الأستاذ تلك كانت طريقة أوروبا في القرون  
الوسطى ، و الفارق بين الطريقتين هو أمر أساسى جداً ، و إن يستطيع تقدير  
قيمة العرب العلمية بصورة كاملة إلا بعد التثبت منها بالنص . . فالعرب إذن قد  
احتبروا ، و كانوا أول الناس في العالم و وحدهم زمناً طويلاً ، الذين عرفوا الشأن  
الهام لهذه الطريقة

ثم قال « كوستاف لوبون » . « ولقد كتب « دى لامر » في كتابه تاريخ الفلك  
يقال : إذا عددنا بجهد اثنين أو ثلاثة من الملاحظين فيما بين اليونان ، فانه يرى  
على العكس من ذلك عدد كبير منهم عند العرب ، أما في الكيمياء فانه لا يستطيع

## ★ البعث الاسلامي ★ الرسالة الاسلامية في الحضارة الانسانية ★

ذكر أحد ما من الملاحظين عند اليونان ، بينما هم عند العرب يعدون بالملئات . وإن اعتياد العرب على الاختيار قد أسبغ على دراساتهم هذه الدقة وهذا الانداع اللذين لا يمكن أبداً أن توقع وجودهما عند الرجل الذي ما درس الحقائق إلا في الكتب ، ولم يخطئهم الابداع إلا في علم واحد هو الفلسفة ، حيث كان الاختار فيها عندئذ مستحيلاً . ثم قال « كوستاف لوبون » . إن الطريقة الاختيارية التي جاء بها العرب دأشنة - أي لم يستعملها أحد قبلهم - توجب ضرورة إيصالهم إلى اكتشافات هامة ، وإن التحليل الذي سقوم به لدراساتهم العلمية سيثبت لنا في الواقع أنهم قد حققوا من الاكتشافات في ثلاثة أو أربعة عصور أكثر مما حققه اليونان في زمن أطول جداً ، و إن هذا المستودع من العلوم المأصية ، الذي استلته اليزبطيون قل العرب و لكن دون أن يستفيدوا منه شيئاً مد زمن بعيد . قد نقله العرب إلى من جاء بعدهم في ثوب مجدد كامل التجديد .

ثم أضاف « كوستاف لوبون » قائلاً : « إن دور العرب لم يقتصر فقط على ترقية العلوم باكتشافاتهم ، بل عملوا على نشرها بواسطة جامعاتهم و بواسطة مؤلفاتهم و إن التأثير الذي أحدثوه في أوروبة من هذه الناحية الأخيرة قد كان عظيماً جداً و سوف نرى في الفصل الخاص المفقود لدراسة هذا التأثير أن العرب قد كانوا في مدة عصور عديدة هم وحدهم الأساتذة الذين عرفتهم الأمم الصرائية ، و إنما إليهم وحدهم مدينون في معرفة القديم اليوناني اللاتيني ، و إن التعليم في جامعاتنا لم يتوقف عن الاعتماد على ترجمة الكتب العربية إلا في الأيام الأخيرة . و قال « ليري » في هذا الصدد من تأثير الحضارة الاسلامية في الحضارة الأوروبية : « ارفضوا العرب من التاريخ متأخر النهضة في أوروبة قروناً عدة » .

و قال « ولوريان » أيضاً . « كان للعرب عصر مجيد عرفوا فيه بالكناسهم على الدرس ، و سعيهم فى ترقية العلم و الفن ، و لا سالع إذا قلنا إن أوروبية مدنية لهم مخدمتهم العلية ، تلك الخدمة التى كانت العامل الأول و الأكر فى مهنة القرين الثالث عشر و الرابع عشر للإيلاد . »

و قال « ويلر » أيضاً فى هذا الصدد كانت طريق العربى أن يسد الحقيقة بكل استقامة و بساطة ، و إن يجلوها بكل وصوح و تدقوى فى ظل الاهتمام ، و إن هذه الحاصلة الى حاءتأى الى تشدان النور ، إنما حاءتأى عن طريق العرب ، و لم تهبط عن طريق اللاتين . »

وكذلك يعترف « النارون دى فو » قائلاً « إن الرومان لم يحسوا القيام بالميراث الذى تركه اليونان ، و إن العرب كانوا على خلاف ذلك فقد حفظوه و أتقوه ، و لم يقفوا فيه عند هذا الحد ، بل تعدوه إلى ترقيته و طفقوه نادلين الجهد فى تحسينه و إيمانه ، حتى سلوه للعصور الحديثة . »

و قال سيدو « إن إنتاج أفكار العرب الغريبة ، و مخترعاتهم العسية تشهد بأنهم أساتذة أهل أوروبية فى جميع الأشياء . »

و قال الدكتور سارطون من علماء الأمريكان و محائهم إن بعض الغريين الذين يجربون أن يستحفوا بما أسداه الشرق إلى الحضارة يصرحون بأن العرب و المسلمين نقلوا العلوم القديمة و لم يضيفوا إليها شيئاً ما . . هذا خطأ . . بل إن العرب و المسلمين كانوا أعظم معلمين فى العالم فى القرون الثلاثة : الثامن و الحادى و الثانى عشر للإيلاد . »

هذا و لا ندرى ماذا سيكون مصيب المدينة الحاصرة بأحمها اليوم و كلها قائمة

## ★ البعث الاسلامى ★ أثر الرسالة الاسلامية فى الحضارة الانسانية ★

على الحسابات السريعة و الرياضيات الدقيقة ، لو ظلت أوروبا و أمريكا ترقم أعدادها بالأحرف اللاتينية السعة : و لم تأخذ الأرقام العربية العشرة التى تحمل اسمها حتى اليوم فى قواميسهم ، حيث يعبرون عنها بكلمة : « شيفر آراب » ، و إن كلمة « شيفر » كما تقدم معناً سابقاً مأخوذ من كلمة « صفر » العربية ، ومنها دخلت على الغربيين فى لغاتهم و كان من ذلك « سير » بالانكليزية ، و « شير » بالفرنسية و « نسيفر » بالألمانية ، و شيررا بالإيطالية ، ثم تقلصت عن طريق الاختصار فأصبحت « زيرو » كما يقول علماء الغرب أنفسهم .

لقد كانت الأرقام غير معروفة عند الرومان ، وكأوا يرمزون إليها بالأحرف السعة التى أشرنا إليها و هى :

أى حرف : أى ، و يساوى واحداً .

أى حرف : ف ، و يساوى خمسة تشبيهات بالكف ويحتوى على خمسة أصابع ،

أى حرف : إيكس ، وهو مركب من ضعف الحرف ، و يساوى عشرة .

أى حرف : ال ، و يساوى خمسين .

أى حرف : ث ، و يساوى مائة .

أى حرف : ده ، و يساوى خمس مائة .

أى حرف : أم ، و يساوى ألفاً .

و كان لا بد من استعمال هذه الحروف و مضاعفاتها ، و ملاحظة عمليات

الجمع و الطرح فى تقديم حرف أو تأخير ، بمفرده أو بمضاعفاته ، ليحيط الخاسر

بالرقم المطلوب ، وقد كانت اللحظة الحاطفة التى تكتب فيها الرقم ٨ بالأرقام العربية

يستلزم منك أضعافها لكتابة نفس الرقم المطلوب بالأحرف اللاتينية فى الزمن وى

المكان كما ترى : ٨ .

و كذلك لا ندرى ماذا سيكون نصيب الحضارة الحديثة أجمعها اليوم لو لم يتمكن المسلمون من إضافة « الصفر » إلى الأرقام ، و بذلك قد آتموا الأرقام فى عشرة أرقام « بسيطة » بعد أن كانت الأرقام سبعة أحرف عد الرومان وتكتب حتى فى أصغر الأرقام بعد الواحد بأحرف « مكررة مضاعفة » على نحو المثل السابق فى رقم « ٨ » العربى حيث كان يكتب أولاً بحرف ثم يضاف إليه عن اليمين الحرف « مكرراً » ثلاث مرات ليصبح هكذا .

و بذلك حتم المسلمون مؤونة الأرقام لصيغوا إليها و لم يستطع أحد بعدهم حتى اليوم و بطل أنه لم يستطيع أن يضيف عليها رقماً حديداً ، أو يشعر بالحاجة إلى إضافة سى . . . أصافه المسلمون ، بل إن اللغة الفرنسية التى دخلت عليها الأرقام العربية العشرة فى القرن العاشر للميلاد ليتحلوا بها عن الأحرف الروماسة ، قد سموها جميعها باسم « الصفر » كما تقدم معناه ، و نفس لفظ الصفر « شيفر » العربى تسمية لكل باسم المعص ، إغماً هذا الاختراع الأخير وقالوا فيها « شيفر » تحريف « الصاد » العربية إلى « الشين » الفرنسية

ويعود الفصل فى تناول الأرقام العربية و شيوعها إلى الامام محمد بن موسى الخوارزمى من رجال عصر المأمون ، و هو أول من ألف من المسلمين فى الحساب و الجبر من رياضى العرب ، وقد كان كتابه فى الحساب هو الأول نوعه من حيث الترتيب و التسوية و المادة ، و قل قديماً إلى اللاتينية تحت اسم « الفورتمى » . . . وهو أول كتاب دخل أوروبا وبقى زمناً طويلاً مرجع علماءها بل ومن العجب أن يظل علم الحساب عدة قرون معروفاً فى أوروبا باسم « الفورتمى » نسبة إلى الخوارزمى . أما كتاب الخوارزمى فى علم الجبر فقد قال فيه كاجورى من علماء الغرب :

## ★ البعث الاسلامى ★ أثر الرسالة الاسلامية فى الحضارة الانسانية ★

« إن العقل ليدھش عند ما یرى ما عمله العرب فى الجبر ،  
و لیت شعری ماذا سیکون شأن المدينة الحاضرة لو جردت علومها الرياضية  
من علم الجبر العرقى الاسلامى الذى لم یکن إلا آثراً من آثار الواجب الاسلامى  
فى التأمل و التفكير والملاحظة فى کل شئ من خلق السماوات و الارض والانفس  
عملاً بقوله سبحانه و تعالى . « قل انظروا ماذا فى السماوات و الارض ، وقوله  
« الشمس والقمر بحسبان » وقوله فى الارض « وأنتم فیها من کل شئ موزون » .  
و بعد ، لو لا ضیق المقام لاستطعنا أن نذكر للحضارة الاسلامية آثاراً  
اعظم و أبعد فى سائر العلوم و الفنون و الصناعة عما یکاد یدخل فى عداد . .  
المعجزات العلمية حیداک ، لأنه لم یکن للسلمین يومئذ من الأدوات والآلات الفیة  
المعروفة اليوم لیسئل علیهم هذه المهمة کتلك التى هی للعلماء المحدثین اليوم ،  
و لکسا نهى کلتنا عن المسلمین فى الحضارة الانسانية تعداد القلیل من الکثیر  
من أولیاتهم .

فالمسلمون هم أول من استخرج طريقة علیة طول درجة من خط نصف  
النهار ليعرفوا مه مقدار محیط الارض ، و كانوا بذلك أول من قام بقياس حقیقى  
لحیط الارض بطریق علمى صحیح ، و قد قال وبه مللیو : « إن أول قیاس حقیقى  
أجرى مباشرة ، و إله من أعمال العرب العلمية المجيدة الماثورة » و قد كانت  
أقسمتهم فى ذلك كله ، على قلة ما بأیدیهم من الوسائل ، دققة صحیحة ، أو قریبة  
حداً من الصحیح ، وإن ثابت بن قرة الحرانى استخرج حركة الشمس وحسب ،  
أول السنة النجمية ، فكان ۳۶۵ يوماً وست ساعات و تسع دقائق و عشر ثوان ،  
و كان ما وصل إلیه یزید على أول السنة الحقیقى بمقدار هو أقل من نصف ثانية .  
و كذلك كان للسلمین أمثال هذه المعجزات العلمية فیما یعلق . . بالرياضیات

على اختلافها : في الحساب والجبر والمثلثات و الفلك ، حتى قال سخاو ، في أحد رياض العرب محمد البيروني : « إن البيروني أعظم عقليّة عرفها التاريخ » و قال لاند في محمد الثاني : « إنه من العشرين فلصكبا المشهورين في العالم »

و كذلك كان لهم أمثال ذلك في كل من العلوم الطبيعية من : حيوان ، ونبات و جماد ، و ما يتبعها من نظريات في مباحث الضوء ، قال في ذلك الدكتور ماكس ما يرهوف : إن العرب قد أسدوا جزيل الخدمات إلى هذا العلم ، و عظمة الانتكار الاسلامي . و كذلك فيما وصلوا إليه لا النوعي ، تحديداً فيما دقيقاً لكثير من الاجسام الجامد ما بين السوائل نفسها من فروق في نظاها النوعي إذا كانت -

و كذلك كان لهم أمثالهم في ذلك الابداع في علم الطب . فيه من استحضار الكثير من المركبات و الحوامص التي تقوم عليها الصناعة الحديثة كالمركبات التي تستعمل حتى الآن في صنع الورق ، و الحرير و المفرقات . و الأصبغة و السماد الصناعي . و أما الطب فان كتاب القانون لابن سينا كان حتى أواسط القرن السابع عشر المرجع الوحيد لمعاهد الطب و جامعات أوروبا . و أعظم بذاك كله من فضل : فيه آيات العقل ، و العكر . و دلائل الإعجاز .

و بعد فهذه ندة من أثر الرسالة الاسلامية في الحضارة الانسانية الحديثة من « الناحية العلمية » ، و قد وقفنا فيها كما ترون عند الكليات بما يتناسب مع المقام من أجل محاضرة وجيزة ، و أعطيناها حظاً أوفر مما سنعطيه فيما يلي لبقية النواحي الحضارية الانسانية ، و الاجتماعية ، و الاقتصادية و السياسية ، و التشريعية ، و ذلك لأن « الناحية العلمية » هي المنطلق لكل حضارة إنسانية أولاً ، و نرجو أن نجد فيها القارى مثلاً مرشداً إلى عظمة أثر الرسالة الاسلامية في بقية النواحي الحضارية التي سنقتصر فيها جداً ، و نقف فيها عند معنى واحد كلى هو إسلامي و جديد في كل ناحية من النواحي الحضارية الانسانية الباقية



# الدعوة الإسلامية

## تعليم المسلمين و تربيتهم العامة

سماحة الشيخ السيد آق الحسن على الحسنى البدوى

( تعريب : الأستاذ شمس الحق البدوى )

ملاك الأمر على الطالبين .

إن شئون التعليم والتربية قد حدثت فيها تغييرات

و هو أن نطاق التعليم قد اتحد في الطلاب والمدرسين

والعلم والتربية يتلقون تربية النفس و التزكية مع التعليم في

الآن فقد انصرفت العناية عن زوال فهم الشعور بالمرص و حرّموا دافع الطالب

و التعلم نائماً إلى غيرهم مع أنهم كانوا يأمن حاجة كذلك إلى إثارة دوافع الطالب

و إيقاف الشعور بهم .

و عدد ما يقترب موعد بعثة الأنبياء يعيش العالم آذك في نهود عظيم و لا

بالى بالنع و الضرر ، و هالك يبعث الأنبياء عليهم السلام ، فننحون في الناس

روح الطالب و يصعرون من هؤلاء رجالاً عاملين ، و ذلك هو العمل الذي يسمى

بالتبليغ و التربية .

وقد تناول الامام الغزالي هذا المسمى بالإيضاح والشرح في كتابه « إحياء علوم

الدين » يقول : « و إن كان لا يدري أن ما يرتكبه ذنب فعلى العالم أن يعرف ذلك ،

وذلك بأن يتكلم كل عالم بأقليم أو بلدة أو محلة أو مسجد أو مشهد فيعلم أهله دينهم

و يميز ما يضرهم عما ينفعهم وما يشقيهم عما يسعدهم ، ولا ينبغي أن يصير إلى أن

## ★ البعث الاسلامي

## ★ تعاليم المسلمين و تربيتهم العامة

يسأل عنه بل ينبغي أن يتصدى لدعوة الناس إلى نفسه فأنهم ورثة الأنبياء ، والأنبياء ما تركوا الناس على جهلهم . بل كانوا ينادونهم في مجامعهم . و يدورون على أبواب دورهم في الابتداء ، و يطلبون واحداً واحداً فيرشدوهم فان مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم ، كما أن الذي ظهر على وجهه برص و لا مرآة معه لا يعرف برصه ما لم يعرفه غيره ، و هذا فرض عين على العلماء كافة و على السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية و في كل محلة فقيهاً متديناً يعلم الناس دينهم ، فان الخلق لا يولدون إلا جهالاً فلا بد من تبليغ الدعوة إليهم في الأصل و الفرع ، و الدنيا دار المرض إذ ليس في بطن الأرض إلا ميت و لا على ظهرها إلا سقيم ، و مرضى القلوب أكثر من مرضى الأبدان ، ( ١ ) .

إيقاظ دافع الطاب و الشعور به :

و نحن الآن في أمس حاجة إلى إيقاظ شعور المسلمين باسلاميتهم و إلى أن يؤكد لهم أن الدين لا يتحقق بدون الطلب و الشعور به وأن الحاجة إلى تعلم الدين أشد من حاجة المرء إلى تعلم الصناعات و المهن ، فإذا نشأت فيهم عاطفة الطلب و الشعور به تبسرت المراحل القادمة بنفسها ، و المرض الشائع العام في المسلمين اليوم هو فقدان الحس و الطلب ، و قد طن الناس - من خطأ - أن الإيمان موجود في القلوب فاشتغلوا بأورتنع الإيمان و تأتى في الميزلة الثانية بعده ، و الحقيقة أننا بحاجة إلى تجديد الإيمان قل كل شئ

و كل ما وجد من مظاهر ازدهار الاسلام و تقدمه و جماله في القرون الماضية إن هو إلا ثمرة للشعور الصحيح بالدين و الطلب ، و لجهود السام و رجال الدعوة في القرون الأولى ، و ليس ما يجده اليوم من البقية الباقية لشمار الاسلام

( ١ ) الربع الرابع من كتاب الاحياء ، باب دواعي النوبة

و التدین و المعاهد الدينية إلا نتيجة لهذا الطلب و الشعور الذى كان قد تولد فى المسلمين بجهود أصحاب النبى ﷺ و السلف الصالح و بتضحيتهم و تبليغهم ، و لا تزال نستفيد من هذه الذخيرة منذ قرون من غير إضافة و زيادة فيها ، فالخطر كل الخطر أن تنفذ هذه الذخيرة فى يوم من الأيام و لا يبق منها شئ و يبقى المسلمون كجسم لا روح فيه .

إن وجود طلاب العلم فى المدارس الاسلامية و المدارس

يتوقف على هذا الشعور الباقي فى المسلمين ، وعلى هذا

النقى الباقية من الطلب و الشعور تقهر المدارس من

و المساجد من أصحاب الذكر و العبادة ، و نحن

و الشعور فى كل مكان ، و الخطر لا يزال يتزايد كل يوم .

فالمهم أن نسعى لصيانة هذه الذخيرة و الزيادة فيها ، فلا يطعن أهل المدارس

و الأوساط الدينية إلى أنهم يجدون الرجال العاملين ، لأن الذخيرة التى تنفق من

غير زيادة منها ستنفد يوماً من الأيام و لو كان مثل البحر ، إن الغرض من تبليغ

كلمة « لا إله إلا الله » و تفهيم معناها و شرحها ، و تذكير معانيها و مقتضياتها

هو أن يشعر المسلمون باسلامهم و تنعت فيهم عاطفة الطلب ، و لا سبيل لايقاظ

الشعور و الطلب فى الشعوب الاسلامية الواسعة ، إلا أن يطالبوا بتصحيح كلمة

الاسلام و شرح معانيها ، لكن يهم المسلمون ما يطلب منهم من الاقرار بعبودية الله

و اتباع الرسول ﷺ ، و لا سبيل لذلك إلا أن نسعى لهذا الغرض فى المسلمين

جميعاً لا فى طبقة خاصة دون طبقات أخرى ، فلو لم يبق للملايين من الناس آلاف

منهم لن يمكن الاصلاح و التربية ، فان عدد المربين أقل بكثير من عدد من هم

بحاجة إلى التربية و الاصلاح .

العناية بالطبقة المتخلفة :

فى عهد الانحطاط الماضى وقعت طبقة كبيرة من أمة محمد ﷺ فريسة الازهال و عدم الاعتراف بها ، بسبب فقرها و بؤسها و ازدهارها الناس و عمل السكان فى الأكواح والعائشون فى بؤس و فقر معاملة غريبة ، شأن الهائم ، رغم أن كثيراً من خصائص الاسلام التى وحدثت فى القرون الأولى مدينة هؤلاء الفقراء وهى لا تتجلى إلا فيهم .

بين الشيخ محمد إلباس رحمه الله هذا الوضع المؤسف المؤلم ، بأسلوب لطيف جداً يقول :

« الدين رافهم من الطبقة المتخلفة و فى ملابس صفيقة ، إنما هم يمثلون فى الواقع بساطة السة وإن كان الناس لا يبالون بهم ، وإلى هذه الحقيقة يشير ما قاله النبى ﷺ بدأ الاسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوى للغرباء » ومن هؤلاء المسلمين من هم يسكنون فى الوادى و القرى و يعيشون خارج دائرة التعليم و الاصلاح من مدة طويلة ، و كثير من هؤلاء الأقوام و الأسر اتعدوا عن الاسلام و اقتربوا إلى الالحاد بسبب غفلة المتحصرين و كثير منهم قد ارتدوا - رغم أن هؤلاء المسلمين هم من أهم عناصر الأسرة الاسلامية (١) ، و من جملة ما أوصى به سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، حليفته بعده « و أوصيه بالأعراب خيراً فانهم أصل العرب ومادة الاسلام » (٢) .

فلا بد لرجال الدعوة و التبليغ أن يعتنوا هؤلاء المسلمين و يجب أن يلقى كل مسلم من الوضع الذى يعيشه هؤلاء المسلمون ،

(١) من كتاب للشيخ محمد إلباس رحمه الله .

(٢) رواه البخارى .

يقول الشيخ محمد إلياس رحمه الله : « لو فكر المسلمون بأعماق قلوبهم عرفوا أن كل مكلف للدعوة و التبليغ رجلا كان أو امرأة ، إنما يستوجب لنفسه الله و غصه بترك ورائضه ، و إنه سيحاسب بعد موته على ما كان يقدر عليه من العمل ولم يعمل ، فليتألم كل مسلم خوفاً من هذا العذاب العظيم ، وعليه أن يفكر في الخطر الذى سيواجهه فيما إذا فاحاه أحله في هذه الحالة » ( ١ )

إن الامام الغزالي يتذكر غفلة وحمل هذا المجتمع من سكان القرى والأرياف التى تجاور دار الاسلام ثم يلفت أنظار العلماء وسكان المدن إلى أداء هذه الفريضة من الدعوة و التبليغ ، يقول :

« و أكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة

و الوادى ومهم الأعراب و الأكراد و التركمانية ، و

أن الانسان لا يولد عالماً بالشرع ، و إنما يحب التبليغ على

تعلم مسألة واحدة فهو من أهل العلم بها ، و هذا شغل شاغل لمن يهيمه أمر دينه يشغله عن تحرئة الأوقات في التفرجات النادرة ، و التعمق في دقائق العلوم التى هى من فروض الكفايات ، و لا يتقدم على هذا إلا فرص عين أو فرص كفاية هو أهم منه ( ١ ) .

( ١ ) من كتاب للشيخ محمد إلياس

( ٢ ) الربع الثانى من كتاب « إحياء علوم الدين » باب الأمر بالمعروف

و النهى عن المنكر واجبا .

## رسالة السلام في دين الاسلام

الدكتور العلامة السيد سليمان الندوى

( ٣ )

« معرب »

إن عناصر التعاطف و التراحم التى ترتبط بها ، أعضاء المجتمع الانسانى .  
و التى تصل الاحياء و الاقرباء ، و الاولاد و الآباء بعضهم بعض ، و تصور  
مناظر الحب و الشوق بين الناس فى هذا العالم ، إنما هى حرة حقيرة جداً من رحمة  
الله تعالى ، أكرم به الخلق ، فقد جاء فيما رواه البخارى : قال رسول الله ﷺ :  
جعل الله الرحمة فى مائة جزء فأمسك عنده تسعة و تسعين جزءاً ، و أزل فى  
الأرض جزءاً واحداً فمن ذلك الجزء يتراحم الخلق » (١) .

أى ديانة من ديانات الشر وحتت شائر الرحمة و المودة و العطف و المحبة  
إلى أمتها مثل ما فعله الاسلام ، وأى نبي من الأنبياء عزى قلوب الحيارى المضطربين ،  
والمدينين الآثمين ، بمثل ما به عزى بى الرحمة ﷺ أمته ، ففى صحيح البخارى عن عمر  
ابن الخطاب رضى الله عنه أن رجلاً على عهد النبى ﷺ كان اسمه عبد الله و كان  
يلقب حمزاً ، و كان يصحك رسول الله ﷺ و كان رسول الله ﷺ قد جلده فى  
الشراب فأتى به يوماً فأمر به لخلد ، فقال رجل من القوم اللهم الغنه ما أكثر ما  
يؤتى به ، فقال النبى ﷺ لا تلعنوه فوالله ما علمت أنه يحب الله ورسوله » (٢) .

(١) صحيح البخارى : باب رحمة الولد ، ص ٨٨٧ .

(٢) أيضاً كتاب الحدود ، باب ما يكره من لعن شارب الخمر ص ١٠٠٢ .

توفى رجل فقير فى المدينة حزن عليه رسول الله ﷺ حتى روى عليه أثره  
فسأله بعض الصحابة عما إذا كان قد حزن عليه فقال أجل إنه كان يحب الله  
و رسوله ، روى ذلك ابن ماجة عن الأدرع السلى قال حثت ليلة أحرس النبي  
ﷺ فاذا رجل قراءته عالية فخرج النى ﷺ فقلت يا رسول الله هذا مرأى ، قال  
فمات بالمدينة ففرغوا من جهازه فحملوا نعشه فقال البى ﷺ . ارفقوا به روى  
الله به ، إنه كان يحب الله ورسوله ، قال و حضر حفرته ، فقال وسعوا له أوسع  
الله عليه ، فقال بعض أصحابه يا رسول الله لقد حزنت عليه ؟ فقال أحبا إليه كما  
يحب الله ورسوله ، (١) كان الرجل يجهر قراءة القرآن له  
و فى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أن روى

على سرية ، وكان يقرأ لأصحابه فى صلواتهم ، ويحتم نقل  
ذكروا ذلك رسول الله ﷺ فقال : ملوه لأى شئى كان يصع ذلك فسأله ،  
فقال لأنها صفة الرحم ، فأما أحب أن أقرأ بها ، فقال رسول الله ﷺ أحبروه  
أن الله يحبه ، (٢) فهل من إسان شر أحداً بمثل ما بشر به رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أمته

ويشبه بهذا الحديث ما رواه البخارى عن أنس رضى الله عنه ، كان رجل من  
الأنصار يؤمهم فى مسجد قباء ، وكان كلما افتتح سورة يقرأها لهم فى الصلاة مما يقرأ به  
افتتح بقل هو الله أحد حتى يفرغ منها ، ثم يقرأ سورة أخرى معها ، وكان يصع  
ذلك فى كل ركعة ، فكلمه أصحابه وقالوا : إملك تفتح هذه السورة ثم لا ترى أنها تجزئك  
حتى تقرأ بأخرى ، فأما أن تقرأ بها وإما أن تدعها وتقرأ بأخرى فقال : ما أما

(١) ابن ماجة باب ما جاء فى حفر القبر

(٢) صحيح مسلم باب فصل قراءة قل هو الله أحد .



بتاركها ، إن أحيتهم أن أؤمكم بذلك فعلت و إن كرهتم تركتكم ، و كانوا يرون أنه من أفضلهم ، و كرهوا أن يؤمهم غيره ، فلما أتاهم النبي ﷺ أخبروه الخبر ، فقال : يا فلان ما يمنعك أن تفعل ما يأمرك به أصحابك ، و ما يحملك على لزوم هذه السورة في كل ركعة ، فقال : إني أحبها ، قال : حلك إياها أدخلك الجنة ، (١) المرء مع من أحب : روى البخاري و مسلم بطرق متعددة عن أنس بن

مالك رضي الله عنه ، قال بينما أنا و رسول الله ﷺ خارجين من المسجد ، فلقيا رجلا عند سدة المسجد ، فقال يا رسول الله متى الساعة ؟ قال رسول الله ما أعددت لها ؟ فكان الرجل استكان ثم قال يا رسول الله ما أعددت لها كثير صلاة و لا صيام و لا صدقة ، و لكنني أحب الله ورسوله ، قال فأنت مع من أحست ، قال أس فرحنا بعد الاسلام فرحاً أشد من قول النبي ﷺ . فأنك مع من أحست ، (٢) و في رواية المرء مع من أحب و أنت مع من أحست ، فما رأيت فرح المسلمين فرحاً بها ، و في رواية مسلم قال رسول الله ﷺ إن الله إذا أحب عبداً دعا جبرئيل عليه السلام فقال إني أحب فلاناً فأحبه ، قال فيجبه جبرئيل ثم ينادي في السماء فقول : إن الله يحب فلاناً فأحوه . فيجبه أهل السماء ، قال : ثم يوصع له القول في الأرض ، (٣) .

و في رواية أخرى : عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إن الله تعالى قال : من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، و ما تقرب إلى عدى بشئ أحب إلى مما افترضته عليه ، و لا يزال عدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحسنه كنت سمعه الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به و يده التي يبطش

(١) صحيح البخاري ، كتاب الأذان الجمع بين السورتين في ركعة .

(٢) صحيح البخاري و مسلم .

(٣) صحيح مسلم : باب إذا أحب الله عبداً .

بها ، ورجله التى يمشى بها ، واتى سألنى لأعطينه ، واتن استعاذنى لأعيدنه (١) .  
و فى سنن أبى داؤد عن عمر رضى الله عنه أن من عباد الله أناسا ما هم  
أنبياء ولا شهداء يعظمهم الأنبياء والشهداء بمكانهم من الله تعالى ، قالوا يا رسول  
الله من هم ، قال : هم قوم تحاوا بروح الله على غير أرحام بينهم ولا أموال  
يتعاطونها ، فوالله إن وجوههم لور ، وإنهم على مابر من نور ، ولا يخافون  
إذا خاف الناس ، ولا يحزون إذا حزن الناس ، ثم تلا هذه الآية : ألا إن  
أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

و عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول

يغدوكم من نعمه ، وأحوى بحب الله ، وأحوا أهل

إن تعاليم الاسلام فى الواقع جمعها حياة النبى ﷺ العملية

المسلمين يلقون الرسول ﷺ بحبيب الاله ، و معلوم ما بين الحبيب والمحبة من  
أسرار و دقائق و إشارات ، و ما الذى كان يسأله ﷺ ربه فى أدعية الخشوع  
و الخشوع ، و فهم كان يطمع فى حلوات اللقاء و يبحث عنه فى تاحيه مع ربه ،  
فقد روى أصحاب الحديث ، الامام أحمد و البزار فى مسنديهما ، و الترمذى فى  
حاميه ، و الحاكم فى مستدركه ، و الطبرانى فى معجمه عن عدة من الصحابة رضى  
الله عنهم أن النبى ﷺ إنما كان يطلب ربه فى لحظات خشوعه و دعواته بعممة  
الحب ، و حينما نرى أن أحب شئ لى الانسان فى هذه الدنيا هو سلامة أرواح  
أهله وأولاده ، كان جل غايته و منتهى همه ﷺ هو الحصول على حب الله سبحانه

(١) صحيح مسلم : باب إذا أحب الله عبداً .

(٢) جامع الترمذى ، باب ما جاء فى مناقب أهل البيت ج ٢ / ٢٢٠ .

## ★ رسالة السلام في دين الاسلام

## ★ البعث الاسلامي

كان يدعو فيقول : « اللهم أسأل جك و حب من يحبك و حب عمل يقرب إلى جك » ( رواه الترمذى و الحاكم ) و يقول : « اللهم اجعل جك أحب إلى من نفسى و أهلى ، و من الماء البارد » ( رواه الترمذى و الحاكم ) .

كان الماء البارد يعتبر أعظم نعمة في الجزيرة العربية آنذاك لا تساويها نعمة أخرى ، و لكمكم ترون أن الرسول ﷺ لا يروى غلته هذا الماء البارد المادى ، إنما كانت تهدأ هذه الغلة الروحانية بزالال الحب الالهى وحب ، إذا كان الانسان العادى يعيش بالجهد و الطعام ، فان نبى الله المسيح بن مريم يقول : إن الانسان لا يعيش بالجهد وحده ، فأى غذاء يشبع الانسان بحيث لا يجموع أبداً ، أنظروا إلى الرسول عليه الصلاة والسلام أى رزق يطلبه ، يقول اللهم ارزقنى جك وحب من يفتحنى من جك ، و لا شك أن الايمان بالله و الرسول هو أول مرحلة لاسلام المرء ، و لكن المرحلة الأخيرة هى أن يكون الله و رسوله أحب إليه مما سواهما .

هناك بعض الديانات تفتخر بتعاليمها التى تعلم أتباعها أن يعتبروا الله بمثابة الوالدين و يحبه مثل حبهما ، و لكن الاسلام نهى عن هذا التعبير ، لأنه يؤدى إلى الشرك ، فأتجهت التهمة إلى الاسلام بأنه يحلو تماماً عن عواطف الحب الالهى ، الواقع أن مستوى الحب الخالص لله سبحانه فى الاسلام ارفع إلى درجات لا يستطيعون التفكير فيها لله التوصل إليها ، و تؤيد هذه الدعوى آية من القرآن أسلفنا ذكرها وهى « واذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً » كما تؤيدها أحاديث الرسول ﷺ وتؤكددها ، فبينما ساحة القتال والناس فى اشتباكات مع العدو ، يحاول كل لسان أن يلبأ إلى ما من ، كل أح بعيد عن أخيه حتى الأم عن ولدها ، و فى خلال ذلك يرى النبي ﷺ امرأة فقدت ولدها وهى تبحت عنه بلهفة وشوق ، فكلما

فكلمها تيجداً صبيحاً تأخذه و تاصقه سبطها و ترصعه ، فقال النبي ﷺ للصحابه رضی الله عنهم أترون هذه المرأة طارحة ولدها في النار ، قلنا لا ، وهي تقدر على ألا تطرحه فقال الله أرحم بعاده من هذه بولدها (١) .

و يروى ابن عمر رضی الله عنهما قال كسا مع رسول الله ﷺ في بعض غزواته ، فمر بقوم فقال من القوم ؟ فقالوا نحن المسلمون ، وامرأة تحمص ثوراً لها ومعها ابن لها ، فاذا ارتفع وهج الثور تمحت به ، فأتى النبي ﷺ ، فقالت أنت رسول الله ؟ قال نعم ، قالت بأى أمت وأمى ، ألى ؟ قال بلى ، قالت : أو ليس الله أرحم بعاده من الأم بوالدها ؟ قال لا ، فأكب رسول الله ﷺ فقال : إن الله لا يعذب من عباده إلا المارء المتعبد الذي . أن يقول لا إله إلا الله ، (٢) .

و يروى أن أحد الصحابة حضر إلى النبي ﷺ وهو يحمل في كساء له طيراً مع أفراسها .

عن عامر الرام ، قال : بيا نحن عنده ، يعنى عند النبي ﷺ ، إذ أقبل رجل عليه كساء و في يده شئ قد التفت عليه ، وقال : يا رسول الله ! مررت بغصنة شجر ، فسمعت فيها أصوات فراخ طائر ، فأحدثهن ، فوضعتن في كسائي ، فغامت أمهن ، فاستدارت على رأسي ، فكشفت لها عنهن ، فوقعن عليهن فلففتن بكسائي فنهن أولاء معي ، قال : ضمنن ، فوضعتن وأبنت أمهن إلا لرومن ، فقال رسول الله ﷺ : « أتعجبون لرحم أم الأفراخ فراخها ؟ هو الذي بعثني بالحق : الله (١) اقرأ الحديث بطوله في كتب الصحاح .

(٢) ابن ماجه ، باب ما يرجي من الرحمة ٣٢٧ - و الترمذی ج ٢ / ٢٣ .

## ★ البعث الاسلامى ★ رسالة السلام فى دين الاسلام ★

أرحم بعاده من أم الأفراخ بفراخها ، ارحم بين حق تضرع من حيث أخذتهم  
و أمهن معهن ، ورحمهن ، ( رواه أبو داؤد )

إن رسول الله ﷺ حبيب رب العالمين وصفه وبه ، فى آخر لحظات الحياة  
يتحرق الحسم بشدة الحمى لا يستطيع أن يقوم من فراشه و يمشى ، و لحاة يجرد  
فى نفسه قوة و يخرج إلى المسجد و الناس أذن لسماع كلمة تصدر من اسان النبوة  
فادا به يطلق و يقول أيها الناس إني أبرأ إلى الله أن يكون لى منكم خليل ،  
فان الله تعالى قد اتخذنى خليلا ، كما اتخذ إبراهيم خليلا ( ١ ) .

هذا ما قاله قل الوفاة بقليل و لكن الكلام الذى حرى على لسانه فى حالة  
الاحتصار ، هو أن قال : « اللهم الرفيق الأعلى » .

أرجو أن لا يموت تلاميذ « بكلسون » قراءة هذه الصفحات لكي يتسبوا  
ما فى الاسلام من رحمة عادلة و سلام متزن ، و أن رحمة الله سقت غصنه ،  
كما جاء فى الحديث القدسى الذى رواه البخارى « رحمته سقت غضبي » .

فما نأحس الحب الالهى إذا كنتم تطعمون فى حب أئدى ، معرضين عن المحبة  
القابضة ، و كنتم تحبون عن المحبوب الحقيقى ، و تريدون أن تزودوا أرواحكم  
و أنفسكم ب زاد الحب الحقيقى وحده فارجعوا إلى الاسلام الذى يوزع هذه النعمة  
الناقبة الخالدة فيمن يتطلعون إليها باحلاص .

و قد دل على الطريق الذى يتكفل لكم هذه النعمة و السعادة ، فقال :  
« إن الذين آمنوا و عملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً » (سورة مريم)  
و ليس وراء الايمان و العمل الصالح شئ يضمن لكم الحصول على نعمة  
الحب و الولاء ، و الود و السلام .

# دراسات وأبحاث

## البحث الاسلامى أهدافه و مآهجه

— ١ —

الاستاد محمود أحمد عازى

إسلام آباد باكستان

ما هو البحث الاسلامى

رى الناس عادة يستعملون كلمة البحث الاسلامى فى معنيين :

- ١- معنى البحث الاسلامى عدد كثير من الناس بما فهم عدد غير قليل من المثقفين هو مجرد تأليف الكتب وإعداد البحوث وكتابة المقالات وطبعها وشرها بغض النظر عما فيها من المصموم والمحتوى وما بين يلبها من الهدف والمقصود .
  - ٢- و معنى البحث الاسلامى عند طائفة من الناس البحث فى الاسلام أو البحث عن الاسلام وقد يتقد رجال هذه الطائفة الأخيرة على القائمين بالبحث الاسلامى ويوجهون إليهم عديداً من الاعتراضات و الأسئلة ، فيقولون مثلاً . هل هناك أية حاجة إلى البحث فى الاسلام أو البحث عن الاسلام بعد أن مصت عليه أربعة عشر قرناً وثبتت خلالها صلاحيته لكل زمان ومكان ؟ و إذا كان الاسلام نظاماً شاملاً للحياة ، متكامل الأجزاء ومرتبط الأعضاء ، فلماذا لهذا البحث الجديد ؟ و هل الاسلام و تعاليمه و نظمه أشياء مجهولة تحتاج إلى البحث عنها ؟
- ولاشك أن مثل هذه الأسئلة إنما تنشأ بسبب التفسير الخاطئ لمصطلح البحث الاسلامى بالبحث فى الاسلام أو البحث عن الاسلام ، فما هو البحث الاسلامى إذن ؟

البعث الاسلامى مركب توصيفى ، يطلق على كل بحث علمى و مجهود فكرى فى ضوء تعاليم الاسلام و أحكام الكتاب و السنة النبوية الشريفة وفق مبادئ و قواعد البحث العلمى التى قررها القرآن الكريم و السنة النبوية و تعامل عليها العلماء المسلمون و الأنظمة المجتهدون ، و يكون هدفه القيام بمتطلبات الدولة الاسلامية و المجتمع الاسلامى ، الثقافية والفكرية و الاجتماعية والحضارية ، و وفاء حاجاتها فى هذه الميادين على المستوى العلمى و الفكرى

فموجب هذا التعريف تخرج من نطاق البحث الاسلامى

و التأليف و الكتابات الاسلامية لتحقيق هدف غير هذا

و يخرج من نطاقه أيضاً كل ما يتحده المستشرقون ؛

الشرق و من تلا تولم من أبناء العالم الاسلامى ، فان هدفه

بعضها يدخل فى حد البحث العلمى و لكنها خارجة عن حد البحث الاسلامى . لأنها ليست فى ضوء الاسلام و ليست متبعة لقواعد الشريعة الاسلامية و تعاليمها فى النقد العلمى هذه الحوث يمكن أن يسميها الحب فى الاسلام ، أو البحث عن الاسلام و لكنها ليست محوراً إسلامية حاصلة بمعنى أن يكون منطلقها التاريخ الاسلامى المجيد والتقاليد الاسلامية الرائعة الفاحرة فى مجال البحث العلمى و خاصة فى مجال العلوم الاسلامية .

فوطيفة البحث الاسلامى هى النبى و الاثبات . و نعى مالى لإعلان الحرب على العصر الحاضر باطال الفلسفات الماطلة والأفكار الهدامة و النظريات الالحادية التى تؤثر فى عقول المسلمين و أذهانهم تأثيراً ماطلاً و تضلل و تشوه الفكر الاسلامى و تلوث منهل الفكر الاسلامى الصائى العذب ، و لا يمكن إعلان الحرب على العصر المحاصر الابد أن نحدث ثورة فى تفكير المسلمين و عقليتهم ، ثورة



## ★ العث الاسلامى ★ العث الاسلامى ، أهدافه و مناهجه ★

الحضارى وكان الدافع الرئيسى للمستشرقين بجانب هذه المصالح الاستعمارية ، روحهم الصليبية التى لا تزال تدفعهم و تحركهم فى أغلبية خطواتهم ضد الاسلام و العالم الاسلامى

و تتجلى مظاهر هذه الروح الصليبية الحاقدة التى اجتمعت بعمايتهم للاستعمار الغربى السياسى و العسكرى و الاقتصادى فى هذه الجهود الاستشرافية التى تدور حولها كتاباتهم و تعمل من أجل تحقيقها دراساتهم و بحوثهم :

١- إصعاف القيم الاسلامية الدينية و إصعاف ثقة المسلمين بدينهم و تعاليمه و مبادئ شريعة الاسلام .

٢- تمجيد القيم الغربية المسيحية و الاخلاقية و إرساء قواعدها فى أذهان الشباب المسلم الناشئ و عقولهم .

٣- الاستهزاء بالثقافة الاسلامية و مظاهر الحضارة الاسلامية .

٤- القول بأن كل ما يوجد فى الثقافة الاسلامية من عناصر جيدة ومقولة أحدها المسلمون من الثقافات والحضارات القديمة و كذلك العلوم الاسلامية كلها ، التى لا يوجد لكثير منها نظير فى تاريخ البشرية كلها فى كمالها وحاميتها و شمولها ، مستمدة و مستعارة من هذه الحضارة أو تلك الفلسفة .

٥- إثارة أسباب الفصل و عدم الاتحاد و الائتلاف بين الشعوب الاسلامية و تأكيد الاهتمام و العناية بالحضارات القديمة والثقافات المحلية و على اللهجات المحلية و رفع منزلة كل من شد من جماعات المسلمين فى آرائه و أفكاره أو نادى بقطع الصلة مع الأمة الاسلامية فى شكل من الأشكال .

ولا تزال الحركة الاستشرافية تنتقل من طور إلى طور ومن مرحلة إلى أخرى وفق المتغيرات و المتطلبات السياسية للقوى الاستعمارية ، فكلما تغيرت متطلبات

الاستعمار يتغير زى المستشرقين أو على الأقل زى أغليتهم .  
و يبدو أن الحركة الاستشراقية فى ثوبها الحديد بدأت على نطاق واسع بعد الحرب العالمية الثانية ، أى بعد استقلال أعلية البلاد الاسلامية استقلالاً سياسياً و تركز كتاباتهم وبحوثهم على نقاط محصورة ، أهمها تدعيم حركة التفريح والتسكك و التفريس و التمركك ، و يحاول المستشرقون من خلال كتاباتهم أن يقنعوا الشباب المسلم أن مستقبل العالم الاسلامى ليس فى الرجوع إلى الاسلام ، بل فى الانغماس فى الحضارة والثقافة الأوربيتين وأن هذه الثقافة وهذه الحضارة اللتين يعتبرهما علماء أوربا الأفاضل على وشك الانهيار ، هما الهدف الاسمى .  
لتاريخ المسلمين ، فأحد مثال أحد المستشرقين الد .  
عن التجمع السياسى ، ويدعى المؤلف أنه قام بـ

و الفكرى ، وأسس المؤلف بحثه على افتراض واقع شىء .  
الحضارة الأوربية فى الأمم الشرقية نتيجة إحصائية مطلقية لتطور التاريخ ، ويقول . إن كل ما صد سبيل هذا التطور بما فيه تعاليم الاسلام والثقافة الاسلامية فهو غير مطلقى ومصطع ، ويقول : إن الاسلام مريب غير مستقيم من العناصر اليهودية والبارطيدية والفارسية و السطورية و العربية الحاهلية و هو مجموعة من الخرافات و الطقوس و الأوهام ، وأحب شخصية عربية إليه هو أحمد لطفى السيد الذى رفع لواء الوطنية المصرية و القومية المصرية و العلانية و التصع بالصيغة الغربية (١)

و كذلك الحال عند جميع المستشرقين ، فزاهم يجلون و يجلون من بين أساء العالم الاسلامى كل من حاول قطع صلة المسلمين من ماصيهم المحيد الفاجر أو عمل فى اتجاه يسير بالمسلمين إلى مستقبل معزل عن حاصر المسلمين أو عابره ، فزاهم

(١) نقلا عن مجلة « فكلرو نظر » العدد الخاص لذكرى يوم التأسيس ١٩٧٦ م .

## ★ البحث الاسلامى

## ★ البحث الاسلامى أهدافه و مناهجه

يجلّون ويحترمون السير سيد أحمد خاں وطه حسين و من حدا حدوہما ويعتبرونہم  
شخصية محبوبة إليہم ، و إلى حاب آحر نراہم يحاولون الخط من مكانة السيد  
جمال الدين الأفغانى و السيد أحمد بن عرفان و أمثالہما ، و هذه الشخصيات غير  
مرغوب فيها (Persona non Grata) لدى أغلبية المستشرقين

فأهداف البحث الاستشرقي إما تشييرية أو استعمارية ، وكانت الأغلبية  
الساحقة من المستشرقين في بداية الأمر من المشريين ورجال الدين المسيحيين و الرہبان ،  
فہرى بن أجلاء المستشرقين أسماء « رويمر » و « بارثيلمي » و « حولان ريرا »  
و « لاماس » الذين كانوا من رجال الدين المسيحي و المشريين الاستعماريين ، ثم  
أصبحوا أيضاً يعملون لتحقيق الأهداف الاستعمارية كما مررت الإشارة إلى ذلك  
و يحذر بما أن نلفت نظر القارئ الكريم إلى ما كتبه الأستاذ محمد أسد  
( ليونولد وائس سابقاً ) عن البحث الاستشرقي وطريقته ومہجه فانه أحذر ناداء  
الرأى في مثل هذه القضايا ، و لا يسئك مثل حير .

« إن طريقة الاستقراء والاستنتاج التي يتبعها أكثر المستشرقين تذكرنا بوفائع  
دواوين التفيس ، تلك الدواوين التي أنشأتها الكنيسة الكاثوليكية لحصومها في العصور  
الوسطى ، أى أن تلك الطريقة لم يتفق لها أبداً أن تنظر في القرائن التاريخية  
بتجريد ، و لكنها كانت في كل دعوى تبدأ باستنتاج متفق عليه من قبل ، قد  
أملأه عليها تعصبها لرأيها ، و يختار المستشرقون شہودهم حسب الاستنتاج الذي  
يقصدون أن يصلوا إليه مدنياً ، و إذا تعذر عليهم الاختيار العرفي للشہود عهدوا  
إلى اقتطاع أقسام من الحقيقة التي شہد بها الشہود الحاضرون ثم فصلوها من المتن  
أو تأولوا الشہادات بروح غير على من سوء القصد من غير أن ينسوا قيمة ما

إلى عرض القصية من وجهة نظراالحانب الآخر أى من قفل المسلمين أنفسهم (١) .  
و يروى الأستاذ محمد أسد أيضاً عن أحد أئمة الحركة الاستعمارية وروادها  
ما يكشف بواياهم الاستعمارية فى جهودهم الفكرية ومسابهم ، وهو «علاء ستون»  
رئيس و رراء بريطانيا الأسبق و أحد كبار رعمانها السياسيين و موطدى أركان  
امراطورتها فى الشرق الاسلامى ، قول علاء ستون

مادام هذا القرآن موحوداً فلن تستطيع أورما السيطرة على الشرق و لا أن  
تكون هى نفسها فى أمان ، (٢) و هل كان هدف المستشرقين إلا إثارة الشكوك  
حول القرآن الكريم و تعاليمه و النظام الذى جاء به الله ﷻ  
التشخصية الحسية التى أتت به ﷺ و الخيل الصالة  
رايته جيل تلاميذ الرسول ﷺ و صحابته .

ومما لاشك فيه أن الفكر الكلى العام الذى  
تأثر بكتاباتهم هو ما سماه الدكتور محمد النهى بالفكر الممالى . ر ر ر ر ر  
بالفكر التأثير على الاستعمار و على الحاهلية و على كل نظرية باطلة و عسفه صالة  
و نظام تعمس ، فان الفكر الاسلامى الصحيح هو فكر ثورى حالى و انقلابى تحت يثور  
قبل كل شى على كافة أنواع الباطل و الحاهلية و الطاغوت لأن الثورة على الباطل  
ومكافحة الحاهلية والفكر بالطاغوت ، كل ذلك يمثل مرحلة النبى ، ومرحلة النبى كما  
قلنا تسبق مرحلة الاثبات ، فان وطيفة المسلم الحر الصادق هى الكفر بالطاغوت  
أرلا ثم الايمان بالله ثانياً ، كما قال الله تعالى . « و من يكفر بالطاغوت و يؤمن  
بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها » .

(١) محمد أسد . الاسلام على مفترق الطرق ، ترجمة الدكتور عمر هروح ،

طبع بيروت ص ٥١ - ٥٦ .

(٢) نفس المصدر ص ٣٩

## بحث قيم في التوحيد و مفهومه و أنواعه

— ٢ —

للعلامة عبد الحى الحسنى الدوى

مدير ندوة العلماء الساق

و قال شيخ الاسلام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوى (١) فى كتابه « حجة الله البالغة » أصل أصول البر و عمدة أنواعه هو التوحيد ، وذلك لأنه يتوقف عليه الاحكام لرب العالمين الذى هو أعظم الأخلاق الكاسية للسعادة ، و هو أصل التدبير العلى الذى هو أفيد التدبيرين و به يحصل للاسنان التوحه التام تلقاء الغيب و يستعد نفسه للحقوق به بالوحه المقدس ، وقد نهى الله ﷺ على عظم أمره و كونه من أنواع البر بمزلة القلب إذا صلح صلح الجميع ، وإذا فسد فسد الجميع ، حيث أطلق القول فمن مات لا يشرك بالله شيئاً أنه دخل الجنة أو حرمة الله على النار أولاً يحجب من الجنة و نحو ذلك من العبارات وحكى عن ربه تبارك و تعالى من لقيى بقراب الأرض خطيئة لا يشرك بالله شيئاً لقىته بمثلها مغفرة .

وقال إن للتوحيد أربع مراتب إحداها حصر وجوب الوحد فيه تعالى فلا يكون غيره واحداً ، و الثانية حصر خلق العرش و السماوات و الأرض و سائر الجواهر فيه تعالى ، و هاتان المرتبتان لم تحت الكتب الالهية عنهما ، و لم يخالف فيهما مشركو العرب و لا اليهود و لا النصراني بل القرآن العظيم ناص على أنهما من المقدسات المسلبة عندهم ، و الثالثة حصر تدبير السماوات والأرض و ما بينهما

---

(١) المتوفى ٥١١٧٦ هـ .

فيه تعالى، والراعاة أنه لا يستحق غيره العادة، وهما متشاككتان متلازمتان لربط طبيعى بينهما، وقد اختلف فيهما طوائف من الناس معظمهم ثلاث فرق، الحامون ذهبوا إلى أن الحوم تستحق العادة وأن عاداتها تنفع في الدنيا ورفع الحاحات إليها حق، قالوا وقد تحققنا أن لها أثراً عظيماً في الحوادث اليومية وسعادة المراء وشقاوته وصحته وسقمه، وإن لها نفوساً مجردة عاقلة تعشها على الحركة، ولا تغفل عن عاداتها فسواها كل على أسمائها وعدوها والمشركون وافقوا المسلمين في تدبير الأمور العظام وفيما أبرم وحزم ولم يترك لغيره حيرة، ولم يوافقهم في سائر الأمور، ذهبوا إلى أن الصالحين من قبلهم عـ

وأعظام الله الألوهية فاستحقوا العادة من سائر خلق

عده فيحسن خدمته ويعطيه حلقه الملك ويعوض إليه

السمع والطاعة من أهل ذلك البلد، وقالوا لا تقل عادة

بل الحق في غاية تعالى لا تهد عاداته تقرأ منه بل لابد من عادة هؤلاء ليقربوا إلى

الله زلي، وقالوا هؤلاء يسمعون ويصرون ويشعرون لعادهم ويدرون أمورهم ويصرونهم

نحتوا على أسمائهم أحجاراً وحملوها قلة عدد توحهم إلى هؤلاء خلف من بعدهم خلف

فلم يفتوا للفرق بين الأصنام وبين من هي على صورته، فطنوها معبودات بأعيانها،

ولذلك رد الله تعالى عليهم تارة بالثبته على أن الحكم والملك لى خاصة وتارة

بيان أنها جمادات « ألهم أرحل يمشون بها أم لهم أيد يطشون بها أم لهم أعين

يصررون بها أم لهم آذان يسمعون بها » والنصارى ذهبوا إلى أن المسيح عليه

السلام قربا من الله و علواً على الخلق فلا ينبغي أن يسمى عبداً يسوى بغيره،

لأن هذا سوء أدب معه، وإهمال لقربه من الله، ثم مال بعضهم عند التعبير عن

تلك الخصوصية إلى تسمية ابن الله بظراً إلى أن الأب يرحم الابن ويربسه على

## ★ البعث الاسلامى ★ بحث قيم فى التوحيد و مفهومه و أنواعه ★

عينه و هو فوق العبيد فهذا الاسم أولى به ، و بعضهم إلى تسميته بالله نظراً إلى أن الواجب حل فيه و صار داخله ، و لهذا يصدر منه آثار لم تعهد من الشر مثل إحياء الأموات و خلق الطير ، فكلامه كلام الله و عادته هى عادته الله لخلاف من بعدهم حلف لم يعطوا بوجه تسميته ، وكادوا يعملون الدعوة حقيقة أو يزعمون أنه واجب من جميع الوجوه ولذلك رد الله عليهم تارة بأنه لا صاحبة له ، وتارة بأنه بديع السماوات والأرض أى يكون له ولد و لم تكن لى صاحبة ، إما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون .

هذه الفرق الثلاث لهم دعاوى عريضة و حرافات كثيرة لا تحفى على المتبحر . و عن هاتين المرتبتين تحت القرآن العظيم و رد على الكافرين شبههم رداً مشعراً انتهى (١) قال الشيخ أحمد بن عبد الرحيم فى العور الكبير أما المشركون (المراد بهم مشركو العرب ) و كانوا يسمون أنفسهم حقاء و كانوا يدعون تديماً بالملة الاراهيمية ، و إنما يقال الخيف لمن تدين بالملة الاراهيمية و التزم شعارها ، و شعارها حج البيت الحرام و استقباله فى الصلاة ، و الغسل من الجنابة و الاحتلأ و سائر خصال العطرة ، و تحريم الأشهر الحرم و تعظيم المسجد الحرام و تحريم المحرمات النسبية و الرصاعية و الدخ فى الحلق و البحر فى اللسة ، و التقرب بالدبح و البحر خصوصاً فى أيام الحج ، و قد كان فى أصل الملة الوصوء و الصلاة و الصوم من طلوع الفجر إلى غروب الشمس و الصدقة على يتامى و المساكين و الاعانة فى نوائب الحق و صلة الأرحام مشروعة ، وكان التمدح هذه الأفعال شائعاً فيما بينهم ، ولكن جمهور المشركين كانوا يتركونها حتى صارت هذه الأفعال كأن لم تكن شيئاً ، و قد كان تحريم القتل و السرقة و الزنا و الربا و الغصب أيضاً ثابتاً فى أصل

(١) حجة الله البالغة ص ٥٩ - ٦٠ ، ج ١ .

الملة ، و كان إنكار هذه الأشياء جارياً فى الحملة ، وأما جمهور المشركين فهم تكبونها و يتعون النفس الأمارة فيها .

و قد كانت عقيدة إثمات الصانع سبحانه و تعالى و أنه هو خالق السماوات و الأرض و مدمر الحوادث العظام و أنه قادر على إرسال الرسل و حراء العباد مما يعملون و أنه مقدر للحوادث قبل وقوعها ، و عقيدة أن الملائكة عاده المقربون المستحقون للتعظيم أيضاً ثابتة فيما بينهم ، و يدل على ذلك أشعارهم ، و كان قد وقع لجمهور المشركين فى هذه العقائد شبهات كثيرة ناشئة من استبعاد هذه الأمور و عدم ألفتها ، و كان صلاحهم الشرك و التسميه و التحريف و إنكار

صلى الله عليه و آله وسلم ، و شيوع الأعمال القبيحة و

الرسوم الفاسدة و اندراس العبادات ، و الشرك أن يتبر

شيئاً من صفاته المختصة به كالتصرف فى العالم بالارادة الذى يدر

أو العلم الدائق من غير اكتساب بالحواس و دليل العقل و المقام و الإلهام و نحو ذلك ، أو إيجاد شعاع المريض أو اللعن لشخص و السحط عليه حتى يقدر عليه الرزق أو يمرض أو يشقى لذلك السحط ، أو الرحمة لشخص حتى يسط له الرزق ويصح بدنه و يسعد ، و لم يكن المشركون أحداً فى خلق الخواهر و تدبير الأمور العظام و لا يشتون لأحد قدرة على المماعة إذا أبرم الله سبحانه و تعالى أمراً ، إنما كان إشراكهم فى الأمور الخاصة ببعض العباد ، و كانوا يظنون أن الملك على الإطلاق جل مجده شرف بعض العباد بحلقه الألوهية و يؤثر رصامهم و سخطهم فى سائر العباد كما أن ملكاً من الملوك عظيم القدر يرسل عبده المخصوصة إلى نواحى الملك و يجعلهم متصرفين فى الأمور الحزنية إلى أن يصدر عن الملك حكم صريح فلا يتوجه إلى تدبير الأمور الحزنية ويفوض إليهم أمور سائر العباد و يقتل



## ★ البعث الاسلامى بحث قيم فى التوحيد و مفهومه وأنواعه ★

شفاعتهم فى أمور من يخدمهم ويتوسل بهم فيقولون بوجوب التقرب بعاد الله سبحانه  
المخصوصين المذكورين ليتيسر لهم قبول الملك المطلق وتقبل شفاعتهم للتقربين بهم فى  
مجارى الأمور ، و كانوا يجوزون بملاحظة هذه الأمور أن يسجد لهم و يذبح لهم  
و يحلف بهم و يستعان بهم فى الأمور الضرورية بقدره « كن فيكون »

و كانوا ينحتون من الحجر و الصخر ، و غير ذلك صوراً يتحذونها  
قبلة التوجه إلى تلك الأرواح حتى يعتقد الجهال شيئاً فشيئاً تلك الصور معودة  
بدواتها فيتطرق بذلك خلط عظيم ، و التشبيه عارة عن إثبات الصفات الشريفة لله  
تبارك و تعالى فكانوا يقولون إن الملائكة مات الله و إنه يقل شفاعة عاده ، وإن  
لم يرص لها ، كما أن الملوك يفعلون مثل ذلك بالنسبة إلى الأمراء الكبار ، و كانوا يقيسون  
عليه تعالى وسمعه وصره الذى يليق بحجاب الألوهية على علمهم و سمعهم وأنصارهم  
لقصور أدهانهم فيقعون فى القول و بالتحسين و التحيز

وبان التحريف أن أولاد إسماعيل عليه السلام كانوا على شريعة حدهم الكريم  
حتى جاء عمرو بن لحي فوضع لهم أصناماً وشرع لهم عبادتهم واحترع لهم من بحيرة  
وسائتة وحام ، واستقسام بالأزلام وما أشبه ذلك ، وقد وقعت هذه الحادثة قل بعثة  
الذى ﷺ ثلاث مائة سنة تقريباً ، و كان الحملة يتمسكون فى هذا الباب بآثار  
آبائهم ، و كانوا يعدون ذلك من الحجج القاطعة ، و قد بين الأنبياء السابقة الحشر  
والنشر لكن ليس ذلك البيان شرح وبسط مثلما تصممه القرآن العظيم ، ولذلك كان  
جمهور المشركين مطلعين عليه و كانوا يستعدونه ، وهؤلاء الجماعة وإن اعترفوا بسوة  
سيدنا إبراهيم و سيدنا إسماعيل عليهما الصلاة و السلام ، بل بسوة سيدنا موسى  
عليه الصلاة و السلام أيضاً ، لكن كانت الصفات الشريفة التى هى حجاب الجمال

الأنبياء الكامل تشوشهم تشويشاً ، ولم يعرفوا حقيقة تدبير الله عز وجل الذي هو مقتضى بعثة الأنبياء فكانوا يستعدون ذلك لما ألفوا المباشرة بين الرسول والمرسل فكانوا يوردون شبهات واهية غير مسموعة ، كما قالوا فيهم كيف يحتاجون إلى الشراب والطعام وهم الأنبياء وهلا يرسل الله سبحانه وتعالى الملائكة ولم يزل الوحي

على كل إنسان على حدته وعلى هذا الأسلوب

و إن كنت متوقفاً في تصوير حال المشركين وعقائدهم وأعمالهم ، فاطر

إلى حال العوام والجملة من أهل الرما ( - - - - - ) من سكنهم

باطراف دار الاسلام كيف يطون الولاية ، وماذا يحيل إليهم . . . .

يعترفون بولاية الأولياء المتقدمين يعدون وجود الأولياء

المحال ويدعون إلى القصور والآثار ويرتكبون أنواعاً .

إليهم التشبه والتحرير ، ففي الحديث الصحيح : لتسمن

بالنعل ، وما من آفة من هذه الآفات إلا و قوم من أهل هذا الرمان واهمون في

ارتكابها معتقون ——— دون مثلها ، عافانا الله سبحانه من ذلك ، وانتهى ( ١ ) .

والحاصل أن رسل الله وأنبياءه من أولهم إلى آخرهم بشوا لدعاء العباد إلى

توحيد الله تعالى بتوحيد العادة وإخلاص العمل له فكل واحد من الرسل أول ما

يقرع به أسماع قومه قوله : يا قوم اعدوا الله ما لكم من الله غيره ، وأن لا تعدوا إلا

إياه ، وأن اعدوا الله واتقوه ، ونحو ذلك من الآيات ، وهذا هو الذي تضمنه قول

لا إله إلا الله فانها دعت الرسل قومها إلى قول هذه الكلمة واعتقاد معناها لا مجرد

قولها باللسان ومعناها هو إفراده تعالى بالالهية والعبادة والى كما يعبد من دونه

والبراءة منه وهذا الأصل لا مريبة فيما تضمنه ولا شك فيه ، وأنه لا يتم إيمان

( ١ ) الفوز الكبير في أصول التفسير ص ٤ - ٥ .

حتى يعمله و يعتقد و يعمل بمقتضاه .

فتحصل من هذا أن التوحيد قسمان ، توحيد الربوبية و معناه أن الله تعالى وحده هو الخالق للعالم و هو الرب لهم و الرزاق لهم وهذا لا ينكره المشركون و لا يجعلون لله فيه شريكا بل هم مقرون به ، قال الله تعالى « واثن سألتهم من خلقهم يقولون الله » و قال « قل من يرزقكم من السماء و الأرض أم يملك السمع و الأبصار ، إلى قوله : فيقولون الله » و قال « قل من رب السموات السبع و رب العرش العظيم فيقولون الله » و قال « قل من بيده ملكوت كل شئ وهو يجير و لا يجار عليه إن كنتم تعلمون فيقولون الله » إلى غير ذلك من الآيات ، و توحيد الألوهية ، و معناه إفراد الله سبحانه وحده بجميع أنواع العبادات فهذا هو الذي جعلوا لله فيه شركاء و لفظ الشريك يتعمد إقرار بالله تعالى فالرسل عليهم السلام دعوا لتقرير الأول و دعاء المشركين إلى الثاني بمثل قولهم في خطاب المشركين « قل أنتمو الله عما لا يعلم في السموات و لا في الأرض سبحانه و تعالى عما يشركون » فجعل اتحادهم الشفعاء شركاء فيه و به نفس المقدسة عه لأنه لا يشفع أحد عنده إلا بأذنه ، و أما تقسيم التوحيد إلى المراتب الأربع كما فعله شيخ مشايخنا أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي في حجة الله البالغة ، فإذ تأملت فيها وجدتها ترجع إلى القسمين اللذين ذكرناهما . والله أعلم .

الفقه الاسلامي

## شبهات حول الحدود في الاسلام

الدكتور عبد الكريم زيدان

تمهيد :

١- في الشريعة الاسلامية عقوبات على ما يعتبر حرائم في حكم الشريعة الاسلامية ، وهذه العقوبات ثلاثة أنواع ، ( الأول ) ويسمى الحدود ( والثاني ) القصاص و الديات ( و الثالث ) التعزير .

و الحدود هي العقوبات المقدرة من قبل الشارع لبعض الحرائم وحيث حقاً لله ( ١ ) وهذه العقوبات هي عقوبة جريمة الرنا ومقدارها الجلد والتعزير أو الرجم . وعقوبة شرب الخمر و مقدارها الجلد بعدد محدود ، و عقوبة السرقة وهي قطع اليد ، و عقوبة الحرابة - أى قطع الطريق - وهي قطع اليد و الرجل من خلاف أو القتل و الصلب و التني .

و عقوبات القذف و هي الجلد بعدد محدود ، و معنى القذف اتهام المذنوب

بجريمة الزنا

وعقوبة البغي و هي قتل الغاة ، وعقوبة الردة وهي قتل المرتد بعد استنابته

ثلاثة أيام .

٢- و هذه العقوبات عليها أدلة شرعية معتبرة مع إجماع الفقهاء ولا يختلفون

---

( ١ ) الأحكام السلطانية للأوردى ص ١٠٢ .

في هذه العقوبات و إنما يختلفون في شروط وجوبها ، و تفصيل ذلك في كتب الفقه المختلفة .

اعتراضات :

٣- و قد أثار البعض شبهات حول هذه العقوبات معترضين عليها صراحة حيناً و مخفين هذا الاعتراض حيناً آخر ، فمن شبهاتهم و اعتراضاتهم على هذه العقوبات ما يأتي .

ألف - إن هذه العقوبات جميعاً تعتبر قاسية جداً و من ثم بعدة ع ١١ ، ١١ -

ب - إن في بعضها إهداراً لأدمية الانسان كما في

ج - في بعضها تدخل في حرية الانسان الشخصية .

تم عن رضا بلا إكراه فلا يجوز العقاب عليه لأنه من ،  
و مثله عقوبة شارب الخمر .

د - و عقوبة المرتد فيها معنى الاكراه على الدين و التدخل بحرية الاسان

في الاعتقاد .

هـ - و بعضها فيه بتر الأعضاء و الأرحل ، و هذا أسلوب قديم في العقاب يجب أن يزول فضلاً عما فيه أن تعطيل المعاقين عن الكسب و صيرورتهم عالة على المجتمع .  
تلك هي مجمل اعتراضاتهم التي يثيرونها على العقوبات المسماة بالحدود ، و هذه الاعتراضات هزيلة لا تثبت أمام المناقشة الموضوعية و نرد عليها بما يجاز فيما يلي بنفس تسلسل فقراتها ، فنقول (١) .

٤- أ - بالنسبة لقسوتها و بعدها عن العدل كما يرمعون نقول :

(١) أنظر كتابنا المدخل لدراسة الشريعة الاسلامية ص ٥٢ - ٥٤ ، و كتابنا

بمجموعة بحوث فقهية ص ٤١٠ - ٤١٦ .

## ★ الميث الاسلامى ★ شبهات حول الحدود فى الاسلام ★

فى كل عقوبة يجب أن يتوفر مقدار كاف من الايلام ليردع من تسول له نفسه الاقدام على الجريمة ، وهذا الايلام يتناسب طردياً مع جسامة الجريمة ، والايلام شئى قاس بطبيعته ، فادا ما كان بالقدر المناسب للجريمة كان كافياً للردع و محققاً للعدالة ، و هذا موهور فى عقوبات الحدود و فى العقوبات الشرعية الأخرى قال تعالى : « و جراه سيئة سيئة مثلها » كما أن هذه العقوبات حققت الردع بالقدر الممكن يوم كانت هى المطقة ، و لكسها عد ما عطلت كثرت هذه الحرائم ، و الاحصائيات تدل على ذلك

هـ - ب - ادعاء إهدار الآدمية فى الحلد ، مردود ، أن الرأى هو الذى أهدر آدميته عد ما أتاح لنفسه أن يلع فى إناه غيره وأباح لنفسه أن يزل إلى مستوى الحيوان فى الاتصال الحسى ، و مثل هذا الشخص يحتاج إلى الحلد بعد ابحاره إلى هذا المستوى .

و أما حلد شارب الخمر ، فمردده حرص الشريعة على عقل الانسان من التعطل أو الروال وما يترتب على ذلك من إقدام على الاحرام ، و أما حلدته فى حرمة القذف فلا أن القاذف يريد تلويث سمعة و عرص المقدوف و إشاعة الفاحشة فى المجتمع مع أن الاسلام يريدته محتماً طاهراً عميقاً نظيفاً حتى من كلمات الفحش مضلاع عمل الفاحشة .

و قد يقال لها ، إن جريمة الكفر و الردة أكر من جريمة الرنا ، و لو قال إنسان لأحر مسلم « يا كافر » فعفى ذلك أنه اتهمه بالردة عن الاسلام و مع هذا لا يعاقب القاذف بالحلد ثمانين جلدة بينما لو قال شخص لامرأة ( يا زانية ) و عجز عن الاثبات فانه يجلد ثمانين جلدة ، أو ليس فى هذا تفاوت و عد عن العدالة فيه ؟ والحواب على ذلك أن المقدوف بالكفر و الردة يستطيع أن يكذب القاذف بأن يتلفظ بالشهادتين فيقول أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمداً

رسول الله ، و لكن ماذا تفعل المرأة المقدوفة بالربا لتكذيب القادف ؟ و من طوائع الناس تلقف قالة السوء حتى لو كانت المقدوفة من الطاهرات . ولما فى قصة الافك و رمى السيدة أم المؤمنين عائشة الصديق رضى الله عنها حير دليل ، من أحل هذا غلطت الشريعة الاسلامية عقوبة القادف حفظاً لأعراض المسلمين والمسلمات وصيانة للمجتمع من قول الفحش والتعود عليها والاستهانة به لأن يجر إلى الاستهانة بفعل الفاحشة .

٦ - ج - الرعم بأن فى بعضها تدخلا فى حرية الشخص فى عقبة الربا ، شرب الخمر ، فليس الأمر كما رعموا ، لأن حرية الشخص تقف وإفساد فى المجتمع . والربا وإفساد وتحريب بيوت فى الله فى الربا لا يغير من حرمة الربا شيئاً لأن العرض بما لا

إن الاسلام يريد سلامة الأسرة و حفظ الانسان و عدم صياحه . - ر - شرب يحصل بمنع الربا ، و معه يكون تحريمه و العقاب عليه ، فلا يجوز لرجل شريف عيور أن يصيح معترصاً على عقوبة الربا ، و إنما يمكن أن يصدر هذا الصياح ممن لا يهتم بعرض و لا شرف و لا كثرة الأخطاء فى المجتمع .

أما عقوبة شرب الخمر وإنها تدخل فى حرية الانسان ، فالرد على هذا القول أن شرب الخمر يؤدى إلى الجريمة ومن حق المجتمع أن يجمع الجريمة ويسد منافذها و على الانسان أن يخضع لقيود المجتمع النافعة له و للفرد نفسه .

٧ - د - أما عقوبة المرتد و إنما تنفى الاكراه على الاعتقاد و أنها تدخل فى حرية العقيدة ، فالجواب أن المرتد رجل كان مسلماً وارتد ، أى إنه ارتكب جريمة تسمى ( الردة ) فيعاقب على هذه الجريمة ، وسبب كونه جريمة أن المسلم باسلامه التزم أحكام الاسلام ، وبردته يكون قد نقض هذا الالتزام ، و من المعلوم



## ★ العت الاسلامى

## ★ شبات حول الحدود فى الاسلام

أن هناك عقاباً لمن يحل بالتزامه أو بنقضه ، و قد يكون العقاب إعدام الشخص كالذى يخون وطنه و يتجسس على بلاده لمصلحة العدو ، وهذا الفعل نقض لالتزام كل مواطن بأن لا يتجسس على بلاده ، و عقوبة هذا المواطن الخائن الاعداء ، فلا غرامة فى قتل المرتد و مع هذا يميل ثلاثة أيام فان تاب و رجع عن رذته سقط عنه العقاب ، و عقوبة المرتد لا علاقة لها بحرية العقيدة و لا بالاكراه على الدين و إنما هى عقوبة لحرمة الردة إذا ارتكبا المسلم .

٨- أ . ادعوا أن نتر الأعصاء فى العقاب أسلوب قديم يؤدى إلى صيرورة المعاقب عالة على المجتمع ، ادعاء مردود ، أن العبرة ليست بكل حديد ، فما كل جديد مقبول و لا كل قديم مرفوض ، و إنما ميزان القول و الرفض هو الصلاحية ، و لا شك أن قطع اليد عقاب صالح لأنه رادع بالقدر الكافى ، و قد أدى مهمته فى الماضى فمع الاحرام و أمن الناس على أموالهم ، أما عقوبة الحس للسارق فى الوقت الحاضر فما ردعت السراق و قللت جرائم السرقة بل هى فى تزايد مستمر وأصبح السجن ممتدى يتجمع فيه السراق فتبادلون خبراتهم فى عالم السرقة و الاحتيال .

وأما صيرورة المعاقب والمقطوع يده عالة على المجتمع ، فهذا غير صحيح لأن مقطوع اليد يستطيع أن يعمل ببعض الأعمال ، و حتى لو صار عالة ، فهذا خير من أن يكون أداة رعب وتخريب و فزع فى المجتمع ، و اليد على كل حال أهون من الرأس ، و الرأس يقطع فى بعض الجرائم التى يستحق مرتكبوها قطع الرأس ، فكذا اليد يجب أن تقطع - وهى أقل شأناً من الرأس - فى الجرائم التى يستحق مرتكبوها قطع يده .

وصلى الله على سيدنا محمد و على آله وصحبه وسلم و الحمد لله رب العالمين .

## شبهات حول الفقه الاسلامى

### ( ٥ )

محمد صدر الحسن المدوى

إن هناك قواعد نقلت من القانون الرومانى بصفا ، مثل « البينة على من ادعى  
و اليمين على من أنكر » .

هذا أيضاً من الفرية الكبيرة على الاسلام ، والحقيقة  
فى القانون الرومانى مطلقاً ، بل يجد عكس ذلك ، و هو  
و المدعى عليه ) يصح لكل واحد منهما أن يأتى بالشهاد  
هذه القاعدة أن البينة على من ادعى و اليمين على من أنكر . و هـ بعل صوره  
المرافعة التى توحد فى كتب القوايين الرومانية .

يكتب آر ، ديليو ، ليح ، صورة المرافعة فى كتابه « القوايين الرومانية  
الخاصة » يقول :  
صورة المرافعة .

« ادعى أن هذا العد أملكه أنا ، وفقاً للحق الذى منحن قانون البلاد وكما يسته  
فى الدعوى ، أنظروا ، أمسه بمكاظى ، و بعد ذلك كان يمه حسب بيانه ، و كان  
هذا رمزاً للملكية ، . بعد ذلك كان المدعى عليه ينهج نفس ذلك المسلك و يؤدى  
تلك الألفاظ بلسانه وبعد ذلك كان يأمر القاضى أن يترك ذلك العد و يقول لهما  
أن تترك ذلك العد و كان يترك فعلا ، و بعد ذلك كان المدعى يسأل المدعى عليه

كيف تستحق ذلك العبد ، أسألك عنه أنا ، لم تدعى هذه الملكية ، و بعد ذلك كان المدعى عليه بين حق ملكيته باجمال ، و يقول قد أحسنت بأن ألقيت عصاى عليه و بعد ذلك كان المدعى بكر على حقه و يقول للذى عليه أن يشترط لهده القضية ويقول : إا أمك قت بالدعوى من غير حق لذلك اشترط ملك حسنة روية فى هذه القضية ، وكذلك كان المدعى عليه يقول للذى أن يشترط ، ويقول أقول لك أما أن تشترط فى هذه القضية وبعد ذلك كان القاضى يقوم بالاحراءات التالية

(الف) كان يعطى العمد فى ملكية أحد الفريقين إلى أن تتم عملية القضاء .

(ب) و كان يأمر القاضى ، الفريق الذى أعطاه العمد ، أن يصص للفريق التافى

،أنه سيعيد الشئى هوائده فى صورة العشل فى القضية .

(ج) و كان يأمر الفريقين

و كان مقدار الشرط حسنة روية . و إن كان ثمن الشئى الذى ادعاه أقل

من ألف ( Asses ) روية ، أو إن كانت الدعوى لاثبات الحرية أو الرق فى شخص .

فكانت تشترط فيها خمسون روية

و بعد ذلك كانت القضية ترفع إلى القاضى فى محكمته وكانت هذه الاحراءات

المعقدة تهدف إلى مص الشئى ، وكانت المحكمة تعين القاضى بعد مدة ثلاثين يوماً

حسب القانون ، و بعد تعيين القاضى كان الفريقان ( و لا فرق بين أن تكون

الدعوى للعين أو الدين ) يصدران الاعلام بأن تجرى الاحراءات للقضية فى اليوم

التالى ، وبعد ذلك كان الفريقان يبنان النواحق المهمة لقضيتهما باجمال أثناء اجراء الطر

فى القضية ( أجوبة الفريقين و حوارهما ) Cause Conjunctio ) وبعد ذلك كانت

توخذ الشهادات و كان القاضى يقضى بالملكية لأحد منهما .

كانت الشهادة تؤخذ بالحلف ، و كان كل فريق يجوز له أن يطلب فريقاً آخر

أن يحلف موضع الشهادة أو كان القاضى يقدم هذا المقترح بنفسه (١) .  
أرأيتم تشويهاً للحقائق من المستشرقين ، وقد وقع فريسة هذا الخداع الدكتور  
أحمد أمين ، حيث يقول فى « فجر الاسلام » وهو يرد على افترافات المستشرقين .  
« ولما نرى أن الأدلة أتوا بها مقنعة ، فتشابه بعض أحكام فى قانونين لا يجعلها  
تقطع بأخذ أحدهما عن الآخر سيما إذا روعى أن القوانين إلهية أو وصعية ،  
تراعى العدالة فى التقدير ، وهناك أمور واضحة العدالة يتفق فيها المشرعون كقاعدة  
البينة على من ادعى و البمين على من أنكر » (٢)

فقد أُنشئت صورة المرافعة التى قدمت بها بعد الترجمة إلخ

أن هذه القاعدة التى يقول المستشرقون فيها كذا وكذا ،  
الرومانية ، وهذه ، هى قصة جميع الافتراءات فى القانون  
٨ - قالوا : إن كلمة Jura و هى تدل على الفهم و المعرف  
يشبه هذا .

لهم يريدون بهذا الادعاء أن لفظ « الفقه » الذى استخدمه العقلاء كصطلح  
لم يكن له أى سد فى الاسلام بل استوردوه من الغرب و هذا المعنى مقتبس من  
كلمة Jura التى معناها الفهم و المعرفة و الحكمة ، و الحقيقة أن كلمة الفقه استعملها  
القرآن قبل امتزاج العرب بالرومان ، فقال : « فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة  
ليتفقوا فى الدين » (٣) .

« و كلمة الفقه فى أصل اللغة العربية العلم بالشئ والفهم له ثم غلت على معنى  
(١) القوانين الرومانية الخاصة ص ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٩٧ ( آر ، ديلو ، ليج )

(٢) فجر الاسلام ص ٢٤٧ الطبعة الثانية عشرة ١٩٧٨

(٣) سورة التوبة الآية ١٢٢

العلم بالدين و الفهم له ، ثم غلبت على هذا النمط من العلم علم التشريع لانه يتطلب  
فقها في الدين و المعرفة بالكتابات و السنة ، ولم نعتز على أحد من الأئمة المشرعين  
أشار أية إشارة إلى القانون الرومانى على سبيل القدر أو التأيد أو القياس ، (١)  
و كذلك استعملها الحديث النبوى الشريف فى نفس المعنى الذى استعملها

القرآن فيه ، جاء فى صحيح البخارى :

قال حميد بن عبد الرحمن سمعت معاوية خطيباً يقول سمعت الى ﷺ يقول .  
« من يرد الله به خيراً ، يفقهه فى الدين و إنما أنا قاسم و الله يعطى ، ولن تزال  
هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يصرم من حالهم حتى آتى أمر الله » (٢)

و جاء فى حديث آخر أخرجه البخارى :

عن أنى موسى عن الى ﷺ قال مثل ما بعثى الله به من الهدى و العلم  
كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكان منها بقية فلبت الماء فأدبت الكلاء و العشب  
الكثير و كانت منها أحادب أمسكت الماء فبعث الله بها الناس فشربوا و سقوا  
و زرعوا و أصاب منها طائفة أخرى إنما هى قيعان لا تمسك ماءً ولا تست كلاً  
فذلك مثل من فقه فى دين الله ونفعه بما بعثى الله فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك  
رأساً و لم يقل هدى الله الذى أرسلت به (٣)

و قال رسول الله ﷺ . حيارم فى الجاهلية حيارم فى الاسلام إذا  
فقهوا (٤) .

و قال الى ﷺ حياركم فى الجاهلية حياركم فى الاسلام (٥) .

- |                        |                        |
|------------------------|------------------------|
| (١) جبر الاسلام ص ٢٤٧  | (٢) صحيح البخارى ص ١٦  |
| (٣) البخارى ص ١٨       | (٤) صحيح البخارى ص ٤٧٩ |
| (٥) صحيح البخارى ص ٤٧٨ |                        |

٩- قالوا : إن مذهب الأوزاعى اندثر ولو عثرنا عليه لوجدنا فيه أثراً كبيراً للقانون الرومانى

هذا أيضاً كذب واحتلاق ، و قولهم « لو عثرنا عليه لوجدنا فيه أثراً كبيراً للقانون الرومانى » ليس بصحيح . فان جزءاً كبيراً من مذهبه يؤخذ فى كتاب الأم للإمام الشافعى والتحقيق العلى الرصين الحدى لمذهبه يدل على أنه كان من « مدرسة الحديث » لا من « مدرسة رأى » .

يقول الشيخ محمد الحضرى فى كتابه ، « تاريخ التشريع الاسلامى »  
« كان الأوزاعى من رجال الحديث الذين يكرهون القياس و كان أهل الشام يعملون بمذهبه ، و قاصى الشام أوزاعى » (١)  
و إلى هذه الحقيقة الناصعة تشير العبارة التالية .  
« وقد كان أولى الناس بالتأثر بالقانونى الأوزاعى .»

أكبر مدرسة رومانية فى الشام و كان أكبر فقيه فيها  
صالحه من مذهبه فى الجزء السابع من الأم ، ودلى على أن من الانصاف أن يعد الأوزاعى من مدرسة الحديث لامن مدرسة رأى عكس ما يقول « حولد ريهير »  
و مدرسة الحديث أبعد معطية من التأثير بالقانون الرومانى (٢)  
اعترافات المستشرقين بأصالة الفقه الاسلامى .

أثبتت الدلائل المقنعة فى الصفحات السالفة أن الفقه الاسلامى لم يتأثر بالقانون الرومانى فى قليل ولا كثير بل له دابته المستقلة و هو راحر بالقوانين التى تحتاج إليها الشريعة ، وهو لم يمد يد الاستفادة والاقتباس إلى أية مدنية راقية فى قوانينها

(١) تاريخ التشريع الاسلامى ص ٢٦٧ - ٢٦٦ للشيخ محمد الحضرى الطبعة

الخامسة ١٩٣٩ - ١٣٥٨ .

(٢) فجر الاسلام ص ٢٤٨

## ★ المبحث الاسلامي ★ شبهات حول الفقه الاسلامي ★

الموضوعة في عهد تدوينه ، وقد اعترف بها الممشرقون الذين يهدفون إلى التحقيق العلمي والبحث ولا يريدون التشويه للحقائق ، ونقلها بعض الاعترافات لهم .

كتب حى . ايج . بوسكى ( G . H Bousquet ) مقالاً في المحلة الجزائرية للقانون تحت عنوان « تدوين الفقه و أحجية بدنه » و هو يبحث عن تأثير القوانين الرومانية على الفقه الاسلامي ، و أسهب في هذا ، و بعد ذلك يقول مستتجاً من البحث « إن الفقه الاسلامي له دأيتة المستقلة ولم يؤثر عليه أى قانون أحنى ( ١ ) .

قال الأستاذ شبول عميد كلية حقوق جامعة فيناى مؤتمراً الحقوقيين سنة ١٩٢٧ « إن الشريعة لتفتخر بانساب رجل كمحمد ( ﷺ ) إدا أنه رغم أميته استطاع قل بضعة عشر قرماً أن يأتى بتشريع سكون يحى الأوربيين أسعد ما يكون لو وصلنا إلى قته بعد ألى سنة ( ٢ )

يقول حرحى زيداى فى كتابه « تاريخ آداب اللغة العربية » وهو يعترف بمصل الفقه الاسلامي . « فترى بما تقدم أن المسلمين دونوا فقههم و أقروه و استنتخوا الأحكام و الشرائع قل اقضاء القرن الثانى من تأسيس دولتهم ، و لم يتفق ذلك لدولة من الدول » ( ٣ ) .

كتب الدكتور سى ، اى ، نال لينو الايطالى مقالاً ضافياً حول الفقه الاسلامي و أثبت فيه ، « أن الفقه الاسلامي لم يتأثر بالقانون الرومانى ، فى قليل و لا كثير » ( ٤ )

( ١ ) مجلة معارف الشهرية الأردنية ص ١٦٥ - ١٤٨ مارس ١٩٥٨ م الصادرة

من أعظم حراه الهد .

( ٢ ) مجلة القبس ص ١٤ .

( ٣ ) تاريخ آداب اللغة العربية ص ١٤٤ الجزء الثانى .

( ٤ ) جراغ راه مجلة أردية باكستانية عدد خاص للقانون المجلد الأول ١٩٥٨ م

لا نريد بايراد اعترافات المستشرقين أن الفقه الاسلامى ، لم يتأثر بالقانون الرومان لأنهم اعترفوا بها ، بل قد أثبتا بالدلائل المصممة أن الفقه الاسلامى لم يتأثر بأى قانون من القوانين الرومانية ، لو لم يعترف بها أحد من المستشرقين ، لكننا أوردنا أسمائهم ، لأنهم تحروا الحق والصواب فى البحث عن حقيقة الفقه الاسلامى فوصلوا إلى تلك النتيجة التى وصلنا إليها بعد البحث والتحقيق ، والله الحمد ، وأرجو أن من يبحث عن تدوين الفقه الاسلامى فى طوره السدائى محتأ حراً من غير أن يحضن الصوص و الدلائل لأهواء النفس و رعائتها ، و من غير أن يكون مطية للحمميات ، و الهيئات التى تغدى هذه الفكرة الخاطئة و تشجع

السكرام ، سوف يصل إلى هذه النتيجة ، وكف لا ؟ ! كيف استطاعوا أن يصلوا إلى هذه القمة فى تدوين الفقه و لم يفعلوا شيئاً إلا أحاطوا به ، فأقول لهم ، إن الأشياء تمتع على الاستعجاب ، فهل يريدون أن يصفوا المآثر الاسلامية كلها على العرب ، لكنه لا يمكن لهم أن يصلوا إلى تلك القمة .

هيات لا يأتى الرمان بمثله إن الرمان مثله لجبل  
فهل أغفلوا انتشار الاسلام ، فان شمس طلعت من أفق تهامة و أصابت بأوارها سهل الأرض و حملها و امتدت أشعتها إلى ما وراء بلاد العرب شرقاً و غرباً وجنواً و شمالاً ، وكل ذلك فى أقل من ربع قرن ، بحب لايرال مورحو العالم يعضون من الكف من عجب و حيرة ، و كذلك حاه المسلمون باحتراعات واكتشافات فى ميدان العلوم و الفنون ، فهل اقتسوا من أسماء الرجال و هو الحرح والتعديل و هو أصول الفقه و علم الحبر والكيمياء والمثلثات ، و علم الرياضيات من الغرب لا ، وألف مرة لا ، فادا كان من الميسر لهم أن يأتوا هذه العلوم حيث صاروا مخترعين



## ★ شبهات حول الفقه الاسلامى

## ★ الميثاق الاسلامى

لهذه العنود فهل لا يستطيعون أن يأتوا بمجانب في فن الفقه و له صلة وثيقة مباشرة  
لحياة المسلم اليومية .

و الحقيقة أن المسلمين بفضل الاسلام استطاعوا أن يقوموا بجلال الأعمال  
في مدة قصيرة ، لا يمكن أحداً أن يأتي بها في قرون ، هذا لأن الاسلام أشعل في  
قلوبهم الحمة الايمانية وحثهم على تعلم العلوم والعنون بل أمر بها المسلمين في صور شتى  
وأساليب مختلفة ، و أول وحي أتى النبي ﷺ بتدعى بالقراءة و القلم قال الله تعالى :  
« اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم  
الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم » ( ١ ) و قال للنبي ﷺ : « بعثت معلماً » ( ٢ ) .  
و قال : « أطلوا العلم ولو بالحصير » ( ٣ ) و لذلك تحملوا المشاق في تلقى العلوم بحيث  
لا يمكن الغرب أن تقسبها فضلاً عن أن يخوض غمارها .

و نقل هنا مقتطعاً من مقدمة كتاب « المدخل الفقهي العام إلى الحقوق المدنية  
في البلاد السورية » للأستاذ مصطفى أحمد الزرقاء ، يشير إلى أهمية الفقه الاسلامى  
لدى المستشرقين ، يقول

« عقدت شعبة الحقوق الشرعية من المجمع الدولي للحقوق المقارنة مؤتمراً  
للبحث في الفقه الاسلامى في كلية الحقوق من جامعة باريس تحت اسم « أسبوع  
الفقه الاسلامى » برئاسة الميسو ( Miniot ) أستاذ التشريع الاسلامى في كلية الحقوق  
بجامعة باريس و دعت إليه عدداً كبيراً من أساتذة كليات الحقوق العربية و غير  
العربية و كليات الأزهر ، و من المحامين الفرنسيين و العرب و غيرهما ، و من

( ١ ) سورة العلق الآية ١ - ٥ .

( ٢ ) ابن عبد البر جامع بيان العلم ج ١ .

( ٣ ) جامع بيان العلم لابن عبد البر باب طلب العلم فريضة على كل مسلم

مشرقين و اشترك فيه من مصر أربعة أعضاء : اثنان من جامعة هؤاد ، و عميد الحقوق في جامعة إبراهيم وأحد أعضاء ديعة كبار العلماء عن الأهر و اشتركت ، أنا مع الأستاذ الدكتور معروف الدواليبي عن كلية الحقوق السورية و في ختام يتم وضع المؤتمر بالاجماع هذا التقرير الذي تترجمه فيما يلي .

نماداً على العائدة المتحققة من المباحث التي عرست أثناء « أسوع الفقه الإسلامي » و ما جرى حولها من المناقشات التي تخلص منها بوضوح

- ( أ ) إن مبادئ الفقه الإسلامي لها قيمة ( حقوقية تشريعية ) لا يمارى فيها .  
 ( ب ) و إن اختلاف المذاهب الفقهية في هذه المجموعة الفقهية العظمى يطوى في ثروة من المفاهيم و المعلومات ، و من الأصول الحقوقية -  
 بها يتمكن الفقه الإسلامي أن يستجيب لجميع مطالب -  
 احتياجاتها ، ( ١ ) .

هذا آخر ما أردت تسويده انتفاءً لوحه الله و دفاعاً  
 ال اهتمام الباحثين و يشق لهم طريقاً جديداً نحو التأمل و التفكير حول الفقه الإسلامي .  
 و آخر دعوانا عن الحمد لله رب العالمين .



## مع سماحة الشيخ الندوى فى كتابه الجديد روائع من أدب الدعوة فى القرآن و السنة

الأستاذ محمد الرابع الحسنى الندوى  
رئيس كلية اللغة العربية بجامعة ندوة العلماء

الحمد لله رب العالمين ، المنزل للصحف و المفجر لمنابع الحكم ، و الصلاة  
و السلام على رسول الله ﷺ الذى أوتى حوامع الكلم ، وعلى آله و أصحابه القادة  
إلى السبيل الأقوم ، و من نعمهم ما حسان و دعا بدعوتهم من الشعوب و الأمم .  
أما بعد ، فقد كان عام ١٤٠٠ الهجرى سنة افتتاح الدراسة فى المعهد العالى  
للدعوة و الفكر الإسلامى لدار العلوم ندوة العلماء ، و كان من نجاح هذه السمة  
أنها ازدادت بسلسلتين قيمتين من المحاضرات ، إحداهما لمباحة أستاذنا أنى الحسنى  
على الحسنى الندوى ، و قد تركت على موضوعات أسلوب الدعوة فى القرآن .  
و أحدهما لفضيلة الدكتور يوسف القروصاى ، و قد أحاطت بموضوعات مهمة  
للفكر الإسلامى

أما موضوعات أسلوب الدعوة فى القرآن فلم تكن من أهم المواد الدراسية فى  
منهج المعهد العالى للدعوة و الفكر الإسلامى وحده ، بل إنما هى من أهم المواد  
الدراسية التربوية لدار العلوم ندوة العلماء كلها ، ولقد كان من أهم أهداف دارالعلوم  
ندوة العلماء مد تأسيسها ، هى خدمة الدعوة الإسلامية و تربية أبنائها لها ، و قد  
جعلت الاعتماد فى ذلك بصورة خاصة على كتاب الله وسنة رسوله ، فعندما نستعرض  
المواد الدراسية فى منهج دار العلوم ندوة العلماء نجد أنها تدور حول هذه النقطة  
مباشرة أو بوجه غير مباشر .

★ العت الاسلامى

و اعتنت دار العلوم ندوة العلماء بتعليم اللغة العربية أيضاً كلفة جية عملية  
كتابة و خطابة و حواراً ، و كان ذلك بما سبقت به ندوة العلماء شقيقتها في شه  
القارة الهندية ، و هي أداة مهمة لخدمة الدعوة الاسلامية ، و لاستقاء الروح  
و الهداية من المابع الاصيله ، تؤيد هذه الفكرة آية : « و ما أرسلنا من رسول  
إلا بلسان قومـــــــــــــــه ليسين لهم » . و من أهم ما اعتنت به ندوة العلماء قل كل  
مؤسسة تعليمية أخرى هو تدريس القرآن الكريم بصورة مباشرة ، كان ذلك  
بالاستناد إلى كتب التفسير المعتمدة و لكـه لم يكن من حلالها . و هاتان مادتان  
مهمتان جداً يجب المهارة فيهما لكل متشغل بالدعوة و التربية . و لا يمكن استثناء  
الهداية و الارشاد الصحيح إلا بالاعتماد على هذين العنصرين<sup>١</sup>  
الأدبية و الفكرية للدعوة ، وهما معرفة اللغة معرفة عميقة  
بمعنى القرآن الكريم .

و حير المادج للداعية الاسلامى هى ما قصه عليا  
الدعوة و التبشير والانداز ، وما صوره من نماذج نفسية واجتماعية وادبية مختلفة ،  
و ما ذكره من حوار الانبياء السابقين مع أهمهم و مواجعتهم لرداها عليهم ، وكيف  
عرضوا عليها الدعوة العاضلة ، و ما هو الأسلوب البليغ الذى اتبعوه فى ذلك .  
إن كل ذلك من أهم الدعانم التى تقوم الدعوة الاسلامية عليها ، و لا يمكن  
الاستغناء عنه للداعية الاسلامى فى أى عصر و مصر

و كان من سعادة المعهد العالي للدعوة و الفكر الاسلامى أن تدريس هذه  
المادة المهمة للدعوة الاسلامية قد حظى باعطاء الداعية الاسلامى و الفكر الاسلامى  
سماحة أستاذنا السيد أبى الحسن على الحسنى الدوى بصورة خاصة و هو الذى حاز  
السبق بفتح المعهد العالي للدعوة و الفكر الاسلامى فى دار العلوم بدوة العلماء . وذلك  
تحقيقاً للحلم العظيم الذى ساور نفوس سادة بدوة العلماء منذ تأسيسها .  
و كان سماحة أستاذنا من أليق الناس بتدريس هذا الموضوع ، ذلك أولاً

## ★ البعث الاسلامى ★ روائع من أدب الدعوة ★

لأنه درس اللغة العربية دراسة عملية دقيقة و تفهم روحها البلاغية ، و مارس الكتابة و الكلام فيها بأسلوب بليغ حاز من أهل هذه اللغة التقدير و الإعجاب ، و ثانياً أنه تخصص فى علوم القرآن و تفسيره و درسها بصورة عميقة أيضاً ، ثم اشتغل بتدريسه مدة من الزمن ، و من اطلع على كتاباته ومؤلفاته عرف أنها تعتمد على القرآن الكريم قل أن تعتمد على غيره ، و تستمد منه الروح و القوة والايان ، و ذلك سر قوتها و تأثيرها ، فكان خير من يدخل فى موضوع قرآنى مهم و يبحث فيه عن حدارة و كفاءة

و لقد كان أول ما بدأ به الأستاذ الحليل فى مجال خدمة الدعوة الاسلامية ، هو إلقاء الخطب العامة و المحاضرات التوجيهية فى عامة المسلمين ، و إلقاء دروس مستقاة من نصوص القرآن الكريم أمام الطقة المثقفة من المسلمين ، و قد حار العمال التقدير و الإعجاب من السامعين ، و عرف سماحته بمهارة العرض والشرح و البلاغة القول فى ذلك ، كما حدم القرآن الكريم بمقالات علمية و أدبية أيضاً ، و كانت تميز حواسب البلاغة و الحكمة من كتاب الله تعالى ، فقد ألف فى هذا المجال كتاب « مبادئ دراسة القرآن و أصولها » باللغة الأردنية ، و « الأدعة السورية و بلاعتها » باللغة الأردنية أيضاً ، و « تأملات فى التنزيل » باللغة العربية و « بين الايمان والمادية » تفسير سورة الكهف باللغة العربية أيضاً ، و له مقالات و بحوث أخرى فى هذا المجال

وهذا كتاب جديد من سلسلته القرآنية ، يجمع محاضرات التى ألقاها أمام طلبة المعهد العالى فى مادة أسلوب الدعوة فى القرآن الكريم فى قاعة المعهد العالى للدعوة و الفكر الاسلامى ابتداءً من دى القعدة الحرام ١٣٩٩ هـ ( الموافق ١٦ أكتوبر ١٩٧٩ م ) و تقدم هذا الكتاب للراغبين فى الدراسات القرآنية رجاء أن يعم النفع ويمكن الاعتماد عليه عند تدريس هذه المادة ، والله ولى التوفيق و به الثقة .

## المرأة قبل الاسلام و بعده

( ١١ )

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحاتمي

« حق التملك »

يعترف الاسلام بالملكيات الخاصة للمرأة سواء كانت تلك الملكيات  
أو أى شئ آخر اعترافاً كاملاً ولا يطرأ أى تغيير أو تعديـ  
لكراً أو نسياً أو أرملة ، أو وصعت يدها على تلك الخـ  
بيع أو شراء أو هبة أو غير ذلك دون تدخل أى شخص ر  
أو أمأ و غيرهم

إن الاسلام قد منحها هذا الحق ضمن الحقوق العديدة الى منحها قبل أربعة عشر  
قرناً من الزمن في حين كانت الحصارات السائدة آنذاك قد جعلت المرأة سلعة من  
السلع تناع و تشتري و يربها الرجل و يعمل بها كما يشاء ، و قد استمرت هذه  
الحالة في العالم على مستويات مختلفة إلى القرن الثالث عشر الهجرى ( التاسع عشر  
الميلادى ) و من ضمن الحقوق التى أعطاها الاسلام حق الارث أنها ترث نسبة  
معينة من الميراث ، و تكون عادة بنسبة الذكر مثل حظ الأنثيين و لهما مطلق  
الحرية في المعرف بهذا الميراث ، لأنه أصبح ملكاً لها ، و لا يحق لوالديها أو زوجها  
أو أى شخص آخر أن يطالها بشئ من هذا الميراث ، أود أن أعيد القارى الكريم  
إلى الوراء قليلاً . ليتذكر ماذا جرى بين كاتب المقال ، و بين رمية من الصاري

حول نفس الموضوع يقول الحق تبارك و تعالى فى محكم كتابه العزيز : « للرجال نصيب مما ترك الوالدان و الأقربون و للنساء نصيب مما ترك الوالدان و الأقربون مما قل منه أو كثر ، نصيباً مفروضاً » ( الآية ٧ من سورة النساء ) .

و هذا النصيب المعين من الميراث يترتب على أمور قديمة : هل هى الوحيدة فى الارث أو هل تنت الوحيده من بين إخوة لا رجالاً أو .. أو ..

يجب علينا أن نتذكر أن المرأة فى بعض الحضارات تناع بعد وفاة «علمها مباشرة واستمرت هذه الحالة إلى ما بعد القرن الثانى عشر ، يقول الشيخ الهى الحولى فى كتابه المرأة بين البيت والمجتمع «الروحة كانت تناع فى انجلترا إلى القرن الحادى عشر أى إلى ما بعد الاسلام ستمائة سنة و فى سنة ١٥٦٧ أى بعد ظهور الاسلام بألف عام صدر قرار من البرلمان الايرلندى يحظر على المرأة ، أن يكون لها سلطة على شئ من الأشياء ، و لم يكن حظ المرأة فى البلاد العربية ما قبل الاسلام بأحسن من حظ أختها فى بقية الحضارات التى كانت سائدة فى تلك الآونة، إنها لم تكن ترث شيئاً لا من والديها و لا من زوجها .

#### تحاظ المرأة على لقب العائلة (١)

تحتفظ المرأة المسلمة بشخصيتها كاملة و أقصد بهذه الشخصية اسمها الأصلى أو بالأحرى لقب العائلة . لنضرب لذلك مثلاً : امرأة اسمها فاطمة بنت محمد الرباى (الريامية) تزوجت برجل اسمه خلفان موسى العميان ، فانها لا تغير لقبها الرباى إلى المسز العميان ، كما يعمل الصارى والمتفرنجون من المسلمين ، كلا لا يحق لها ذلك أبدأ ، إن مجرد قيامها بمثل ذلك العمل ، وهو تغيير لقبها إلى لقب زوجها يعتبره بعض الفقهاء

(١) نزلت آية ميراث الننت فى ننتى سعد بن ربيع الذى قتل فى أحد و أخذ عهها ماله ، و لم يدع لها شيئاً ، فذهب أم سعد إلى النبي ﷺ تشكى .

من الأمور الداحية على الاسلام قد أدخلها قادة الحامية الحديثة ، إنها من الأمور المافية للاسلام و يذهب البعض الآخر ، و يقولون : من يعمل ذلك يآثم تحافظ المرأة على ذاتيتها في كل الظروف متاً هروحة فأماً لخدمة ، أو حتى عندما تنزوح برحل آخر بعد الطلاق أو وفاة الزوج السابق . لا توجد مثل تلك المهلة التي توجد عند بعض الحل في تغيير لقب عائلتها كلما تزوجت من شخص جديد أو بقائها على اسم زوجها حتى بعد الطلاق و لو بعد مائة سنة ، لأن المرأة المسلمة لا تغير لقبها على الاطلاق مدى الحياة متزوجة كانت أو بكراً و بعد مراجعتنا للتاريخ وحدا أن كل امرأة نصرانية :-

تعقد هويتها ، وذلك بعد الزواج مباشرة و خاصة بعد د لقب عائلتها في سجل الكنيسة الخاص بالزواج ، فإها تدور بهذا اللقب الجديد لقب عائلة عليها ، ولم أحد بعد بحث .

من جميع النساء النصرانيات اللاتي تزوجن ، حافظ على لقب العائلة هذا الاسم هو اسم « لوسى ستون » إحدى زعميات حركة تحرير المرأة الأوربية و الأمريكية ، و تعتبر لوسى من أحسن و أروع المتكلمات و المدافعات عن حقوق المرأة فقد حافظت لوسى على لقب عائلتها احتجاجاً على القوانين التي لا تحترم المساواة . والتي كانت تطلق على النساء المتزوجات ، و كان الناس يعرفونها باسم المسر ستون و ليس بالمسر / بلا كويل (١) .

و يقال إن بعض القائل السلافية كانت تعطى المرأة الخيار في الحفاظ على لقب عائلتها أو تغييره إلى لقب عائلة الزوج لتشعر بالفرق بين العروبة و الزواج . لا نقول شيئاً في مثل هذا التصرف لدى النصارى و خاصة إذا تذكرنا أن

(١) موسوعة المعارف البريطانية بتصرف .



علماءهم يقولون : لا تزوحوا و كونو مثلنا ، و الذى يتزوج لا يطلق زوجة لأن هذا الزواج شئ مقدس من السماع والذى يطلق يأثم ، أما إذا أتينا إلى المتفرنجين من المسلمين فلا يحد لهم عدراً فى ذلك .

### الحقوق السياسية

يحد عمر التاريخ الاسلامى أن المرأة أعطيت الحقوق السياسية وحقوق التعبير كاملين ، فقد اشتركت النساء المسلمات فى مناقشات حادة و مصيرية و كن يناقشن حتى رسول الله ﷺ ، اقرأ معى قول الحق تبارك وتعالى . « قد سمع الله قول الذى تجادلون فى روحها و تشكى إلى الله و الله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير » ( الآية الاولى من سورة المحادلة ) .

أظهر كيف أن الله أقرب إلى العبد من حل الوريد ، و كيف يعطف على عاده ويرعاهم ، إنه تقرير سماوى لحق أسرة صغيرة فقيرة قال الرجل الكبير فى الس لروجة أنت على كظهر أى ثم يطلبها بعد ساعة فممتنع و تذهب إلى المربى الكبير الرسول عليه الصلاة و السلام و تشكى إليه و تجادله فى زوجها فينزل القرار الربانى باعطاء هذه المرأة و كل نساء المسلمين اللاتى فى مثل حالتها حقن أن يعق الرجل رقة أو يصوم شهرين متتابعين أو يطعم ستين مسكيناً جزاءً وفاقاً له على ما فرط منه ، « يا أيها الذين آمنوا إذا حاكم المؤمنات مباحرات فامتنحوهن الله أعلم بأيمانهن ، فان علمن مؤمنات فلا ترجوهن إلى الكفار لانهن حل لهم ولا هم يحلون لهن ، و آتوهن ما أنفقوا و لا جناح عليكم أن تكوهن إذا آتيتوهن أجورهن و لا تمسكوا بعصم الكوافر و اسألوا ما أنفقتم و ليسألوا ما أنفقوا ذلكم حكم الله بحكم بينكم و الله عليم حكيم » ( الآية ١٠ من سورة الممتحنة ) .

تلكم يا سادة أحكام سماوية تفوق الأحكام الدولية تمتحن المرأة المسلمة المهاجرة لتجرى سب الهجرة « لاهن حل لكم ولا هم يحلون لهن » نعم هذا هو عين الحقيقة إذا احتلف الرواحن فى العقيدة الأساسية فان وشيعة الرواح تكون واهمة صعبة لأن القلب المعتم بالايما لا يستريح إلا مع قلب معتم بالايما مثله ، والمهم أن المرأة المسلمة لا ترد إلى الكفار مهما كلف المسلمون فى تطبيق ذلك الأمر ، لكي تقام الحياة كلها على العقيدة الاسلامية

يروى أن خليفة المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال وكما معشر قريش يغلب النساء فلما قدمنا على الأنصار إذا قوم تعلمهم ساؤهم . أدب ساء الأنصار ومحت على امرأتى ورحمتى فأكرت تكبر أن أراحمك ؟ و الله إن أزواج النبى ﷺ ليراحمن اليوم حتى الليل . فأفرعى ذلك و قلت لها لقد حاب من جمع على ثيابى فزلت ودخلت على حفصة فقلت لها أى حفصة أتعاصب إحداكن النبى ﷺ حتى الليل ؟ قالت . نعم . قلت . قد حبت وخسرت ، أفأتمين أن يعصب الله لغضب رسول الله ﷺ وتملكى ؟ لا تستكثرى النبى ولا تراحميه فى شئ ولا تهجره و سلبى ما بدا لك ولا يغربك أن كات حاربك أوصاً منك وأحب إلى النبى ﷺ يريد عائشة - رواه ابن عباس و البخارى من حديث طويل

كان خليفة المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه مرة فى المسجد ( ويحذر ما أن تذكر أن المسجد لم يكن للرعيى الأول من المسلمين محرد مكان للعبادة أى الصلوات الخمس إنه كان بلغتها العصرية البرلمان ومجلس الوزراء والمحكمة والشككات و القيادة العسكرية والحكومة الاسلامية ككل ) ومعه بعض الصحابة فوقف على المنبر و حدد الصداق أن لا يزيد على أربع مائة درهم ، و إليكم الحديث :

## ★ البيعة الاسلامي ★ المرأة قل الاسلا و بعده ★

عن عمر رضى الله عنه أنه نهى و هو على المنبر أن يراد في الصداق على أربع مائة درهم ثم نزل فاعترضته امرأة من قرش فقالت أما سمعت الله يقول : « وإن آتيتكم إحداهن فنتظارا » فقال اللهم عموأ كل الناس أفقه من عمر ثم رجع وركب المنبر فقال : إني كنت هيئتكم أن تزيدوا في صداقهن على أربع مائة درهم فمن شاء أن يعطى من ماله ما أحب - وفي رواية - أصابت امرأة وأخطأ عمر ، رواه سعيد بن منصور و أبو يعلى

قد يقول قائل : هناك حديث نوى شريف فيما معناه : « لا أفاح قوم ولوا أمورهم امرأة » ، إن هذا الحديث لا علاقة له بكرامة المرأة و لا يعرقل شيئاً من حقوقها إنما هو عبارة عن الخلافات الطبيعية بين الجنسين ، حسدية كانت تلك الخلافات أو نفسية ، لأن كرامة المرأة تتمثل بكل قوة في وضعها في موضعها الصحيح . إنه حسب التعاليم الاسلامية السمحة لا يكون رئيس الدولة محرد رئيس أخرى أو صوري يجب عليه أن يكون محور كل الحركات ، إنه الرئيس الأعلى في الأمور الشرعية يجب أن يؤم الناس في الصلاة و خاصة صلاة الجمعة و صلوات أخرى في مناسبات إسلامية أخرى مثل صلاة العيدين و غيرها من الصلوات و هو القائد الأعلى الفعلي إذ يجب عليه أن يقود المعارك الاسلامية في الجهاد الاسلامي ويحوص في معامها لصالح الاسلام و المسلمين و لاعلاء كلمة الله و ليس لاعداء كلمة عد و عبيد الله ، هذا هو الجهاد الاسلامي و من يموت في سبيل الله هو الشهيد حقاً

وقد خلق الخالق محكمته المرأة بطريقة بحيث يحدث لها تغيرات نفسية وبدنية في الحالات التالية كما رأينا سابقاً أثناء الحمل و الحيض ( قالها القرآن ) و غيرها من التغيرات التي تطرأ عليها منها تلك الهرمونات التي تفرر الغدد مرتين في الشهر تفرر المرأة هرمونات الأمومة و تبقى فاعليها لمدة أربعة عشر يوماً أو خمسة عشر

يوماً وتصل إلى دروتها في الأيام الأخيرة حيث تراها تعامل الجميع كأهم أولادها الصغار و يكون كلامهم تحت حانها ثم بعد ذلك تنقلب و تقرر هرمونات الانوثة لفترة شبيهة لفترة هرمونات الأمومة ، و بعد ما تصل هرمونات الأمومة دروتها ينقلب البيت حجماً لا يطاق إذ غيرتها السائية تعمل عملها و يعكر الحو العائلى .

لقد بالغت في وصف تغيرات حالات المرأة ليكون واضحاً حلياً لدى الجميع ، و يرحى متاعاً أية امرأة بالغة لمدة معينة بعض الطر عن كونها شابة أو كبيرة في العمر . تصرفهم لا يخرج عن هذا الاطار تغير معاشى في الحالة و في المعاملة بسبب مختلفة بين امرأة و أخرى .

و قد أنست بحوث العلم و تحقيقاته أن المرأة تختلف في الصورة و السمات و الأعضاء الخارجية إلى درات الح للحايا النسيجية و مع بلوغها سن الشباب يعترها الحيض الذى يار وجوارحها و تدل شهادات أساطين على الأحياء والتشريح على أن المرأة تطرأ عليها في مدة حيضها التغيرات الآتية :

- (١) تقل في جسمها قوة إمساك الحرارة فتتخفض حرارتها
  - (٢) ينطو السص و ينقص ضغط الدم و يقل عدد خلاياه .
  - (٣) تصاب الغدد الصماء و اللوزتان و الغدد اللعابية بالتعب .
  - (٤) يختل الهضم و تصنف قوة التنفس
  - (٥) يتبدل الحس ، و تتكاسل الأعضاء و العظمة و قوة تركيز الفكر . (١)
- أما ما يعهد في الحوائض عامة من الأعراض هو: الصداع و التعب و وجع

---

(١) أبو الأعلى المودودى ، الحجاب ،

## ★ البعث الاسلام ★ المرأة قبل الاسلام وبعده ★

العظم وضعف الأعصاب و تخلف المزاج و اضطراب المثانة وسوء الهضم والقثيان  
في بعض الحالات .

وأشد على المرأة من مدة الحيض زمن الحمل لا نستطيع قوى المرأة إنان  
حملها أن تتحمل من مشقة الجهد البدني والعقلي ما تتحمله في عامة الأحوال وإن  
عوارض الحامل إن عرست على رسل أو امرأة لحكم عليها أو حكمت عليها بالمرص  
دون شك ، في هذه المدة يبقى مجموعها العصي مختلفا عدة أشهر متعددة ويضطرب  
فيها الاتزان الدهني وتعود جميع عناصرها الروحية في حالة فوضى دائمة ، أما عقب  
وضع الحمل فتكون المرأة عرضة لأمراض متعددة إذ تكون جروح نفاسها مستعدة  
أندا للتسمم ، وتصح أعصابها الحسية في حركة لتقلها إلى حالتها الطبيعية قبل الحمل  
نما يحتل به نظام جسمها كله ويستغرق بضعة أسابيع في عودته إلى صانه - وبذلك  
تبقى المرأة مريضة أو شه مريضة مدة ستة كاملة بعد قرار الحمل وتعود قوة عملها  
نصف ما تكون في عامة الأحوال أو أقل منه (١) .

هذا غيص من الغيص الذي بقي سرا من الأسرار الرائية « وما أوتيتم من  
العلم إلا قليلا » .

هل تسلم رمام أمور الدولة إلى من يتغير مثل هذا التغير ؟ لا دب لها في  
هذه التعبيرات ، حلقت هكذا لوطيفة معينة .

---

(١) أبو الأعلى المودودي: الحجاب

## في رياض الشمر والذهب

### يا أمة القرآن لا تتردى

الشاعر المسلم وليد الأعظمي

في مولد الذكرى و ذكرى المولد  
تسمى تلاحين (العريس) و (معد)  
و أريجك الفواح  
و يحلها  
و تقشعت -  
بالمُرشد اد  
و مشاعري امل و

فوق المسار يا لابل غردى  
و ترمى بين الرياض ، سغمة  
يا ليلة الذكرى هياؤك ساطع  
يحكي القوس و يبعث استيائها  
من مولد المختار أشرقت المي  
و اهتزت الدنيا سروراً و انتفتحت  
مادا أقول و أمت ملء حوارحي

أنا غير محمد لا تقتدى  
وضعت فكرة مستغل ملحد  
تعرو الخي من تاجر مستورد ؟  
بالمواقف و بالحسبان الخرد  
ما شامتها حيلة المتصيد  
شان بين مهدم و مشيد  
فوضى شيوعي يحيف أبلد  
لا ستعير مادناً لا يجتدى  
و نظاما الداعي لعيش أرغد  
لا فضل فيه لأبيض أو أسود

يا هذه الدنيا أصبحى و أشهدى  
لا ستيغض عن الشريعة منهاجاً  
أبكل يوم فكرة و عقيدة  
يغرى بها السطاء من أمانا  
و يصدّم عن دينهم بحديعة  
سى و يهدم غيرنا بدسياسة  
لا رأسمال الغرب يبعث و لا  
وسطاً نعيش كما يريد إلّها  
قرآن ربك يا محمد عزنا  
الناس فيه على السواء جميعهم

## ★ يا أمة القرآن ★

إلا تقوى الله و هي كرامة  
ما حيلة الأنوار شع سناؤها  
للناس لم تحصر و لم تتحدد  
إن لم تر الأنوار عين الأرمم

\*\*\*\*\*

الله أكرما نور محمد  
و الصبح يحلو أن أنى من راشد  
يا ناصحا و صبح السيل مديه  
الشائرون و أنت أول نائر  
يتطاعون إلى هداك اللهم  
يا قاصما طهر الفساد بدعوة  
قاومت طغيان الطغاة همة  
و حزرت كف العاشرين عن الأذى  
و صربت أمثلة تحضا بها  
وامرئنا أن لا نكون مع الورى  
و تركت بعدك فى البرية أمة  
أعمى عيون الحاقدين سناؤها  
خلت العصور و أنت سر كامس  
فى كل أفق من حودك حجل  
يحمى حمى الاسلام من أعدائه  
و يرون فى أدن الزمان شعاره

من الصائر يا طلام تند  
و ألد منه إذا أنى من أرشد  
أفكاره ترى لاسمى مقصد  
حققت مد الامس أحلام الغد  
يا خير معوث و أعظم مرشد  
الله أنزلها لصرب المعسد  
كالسيل يهدم كل موبوء ردى  
حيث الحياة مع الأذى لم تحمد  
صرف الرمان لستقيم و نهتدى  
إن اصلحوا نصلح . و إلا نفسد  
تاريخها الوصاح يلبس باليد  
و أطار لب الشاى المتعند  
فى مهجة التاريخ لم يتدد  
راياته خفاقة كالفرقد  
و يرد كيد الظالم المستعبد  
( الله أكبر فوق كيد المعتدى )

\*\*\*\*\*

أما فلسطين فسيل دماؤها  
اللاجئون و هذه أكوأهم  
فى كل كوح لوعة و ماحة  
و ييمة تلوى إليك بجبدها  
و كريمة لعب اليهود طأرها  
و عمان كالأعصار زحر ثأراً  
صوت القنابل يشير حماسها  
صراً عمان ، فللجهاد نتائج  
لا يستحق كرامة من لم يقم  
لم ينقطع و عبوها لم ترقد  
كالعار عن أنظارها لم يعد  
من طفلة تنكى و شيخ مقعد  
تشكو الهوان محصرة و تنهد  
و بها تمتع رائح أو مفتدى  
يدوى و حدوة بارها لم تحمد  
قهب همه متهم أو محد  
ثقت من ق  
نحى حماه

♦♦♦♦♦

يا أمة القرآن لا تترددى  
وافتك أعراس الموص سيممة  
كالياسمين يهوج منه عيرة  
بيديك مفتاح الحياة و سرها  
ردى الشاب إلى الفصيلة والهدى  
و خدى بأيدى الناهضين إلى العلى  
إسلامنا لا يستقيم عموده  
إسلامنا نور يضئ طريقنا  
يا سيدى هدى خواطر شاعر  
علبت نفسى أن أقول حقائقاً  
و ههذه الذكرى أقول مردداً  
هى مثلك  
كالطل يلعب فى العصور اليد  
كالسلسيل العذب للظامى الصدى  
لخدى الأمور محكمة و تاكدى  
و سيل حلق فى الحياة تشددى  
و لعزمهم عهد الرسالة جددى  
نقصائد تتلى لمجد محمد  
إسلامنا نار على من يعتدى  
حر بغير الحق لم يتقيد  
و الحق يعملو رغم أنف الحسد  
( ته يا ربيع برهرك العطر الذى )



## مرحباً بالقرن الخامس عشر الهجري

(بقلم الناقد ب ك موسى الكفري، الأستاذ بكلية دارالعلوم اللطيفية ببولور)

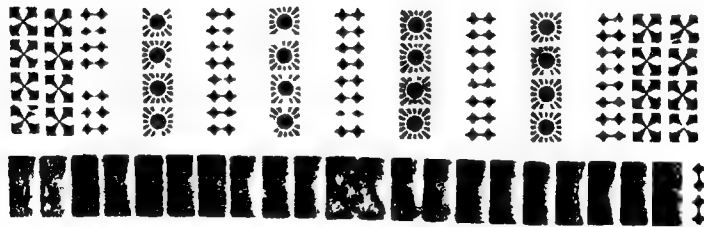
مالي أراك بأنة و عام ؟	قرني كالك لم تل جهنا
أوما علت بأن أمتالي	فرح و ترحاب و طول مساه
كم من شاط من سرور قدومهم	قرن حديد فيه ألف رحاه ؟
كم من بقاع بالمخافل تردهي	أهلا بطالع سعدهم و علاه
أهلا بشرى حل ألف مشاكل	من أمة الاسلام و الكاه
القدس فيها من دموع هائل	من لوثة التهويد و المأساه
اللات و العزى و هل تعد	من مادة أو آلة و ثراه
تركوا علوم الوحي ثم و لم يعوا	إلا لوحى الآلة العمياء
قصدا القصاه على عقائد ديننا	بمعاول هدامة سوداه
نقضوا قوانين الاله و عهدده	نما بوا من مقتضى الأهواء
فتدهوروا في وهدة لهوان	من أوج مجد من سما العلياء
هابوا مواء الحر و ارتعشوا به	قد هاهم من قل أسد فلاه
صرتم عبيد دراهم معدودة	يا أمة الاسلام يا قرناني
قد لوئت أفكاركم و قلوبكم	و خلوص و دكم كلاب عداه
أبن القرآن و أين عهد نيا	أين الأمانة أين ود إخاء
أين الصداقة مثل جسد واحد	أين الاحوة مثل شد بناء
والله قد حقنوا جرائيم العدى	فيها تكالبتم بشر عوا

## ★ البعث الاسلاى

و الله قد دهوا بهية عزمكم  
 هـ لا تنهتكم أيا أهلى الهى  
 أو ليس فيكم من غيور مسلم ؟  
 ويلي ! ألم يأن القلوب بأسرها  
 يا ردة طالت لفقدى فى الورى  
 ويلي لعقوى فى فئانع أى  
 لحنى لفقدى من صلاح الدين فى  
 لحنى لفقدان الرحال رشيدهم  
 لو لم تعوا قولى و شكوى عمى  
 لو لم تعوا قولى لقد ألكى به  
 لو لم تؤثر فى القلوب فئانعى  
 آه متى يأت الاله بوعده  
 لكما الرحمن سامع شكوى

## ★ ربيع الأول ١٤٠١ هـ

و بريح نصرتم على الأعداء  
 أو ليس فيكم راشد الآراء  
 هلا تعوا قولى و هول ندائى  
 للبعث من طول الرقاد ندائى  
 صديقها ياليت فى القرناه !  
 فاروقها هل لى من الدلاء ؟  
 تلويب قدس من كلات عداة  
 ويلي لما أ  
 أشكو إلى  
 ذرات تلا  
 إن الحال سه  
 آه وهل من ندى لطمائى  
 و هو المحيد لدعوتى و ندائى



# العلم الإسلامي

# صور وأوضاع

## قيمة العقيدة في تقرير المصير

واصح رشيد الدوى

إن الحمائم في كل بلد إسلامي تحب أن يسود الدين كل مرة مرة مرة  
الحياة ، وأن يصطع كل حرة من أحرار العالم الإسلامي<sup>٢</sup>  
الحمائم إيمان راسح ، و عقيدتها وثيقة لا تنزحرج ، و  
عديدة ، أن رحلا عادياً محول الهوية قليل العلم . والثقافة  
و تحمل سحرية الساحرين و هجوم الملاحدين ، و لكنه ظل ثابت العقيدة . مسد  
بمزاياه لا يصرفه عن اتجاهه زحف الحياة ، و لا لمعان الحصار الزائف ، ومثل  
هذه الأمثلة لليقين الراسح ، والعقيدة الثابتة ، تتوفر في كل مجتمع ، و كل منطقة ،  
و حتى في عالمنا اليوم

إن العقيدة مهما كانت ، إذا كانت راسخة في القلب ، فبها تكون مصير الاسان  
و تصرف اتجاهه ، و تهون عليه المتاعب و الصعوبات التي تعترض في سبيله ،  
فكانت هذه العقيدة رائدة المسلم في القرن الأول من التاريخ الاسلامي . التي نقلته  
من قارة إلى قارة ، يعبر البحار ، و يختار العادات و يقهر الحال و محطم  
الأغلال والسلاسل و يصحى بكل ما يملك من متعة الحياة ورحاها و رغد العيش  
و بهائه في سبيل رفع صوت الحق ، و إعلاء كلمة العدل ، فأصبحت هذه العقيدة

أساس الحياة ، و صار كل ما كان يذله فى سبيلها ، رخيصاً فى عينه ، و كل ما يواجهه من تعذيب و شقاء و قساوة حلاوة فى قلبه .

يشارك و الحرص على إعادة الاسلام إلى الحكم، وفرض سيادته على المجتمع ، و قبوله سياسياً و اقتصادياً ، و اجتماعياً ، كل مسلم سواء كان ينتمى إلى الطبقة العامة التى لا مسؤولية لها ، أو الطبقة التى تتحمل مسؤوليات الادارات والبلديات ، إلى الوزارات ، و تريد الجماهير فعلا أن يسود الاسلام ، و أن تكون له الكلمة العليا دياً و دولة ، فلماذا يجد الاسلام مبعداً عن الحكم و التطبيق اجتماعياً فى كثير من البلدان الاسلامية ، ومطبقاً حزنياً وهامشياً فى معظم الدول الاسلامية ؟ إن أى لقاء مع الرعماء المسؤولين الذين يتولون الحكم يقع بدون رية أهم يريدون الحكم للاسلام و الشريعة السمحة . و لكن رغم هذا الحرص على منح الاسلام السيادة الرئيسية على الحياة . يجد المسلمون فى بلادهم أن الحياة خاصة لمن لم يشرح الله صدره للاسلام ، فتقف هذه العناصر المتسربة إلى الحكم بمختلف الحيل و الوسائل أو بسبب تربيتها الغربية ، فى سبيل تعذيب طموح الجماهير المسلمة ، و نوايا الحكام المسلمين .

لقد أصبح من عادتنا أن نوجه اللوم إلى الغرب و الاستعمار ، فيما نتجاهل دائماً الواقع ، أن الطابور الخامس أخطر و أدهى من العدو السافر ، إن الذين يتولون مناصب الأمر و النهى فى التعليم ، و الارشاد و الاداعة و الاعلام ، والبلديات ، والمرافق الأخرى ، وهم موالون للأفكار المعادية للاسلام أو يضمرون شكوكا عن صلاحية الشريعة الاسلامية لتكون الدين الوحيد للبلاد ، يتحملون المسؤولية الكبرى عن الشرود الفكرى الذى يعم فى معظم الدول الاسلامية ،

لما نرى الدول الاشتراكية مثلاً أنها لا تتسامح مع أديب أو كاتب لا يقبل نظرية الدولة أو يساوره شك فيها فيقضى هذا الأديب أو الكاتب عن مواقع النفوذ ، فكلم من أديب أو قصصى أو شاعر أعد عن الاتحاد السوفياتى ، و عن الدول العربية الاشتراكية ، أو عذب لبعض كتاباته المبالاة ضد فكر الدولة يمر العالم الاسلامى بمرحلة انتقالية خطيرة . إن عهد الاستعمار السياسى قد ولى ولا رجعة و لكن العناصر التى لم يشرح الله صدرها للاسلام متوعدة فى كثير من الدول الاسلامية لتصد عن عودة الاسلام إلى طبيعته ، إنها لا تجبر عداها و لكنها تقف فى سبيل تطبيق المبادئ الاسلامية أو تهمل فيها على الأقل . ولا بد من التمسك لهذه العناصر و تحديد نفوذها .

## صورة من الأندلس الـ

فى الأندلس حركة نشيطة ، تطالب بالعودة إلى « الحدود » . . . إلى التاريخ الاسلامى الاصيل لهذه المنطقة .

ذلك أن حركة الاستقلال الذاتى التى أخذت أبعادها أثر انتهاء الحكم الفردى ( للجرال فرانكو ) . . . حركت فى الشعوب المكونة لأسانية ، الرغبة فى السحب عن الماضى العريق و الانسحاب إليه بفخر و اعتزاز . و لم يجد الأندلسيون الدين يشكلون قسماً كبيراً من الشعب الأسانى إلا التاريخ الاسلامى و الاصل الاسلامى لهم .

فهم يفاخرون بانتمائهم إليه . . . و بانتمائهم لحضارة فى القمة . . . حضارة عالمية كانت قاعدتها و عاصمتها قرطبة و اشيلية و غرناطة و طليطلة .

و لا سحب إذا رأينا الآن من يفاخر بذلك بجرأة . يفاخر باتساعه  
للإسلام ويعتز بأصله العرقى . وبأن اسم أسرته ما زال هو نفسه، يدل على ذلك .  
لقد هضم حق الأندلسيين ، ووصفوا بأشنع الصفات ، بالكسل وعدم المسؤولية ،  
و بالسطحية و السداحة ، و المكر ، و عدم حفظهم للود . . لذا قام المنصفون  
بالدفاع عنهم ، و هم من أبناء هذا الشعب المظلوم .

و نذكر منهم رامون خيمييت ، الحائز على جائزة نوبل للآداب ، و نابو  
بيكاسو و فديريكو غارثيا لوركا ، و أنطويو ما تشادو  
هؤلاء الذين حازوا على مكانة عالمية ، و أصروا على اتساعهم العضوى  
و التاريخى للأندلس و حصارته

و لا ستعرب حين نجد من أبناء الأندلس طائفة ، تطالب بالاهصال الكامل عن  
باقى أسبانيا ، و يحتجون بذلك أن الملوك القشتاليين قد احتلوا هذه الأرض احتلالاً ،  
و فرضوا عليهم فرضاً تقاليد و بطما و حصاره تختلف عن تقاليد و بطم و حصاره  
الأندلس

و يدكرون ألم و حيرة بأهم أجبروا على اعتناق الصراية ، بالحديد و النار ،  
تحت التعذيب و التشريد و القتل ، الذى كانت تمارسه السلطة من خلال محاكم التفتيش .  
و قد كثرت فى الآونة الأخيرة المطالبة الحادة بالتغيب عن الحضارة الإسلامية  
و آثارها . لانهاءها و إحقاق الحق بخصوصها . لذا امتلأت صفحات الجرائد  
بلمعت الطر لذلك . و عدم الاكتفاء بالكشف عن مظالم الحكم الفاتت بل بانسعى  
الحديث للكشف عن الظلم و القهر الذى مورس خلال القرون الفاتئة صد حقبة  
طويلة من تاريخ الأندلس و صد الإسلام و حصارته .

لقد أثنت الأندلسيون بأنهم يعرفون ما يريدون . . و أنهم حريصون على

## ★ البحث الاسلامى ربيع الأول ١-١٤٠٥ ★

الدفاع عن تاريخهم المحيد . لذا فقد طالبوا باطلاق اسم ( الأندلس ) على مقاطعتهم ، هذا الاسم العرق ، الذى يصلهم بماضيهم و يذكرهم بالانساب إليه . . و لم يكتفوا بذلك بل جعلوا لون عليهم اللون الأخضر و هو مكون من شريطين خضراوين يتوسطهما شريط أبيض . و جعلوه علما للمقاطعة الأندلسية .

إن هذا الشعب الذى يبحث عن حدوده ، لجدير بأن يبال من المسلمين ، العناية ، و الوحدة ، و المساعدة . وحدير بأن يلى فى مطاله فى كاهه المستويات . السياسية و الاجتماعية و الثقافية و الاقتصادية .

مع الشكر لصحيفة .

## رابطة الأدب الاسلامى

إن غربة الأدب الاسلامى و سيطرة الأدب المزور المنحرف على العالمين العربى و الاسلامى و واحب الدعوة إلى الله عن طريق الكلمة الأصيلة الملزمة . كل ذلك يدعو الأدباء الاسلاميين إلى إنشاء رابطة تجمع صفوفهم و تشد كل واحد منهم بعصده أحيه و ترفع صوهم و تقفهم على واجبه أمام تجمعات الأدباء المحرفين . و تمى لهم أن يتعاونوا لتأصيل نظرية الأدب الاسلامى كى نواجه نظريات الماركسيين و الليبراليين والوسوديين فى الأدب وغير ذلك من المداهب الأدبية غير الاسلامية فى العالم .

و تهدف الرابطة إلى تحقيق الغايات التالية :

- تعريف الأدباء الاسلاميين - على اختلاف لغاتهم وأحاسيسهم - بعضهم بعض
- العمل على تأصيل نظرية الأدب الاسلامى



## ★ صور و أوضاع

## ★ البعث الاسلامى

- تحقيق مبدأ « عالمية الأدب الاسلامى »
- العمل على تأصيل نظرية النقد الاسلامى .
- رسم منهج إسلامى مفصل للفنون الأدبية الحديثة .
- دراسة الأدب الاسلامى المعاصر فى البلاد الاسلامية .
- تشجيع الأدب الذى يهتم بقضايا المرأة المسلمة .
- رسم منهج إسلامى لأدب الأطفال و اليافعين و الشباب
- و قد شكلت للرابطة لجنة تحضيرية مؤقتة . فعلى كل أديب يرى فى نفسه القدرة على خدمة هذا الهدف الحليل أن يسارع و يتصل بعنوان اللجنة :
- ( الرياض - ص ب ١٠٨٤٥ ) . مع شكر للشهره الاخبارية الكويتية

## الشعب السورى يساند المجاهدين

- البطار . تعاطف الشعب مع المجاهدين تجسيد للرفض الشعبى الكبير للنظام .
- الحورانى : مئات المثقفين و الأطباء و المهندسين قضوا دفاعا عن سوريا .
- الشوى . الشعب إمام خيار واحد فقط . . هو حمل السلاح بوجه الطغاة .
- مجلة الحقيقة : أى شعب يقبل الخضوع للاعتقال الكيفى و التعذيب الوحشى ؟
- النظام يرتكب جرائمه تحت مظلة « وحدة الصف العربى » وبالسلاح
- المشتري من المال العربى .

## أخبار ثقافية و اجتماعية

- أهلا بالرميلة « الأمة » الغراء
- راوتع من أدب الدعوة في القرآن و السيرة
- العلاقة السياسية و الثقافية، بين الهدد و الخلافة العباسية
- القرن الخامس عشر الهجرى بين الماصى و الحال
- افتتاح معهد تربية المعلمين فى جامعة بدوة العلماء
- الدكتور مصطفى حس علوى فى دمة الله
- طلعت عليها الرميلة العزيرة محلة « الأمة » الع
- عاشهما الأمة الاسلامية ، مند أن أعلن صدورهما مع إطلالة
- و إن ظهورها مع انتسامة لخر القرن لدليل على سمو الهدد -
- النزاهة الصحفية التى تتحلّى فى كل صفحة ، وأملما قوى أن « الأمة » متحمل براس
- الهداية و القيادة و الوصاية على العالم الذى فقدته الأمة الاسلامية من رمس طويل
- و تذكرها بدورها الذى تناسته من بين ما تناسته من مسئوليات و واجبات
- و قد تحدث عن الغاية التى توعاها القائمون عليها رئيس تحرير المحلة الأستاذ
- عد الرحمن بن عد الله المحمود وكيل رئاسة المحاكم الشرعية بدولة قطر ، فى كلمته
- الافتاحية للعدد الأول فقال :
- « الأمة » هى مجلة جميع المسلمين فى جميع بلاد العالم لأنها برى أن الأمة
- مقيدتها و مقوماتها الفكرية ، و ليست بعروفا و ألوانها و حدودها الجغرافية ،
- فالأمة بأفكارها و دينها و ليست بأشياتها و طبيعتها ، من ها يتحدد واجب المحلة
- بالعمل على جمع كلمة المسلمين وتوحيد صفوفهم ، ذلك أن التفرقة و التنازع والتناحر

## ★ البعث الاسلامى ★ أخبار ثقافية و اجتماعية ★

و اختلاف الكلمة من أخطر الأمراض التى تصعب بكيان المسلمين و تنهك قواهم و تسام بفشلهم . . و لعل هذه المحلة ، التى تأتى على رأس القرن الخامس عشر الهجرى فى غرة المحرم ووافق صدورها ذكرى هجرة الرسول ﷺ ، حيث التحول الكبير فى التاريخ البشرى ، تستطيع المساهمة بأن تجدد للمسلمين أمر دينهم ، وتعيدهم إلى الحياة الاسلامية و هجر ما نهى الله عنه .

ونرجو للزميلة العزيزة التقدم و الاتساع و الازدهار المطرد ، والقيام بتحقيق الهدف الذى تبنته باذن الله تعالى .

● صدر حديثاً من مطبعة ندوة العلماء كتاب جديد لسماحة العلامة مولانا أنى الحسن على الحسنى الندوى باسم « روائع من أدب الدعوة فى القرآن والسيرة » و هو مجموعة ثمانى محاضرات ألقاها سماحته فى المعهد العالى للدعوة والفكر الاسلامى بجامعة ندوة العلماء حول مناهج الدعوة وآدابها ، يحتوى الكتاب على بيان حكمة الدعوة ومرونتها ومجاراتها لكل بيئة وعصر ، وعلى نماذج الدعوة وأمثلة فى حياة إبراهيم عليه السلام وفى حياة سيدنا يوسف عليه السلام ، وسيدنا موسى عليه السلام وفى حياة مؤمن من آل فرعون ، ثم على نموذجين من دعوة رسولنا العظيم محمد ﷺ ، وعلى تمثيل سيدنا جعفر بن أنى طالب فى مجلس النقاشى للاسلام و المسلمين ، و كل هذه المحاضرات ارتجلها سماحته ، و نقل من الشريط ، ثم تناولها بالتقيد .

و الكتاب فى الواقع أكرم هدية للدعاة و العاملين فى حقل الدعوة والفكر الاسلامى ، يثير جوانب جديدة للعمل و الدعوة و الفكر الاسلامى .

● نكرم الدكتور محمد يوسف النجرامى فأهدى إلينا كتابه القيم العلاقة السياسية و الثقافية بين الهند و الخلافة العباسية ، و الكتاب يتحدث عن العلاقات التجارية و السياسية و الثقافية بين الهند و العالم العربى ، قل الاسلام و فى صدر

للاسلام، في ضوء الوثائق التاريخية، ويبين بوضوح تلك الصلات التي ربطت الهد بالعالم العربي، لما تمتعت به الهند من مركز تاريخي وقيمة كبيرة في الفكر الثقافي ومن مكانة عالية في مجالات من التجارة والسياسة والثقافة، خاصة وقد كانت موضع اهتمام المسلمين العرب منذ فجر التاريخ الاسلامي ولا تزال

نرجو أن ينال الكتاب كل تقدير في الأوساط الثقافية والعلمية ويعتبر وثيقة تاريخية مهمة للمختصين والكتاب، قام بشره دار الفكر في بيروت.

❶ ألقى سماحة الشيخ الدوي خطباً باللغة الأردية بمناسبة أسبوع مطلع القرن الخامس عشر الهجري الحديدي، نظمها المنظمة الاسلامية للطلاب، ( S. I. M. )،

وافتح سماحة الشيخ الدوي هذه المناسبة الأسبوعية بوجي من المناسبة المباركة، وأفاض في بيان الحقائق التاريخية وقائع القرن المعصرم وأحداثه ورسالة القرن الحديدي.

من الشريط فأصاحت رسالة مهمة حول القرن الخامس عشر الهجري ووثيقة تاريخية لها قيمتها الكبيرة، وقام المجمع الاسلامي العلمي بدعوة العلماء بشرها وتوزيعها، وهي تنقل الآن إلى اللغة العربية وسنشرها في العدد القادم للحلقة بادن الله تعالى.

❷ كان افتتاح معهد تربية المعلمين في ندوة العلماء في غرة المحرم ١٤٠١ هـ مع مطلع القرن الخامس عشر الهجري من المصادفات التاريخية المباركة، فقد افتتح هذا المعهد سماحة مولانا الشيخ أبي الحسن علي الحسن الدوي في اليوم الأول من هذا القرن الحديدي، بكلمة صافية حول إخلاص البية والعمل لله تعالى، وكان هذا المعهد في الواقع هدية القرن الخامس عشر الهجري للمسلمين في هذه البلاد، وزيادة مهمة كبيرة في أرامح ندوة العلماء الدعوية والعلمية، وهي بذلك قد وفقت بادن الله تعالى إلى الاهتمام بتحريج مدرسين أكفاء للعمل التعليمي والتربوي في مدارسنا وجامعاتنا الاسلامية في هذه البلاد بوجه خاص، وتعتبر هذه الريادة

المهمة بعد افتتاح المعهد العالى للدعوة والفكر الاسلامى فى العام الماضى ، من نتائج الاهتمام الكبير بتوسعة نطاق ندوة العلماء ضمن أهدافها التى قامت من أجلها ، الاهتمام الكبير الذى يذله سماحة مولانا الشيخ أبى الحسن على الحسنى الندوى فى مجال الجهود الدعوية و التربوية و الفكرية عن طريق ندوة العلماء فى الهند .

والفضل الذى فى إنشاء هذا المعهد يرجع إلى فضيلة الدكتور عبد الله عباس الندوى أستاذ فقه اللغة بجامعة الملك عبد العزيز بجدة ، الذى اقترح على سماحة العلامة الندوى إنشاء معهد لتربية المعلمين ، و وضع للمعهد منهجاً و عين له أساتذة محاضرين يلقون محاضرات فى هذا المعهد فى ضوء المواضيع المقررة فى المنهج ، وفعلاً قام المعهد بشأه التربوى مع طلابه المتخرجين من الدراسات العليا بجامعة ندوة العلماء ، نرجو أن يكتب له النجاح و الازدهار بادن الله تعالى .

● استأثرت رحمة الله تعالى فضيلة الدكتور مصطفى حسن علوى فى الشهر المنصرم ، فى منزله بمدينة لكهنؤ ، وذلك فى حالة سحرده فى الصلاة ، فانا لله وإنا إليه راجعون ، و لقد كان الدكتور علوى من كبار علماء هذه البلاد جمع بين الثقافتين الاسلاميه و العصريه ، أكمل دراسته الدينيه . فى جامعة ديوبند الاسلاميه مسد نحو سبعين سنة ، وكان من تلاميد شيخ الهد مولانا محمود حسن رحمه الله تعالى ، و كان قد أرنى على ٨٥ سنة من عمره

إنه قضى حياته كلها فى شئون التعليم و التربية و وفق إلى إحراز الشهادات العليا فى الأدب و الدين و اللغات و الشعر و تخرج على يديه فوج من طلاب العلم ممن تعلوا عليه العلوم الدينيه و اللغة العربيه ، و منحته الحكومة الهنديه وسام الشرف تقديرأ لخدماته العلميه فى اللغة العربيه ، و قد ظل عضواً فى مجلس الشورى بجامعة ديوبند ، و عميق العلاقة بندوق العلماء و بسماحة الشيخ مولانا أبى الحسن على الندوى . رحمه الله تعالى رحمة واسعة ، وألهم دويه الصبر و السلوان ، وأدخله فسيح جنانه .



Regd. No. LW/NP 59

**Nadwat-ul-Ulama LUCKNOW (India)**



سہریہ اسلامیہ جامعہ

رئاسة التحرير :  
سعيد الأحمدي  
واضح رشيد لندوي

في الحسد ٣ روية، تمس السخة ٣ روية

في العالم المعروف ١ دولارات أمريكية أو ما يعادلها بالبريد الجوي  
١٥ دولارات بالبريد الجوي

في أمريكا الجنوبية  
والشمالية وأمريكا وأوراسيا

۵۵ روپیہ بالبرید العادی  
مع اجرت الریڈ

المسألة ٨ - في الاستان سرمد والاندلس  
معهذا في الاستان سرمد والاندلس  
(١٠٠٠)

**HADWA LUCKNOW**

Handwritten: 1786

אברהם

موت

ثم اطلعوا الى حيا احمد الذي في مراحه هذه الملهاء الكثره رأس النجرم مدها لاعتبار



شعارنا الوحيد

إلى الإسلام من جديد

تصدر في يدق العلماء كهمؤ الهند



.

.

1



## المنهج الاسلامى

المنهج الاسلامى ، منهج مستقل ، منهج مختلف ، منهج أصيل ، ليس بينه وبين المناهج الوضعية وجه شبه أو نسب ، فبينما المناهج الأخرى أو الديانات السائدة الأخرى ، تختلط مع الشعوب البشرية العامة فى سوق المادة والمعدة ، وتجتمع معها على مائدة واحدة ، وتمتع معها بملذات الحياة المهرمة بجمرية تامة ، نرى الاسلام ينفصل عن هذه الشعوب المادية من أول الطريق ، احتفاظاً بسماته وخصائصه ، وغيره على دين الله واستمساكاً

الباطلة والدعوات

بما جاء فى الحديث

والتشديد على الهوى

البسيطة ، وتحسينه هنا وهو عند الله عظيم ،

محمد الحنفى (رحمه الله)

البعث الاسلامى

شهرية اسلامية جامعة

انساناً فقيهاً للقرآن الكريم

للإسلام ومحمد الحنفى (رحمه الله)

فى حركات ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م

رئيسة تحرير

سيد محمد على الندوى

ولموضع رئيس التحرير

الطبعة السادسة من المجلدات

العدد السابع ٧

● ربيع الثانى ١٤٠١ هـ

● فبراير ومارس ١٩٨١ م

المراسلات :

البعث الاسلامى

مفتة العلماء ص ب ٩٢

لكننو — الهند

NADWAT\_UL\_ULAMA

Po. Box 93

Lucknow (India)

# في هذا العدد

تراث ديني قديم ، أم

رسالة إنسانية و هداية ربانية ؟ سعيد الأعظمي ٣

●●●● التوجيه الاسلامي ●●●●

- حالة المواقف و صفات المؤمن فضيلة الشيخ عبدالسلام القدواني السدوي ١٠  
القرن الخامس عشر الهجري الحديدي سماحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الندوي ١٧  
آثار الرسالة الاسلامية في الحضارة الانسانية الدكتور محمد معروف الدواليبي ٥٠

●●●● الدعوة الاسلامية ●●●●

- الفكرة الاسلامية السنية والحاجة اليها فضيلة الشيخ محمد إسحاق الندوي ٥٦  
طبيعة هذا الدين الأستاذ المرحوم محمد الحسني ٦٤

●●●● دراسات و أبحاث ●●●●

- دراسة عن الحضارة الاسلامية ومنهج العالمية محمد صدر الحسن الندوي ٧٥  
البحث الاسلامي أهدافه و مناهجه الأستاذ محمود أحمد عازي ٨٤

●●●● الفقه الاسلامي ●●●●

- حكمة التقيد بالنص الأستاذ محمد إبراهيم شقرة ٨٨

●●●● المسالم الاسلامي ●●●●

- عبقريّة السوط - سياسة التشااليين واضح رشيد الندوي ٩٢  
الطلائع الاسلامية مجلة الرائد الألمانية ٩٨  
مطبوعات جديدة قلم التحرير ٩٨

## بسم الله الرحمن الرحيم

الافتتاحية :

تراث ديني قديم ، أم

رسالة إنسانية وهداية ربانية ؟

من المفارقات الغريبة في عصرنا هذا أن نجد الرجل المسلم  
في مجال الاسلام ، وربما يمثل حركة إسلامية أو حماء  
الانسياق مع التيار المضاد ، ولا يشعر في نفسه بحر  
تعاليم الاسلام ، أو صدر منه ما يعارض روح الدين  
أخطائه وانحرافات ، بل أن يعترف بها ويحجل منها ، و صلا عن ان يحاول  
تمثيل نموذج عال لسيرة الرجل المسلم .

هذه ظاهرة غريبة يستطيع أن يلبسها المتلسون في جماعاتنا و في صفوف  
العاملين للاسلام ، وقد تتحول هذه الظاهرة إلى عادة راسخة ، وقد تضرب  
جذورها إلى الأعماق فتتخذ أشكالا و ألوانا ، و تكشف الحقيقة في بعض  
الأحيان عن أمور مدهشة لا يكاد يتصورها العقل ، حتى في الاسان العادي  
و-رجل الشارع .

لنفي، لا أرى الكلام على عواهنه ولا أجازف فيه ، و لكن له  
شواهد يستطيع أن يطلع عليها كل شخص يعيش في وسط العاملين للاسلام وبين  
دعاة إليه ، فقد سجل التاريخ أمثلة في العصور المتأخرة لهذا النوع من الرجال

## ★ البحث الاسلامى ★ تراث ديفى قديم ، أم رسالة إنسانية ★

الذين انضموا إلى صفوف المخلصين من العلماء و الدعاة ، و تضررت بهم الدعوة الاسلامية ، لأنهم لم يمثلوا الاسلام الصحيح و لم يستطيعوا أن يقوموا بدور الداعى المخلص الأمين ، و لا بدور المؤمن الواعى الذى يجمع بين الايمان القوى و الورع الكامل ، و بين السيرة المثالية و النموذج العملى .

لا أقول إن جانب الضعف هذا فى أفراد من جماعاتنا و رجال من دعوتنا قد تعدده أصحابه . و تمسكوا به عن قصد ، إذ أن ذلك قد يكون نتيجة الاهمال و الغفلة و عدم الشعور بالمسئولية نحو العمل الذى تنتمى إليه ، و لكن الذى لا شك فيه أن هذا التناقض منشأه هو الرؤية التى تتطوى فى خيايا النفس نحو الفكرة التى يلتزمها المرء ، و تفسير هذا أن كثيراً من المسلمين ممن يتفرغون للعمل فى مجال الاسلام يراودهم الشك فيما إذا كان الاسلام صالحاً للفلسة و السيادة فى العالم المعاصر . إنهم لا يصرحون بذلك أبدأ و لا يتحدثون عنه إطلاقاً إلا أن سوء ظن بتعاليم الاسلام يتمكن من نفوسهم فذلك ما يحدث هذه المفارقات . و ذلك الاهمال و اللامبالاة ، و قلة الاهتمام بشأن الاسلام .

و الواقع الذى يعيشه الانسان المعاصر من انطلاق غير مسؤول إلى الأهواء و الشهوات ، و الحماة التى يفرق فيها العالم اليوم إلى الآذان ، لها تأثيرهما فى إنشاء أجيال مسلمة ترى الاسلام تراثاً دينياً لغضب ، و رثته من آباءها ، و لا تراه رسالة إنسانية خالدة ، و هداية ربانية أنزلها الله لصالح الحياة الانسانية بجميع مناحيها فى كل زمان و مكان ، و كان ذلك كفيلاً بأن ينظر المسلم إلى دينه نظرة رثاء و عطف و ترحم ، و يعتبره ديناً ولى عهده و لم يعد جديراً بالمسايرة مع الحياة الجديدة و الفلسفات الحديثة ، و النظرات العلمية ، و الافتراضات الطبيعية ، غير أنه يحترمه لمجرد أنه دين آباءه ، و لأنه يعتقد به المسلمون فى أنحاء العالم المختلفة .

من هنالك نشأ في المسلمين أنفسهم أفراد تنوا أسلوباً اعتذارياً في الدعوة إلى الاسلام، وآخرون اخترعوا طريقة سلبية لإزاء الديانات الأخرى، فقالوا: إن الأديان كلها مصدرها واحد، و لا فرق بين الاسلام و المسيحية و اليهودية و الوثنية وما إليها من ديانات، فلا حرج فيما يختاره المرء لنفسه منها، و وجد نوع ثالث ففسر الاسلام كما شاء، و أراد أن يطبق عليها النظريات الحديثة كلها و يشت أن الاسلام أكثر مرونة و تساعماً من غيره، و لم يبال بما إذا كان هذا التفكير معارصاً لروح الاسلام و رسالته الأصلية و عقيدته الصافية

لقد كان هؤلاء الناس وأمثالهم فريسة سهلة، بل لقمة سائغة لأعداء الاسلام.

استغلوا لتحقيق مآربهم الخفية ضد الاسلام و هيأوا لـ  
ليقوموا فيه بنشاطاتهم و بث أفكارهم و آرائهم حول تد  
مستمدين في ذلك من أفكار الزائغين و الملحدين و المتحددين

تصدى بعض هؤلاء فألف كتباً فيما يتعلق بفلسفة الاسلام و دسها بسموم الضلال و الانحراف، و تولى نشرها و توزيعها كبرى مكنتات العالم و جمعيات التشير و الاستشراق التي تتولى كذلك شراء كميات هائلة من كتب الاسلاميين و الدعاة الكبار و إتلافها بالرمي في الحار، مخافة أن تصل إلى أيدي الناس فيقرأوها و يقتنعوا بالاسلام

هذا مع العلم بما يجري في العالمين اليهودي و المسيحي من تحريفات في سح القرآن الكريم، و تشويهات في كتب التاريخ الاسلامي و توزيعها في دول المسلمين و بلدانهم عن طريق الوسائل الاعلامية و المكتبات الاسلامية، و ما قامت به إسرائيل و لا تزال تقوم به من نشاط وافر في مجال التحريف و التشويه لم يعد خافياً على العالم الاسلامي، فقد أصدرت طبعات محرفة للقرآن و تولت توزيعها

## ★ البعث الاسلامى ★ تراث دينى قديم أم رسالة إنسانية ★

فى بلدان المسلمين بحكمة و خفاء و سرية ، و لكن الله سبحانه قد كشف عن هذه النوايا الشريرة و تولى صيانة كتابه العظيم من كل مؤامرة خيثة ، تحقيقاً لوعده الكريم الذى أكدته فى قوله : « إنا نحن نزلنا الذكر ، وإنا له لحافظون » . و لم ينته الأمر على هذا الحد ولكن بلغهم الحقد الشديد على الاسلام إلى أنهم بدأوا يتكروون طرقاً بكرراً لشفاء غيظهم ، ذلك كطاعة آيات التزليل على الستائر و الملابس الداخلية و على الأقمشة التى تغلف بها الصنائع و تشحن إلى جهات أخرى ، كل ذلك تحطيماً لقدسة القرآن الكريم و حرماً للشاعر الاسلامية و إثارة لعواطف القمة و العداء صدم ، توقعاً أن يستغلوها فى صالح الدعاية ضد المسلمين و تشويه سمعتهم أمام العالم ، ذلك عدا ما يقومون به من إعدادات هائلة لهدم معنوية المسلمين و تجريدهم عن الفضائل كلها ، بأساليب مغرية و حذاعة لا يكاد يتسه إلى حقيقةها السدج من الناس ، و يسهل عليهم الوقوع فى شرك هؤلاء القناصين .

و هناك كثير و كثير من النشاطات السرية و العلنية التى تعمل لهدم المعصائل الاسلامية و للقضاء على عظمة الاسلام و حيوته و مسيرته مع الحياة و الزمان ، إن رحالها يترهبون الشباب المسلم و يستهدفونه بوجه خاص بالتثييع و الادابة ، و نحن نعلمه بدوافع المقت و الكراهية الشديدة لديه ، الذى يصورونه له تصويراً إشعاعاً ، و يشتوه ديناً قد انقضى دوره ، و لا يطبق بحججه القديم الضيق على هذا العصر العملاق ، و ما تواجدت فيه من ظروف جديدة و علوم و صناعات و أفكار و فلسفات ، و هم فى ذلك لا يتخذون أسلوباً هجومياً أو أسلوب النقد و الاتهام ، إنما يتظاهرون بأسلوب هادى يقلل من قيمة الدين فى أعينهم و يباعدون عن العقيدة دون أن يشعروا بذلك مع تأكيد الحاجة إلى استجابة الأفكار الحديثة لكى تسجم الحياة مع التيارات الحضارية و العلنية و الابداعية و الصناعية الراهنة ، ذلك لأن التنظف

فى مضمار الحياة السريعة يحرمهم من الارتفاع تسهيلات واختراعات العالم المعاصر، وبالتالى يشل نشاطهم و يفصلهم عن الركن الحضارى و يتركهم عضواً مبتوراً فى جسم المجتمع .

تفنى هؤلاء الهدامون فى محال الهدم والافساد فنوماً ساحرة وأصاليب خذاعة من التربية و الاعلام ، وتوصلوا إلى مجتمعات المسلمين بشئى أنواع الاغراء والتشويق حتى تمكنوا من شحن أفكارهم بما يغير روح الاسلام و غايته الأصيلة أولاً ، و تجريد أفراد و شباب مسلم مهم عن الفكر الدينى و الروح العقيدية ثانياً ، وتم لهم فى آخر الأمر أكثر مما توقعوا ، حيث تربت جماعة من المسلمين المتورين و تخرجت عليهم من أمكروا الاسلام فى صورته القديمة و طالاه .

( Modern Islam ) يتفق و العصر الحديث فى الاتجاهات .

الحديثة ، بدليل أن الاسلام دين النوع الشرى فلاند من تطر

تساوله بالتطوير و التعديل إذا مست الحاجة إلى ذلك .

قام فى المسلمين فى كل بلد رجال حملوا لواء التطوير و التعديل فى الاسلام و زعموا للناس أنهم يمثلون الفكر الدينى الصحيح ، و يدعون إلى تطوير الاسلام لأنه دين يسر . وطنوا أنهم عندما ينادون بذلك فلا يفعلون إلا بدافع ديبى مستفاد من قول النبى ﷺ الذى جاء فيه : إن الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه . أو كما جاء فى هذا المعنى ، و دليلهم لا ينتهى عند هذا الحد بل يصربون أمثلة لاجتهادات الصحابة والتابعين والعلماء ، يستدلون بها على إدخال تطويرات وه تخميسات ، فى الاسلام ، و يعتبرون من يعارضهم فى ذلك سعيهاً حلقاً لا يستند إلى علم . و ليس له حظ فى الثقافة و المعلومات .

لم تكن حملة التطوير هذه هيئة لا تسترعى الانتباه أو لا تستحق الالتفات .



بل لأنها خلفت تأثيرات فى المجتمع الاسلامى انطبعت بها نفوس المسلمين فى كل مكان إلى حد لا يستهان به ، وكانت أشبه بالهجمات التى واجهها الاسلام فى قرونه الأولى من الحركات الهدامة كالزنادقة و المعتزلة و الباطنية ، و ما هذه الدعوات المضللة والنظرات المهلهلة والفلسفات الهزيلة من الاشتراكية و الشيوعية والاباحية و القاديانية و الماسونية و الصهيونية إلا من معطيات هذه الحملات التطويرية و الأساليب الاعتدالية التى شاعت بين المجتمعات الاسلامية ، و لو لا جهود الدعاة المخلصين و علماء الاسلام الراضين فى قمع هذه الأضاليل و الأباطيل ، ورد هذه الهجمات الغنيمة والدفاع عن عقيدة الاسلام وتعاليمه لكانت الحياة الاسلامية قد فقدت ذاتيتها ، و دابت فى بوتقة الحصارات الغريبة الجاهلية كما حدث فى بعض الأقطار الاسلامية التى حكمها زعماء التعديل والتطوير وعملاء الاستعمار والاستشراق

و رغم ما تقوم به الحركات والجماعات الاسلامية من شرح تعاليم الاسلام و تفسير منهجه الشامل فى أسلوب مقنع حكيم ، و فى ثقة كاملة بخلوده وشموله و مسيرته مع الطبيعة البشرية فى كل زمان و مكان نجد فى جماعاتنا و فى صفوفنا أناسا لم تتشرح قلوبهم للاسلام مائة فى المائة ، بل و يتاجهم ريب و طنون حول صلوح الاسلام و انسجامه مع الظروف المعاصرة و الأوضاع السائدة ، بل وقد وجد ناس فى صميم المراكز الدعوية و عقر دورها لا يدعون الناس إلى الاسلام عن اقتناع وثقة وحماس و شجاعة ، ذلك أن شهادت تدور فى خلدكم إزاء الاسلام الشامل الكامل الخالد العظيم ، و إن كانوا لا يجرؤون إبداء ما فى نفوسهم من شكوك و ريب نحوه .

دع عنك ذكر العامة من أتباع الدين الخفيف فان بعض الخاصة ممن أوتوا

، البقية على ص ٩٧ ،

التوجيه الإسلامي

## حالة المنافق و صفات المؤمن

فضيلة الشيخ عبد السلام القدوائى الندوى

تعريب : الأخ سرفراز عالم الندوى

[ أو كهيب من السماء ، فيه ظلمات ورعد . . إلى قوله : إن الله على كل شئ قدير ] .

تقدم مثال للمنافقين فيما سبق من الكلام حولهم ، وهذا مثل آخر لضرب آخر من المنافقين ، كان المنافقون يختلف بعضهم بعضاً في الأحوال والميول ، فمنهم من كان شديداً في كفره ، حتى ما كان يخطر بباله إيمان في وقت من الأوقات ، وهذا القسم من المنافقين قد تقدم ذكره في المثال الأول ، وكانت منهم طائفة عدا ما مر ذكره ، كان يخطر الإيمان على بالها بعض الأحيان ، فإدا ما رأت للاسلام غلة و انتصاراً أقلت عليه و لكنها كانت تفزع بما إذا شاهدت مشكلات في طريق الاسلام ، و ينشأ في نفوس أهلها إعراض عنه .

ففي هذه الآية بين الله حالهم بضرب مثال بليغ ، ذلك أنه شبه « الوحي الالهى » بالمطر الغزير الذى يهطل من السماء برعد وبرق ، فكما أن الأرض الميتة تحيا بالماء ، كذلك تحيا بالوحي الالهى قلوب الانسان الميتة فالذين استجابوا هذه الدعوة قدس لهم في الدنيا و الآخرة سعادة الدين و الدنيا ، و أنهم يلفون في الحياة الدنيا إلى أعلى مراتب العزة ومدارج الرفعة ، ولهم في الآخرة حياة خالدة ولكن الطريق إلى السعادة ليس مفروشا بالازهار والاوراد بل إنه حافل بالأشواك والافتاد كما جاء في الحديث الشريف « حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات » فلا بد

للوصول إليها من اجتياز المشاكل و تجشم المشاق ، و إن المؤمنين لا يخافون من هذه المشكلات العادية ، و أما المنافقون فيرتجفون منها فسرعان ما يزول تفكيرهم في الاسلام .

و المراد بطلبات و رعد ، مشكلات هذا الطريق و الواحات التي تتحتم على المرء باسلامه و « البرق » هنا هو الأحوال المشجعة التي كانت تيسر لهم بالفتوحات الاسلامية ، فكلما سنحت للمنافقين فرصة الاستعادة من الحير و اليأس و البركة كانوا يقلبون على الاسلام بعض الشئ و يحطون بحوه خطوات ، فان واحوا مشكلات وقفوا حائرين فزعين ، فكأوا أشبه مما ساء .

« و من الناس من يبعد الله على حرف ، فان أصابه خير

فتنة انقلب على وجهه » ، وقد أورد الامام أحمد بن حنبل

في هذا المعنى : عن أنس سعيد قال : قال رسول الله ﷺ انقلب

فيه مثل السراج يرمي ، وقلب أغلف مربوط على غلافه . وقلب منكوس . وقلب مصصح . فأما القلب الأجرد فقلب المؤمن مسراجه به نور ، واما القلب الأغلف فقلب الكافر ، و أما القلب المنكوس فقلب المنافق الخالص عرف ثم أنكر ، واما القلب المصحح فقلب فيه إيمان و نفاق ، إلح .

[ يا الناس اعدوا الله ، إلى قوله : و أنتم تعلمون ] .

بعد ما ذكر الله سبحانه و تعالى المؤمنين و الكافرين و المسافقين ، و قدم بيان صفاتهم و أحوالهم ، يحاطب النوع الشرى كله ، و يدعو الناس إلى عبادته و طاعته ، تذكيرهم قدرته الكاملة و آلائه الحسيمة و نعمه الكيرة عليهم ، و لقد كانت صفة الربوبية هي أول ما ذكره هنا لكي تشأ فيهم دوافع التقدير و عواطف الاعتراف ، و يفكروا فيما إذا كان الله سبحانه و تعالى يهتم بتربيتهم هذا الاهتمام

ويخلق لمجرد توفير الراحة لهم هذا الكون الواسع و وسائله الكثيرة التى لا يأتى عليها الحصر ، فأى مانع يحول دون أب يسلبوا نفوسهم إليه ، و يسلكوا سبيله الذى اختاره لهم و ينتهجوا منهجه ، وكيف لا يتوقعون منه اللطف والرأفة والرحمة بعد هذا كله .

القدرات الالهية التى ذكرت هنا لا يمكن أن يخطر عنها ببال أن لها مالكا آخر غير الله تعالى ، فان الأمور التى كان يزعمها المشركون و أمثالهم أنها آثار آلهتهم التى تملك من القدرة ما يملكه الله تعالى تبين أنها ليست إلا من صبح الله فينهمم الله تعالى و بلغت أنظارهم إلى هذا الواقع ، و يسألهم عما إذا تحقق لديهم كذلك أن هذه الآثار لم يخلقها إلا الله تعالى ، فكيف لا يؤمنون بالله الذى خلق هذا الكون و زينه ثم استوى على العرش فدبر أمره ، و إنه نهم على ذلك بقوله « و أنتم تعلمون » و قد سبق أن قال : « خلقكم والذين من قبلكم » فقصى بذلك على عبادة غير الله تعالى . و فى هذه الآية نكتة مهمة حديرة بالوقوف عليها و التفكير فيها ذلك أن الله سبحانه يجعل التقوى نتيجة العبادة ، أى اعدوا ربكم كى تتقوا ، و فى لفظ آخر أن التقوى لا تتحقق إلا بالعبادة والطاعة و الخضوع له ، و ما لم يؤمن الانسان بعبوديته ، وبأن جميع رعايته و أهوائه و تمنياته تابعة لمرصاة ربه و سيده و أن جسمه و نفسه و روحه و ماله و أولاده و أمائه بأجمعها ملكية لله ، لا يستطيع أن يتوقى من همزات الشيطان و تأثيراته .

معنى العبادة لا يخلو من إظهار العبودية عملا مع الشعور بالعبودية فكراً ، لأنه لا مناص لصيانة النفس من العبودية العملية ، فان وساوس الشيطان والنفس ، و رغبات المصالح والمنافع ، و نزعات الملذات و الشهوات و ميول اللذائذ والأهواء تدعو فى كل خطوة إلى الانحرافات ، و إن عواصفها الهوجاء لا تترك النفس إلا و تحبها على العصيان ، ومن أجل ذلك وضع الله سبحانه برامج العبادة اليومية فى

حياة الانبياء لكي يشعر المرء من هذا الطريق بعبوديته ، و تزول عنه وساوس الفكر وتضام الأفكار والأخيلة من مزيج الباطل ، إن الرجل المؤمن عند ما قال « لا إله إلا الله » استغنى عن القوى الناطقة كلها و وسع الكون كله ، و لأجل ذلك أكد الاعتقاد عن الشرك و الكفر ، و عن ابن عباس رضى الله عنه في قول الله عز وجل : « فلا تجعلوا لله أنداداً » قال الأنداد هو الشرك أحيى من من ديب الليل على صفاء سوداء في طلة الليل و هو أن يقول و حياتك يا فلان و حياتي ، و يقول لو لا الكلب هذا لأتانا اللصوص بالراحة ، و لا لا لا .  
الدار لآتي اللصوص (١) . و كان رسول الله يأخذ بالأمور ، فقد جاء عن ابن عباس رضى الله عنه قال ما شاء الله وما شئت ، فقال « أحملتني لله مدأ ؟ قل »

[وإن كنتم في ريب مما رزقنا على عدما إلى قوله : أعدت للكافرين] سمى الله سبحانه و تعالى مكن في النفس قدرته ورأسه بذكر عدة آيات هامة دالة على قدرته و بين لهم أنه ليس كمثل شئ ، و كشف لهم أنه لا شريك له ، و أن خلق الأرض و السماوات و تكوين الكون و تدبيره و تربيته وصنعه الخبير ، و تأكيد وحود العلل والأسباب ، والعواقب والتأخر كل ذلك دليل على أن وراء هذا الكون يدأ جبارة ذات قدرة عظيمة ، و ما أحسن ما عبر عنه الشاعر العربي ابن المعتز :

فيا عجبا كيف يعصى الاله أم كيف يحجده الحاحد  
و في كل شئ له آية تدل على أنه واحد

و عن الامام الشافعي أنه سئل عن وجود الصانع ، فقال : هذا ورق التوت طعمه واحد ، تأكله الدود فيخرج منه الأبريسم ، و تأكله الحبل فيخرج

(١) ابن كثير ج ١ ٥٧ . (٢) أيضاً .

السل و تأكله الشاة و البقر و الانعام فتلقيه بعرأ و رونأ ، و تأكله الطباء ،  
فيخرج منها المسك و هو شئ واحد (١)

وعن أبى حنيفة أن بعض الزنادقة سألوه عن وجود البارى تعالى فقال لهم :  
دعوفى فافى مفكرى أمر قد أخبرت عنه ، ذكروا لى أن سفينة فى البحر موقرة فيها  
أنواع من المتاحر و ليس بها أحد يحرسها و لا يسوقها و هى مع ذلك تذهب  
و تجئى و تسير بنفسها و تحترق الأمواج العظام حتى تختلط منها و تسير حيث  
شأت بنفسها من غير أن يسوقها أحد ، فقالوا : هذا شئ لا يقوله عاقل ، فقال :  
و يحكم هذه الموجودات بما فيها من العالم العلوى و السفلى و ما اشتملت عليه من  
الاشياء المحكمة ليس لها صانع ، فهت القوم ورجعوا إلى الحق و أسلبوا على  
يديا (٢) .

و بعد إثبات وحدانية الله تعالى و وحوده يشت نوة محمد ﷺ و صدق  
القرآن فيقول وهو يخاطب الناس : و إن كنتم فى ريب مما رلنا على عدنا فاتوا  
بسورة من مثله .

لقد صنف الله فى عدة مواضع على مطاللة المعارضين بأن يردوا هذا الكلام  
الالهى ، و أن يأتوا سورة من مثله ، فلم يقدروا عليه و لم يستطيعوا ذلك وقد  
كان العرب يعتزون بفصاحتهم و يفتخرون بها ، و لكنهم لم يستطيعوا أن يردوا  
على تحدى القرآن هذا رعمأ عما حاولوا و اهتمدوا كثيراً ، تصوروا كيف كان  
أبو جهل وأبو لهب وعتبة و شبة و ولبد و أمية بن خلف أعداء الاسلام ، إنهم  
لم يألوا جهداً فى معاداة الرسول ﷺ ومعارضة الاسلام ، لكنهم لم يستطيعوا أن يأتوا  
بآية من مثله فيبطلوا بها دعوى الاسلام الصادقة ، كم بدل أعداء الاسلام جهوداً

في هذا الجانب ولكن دعوى القرآن المعجزة لا تزال باقية على عهدنا رغم مرور ١٤٠٠ عام، وأن العالم بأسره عاجز عن ردها قاصر عن الاتيان بسورة من مثله ، وإن وجود معارضي الاسلام ملايين الملايين في كل عصر و مصر ، إن دل على شئ فأنما يدل على صدق الكلام الرباني ، لم يستطع أحد أن يسطر سطرأ ، فيطيل هذه الدعوى ، و جدير بالالتفات بصفة خاصة أن الله سبحانه و تعالى قد حفظ جزءاً كبيراً من كلام الرسول ﷺ كما حفظ القرآن ، و هو في متناول أيدي الناس في صورة الأحاديث ، و فرق بين القرآن و الحديث ، رغم أن الحديث له مكان عال و مقام سامق في الأدب العربي ، و أن الكلام "

الله ﷻ ملع إلى أعلى دروة الفصاحة وأسمى قمة الـ

من القرآن ، حتى إن الأحاديث القدسية التي يروى ء

باسم ربه هي أيضاً لا تضارع فصاحة القرآن و لا

فرق حلي واضح يشعر به و يلمسه سناه كل من له أدنى ذوق بالعربية ، ولو كانت

القضية هكذا ، فكيف يقال - و العباد بالله - إن القرآن صفه محمد ﷺ وجمعه ،

و كل من عنده عقل و إلمام و شعور و حساسية لا يجترئ على هذا ،

و لا يتفوه به ، و لو أنهم فكروا قليلا بالحد و الصرامة لم يجدوا مدوحة عن

الاعتراف بالقرآن كلاماً ربانياً ، ولما كانت دعوات الأنبياء الآخرين موقنة لرمز

خاص محدود و كذلك كانت خاصة بمصر و عصر ، أعطوا معجزات و آيات حسب

ما تقتضيه الظروف و الأوضاع ، و لكن النبي ﷺ بما أنه حاتم السيين و دعوته

إلى الناس كافة إلى يوم القيامة ، أعطاه الله القرآن معجزة حية حادثة تهدي الناس

وترشداهم و تقيم اعوجاجهم إلى يوم يعيشون ، فمن فكر في هذا الشأن اتضح له أن هذا

القرآن معجز ، و تبين له الحق تيناً و توضيحاً لا يبق معه الشك و تزول كل



رية ، و قد نسم في الصحيحين عن أبي هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال :  
ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أعطى من الآيات ، ما آمن على مثله البشر ، وإنما  
كان الذي أوتيه وحياً أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة (١) .

[ فان لم تفعلوا ] بعد ذكر تأثير القرآن المعجز يقول : إن لم تستطيعوا  
أن تأتوا بسورة من مثله فاعترفوا بهذا الواقع ، و الحقيقة أن هذا الكلام ليس  
كلاماً بشرياً ، بل إنما هو كلام الله عز وجل ، فان لم تعترفوا رغماً من عجزكم وفصركم  
و بعد شعورك بصراحة ما يحاز القرآن و حقيقة الكلام الرباني فاتفقوا النار التي  
وقودها الناس والحجارة ، أعدت للكافرين ، و معنى ذلك لا يقذفكم أحد من غبط  
الله و لا ينحيمكم أحد من بأسه و غضه ، و كذلك لا يساعدكم لإلهم الناطل ،  
بل إنهم أيضاً و أنتم كلهم حصص جهنم ، و يؤيد ذلك ما جاء في آية أخرى يقول  
سبحانه عز من قائل : « إنكم و ما تعدون من دون الله حصص جهنم » ،

[ و بشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات — إلى : و هم فيها خالدون ]

سبق ذكر العذاب و الجزاء الذي سوف يلاقه الكافرون و الحاحدون ،  
و بمقابلهم يذكر أولئك السعداء الذين عرفوا رسول الله ﷺ وآمنوا به و بدعوته  
وأسلموا لوصالته ، و اتحدوا سلوكهم وفقه ، و الآن شرع ذكر الحوائز و النعم التي  
يحصلون عليها و ينالونها من عند الله و يتمتعون بها سعداء ، و قد ذكرت في عدة  
آيات و مواضع نعم و مناظرها المبهجة الممتعة الساحرة إلا أن ما تيسر للانسان  
يفوق التصور ، و يفوق تقديرات الفهم الانساني ، فقال : « و لكم فيها ما تشتهى  
أنفسكم و لكم فيها تدعون » أي ما تشتهيه النفوس و تتلذذ به العيون ، و إلى هذا  
الخائب أشار رسول الله ﷺ : ما لا أدن سمعت ولا عين رأت و لا حطر على  
قلب بشر ، و في نفس هذه الآية إشارة إلى ذلك بقوله : « أو تواتوا بها متشابهاً »  
أي أن نعم الآخرة والدنيا لا تتشابه إلا في الأسماء مع اختلاف ماهية مسمياتها  
و به قال ابن عباس رضي الله عنه ، و به قال الآخرون .

## القرن الخامس عشر الهجرى الجديد

وأضواء على الحقائق التاريخية

[ ألقى سماحة الشيخ الندوى خطباً باللغة الأردية بمناسبة أسبوع مطلع القرن الخامس عشر الهجرى الجديد ، نظمها « المنظمة الإسلامية للطلاب » ( ١٩٨١ ) وافتتح سماحة الشيخ الندوى هذه المراسمة الأسبوعية بكلمة مستفيضة ارتحلها بوحى من المراسمة المباركة ، وأفاض في بيان الحقائق التاريخية و استعراض لبعض وقائع القرن المصرم وأحداثه و رسالة القرن الجديد ١٩٨١ - ١٩٨٢ و نقلت من الشريط فأصحت رسالة مهمة حول القرن و وثيقة لها قيمتها الكبيرة ، تنشرها معرفة ليطلع عليها القارئ ]

تملاً العالم اليوم تنبؤات وتطلعات حول القرن الخامس عشر هجرى - سابع  
القرن الذى يتبدى من هجرة سيدنا محمد ﷺ إلى المدينة المنورة ، و كذلك  
القرنات ابتدأت بوحى عام ميلاد شخصية كبيرة أو وفاتها أو قيام دولة أو تحقق  
انتصارات عظيمة في التاريخ (١) و كانت مصدر تقويم مستقل ، ولكن الاسلام

---

(١) مثلاً التقويم المسيحى الذى يسود العالم كله يتسمى إلى سيدنا المسيح عليه  
الصلاة و السلام ، و التقويم الكرمى الذى ساد الهند يتسمى إلى الملك  
« بكرماجيت » و في إيران و لدى الرردشت عرف تقويمان ، وكلاهما  
يتسميان إلى يزدر دال الثالث ، أحدهما يتبدى بتاريخ جلوسه على العرش ، والثانى  
يتبدى بوفاته ، وكذلك التقويم الغريغورى يتسمى إلى الولىس غرى غورى  
الثالث عشر الذى يسود في أورما كلها منذ عام ١٥٨٢م ( استثناء الاتحاد  
السوفياتى و اليونان ) .

## ★ القرن الخامس عشر الهجرى الحديد

## ★ البعث الاسلامى

يتميز عن الديانات الأخرى فى ذلك ، فلم يسم دينه باسم نبيه ، ولكن باسم رسالته  
إد أن الاسلام ليس اسماً لشخصية إنما هو اسم لمنهج وحكم إلهى ، يعنى الخضوع  
أمام أحكام الله ، وتلك هى ميزة هذا القرن ، فإنه لم يبتدىء بوجود شخصية ، حتى  
إنه لم يبدأ بشخصية سيدنا محمد ﷺ التى تعتبر أعظم وأحب شخصية بعد الله تعالى ،  
ولكن هذا القرن لا علاقة لها بولادته ﷺ ولا بوفاته ، رغم أنهما حدثان كبيران  
فى هذا العالم و لكنه يتصل بهجرة النبى ﷺ .

و معنى ذلك أن القرن الهجرى الحديد سيطلع علينا برسالة ودعوة ، وأنه  
لا يحدد ذكرى شخصية أو أمة حسب ، بل يحدد ذكرى رسالة ، وهى أن النبى  
ﷺ هاجر من وطنه العزيز إلى موطن جديد وراء غاية عظيمة ، إن هذه الهجرة  
تذكرنا برسالة و باقدام كبير ، لأن النبى ﷺ لم يحم بها لانقاد نفسه أو أصحابه  
المعدودين ، و لكنه قام بها لصيانة رسالة الله و لاتاحة الفرصة لتسليغها إلى العالم  
كله ، إن هذا القرن يذكرنا بما للغاية الكريمة و الهدف العظيم من أهمية و قيمة  
تسبل على المرء أن يضحي فى سبيلها بكل نفيس و غال ، إنها رسالة حية ذات روح  
عالية و تاريخ العالم كله ، تؤكد أن أمراً مهماً كان نادراً وغريباً ، ومهما وضعت  
فى طريقه عراقيل و أثميرت ضده العواطف ، إذا كان نابعاً من إخلاص البية ،  
و كان القصد من ورائه إسعاد الانسانية مع تصمم العزم يتسع نطاقه و يشمل  
معناه و يتكفل بالجاح عاقبة الأمر .

لذلك فان هذا القرن الخامس عشر الهجرى لا يبعث همة المسلمين حسب  
ولكنه يوجه رسالة حياة إلى النوع البشرى كله ، وإلى جميع من يتوخون غاية صالحة  
من وراء أعمالهم و نشاطهم ، و يحملون راية دعوة نافعة و يبذلون مجهودات فى  
سبيل هدف أفضل أو غاية عظيمة .

أما أن يكون هذا القرن الحديد سعيداً للسليين و عن طريقهم للاساية كلها أو يكون مشئوماً ؟ وذلك أمر لا يمكن أن يصدر حكماً حوله الآن ، فمن قصاء الله تعالى و حقائق القرآن الأبدية التى لا تتغير ما قال الله تعالى : « و أن ليس للاسان إلا ما سعى » فان الانسان فى حياته الدنيا و فى آخرته لا يدرك أكثر مما يسعى ، إنما يدرك ما أنتج له سعيه كما يقول الله تعالى « وإن سعيه سوف يرى » إنها رسالة حية ، للنوع البشرى كله ولجميع أدوار التاريخ ، إن سعى الاسان لا يخلو من نتائجها التى يراها « ثم يجزاه الجزاء الآوى »

فان معانى سعى الانسان و ما ينتجه ويشمر له سعيه

الكريمة إنما هى رسالة تحمل فى طيها معانى كريمة من الله

و إذا كان الشاعر الاسلامى محمد إقبال حاطب الاسان

حياتك أيها الاسان إنما هى رهين عملك فاما إلى الحمة أو إلى

لست من أهل الور و لا من أهل النار ، فاني أشد ههنا البيت و أحاطب به القرن الحديد ، فان هذا القرن و ما سقته من قرون ليس فى طبيعته سعيداً و لا مشئوماً فى الواقع ، فان السعادة والشقاء إنما يتوقفان على مساعى الاسان و اتجاه أعماله ، ونحن لا نستطيع أن نحكم مسبقاً لآى قرن أو سنة أو شهر و يوم وساعة أن فيه سعادة أو شئوماً ، ليس فى الاسلام نظرية الشقاء أو السعادة التى كانت ولا تزال توحد لدى أمم جاهلية ظلت بعيدة عن تعاليم الأنبياء عليهم السلام ، لا يسمح لنا الاسلام بأن نحكم حول قرن قادم أنه سعيد جداً ، تسعد فيه الأمة الاسلامية كل السعادة ، أو أن هذا القرن مشئوم لأمة أو للاقدار الانسانية ، إنه ليس تفكيراً إسلامياً و لا يؤيده الكتاب والسنة ، ذلك لأن التصور عن زمن حاص أنه سعيد ميمون بوجه دائم ، أو ماعث على الشؤم والشقاء يصر بقوة العمل الانسانية ، إن الانسان

إذا اعتقد أن هناك ساعة مشئومة تستقبله قريباً بات قوته العملية بالانهار، وتعطلت قوة حكمه بتأناً .

إن رسول الله ﷺ قضى نهائياً على التعلق بالآوهام والمغالاة فى الاعتقاد بشئى و الاعجاب شخصية ، انكسفت الشمس ذات مرة فى عهده ﷺ و صادف ذلك وفاة سيدنا إبراهيم بن رسول الله ﷺ ، قليل (١) وكان الله سبحانه قد أراد فى ذلك حكمة التربية ، لأن العرب المسلمين آنذاك كانوا قريى العهد بالجاهلية و لم يكن العالم قد تخلص من تأثيرها تماماً ، ثم إن حادث الوفاة كان أمراً غير عادى أثار العواطف فتكلم بعض المسلمين و قالوا كيف لا تنكسف الشمس و قد توى ابن رسول الله صلى الله عليه و سلم ، و لو كان مكان رسول الله صلى الله عليه و سلم فى هذه المأساة الحزبية أى داع من الدعاة أو رعيم من الرعما أو قائد دعوة و حركة و جماعة لسكت على هذا الكلام إذا لم يوفق إلى نفيه ، ظناً منه أن ذلك الكلام إنما هو فى مصلحة دعوته و حركته ، و ظن أنه لم يتول لفت الأنظار إلى هذه الحاجة ، بل إن الناس بأنفسهم فكروا فى ذلك و قالوا إن الشمس إنما انكسفت لوفاة ابن رسول الله ﷺ ، فلاحاجة إلى نفي هذا التفكير ، و ذلك هو الفرق بعيه بين الذى وغيره ، فإن الأحداث التى يستغلها أصحاب الفكر السياسى ، وإن كانت حوادث طبيعية ، يرى الأنبياء الكرام عليهم السلام استغلالها على حساب الدين حراماً ، وأمراً يرادف الكفر ، ولا أدرى أن أحداً سوى محمد ﷺ يكون قد صدق فى هذا الامتحان من غير الأنبياء و من مؤسسى الجماعات و زعماء السياسة ، و هنالك قام رسول الله ﷺ خطيباً فى القوم فقال : « إن

(١) توى سيدنا إبراهيم عليه السلام عام ١٠ من الهجرة، وكان ابن سنة ونصف

الشمس و القمر آيتان من آيات الله لا يحسبان لموت أحد و لا لحياته ، ( ١ ) .  
 كان النبي ﷺ سألهم عما ذا قالوا؟ ثم رد عليهم بأن الشمس و القمر لا يتغيران  
 لموت أحد من الناس و لا لحياته ، إنما هما آيتان من آيات الله ، و متقيسدان  
 بقانون ينخصهما ، لا يؤثر عليهما موت و لا حياة ، ولو أن رسول الله ﷺ أثر السكوت  
 في هذه المسألة لم يك ذلك سبباً لفساد ، بل إن طأ طأ حاطئاً كان قد وُجد سبباً إلى  
 قلوب الناس ، ساءاً على الحب و الإعجاب بشخصية الرسول ﷺ ، و بحكم الاضطراب ،  
 ولكن لم يتحملة رسول الله و سرعان ما نفاه و قال كلا ، إن ذلك الحادث لا علاقة  
 له بأسرتي أو بولدي ، فان الكون أوسع من ذلك ، و ا  
 عى ذلك ، و قابونه أرفع من مثل هذه الأمور ، لقد  
 يتعلق بالأساس ، وجه إلى النوع الشرى كله بل العقل الـ  
 أهم من النوع الانساني و إنه يحكم النوع الانساني كله و  
 ذلك انحرأاً للعقل الانساني حظيراً ، و كان لا بد من وضع الحد عليه  
 گذت أتحدث وأقول : إن قرناً من القرون ليس سعيداً بداته و لا مشئوماً ،  
 وأضرب لكم مثالا للكأس ، إنها إذا كانت فارغة لا تحكم عليها شئ ، إن ذلك يتوقف  
 على ما فيها من الماء البارد ، فان كانت فيها خمر - لا قدر الله - كانت الكأس كأس  
 الخمر ، أو كان فيها سم دعيت بكأس السم ، و أما الكأس بداتها فهي بريئة و شئ  
 حيادي ، و الأمر إنما يتوقف على من يملأ الكأس فان ملأها بالمرم فهي كأس  
 الرزم . و إن ملأها بالخمر فهي كأس الخمر ، و ها نستطيع أن نقول إن  
 سعادة أو شقاء هذا القرن إنما يتوقف على سعي الأمة التي أخرجها الله تعالى للحمل  
 رسالته الأخيرة .

---

(١) صحيح مسلم ، كتاب الكسوف ج ١ ٢٩٦ .

## ★ البعث الاسلامى ★ القرن الخامس عشر الهجرى الجديد

و بالمناسبة أضرب لكم ثلاثة أمثال ، مثالان منها لقرنين ابتداء بأحداث هائلة مخيفة وأحوال سيئة تبعث على اليأس وتقطع الآمال ، فقد استقبلهما مورخو ذلك العهد شقى كثير من القلق والحزن والجروح والدموع ، وقد شهد المؤرخان ابن أثير وابن كثير كيف أن الأوساط الاسلامية استقبلت القرن السابع الهجرى ، فقد كانت الدلائل و المؤشرات كلها تشير إلى أن ذلك القرن ليس فى مصلحة المسلمين و لا فى مصلحة الأمة الاسلامية ، و فى مصلحة الاسلام . وسيكون أشام قرن فى حق الانسانية كلها ، فقد كان هذا القرن استهل بحادث غير عادى كما يقول المؤرخ ابن أثير الجزرى ( المتوفى ٥٦٣٨ هـ ) : « ولو قال قائل إن العالم منذ أن خلق الله سبحانه وتعالى آدم إلى الآن لم يستلوا مثلاً لكان صادقاً ، فان التواريخ لم تتضمن ما يقاربها و لا ما يداينها » (١) .

و أعنى بذلك زحف التتار الذى تم فى عام ٥٦١٦ هـ على أكر مملكة فى ذلك الوقت و هى مملكة خوارزم شاه ، كان ذلك فى مبدأ القرن السابع الهجرى و فى القرن الثالث عشر الميلادى ، و قد بهض التتار كجراد منتشر و سيطروا على العالم الاسلامى كله ، و دمروا تركستان و إيران ، و أتوا على المدن الكبيرة بأسرها و أبادوها ، حتى إنهم رفعوا مناور عالية من رؤس القتلى و حشوها ، و تسلقوا عليها ، و تحولت المدن إلى مقابر ، و لكى تقدر هول الحادث يحس بنا أن نقرأ ما كتبه « إيدورد جيون » فى كتابه ( سقوط و انحطاط الروم ) ( ١٤١١ ) .

( And Ifal of the Roman Empire ) .

« إن أهالى السويد اطلعوا على الرحف التتارى عن طريق روسيا . و قد بلغ الرعب والخوف فى قلوبهم مبلغاً عظيماً حيث إنهم لم يخرجوا للاقتناص كما دأبوا

(١) الكامل لابن أثير ١٢ - ١٤٧ .

إلى السواحل البريطانية ، (١) .

تصوروا موقع السويد الحفرائي من سواحل المحلثرا التي ملع إليها التتار ، إن صيادى الأسماك فى السويد الدين كانوا يمارسون مهنة صيد السمك قد ملع مهم الخوف إلى حد تركوا فيه مهمتهم ، ولم يتمكن مؤرخ العهد المتوسط فى كيمردج من تصوير هول الحادث والتعير عنه سوى أنه قال « إن السماء وقعت على الأرض فدمرت كل ما فيها » (٢) .

كلا هذين التصريحين للؤلعين الغربيين ، الذين لم يتأثروا كثيرا بهذا الحادث ولا أصابهم الهجمات التاريخية مباشرة ، ولكنى عرف مد ،<sup>١٠</sup> و نظرتهم إليه يجب أن نقرأ المثل السائر فى ذلك العهد لك إن التتر انهزموا فلا تصدق ، أولئك المسلمون الذين اليأس والقنوط ، وأمرهم القرآن فقال . « لا تقنطوا من ر . و الدين كانوا يقرأون فى القرآن « إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون » ( يوسف ٨٧ ) و لكن المسلمين رغم ذلك أصبحوا يأس وقنوط واشتهر فيهم أن التتر لا ينهزمون .

هؤلاء التتار إما خرجوا من حصارهم القديم من أجل خطأ سياسى صدر من خوارزم شاه ، يطلع عليه من درس تاريخه . و قد استهدفوا المسلمين رحمهم و خرجوا من مركزهم فدمروا تركستان و إيران ، و آوا عليها بجميع ما فيها من تراث على وحضارى ، وقد انتهر الفرصة الأذكيا العاقرة من الناس وانجسوا نحو الهند و التجأوا إليها ، كان ذلك فى القرن الثالث عشر الميلادى ، وقد حاول

(١) غبن : ص ١٦ .

(٢) من كتاب « جنكيز خان » مؤلفه ( هيرلو ليمب ) .



«أرنولد» فى كتابه : الدعوة إلى الاسلام ( Preching of Islam ) أن يهور أوضاع المسلمين من اليأس والتعور بالهزيمة ، وكان يستطيع فى ذلك الوقت كل شخص يتمتع بالشعور و المشاهدة و قوة الاستنتاج من ترتيب المقدمات والأسباب ، أن يتأ فيعتقد أن الاسلام قد ولى عهده و أوشكت شمسها على الغروب . و لا شك فإن المسلمين هم الذين كانوا هدف الهجمات التتارية فى الواقع و قد صاق عليهم مجال العمل و الأمل معاً ، يقول « أرنولد » وهو يتحدث عن منافسين قويين للإسلام و هما : الودية و المسيحية « كما يحاولان إحراز نصب السق فى ذلك المصمار و ليس هناك فى تاريخ العالم طير لذلك المشهد الغريب . و تلك المعركة الحامية التى قامت بين الودية و المسيحية و الاسلام ، كل ديانة تتنافس الأخرى لتكسب قلوب أولئك الفاتحين القساء ، الذين داسوا بأقدامهم رقاب أهل تلك الديانات العظيمة ذات الدعاة و المشيرين فى جمع الأنظار و الأقاليم » ( ١ )

كل الدلائل كانت تشير إلى أن المسيحية ستتصر لأهلها لم تكن الحصم الماهض فى هذه الحرب ، ثم إن المسيحيات والمسيحيين كانوا فى قصور أمراء حكيكز خان ، فادا كانت هناك مسألة اعتناقهم بدين كالمسيحية فى مقدمة كل دين ، لم يكن يشك أحد فى اعتناقهم بها ، و لكن هل تعرفون ماذا وقع ؟ لقد اصطر أرنولد إلى الاعتراف بالواقع ، يقول : « و لكن لم يكن بد من أن يهص الاسلام من تحت أقدام عظمته الأولى و أطلال عهده الثالث ، كما استطاع بواسطة دعائه أن يجذب أولئك الفاتحين المتبررين و يحملهم على اعتناقه » ( ٢ ) .

و يقول : « و على الرغم من جميع المصاعب أضع هؤلاء المغول والقاتل

( ١ ) الدعوة إلى الاسلام ص ٢٥٠ .

( ٢ ) أيضاً ص ٢٤٦

★ ربيع الثاني ١٤٠١ هـ ★

★ العت الاسلامى ★

المتبررة آخر الأمر لدين هذه الشعوب التى ساموها الخسف و جعلوها فى مواطنى  
أقدامهم « (١) .

إن القرن الذى بدأ بالشثوم - إذا كان فى الاسلام مجال لكلمة شثوم -  
القرن الذى بدأ بالظلام الشامل و اليأس العام ، إنما تحول إلى قرن « فتح مين »  
للاسلام و بهت به العالم وقضى العجب عما رأى من أن التتار الذين لم تزل أيديهم  
مغضوبة بدماء المسلمين كيف خضعوا للاسلام ، يقول : « هورث » .  
« وقد بلع من سوء المعاملة التى لقيها هؤلاء أن رائضى الحيول من أهالى الصين  
كانوا إذا عرضوا أشباحاً أظفروا الشر والخورى صلف و إعجاب بعرض صورة  
تمثل رجلاً مسناً ذا لحية بيضاء يجره حصان قد ربط ديله بركة »  
كان هؤلاء يفعلون ذلك ليظفروا للناس كيف يتصرف فرسا  
للمسلمين « (٢) .

و الواقع أن المسلمين إنما كانوا قد فقدوا كل شئى و  
الاعتماد على الله و الايمان بالله ، و العقيدة ، و القوة الروحانية ، و لذلك فان  
المسلمين لم يلاقوا الهزيمة ، وإنما كانت الهزيمة نصيب الملوك المسلمين الأشقياء و مجتمع  
مريض فاسد - أقول ذلك بصراحة و تألم - أما الاسلام فقد كان ثابتاً فى مكانه  
من غير أن يصاب بأذى فنور فى نشاطه و قوته ، كان المسلمون قد طخوا أن  
إخضاع التتار بانسيب مستحيل ، لأن سيف الاسلام معلول بل مكسر ، أو عائد  
إلى الغمد ، و قد أثبت التتار أن لديهم قوة عسكرية أقوى من المسلمين ، و أنهم  
يعيدون عن أدواء الثراء و السياسة و المدنية و يملكون من قوة التحمل و الصبر

(١) أيضاً ص ٢٥٨ .

(٢) تاريخ المغول لهورث ج ١ ص ١٥٩ .

## ★ البعث الاسلامى      القرن الخامس عشر الهجرى الجديد ★

على المكاره و الشدائد ما كان مودة العرب الاقرباء و فاتحى الاسلام فقط ، و انهم لم يخرجوا من محيط الصحراء إلا بعد قرون حيث إن طاقهم لا تزال كامنة عندهم لا يمكن أن تقاومها السيوف .

هل تعرفون من انتصر على التتار ، من حجب إليهم كلمة الاسلام ؟ لقد تمثل امامهم فى ذلك الوقت العصب و الظلام الحاكم رجال من أصحاب القلوب كانوا يتمتعون بالقوة الروحية ، فتولوا من إسلام التتار كأمة فى ظرف نصف قرن ، إن التاريخ كله يزخر بقصص إسلام الناس أفراداً و جماعات و مدناً بأسرها ، و لكن أمثلة إسلام الناس كأمة لا تتجاوز ثلاثة أو أربعة أمثلة فيما أعلم ، فان العرب أسلموا كأمة ، و الأفغان أسلموا كأمة - و هم يعانون اليوم مع الأسف من الحزن ما لا يخفى - و كذلك الأتراك و التتار لم يسلموا أفراداً إنما دخلوا فى دين الاسلام كأمة ، مائة فى المائة ، إنه لغز من ألغاز التاريخ و قد واجهته أنا شخصياً كذلك ، و هو أن يتم هذا الواقع الذى غير مجرى التاريخ و خلف تأثيراً عميقاً على مستقبل العالم كله - أعنى به إسلام التتار كأمة - ثم لا نجد فى التاريخ أسماء من تولوا إسلام التتار و يرجع إليهم الفضل فى ذلك ؟ ما السر فى ذلك ؟

لقد تذكرت بالمناسبة قصة جندى مسلم فى فتح المدائن عثر على تاج كسرى ، فأخفاه فى ثيابه - شأن المال المسروق - وجاء به إلى قائد قوات الجيش الاسلامى سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه ، و قال أيها الأمير : يسدو كإن هذا شئى ثمين ، و أما أسلمك إياه ، لكى تجعله فى بيت مال المسلمين ، و قل أن يقل التاج رأى الأمير - و هو من العشرة المشرة - إلى الرجل بشئ من الدهشة ، و تحدث فى نفسه فقال : كيف لم تفسد نية هذا الرجل المسكين البدوى فى هذا التاج الثمين ، المرصع الغالى ؟ كيف لم يفكر فيما إذا ذهب به إلى خيمته و امتلكه دون أن

## ★ البعث الاسلامي ربيع الاول ١٤٠١ هـ ★

يسله إلينا ، فسأله الأمير عن اسم الرجل ، فتولى عنه و قال : إن الذى قتله هذا العمل يعرف اسمى و انصرف .

هذه قصة فرد واحد ، و أطن أن الذين تولوا إسلام التار كانوا يتسمون بهذه الميزة ، وأنهم أخفوا أسمائهم . و قد واجهت أنا صعوبة فى تحقيق أسماء هؤلاء العظام حينما عرضت لى حاجة إليها أثناء تأليفاتى ، و بعد بحث و غناء طويل عثرت على اسمين ، أحدهما لوزير صالح يدعى بالأمير توزون (١) الذى كان رئيس الوزراء لملك التار من كان يحكم العراق ، كان هذا الوزير رجلاً صالحاً من العباد و الزهاد و ظل يلقى إلى الملك قولاً عن الاسلام و يحبه إليه حتى هوحى أهل بغداد فى يوم حمة أن رأوا الملك التارى السلطان قازان ووزراؤه معه .

يحملون بأيديهم السح ، يقول ان كثير فى البداية والنهاية

على رؤس الناس يوم لإسلامه و تسمى محمود ، و شهد

كناش كثيرة ، و صرب عليهم الحزية و رد مظالم كثيرة بغداد

و ظهرت السح و الهياكل مع التار ، و الحمد لله وحده ، (٢)

و المأثرة التاريخية الثانية هى للشيخ جمال الدين ، و قد انتشر الاسلام بفصل إخلاصه وورعه فى إحدى أسر التار التى عرفت بأسرة جغتائى التى كانت فى البلاد المتوسطة و كان مركزها كاشغر ، وأسست الأسرة بكاملها ، و مما يحكى أن الشيخ جمال الدين كان متجهاً مع جماعة إلى جهة ، وكان التار يكرهون الفرس و ينفضونهم و ما كانوا يقيمون لهم أى وزن ، وكان الشيخ فارسياً ، وصادف ذلك يوم الصيد للامير تغلق تيمور ولى عهد الأسرة الجغتائية ، و قد كانت مناسبة تتويجه قريبة ،

---

(١) يسميه آرنولد و غيره من المؤرخين « نوروزبك » .

(٢) البداية و النهاية ج ١٣ - ٣٤٠ .

و معلوم أن الصيد يضم في طيه أوعاماً ولاسيما الأمراء هؤلاء كانوا يعتقدون بأوهام وخرافات، فلما رأى الأمير أن الشيخ جمال الدين قد توغل إلى الأرض التي كان قد خصصها للصيد لنفسه أمر بأن توثق أيديهم وأرجلهم ويمثلوا بين يديه، لأنه تشامهم وتنقص من أجلهم، و سألهم في غضب: كيف جرؤوا على دخول هذه الأرض، ولما علم أنهم من الفرس قال لهم: إن الكلب أغلى من أي فارسي، و أشار إلى كلبه، تصوروا كيف يكون المنظر و ماذا تكون حال الشيخ جمال الدين بعد هذا الكلام، ولكنه لم يحدث فيه أي تغيير ولا ثورة، بل إنه أحاب في هدوء وقال: إنه لا يمكن أن نحكم الآن في هذا، فسأله الأمير و متى يمكن ذلك، فقال: إن ذلك يتوقف على خاتمتي، إذا كانت على الإيمان فأنا أحسن وأغلى من الكلب.

أما إذا لم أسعد بحسن الخاتمة فلا شك أن الكلب هو أغلى مني  
أثر هذا الكلام الصريح في قلب الأمير لأنه كان صادراً من القلب فوقع في القلب، و كم دا من الدموع و الدعاء تكون قد تمت هذه الكلمة، وكأبه قد قال بلسان حاله: اللهم إليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي، و أنت تملك أن تمنح كلامي هذا تأثيراً في القلب، وتلك هي لحظة قضاء الله في إسلام الأمير، لأنه إذا سعد بالاسلام سعد به حظ المسلمين (١).

وعرض الشيخ على الأمير تغلق تيمور قواعد الاسلام في غيرة وحماس، اضطر لهما قلب الأمير حتى كاد يذوب كما يذوب الشمع، وصور له الكمر بصورة مروعة اقتنع معها بصلال معتقداته ومساهاها، وقال: « لكنني إذا اعتنقت الاسلام الآن، فلن يكون من السهل أن أهدى رعاياي إلى الصراط المستقيم فلتمهلي قليلاً، فإذا

(١) ذكر « آرنولد » رد الشيخ على الأمير ضمن هذا الحادث وهو أنه قال: نعم قد كنا أحسن من الكلب وأجسث ثمناً منه لو أننا لم ندين بالدين الحق.

ما آلت إلى مملكة أجدادى ، فعد إلى « وذلك أن إمبراطورية جغتاي انقسمت في ذلك الوقت إلى إمارات صغيرة ، وطلت على ذلك سنين طويلة حتى نجح تغلق تيمور (Tuqluq Timur) في توحيد الإمبراطورية كلها تحت سلطانه ، وجمع كتبها كما كانت من قبل ، و في هذه الأثناء كان الشيخ جمال الدين قد عاد إلى بلده حيث مرض مرضاً شديداً ، فلما أشرف على الوفاة قال لانه رشيد الدين : « سيصبح تغلق تيمور يوماً ملكاً عظيماً ، فلا تسأل تذهب إليه وتقرنه منى السلام ولا تحش أن تذكره بوعده الذى قطعه لى » ولم يلبث رشيد الدين إلا سبب قليلة حتى ذهب إلى معسكر الحان ، و كان قد استرد عرش إمبراطورية آتانه ، تنهيداً لوصية أبيه ، و لكنه لم يستطع أن يظفر بالثول بين يدي الحان برعم ما بدله .

إلى هذه الحيلة الطريفة . ففي ذات يوم أخذ يؤد في القـ  
من فسطاط الحان ، فأقلق ذلك الصوت يوم الحان و ا

و مثوله بين يديه . وهناك أدى رشيد الدين رسالة أبيه ، و مـ  
وعده وقال : « حقاً ما زلت أذكر ذلك مد اعتليت عرش آتاني ، ولكن الشخص الذى قطعت له ذلك الوعد لم يحصر من قبل ، والآن فأنت على الرحب والسعة ، ثم أقر بالشهادتين ، و أصبح مسلماً مد ذلك الحين ، و أشرقت شمس الاسلام و تحت نورها ظلام الكفر .

و دعا الملك تغلق تيمور رئيس وزرائه ، وقال له : إني أحمل في صدري سرّاً مند زمين ، لقد وقع ما سمعته الآن مع الشيخ جمال الدين ، و لا يزال له تأثير في قلبي ، فقد قصيت أن أسلم فما رأيك ؟ فقال له الوزير أيها الملك : إني مسلم من زمان ، و كنت أخفى إسلامي ، و قد اهديت إليه في إحدى رحلاتي إلى إيران ، و دعى الوزراء و الأمراء إلى الملك ، و أسلموا بعد ما علموا بالإسلامه .

هؤلاء التار لم يكونوا يتمتعون بالعلم و لا بالحضارة ، و لا بدين سماوي تستسيفه عقولهم ، و قد كانوا أخذوا القوانين من المسلمين « و قد جنود السماوات و الأرض » ( الفتح ٧ ) و كان ذلك حكمة إلهية إذ لم يكن بوسع التار أن يقوموا بتدبير هذه المملكة الواسعة الراقية ، كان هناك مقتنون من المسلمين ، ونظام الري ، و جباته الضرائب ، و أحكام القضاء ————— اياها ، و كان لدى التار قانون محدود للتعزير وضعوه على أساس تجاربهم في حياة الصحراء المحدودة ، فكانوا في أشد حاجة إلى المسلمين من قبل ، و كان المسلمون من العلماء و خبراء القانون قد أدوا واجبهم نحو هذه المملكة الواسعة ، إنهم ساعدوهم في تدبير شئون المملكة . و طمعوا في نفوسهم توجيهات الاسلام للحياة و كفاءته الواسعة في تطعيم المجتمع و الدولة ، إنهم رأوا أن مرحلة الايمان و العقيدة التي كانت ترقب دورها قد تحققت الآن .

وما أن أسلم الملك تغلق تيمور إلا و قد أسرع التار في إيران نحو اعتناق الاسلام و تم لإسلام الحية في عدة أيام ، و كانت الأسرة التارية الحاكمة في العراق قد سبقتهم إلى الاسلام بجهود الأمير توزون ، و كانوا يتابعون في قبول الاسلام ويتسابقون في عدد جم يبلغ مئات الآلاف ، و كل ذلك قد تم بفضل مجهودات العلماء و الوعاظ والدعاة المخلصين ، وخاصة بالجهود المخلصة التي بذلها العلماء الربانيون من أهل القلوب ، و تلك حقيقة لا يختلف فيها اثنان ، فان التاريخ شاهد عدل على ما قام به أصحاب القلوب المؤمنة هؤلاء من عمل جبار في سرية و خفاء نحو تحبيب الاسلام إلى هؤلاء التار ، و استدركوا بذلك ما لقيه المسلمون من هزائم سياسية . و ما واجهوه من إخفاق في مجال السياسة ، و قللوا الوضع ظهراً على بطن .

وقد أشار البروفيسور هتي (HITTI) إلى هذه الحقيقة التاريخية وصدقها بقوله :

« طالما حدث أن « الاسلام الديني » أحرز نجاحاً كبيراً في أخرج ساعات

• الاسلام السياسى ، (١)

ويقول أحد الفضلاء الهولنديين لو كى غارد (FREDE LOKKE GOARD)

• رغم أن الاسلام أصيب بالانحطاط السياسى مرات كثيرة إلا أن الاسلام

الروحانى ما زال متقدماً نحو الأمام (١)

وهذا المستشرق الشهير ( H. A. R. GIBB ) ألقى ذات مرة خطاباً

أمام مجلس جامعة أوكسفورد ، فقال .

• طالما شهد تاريخ الاسلام أن الثقافة الاسلامية قوبلت بمعامسات شديدة

والكنها لم تنهزم رغمًا من ذلك ، ذلك لأن الأسلوب الصوى وتفكير العلماء

أسرع إلى دعمها وتأييدها ، وصحها قوة لم تصمد في وجهها

و لا شك فان هؤلاء التار يسجلون في كتاب العبد

الآلاف المؤلفه الذين غيروا مجرى التاريخ حينما يمشون يوم

في حسابهم ، وأولئك هم الذين ينطبق عليهم قول الخطيئة .

أقلوا عليهم لا أبا لأبيكم من اللوم أو سدوا المكان الذى سدوا

ضربت لكم مثلاً بالقرن الذى بدأ بأحداث هائلة كانت تهدد بقاء الاسلام

لكن المسلمين لم يخسروا الهمة العالية إذا كانوا قد خسروا الدولة و المملكة ، وتلك

حقيقة ثابته ، فان الدولة يمكن أن يخسرها المسلمون عشر مرات ، ولكنها تستطيع أن

تعود في المرة الحادية عشرة ، أما الهمة إذا خسرها صاحبها مرة واحدة فاما

لا تعود في أغلب الأحوال .

(1) History of Arabs P, 475 .

(2) Islamic Taxtation in the Clanic .

(3) Islamic Culture 1942 P, 265 .



## ★ البعث الاسلامى      القرن الخامس عشر الهجرى الجديد ★

ظل دعاة الاسلام مشغولين بوظيفتهم فى صحت من غير دعاية ، و لا أدرى بما إذا كان المسلمون قد أسسوا حينذاك جمعية لدعوة التفر إلى الاسلام أو نشروا إعلاناً عما إذا أسلم التار أفاد ذلك عودة المسلمين إلى الحكم المفقود والحصول على السلطة ، لا أعلم أن شيئاً من ذلك قد وجد و لكننى أعلم أن هؤلاء الدعاة قاموا بواجب الدعوة فى هذه الأمة التتارية من غير أن يطلع عليه الناس ، وما هى إلا مدة قليلة إذ فوجئى العالم باسلام الأمة التتارية جمعاء .

لبنى مثلت لكم بالقرن السابع الهجرى والثالث عشر الميلادى الذى بدأ بأحداث مروعة أفزعّت قلوب المسلمين ، ولو لا أنهم كانوا يتمتعون بقوة العقيدة لهجمت عليهم ردة فكرية و حضارية إن لم تكن ردة إيمانية ، و لكن لم تحدث هناك ردة حضارية و لا فكرية فضلاً عن الردة الإيمانية .

وأضرب لكم مثلاً آخر للقرن العاشر الهجرى (القرن السادس عشر الميلادى) ولا أتوغل بالمناسبة فى تاريخ العالم الاسلامى الواسع بل أتحدث عن الهدى التى أطل عليها أواسط القرن العاشر الهجرى فى ظروف قاسية ، كانت تهدد حرمان الهند قيادة الاسلام و توحيتها ، بل كادت تحرم فضل الاسلام وبعثته ، كان يبدو أن ذلك يتم فى طرف أيام ، إقرأوا تفاصيل ذلك فى كتب التاريخ (١) .

وقد وجدت آنذاك فى العالم الاسلامى مملكتان كبيرتان ، مملكة العثمانيين فى آسيا الصغرى ، و مملكة المغول فى شبه القارة الهندية ، و كانت المملكة الصفوية فى إيران على الدرجة الثالثة ، و قد حدث هنا فى الهدى أن عدداً من عباقرة العلماء و المثقفين - يتميز من بينهم أبو الفضل و فيضى عن غيرهم - انصموا إلى حركة كان يقودها امبراطور عظيم ذو عزم أكيد وذكاء نادر و غزو و انتصار ، وكانت

---

(١) مثلاً - رجال الفكر و الدعوة « المجلد الرابع » للولف .

وكانت تهدف هذه الحركة إلى تغيير وجهة الهند من الاسلام إلى دين جديد اخترعه الامبراطور « أكبر » وسماه الدين الالهي ، وإلى وحدة الأديان التي كانت الكفة فيها راجحة إلى جانب آخر بصفة دائمة (١) .

كان ذلك مجمعا خطيراً للقوة المادية و الدكاء المادى أو كانت مؤامرة ضد الاسلام تتولاها ملكة مطلقة ، و عقاية منحرفة يتعذر نظيرها في التاريخ ، وكان الناس يعلنون جهاراً أن القرن العاشر أوشك على النهاية و القرن الحادى عشر على الأبواب ، وإن ألف سنة ، مدة كبيرة لأى دين من الأديان ، وقد قام رجال من العلماء و المثقفين ، ممن لم يكونوا على جانب كبير من العلم و الورع ، و كانوا يحرصون على المناصب ، فوفروا لذلك دلائل في صوته أن دينا لم يدم أكثر من هذه المدة ، وكلما مر عليه ألف و قيادة فكرية جديدة ، و قالوا : إن الدين العربى قد

نوة محمد ﷺ ألف سنة ، فان الحيل الحديد بحاجة إلى دستور جديد - سريسه جديدة ، وما أكثر الفتن التي تنشأ من فلسفات تتحرر عن قيود الدين والأخلاق تصوروا هذا الخطر المتفاقم ، لقد كان حامل لواء هذه الحركة و رمزها ذلك الامبراطور الذى كانت الهند كلها ترتجف أمام سيفه ، الذى كان قد دلل كل

---

(١) إن هذه الحركة التي أسست على التسامح والصلح الكامل لم تكن عادلة في حق الاسلام ورجحت فيها طعماً كفة الديانة و الفرقة التي كانت ذات تأثير في البلاط و يميل إليها الامبراطور ، فقد اعترف مؤرخو « تاريخ الهند بايجاز » و « مورليند » و « ا ، س » ، و « حترى » : بأن قوانين اللات الاكبرى كانت أقرب إلى الديانة الهندوكية منها إلى دين الاسلام و أكثر حماية لها .

★ القرن الخامس عشر الهجري الجديد

عقبة كاداء ، وما كان يعرف للهزيمة و الفشل معنى ، كان دم الشاب و القوة يجرى في عروقه و شرايينه ، و يقتنى آثار آباءه و أجداده في حل المشكلات و الطموح إلى المعالي ، فبينما هو إمبراطور إذا هو عبقرى ، خلف وراءه كتابات تشهد بعقريته و فرط دكانه .

ثم ماذا حدث ؟ لقد طلع نجم من راية الإيمان والاخلاص و العلم والحكمة وحدها التي طلت متدفقة بالحياة و النشاط على الدوام ، و إنه لم يطلع من أفق مادي أو مياسي ، و قد عرف باسم الشيخ أحمد المرهندي مجدد الألف الثاني

(١) للاطلاع على التفاصيل راجعوا « تاريخ مشايخ الجشت » ، للبروفيسور خليف أحمد

نظامي ، و كتاب « نظام تعليم و تربية المسلمين في الهند » للشيخ مناظر  
أحسن الحلافى .

(٩٧١ - ١٠٣٤هـ) ذلك الرجل العظيم الذى تحدث عنه محمد إقبال الشاعر الاسلامى فقال ما معناه :

« ذلك الرجل الكبير الذى هض لصيانة تراث الدين ، و أكرمه الله تعالى بالعلم والمعرفة ، ذلك الذى لم يحن رأسه أمام الملك حهانكبير ، وسمع فى الأحرار روحاً وثابة من الايمان و الحنان » .

ولمقاومة تلك المؤامرة ضد الاسلام التى درها عاقرة ذلك العصر يقوم رجل فقير فى إحدى زوايا « سرهند » و يعتزم أن ذلك لا يكون ، إنه تساءل بعينه ، فقال لماذا يحرم المسلمون فى هذه البلاد أن يعيشوا أحراراً أعزاء متمسكين بشعائرهم الدينية و لماذا يضيق عليهم و حدهم محال الحياة ؟ ؟ .

فماذا كانت النتيجة ؟ لما بدأ القرن الحادى عشر الهجرى تغيرت و أن مستقل الاسلام فى هذه البلاد أصبح مضمود . قام هذا الرجل العظيم من سرهند لدحض الأباطيل والمغالطات .

عمت ضد حاجة و بقاء السوء والرسالة المحمدية و ضد مكاة الشريعة و دوام السنة ، و أعاد ثقة الناس إليها (٢) كما سد مساهد هذا الخطر الكبير و وصع عليه حداً محكمة عملية ، من غير إعلان أو استنكار ، و لم يحاول تطعيم قوة ضد الامبراطور « أكر » لقد تفضل بدراسته التاريخية و بصيرته القرآنية أنه يحقق أيما إخفاق إذا أبدى حصومته له ، و تمثل أمامه كحصم ، و سوف لا تفتح له طرق العمل ، فيبينى له أن يدعو الله و يجمع حوله مخلصين أكفاء و يتناولهم بالتربية الشاملة التى تنجوهم من مزالق المال والحكم و تجعلهم بحيث لا يطمحوا إلى الحياه والمنزلة

---

(٢) من أراد التفصيل فليراجع « رجال الفكر و الدعوة » للؤلف ح ٤ الباب الخامس .

لأنه فكر فيما إذا غاطب قلوب الأمراء المسلمين الذين كانوا يشغلون مناصب عالية في بلاط جهانكير و حكومته ، و إذا كتب إليهم يذكرهم بمسئوليتهم نحو الاسلام الذى يمر بمرحلة خطيرة في الوقت الحاضر ، حتى يقوموا بدورهم بأسلوب على فكرى بناء ، و بثقة من القلب و يقين منه .

لأنه فكر في ذلك و بدأ يرسل هؤلاء الأمراء الذين تطول قائمة أسمائهم ، و يحذر بالذكر منهم عند الرحيم خان خانان ، و الأمير مرتضى خان ( سيد فريد ) فكانت النتيجة أن الوضع تغير في طرف ١٥-٢٠ عاماً ، وأصبح مسلمو الهند موضع اهتمام العالم الاسلامى كله في الروحانية و علم الحديث و حتى في لغة العرب ، التي كانت تختص بالبلاط العربية وحدها و إن المكانة التي حظيت بها الهند في خدمة العلوم الاسلامية و وحود رجال العلم و الدين الكبار فيها إنما يرجع الفصل في ذلك إلى هذه الجهود المخلصة التي بذلها الامام السرخسى ، و طلت مصابيح العلم و التحقيق تتوقد في أرواح هذه البلاد ، و طهر بعد مدة الامام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوى ( ١١١٤ - ١١٧٦ هـ ) الذي أسس علم كلام جديد ، وقام شرح وإيضاح معنى نظام الخلافة وعرض مخطط الحكم الاسلامى الصحيح الذى لم يسبق له نظير فيما أطل ، مع ما بدل من محاولات لانتقاد الحكومة الاسلامية في الهند .. التي لم يكن لها بديل في ذلك الوقت - من الوضع المنهار ، و بع روح حديدية في جسمها . ذلك أن سقوطها وضعها كان يهدد بخطر الاضطراب الكبير خلقياً و سياسياً (١)

و قام أتناؤه الموفقون الأفاضل ( وى مقدمتهم الشيخ عبد العزيز رحمه الله ) بنشر علوم الكتاب و السنة في هذه البلاد و إنشاء ذوق لدراسة القرآن و تفهم

(١) لمزيد التفصيل راجع « المكاتيب السياسية » للبروفيسور خليف أحمد نظامى .

معانيه ، و خدمة جليلة للحديث الشريف و إصلاح العقائد و الأعمال و التقاليد .  
كانت حركة الإصلاح و الجهاد و إحياء السنة و الخلافة الجليلة التى قادها  
الامامان الشهيدين أحمد بن عرفان الشهد ( ١٢٤٦ هـ ) و محمد إسماعيل الشهد  
( ١٢٤٦ هـ ) فى هذه القارة الهندية ، حلقة متينة ذهبية لهذه السلسلة الذهبية ،  
و قد وفقت هذه الحركة الحليلة لتقديم نماذج من السيرة الاسلامية و الحملة الدينية  
و تربية الانسان و صناعة الرجال ، جددت ذكرى القرون الاولى ، إن هذه الجماعة  
تابعت جهودها على حبهة الدعوة و الإصلاح الواسعة التى يتعذر ظيورها فى تاريخ  
العالم الاسلامى سابقاً ( ١ )

ثم جاء عهد المدارس الدينية ، و تأسست مدرسة دار العلم

و مدرسة مظاهر علوم سهارنفور ، و دار العلوم ندوة الد

من المدارس الاسلامية فى أنحاء البلاد التى قامت على أسا

تعاليمها ( ٢ ) و قد تم بجهود مؤسسى هذه المدارس الد

و الراضين فى العلم إصلاح العقائد و الأعمال على أوسع نطاق ، و نشأ دوق دينى  
و غيره إسلامية فى الناس ، و أسهم منهم عدد وحيه فى حركة تحرير البلاد  
و النشاطات العلمية و الأدبية . و من أحلمهم أحقق مبدء فصل الدين عن الدولة  
( شأنه فى بعض البلدان الاسلامية ) و لم تستغن جماهير هذه البلاد و الطبقة

( ١ ) راجع للتفصيل « حركة الهد الاسلامية الاولى » للاستاذ المرحوم مسعود

الدوى ، و كتاب « الامام الذى يوفى حقه من الاوصاف و الاعتراف »  
بقلم المؤلف .

( ٢ ) للاطلاع على تفاصيل هذه المدارس راجع كتاب المؤلف « المسلمون فى

الهند » وهو استعراض تاريخى

المتقفة عن قيادة العلماء و توجيهات أهل الدين فضلا عن الثورة ضدهم .  
وبفضل جهود هؤلاء العلماء العلمية تمتعت الهند بمركزية دينية حتى إذا أراد أحد  
فى اليمن و المراكش و غيرها من الدول الاسلامية أن يبرع فى الحديث الشريف  
ويتخرج فيه ، أم الهند ، وكذلك من أراد منهم أن يكمل تربيته الدينية والتزكية النفسية  
و يتدرج إلى مدارج الروحانية العليا توجه إلى الهند ، ظهر الشيخ خالد الروى  
فى الحزب الشمالى للعراق و الشام الذى كان ضمن تركيا ، و آتم دراسته الدينية فى  
« شهرزور » و « دمشق » و لكنه لما أراد أن يطفى ظمأه الروحى و يقوى  
إيمانه بأوامر الله و حقائقه الغيبية مثل الايمان بالدييات و نتائج الرياضى ، قصد  
الهند ، و وصل من بلده « شهرزور » إلى دهلى رأساً ، و نزل فى زاوية الشيخ  
غلام على ( ١٢٤٠م ) و لازمه حتى أدن له بعد تكميل دروسه الروحية بالعودة  
إلى بلده ، وأعاد الخلق بعله و أخلاقه و الحقائق الدينية فى بلدان العراق و الشام  
و تركيا ، و نفح فيها روحاً جديدة لا تزال لها آثارها

إن حديثى هذا و إن كان محدوداً إلى ذكر حركات الهند الاصلاحية  
والتجديدية إلا أنه لا بد بالملماسة من ذكر بعض الحركات الدينية التى قامت خارج  
الهند ، و خاصة حركة تطهير العقائد و دعوة الدين الخالص الكبرى التى قامت فى  
مركز الاسلام ( الحزيرة العربية ) و أسسها الشيخ الامام محمد بن عبد الوهاب  
( ١١١٥ - ١٢٠٦م ) الذى عاصر شيخ الاسلام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوى  
فى الهند (١) ، وقد كسبت دعوته هذه — نظراً لأسباب تاريخية وسياسية خاصة —

(١) شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب سن شيخ الاسلام أحمد بن عبد الرحيم

تقريباً ، إذ أن الشيخ الدهلوى ولد فى ( ١١١٤م ) والشيخ عبد الوهاب ☪

نجاحاً لم يلقه كثير من الدعاة والمصلحين ، فقد نشأ نتيجة لها جيل مستقل ، وعلمة واسعة ، و مدرسة فكرية بلع تأثيرها إلى أنحاء بعيدة ، وى نفس هذا العصر ولد فى اليمن العلامة محمد بن على الشوكانى ( ١١٧٢ - ١٢٥٠ هـ ) وى «عسير» أحد بن عبد الله بن إدريس الحنفى مؤسس السلسلة الادريسية ، وى إيبا السيد محمد بن على السنوسى ( ١٢٠٦ - ١٢٧٦ هـ ) (١) الذين قاموا فى بلادهم بمهمة إصلاح العقائد و التقاليد ، و نشر الكتاب و السنة ، و تربية الجهاد و السيرة المودحية ، و يحاول مستشرق الغرب إثبات أن هؤلاء المصلحين كلهم من متأخى حركة ودعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وتلاميذه مباشرة أو بواسطة ، ولكن لا دلائل

إن العقلية الغربية عاجزة عن تفهم هذه الحقيقة ، وهى أن :  
الواعية أجمت فى كل عهد شخصيات إصلاحية بارزة واحمت  
و الأفكار الرائعة شجاعة ، و ستمتد هذه السلسلة إلى يوم

ذلك ، قليل إلى مساحة العمل والدعوة العلامة السيد جمال الدين الأفغانى (م ١٣١٤ هـ - ١٨٩٧ م ) ففتح فى صور الغيرة الاسلامية و وحدة العالم الاسلامى الذى ارتج به الوطن الاسلامى من مصر و الشام و تركيا ، لقد أسهم هو وتلميذه السجيب المفق محمد عبده المصرى (م ١٣٢٣ هـ - ١٩٠٥ م) فى إيقاظ الوعى الفكرى لدى الشباب

---

☀ من مواليد ( ١١١٥ هـ ) و للاطلاع على أحوال الشيخ محمد بن

عبد الوهاب و ترجمة حياته راجع كتاب « محمد بن عبد الوهاب ، مصلح مظلوم » للاستاذ المرحوم مسعود الندوى .

(١) المحاهد الشير و المصلح الكبير سيدى أحمد الشريف السنوسى ( الامام

السنوسى ) كان حفيد الشيخ محمد بن على السنوسى الذى أبلى فى حرب طرابلس و برقة ضد الطليان بلاء عظيماً ، و ظل يقاوم إلى مدة ١٣ عاماً -



المسلم القلق الذكى إسهاماً كبيراً (١) .

أما ما يتصل بالقرن الرابع عشر الهجرى فإنه من وجهة نظر المسلمين قرن الانتصارات والاختراقات ، والأخطاء و تداركها ، وقرن بساطة الشعوب الاسلامية و اغترارها ، و قرن الوعى و اليقظة السياسية ، و قيام دول و حكومات مسلمة كثيرة ، و قرن حركات إسلامية قوية متعددة ، فان هذا القرن يجمع من تنوع الحوادث و الوقائع و تناقضها ما يتعدى نظيره فى القرون الماضية لما ابتدأ القرن الرابع عشر كانت الخلافة العثمانية موجودة بسعتها و قوتها ، وكانت ظلال الخلافة الاسلامية تظل المسلمين ، وكان السلطان عبد الحميد الثانى ( ١٣٢٧ - ١٢٩١ هـ - ١٩٠٩ - ١٨٧٦ م ) متمكناً من عرش الخلافة ، الذى ظل هدفاً

---

— هذه القوة الكبرى سحاح كبير و قوة صامدة ، لقد جمع بين السلاح و السحرة و السيف و المصحف فى وقت واحد ، كان يعتبر من كبار المربين فى عصره و من أولياء الله ، تولى بالمدينة المنورة فى عام ( ١٣٥١ هـ ١٩٣٣ م ) والاطلاع على التفاصيل راجع كتاب «حاضر العالم الاسلامى» للأمير شكيب أرسلان ج ٢ .

(١) منذ سنوات عديدة ماضية أصبحت كلتا الشخصيتين ( الأستاذ والتلميذ ) موضوع البحث و النقد ، و نشرت الحرائد و المجلات العربية مقالات و ألقى محاضرات فى الندوات العلمية صدهما مما قل عظمة الشخصيتين و لم تعد كما كانت قبل اليوم بربع قرن ، و لكن الواقع الذى لا يسكر أنهما مثلاً دوراً رائعاً فى إعادة ثقة الشباب المسلم بكفاءة الاسلام وفكره ، ومن أراد التفصيل فليراجع كتاب المؤلف «الصراع بين الفكرة الاسلامية و الفكرة الغربية فى الأقطار الاسلامية» .

للقصد والطمع إلى أواسط القرن العشرين ، و إن المؤلفين الغربيين ركزوا أقلامهم على تشويه وجهه ، و لكن البحوث والدراسات التاريخية التى نشرتها بعض المجلات العربية و التركية الموقرة ، أثبتت فى ضوء مذكراته أنه كان خليفة ذا حمية وغيرة إسلامية كبيرة - رغماً من بعض خصائصه الطوعية ومواقف الضعف التى قد تكون حصيلة للمملكة الموروثة و رد فعل للحالقات الداخلية و الخارجية و المؤامرات التى دبرت ضده من كل جانب - لم تكن تستطيع القوى الغربية فى عهده أن تنجح فى توزيع تركيا واحتلال اليهود فى أى جزء من فلسطين ، و هو الذى رفض بإراده كل ما تقدم به الوفد اليهودى الممتاز إليه من مساومات و رشى ، و قال لهم ، و قد حمل حصّة من تراب الأرض . أنتم تريدون مى بيت المقدس .  
أرصى باعطاءكم مثل هذه الحفنة من تراب فلسطين (١) ، وهو الخلافة الاسلامية روحاً جديدة و فى العالم الاسلامى حماساً جديداً .  
و « الجامعة الاسلامية » .

إن الدولة العثمانية التى كانت تتشرف بتولى الحرمين الشريفين و تحرف الخلافة الاسلامية كانت حصاراً حديدياً للمقدسات الاسلامية والدول العربية ومنع قوة وعة للأمة الاسلامية ، أينما تكون . رغم صعوبتها والفتن الداخلية والخارجية و المؤامرات المروعة التى كانت تحيط بها ، فلم تكن هذه المقدسات و الدول العربية - التى كان يتعلق بها حظ المسلمين وعزتهم - لى توزيع كمال اليتيم ، إن الدولة العثمانية كانت تمتد و تسع فى بداية هذا القرن إلى اليمن وعسير شرقاً ، و فى أوروبا إلى أدرنة و ألبانيا ، و فى إفريقيا إلى طرابلس و تونس و فزان غرباً ، و إلى

---

(١) حدثنى بذلك سماحة المفتى المرحوم محمد أمين الحسينى عدة مرات ، و هو من أوثق رواة هذا الموضوع .

## ★ البعث الاسلامى      القرن الخامس عشر الهجرى الجديد ★

أسوان و مصر ، و برقة جنوباً ، و إلى بلغاريا و دويلات بلقان ، طرابزون و أدريا نوبل شمالاً ، و كانت الدولة العثمانية تتضمن معظم أجزاء آسيا الصغرى كالشام ( و صمنها كانت فلسطين الحالية و لبنان و الأردن ) و مصر ، و الجزيرة العربية و العراق و القبرص ، و لم تكن أوروبا كذلك بمعزل عن سلطة هذا الرجل المريض ، ( ١ ) ..

و لكن المسلمين لم يقدرُوا هذه النعمة ، التى كان الله سبحانه قد أنعم بها عليهم فى صورة الخلافة و إمبراطورية مسلمة واسعة ، إن عزل السلطان عبد الحميد خان فى عام ١٩٠٩م لم يكن حادثاً ذا شأن يعير مجرى التاريخ ، و يمكن أن يكون ذلك نتيجة الأوضاع السياسية فى ذلك الوقت أو قتيحة المؤامرات و الدسائس ضد السلطان ، و قد تتابع على عرش الخلافة بعده السلطان رشاد و السلطان وحيد الدين خان و السلطان عبد الحميد ولكن الحادث المؤلم الذى تكب به العالم الاسلامى كله و أهلى ، و الذى حسر من أحله المسلمون بيت المقدس ، و كما يقول العلامة شلى النعمان تطلع المستعمر نتيجة له إلى الحرم أيضاً ، هو احتلال الاستعمار الغربى فى الدول الغربية كصر و الشام العظيمة الواسعة و العراق ، و الجزء الشمالى لافريقيا إما مباشرة أو بواسطة ، و يبدو أن مدة هذا العقاب ( خاصة فيما يتعلق بالدول العربية فى آسيا الغربية ) لم تنته بعد ، لقد كان إقداماً عجيباً ضد الأتراك تولاه العرب لما وقعوا فريسة مؤامرة الأقلية المسيحية الداهية التى كانت تقطع فى الدول العربية و وثقوا بمواعيد الاتحاديين الخداعة ، و سحروا بسحر القومية العربية بمناسبة الحرب الكونية الأولى فى عام ١٩١٤م ، و كان قائده شريف حسين ، شريف مكة ، الذى

---

( ١ ) إن المؤلفين و السياسيين الأوربيين يسمون المملكة التركية و الأمة التركية

بالرجل المريض ( Sick Man ) •

رفع السلاح ضد الأتراك في ١٠ يونيو ١٩١٦ م ، و تحررت الشام و فلسطين من سلطة الأتراك كنتيجة له في عام ١٩١٧ م و تمت السلطة البريطانية على مصر ، و احتل الانجليز بيت المقدس في ١٩ ديسمبر ١٩١٧ م ، و في أول أكتوبر لعام ١٩١٨ م دخل الأمير فيصل بنجل شريف حسين والجنرال الهى متصرفين في دمشق ، و اتجه الجنرال الفرنسى غورو إلى قبر قاتح بيت المقدس و عرة الاسلام السلطان صلاح الدين الأيوبي ( رحمه الله ) و صرعه بحذائه قاتلاً . لقد انتصرنا اليوم يا صلاح الدين و دخلنا عقر دارك ، فالى متى تمام أنت ؟ و مع نهاية شهر أكتوبر ١٩١٨ م كانت الجزيرة العربية و الشام و لبنان و العراق و دول العرب كلها قد حررت من أيدي الأتراك و تم عليها تساط الاتحادية .

لقد كان العالم الاسلامى كله قلقاً بهذا الوضع والمسلمون مها أحسوا بهذا القلق أكثر من الجميع و تظاهروا باضطرابهم نفس هذا الوقت قامت حركة الخلافة في الهند ( التى كانت تسمى ديبية و شبه سياسية في هذا القرن ) وهزت الهند كلها بقيادة العلماء المسلمين وقادتهم كالشيخ عبد البارى الفريجي على ، و شيخ الهند مولانا محمود حسن الديوبندى ، و مولانا أبو الكلام آزاد ، و مولانا محمد على جوهر ، و مولانا شوكت على ، و مولانا ظفر على خان و غيرهم من العلماء و القادة الذين يندرجون في العالم الاسلامى كله في قوة الشخصية و الفيرة الاسلامية ، و الحماس الحطائي ، و هذه المناسبة سالت قلوب المسلمين دماً ، و تفجر شعورهم الملى كالبركان ، إن هذه الحركة العملاقة أنشأت في الهند كلها مسلمين وغيرهم . وعياً سياسياً و كراهية شديدة للسلطة الغربية و الحضارة الغربية ، حتى الزعيم غاندى إنما أيد هذه الحركة تأييداً كلياً ، و قام مع زعمائها بجولات واسعة على مستوى عموم الهند .

## ★ البعث الاسلامى      القرن الخامس عشر الهجرى الجديد ★

و لكن لما أعلن مصطفى كمال باشا ( كمال أتاتورك ) فى ٣/ مارس ١٩٢٤م  
نهاية الخلافة مادت بالمسلمين الأرض و أعطت عليهم الدنيا ، و فى هذه المناسبة  
بالذات قال الشاعر محمد إقبال ما معناه .  
« لقد شق التركي الخامل خلعة الخلافة ، ما أشد المسلم سذاجة و عدوه  
دهاماً » .

كان هذا العصر مدهشاً مؤلماً للعالم الاسلامى ، و كان بمثابة شئ كثير  
بالصف الأول من القرن السابع الهجرى الذى قضى فيه التنازع على السلطة الاسلامية  
بالمهجوم على بلدان العالم الإسلامى المركزية المحصنة ثم باحتلالهم فيها ، و أبدلوا  
عزة المسلمين بالذل و العار ، و لكن ذلك لم يكن إلا غارة عسكرية لشعب شبه  
متوحش لم يصمد فى وجهه العالم الاسلامى المتمسك بالثقل ، و لم تكن ترافقه  
فلسفة فكرية ، و حصار حديدية و أفكار و قيم جديدة ، و لكن عاره الأمم  
الغربية و بلدانها التى تمت فى الثلث الأول للقرن الرابع عشر الهجرى و أوائل  
القرن العشرين الميلادى اختلفت عنها كلياً فقد رافقتها فلسفات جديدة ، و نظام  
جديد للتعليم و التربية . و أفكار و قيم جديدة ، و جيش هائل حديد للحداد  
و التشكيك و مذهب حديد للادية

و بما زاد الطين بلة أن الثورة اللشيفية حدثت فى مارس ١٩١٧م ، التى  
لم تكن تتناول التاريخ و الجغرافيا و الخريطة السياسية بالتغيير و التحرير فقط ،  
و لم تكن مقصورة فى مجال الاقتصاد و السياسة فحسب إنما كانت تهتدم أسس  
العقيدة و العمل و الأصول و المبادئ و الأخلاق و المجتمع بل أساس الحياة  
الانسانية و الشعور الانسانى بأسره لكى تقيم على ألقاضه بناءً جديداً ، و كانت  
تهدف الاسلام والمسلمين بأضرارها و ضرباتها أكثر من أى شئ ، أولئك المسكين

الذين كانوا من اتباع و دناء دين لىحاجى واضع و حاتم للادباى كلها ، و الذين كان واجب « احتساب الكون » من بين واجباتهم الدينية . وحقائق دينهم ، ومع الأسف لم يكن هناك من يشعر بهذا الخطر الداهى فى وقته و يقاومه إلا قليلا ، ولهم لم يشتوا فراستهم الايمانية التى كانت تنوسم أقل الاحطار قلبها ، ولقد شعر بخطر «الملشفية» شعوراً صحيحاً فى غرنى العالم الاسلامى المؤمن المحاهد الغازى المرحوم أنور باشا وزير حرب تركيا سابقاً الذى أسس حملة قوية ضد الشيوعيين ، استطيمه سكان تركستان ، وقد وقعت عدة اشتكاكات بيه و بين الملشفويين فى الفترة بين ١٩٢١م ١٩٢٢م ، و فى ٤ أغسطس ١٩٢٢ ش غارة بمقرته من قرية « بك » ،

كتيبة من القوات الروسية و كان عددهم كبيراً فاستشهد و رحمه الله ، صادف ذلك يوم الجمعة ٧ من شهر دى الحجة .

هذه الثورة الملشفية لم تشمل دول آسيا المتوسطة

السكان المسلمين ، و تركستان الروسية والصينية وحدها و لم تهددها بارده الفكرية والحضارية بحسب بل جعلت أحيائها الصاعدة فى مواجهة الردة الايمانية والعقائدية ، وأصبحت بعيد تاريخ الأندلس الذى حدث فى القرن التاسع ، بل الواقع أن الدول العربية و مركز الاسلام - عدا هذه القارة المحتانية - أحررت على مواجهة هذا الخطر الكبير و على الحكم بأن تكون ماصرة حليلة لها أو معارضة صدها ، وقد بلغ الأمر بعض الدول العربية (٢) إلى أنها لم تكتف باستيراد السلاح والصاعات

(١) للاطلاع على تفاصيل دوايع أنور باشا الاسلامية وخدماته الخيلة راجع

مقالة الأمير شكيب أرسلان الرائعة ( الذى كان يعرفه معرفة شخصية )

على حاشية كتابه « حاضر العالم الاسلامى » .

(٢) كالشام و العراق و اليمن الجنوبية .

## ★ البحث الاسلامى ★ القرن الخامس عشر الهجرى الجديد

الجديدة منها بل استوردت فلسفتها و آيتولوجيتها ، و تمست فى حمايتها والدعوة إليها ، وبالأمر القريب تم لها الغزو العسكرى فى أفغانستان التى كانت تعتبر معدن الشجاعة الاسلامية والحمة الدينية ، والتى هأت للهند فى كل عهد إداريين أكفاء ، والحكام والقادة والعلماء الربانيين ، وكانت حصنها الخارجى وحارس حريتها الأمين . و هكذا وصلت هذه الفتة العالمية إلى أبواب شبه القارة الهندية .

ومن خلال هذا الطلام الحالك الذى عم أواسط القرن الرابع عشر الهجرى حينما لم يكن يتراى بريق أمل فى العالم الاسلامى من أقصاء إلى أقصاء بدت تناسير نقطة جديدة كما صورها إقبال فى شعره الذى معناه :

« جرى دم الحياة فى شرايين الشرق الميتة ، إنه لى لا يستطيع أن يدركه سينا و الفارابى ، والواقع أن موجة الغرب الهائلة بعثت فى المسلم حياة من جديد ، و من تلاطم أمواج الحر ترتوى الأصداف ذات الدرر » .

نشأ فى العالم الاسلامى وعى سياسى بشكل بارز فى جانب و رفعت أعلام الحرية و الاستقلال ضد الاستعمار الأجنبى فى البلدان المتعددة ، مما أنتج استقلال مصر و الشام ( بجميع أجزائها ) و العراق و ليبيا ، و تونس ، و الجزائر والمغرب ، و قامت فى أفريقيا دول مسلمة حديثة ، و تحررت إندونيسيا وماليزيا وتكونت مملكة باكستان الاسلامية العظيمة ، وأسهم مسلحو الهدى فى حرب التحرير و قدموا فيها تضحيات غالية كانت دليلا على وعيهم السياسى وجهم للوطن ، حتى برزت على خارطة العالم السياسى أكثر من ٤٥ دولة مسلمة مستقلة ، ٢٤ منها تتمتع بعضوية الأمم المتحدة و تحقق أعلامها على منى الأمم المتحدة الشام ، كما يتمتع المسلمون بوزن خاص فى الأمم المتحدة ، و فى المشكلات والمذاكرات العالمية ، و فى كفة ميزان العالم السياسى أيضاً ، و لو أن هؤلاء المسلمين فضج

وعيمهم السياسي و نشأ فيهم شعور بقوتهم السياسية و تمت لهم الوحدة ، لاستطاعوا أن يكفوا ألواناً من الجور والظلم ، وساعدوا كثيراً من الشعوب المضطهدة والدول الضعيفة ، ولو أن الله سبحانه رزقهم قادة مخلصين متعفين ، أو أكرم زعماء حكوماتهم بالتوفيق والهداية ، لاستطاعوا أن يؤسسوا دولة إسلامية صحيحة في ملابهم الاسلامية و مناطق نفوذهم ، وينفذوا النظام الشرعي و يطبقوا القوانين الشرعية ، واستطاعوا أن يقيموا في حدود دولهم و أقطارهم مجتمعاً إسلامياً مودحياً ، بيئة فاصلة حلقة وروحانية ذات طاعة ومسئولية ، لا يوجد لها أمثلة إلا في صفحات التاريخ مسافة قرون ، و قطع منها العالم أملة نتأت و حتى المسلمين أنفسهم أغفلوها و استغفوا عنها ، وهي تكني اليوم أيضاً لكي تنه الفكر الاساسي وتجبر المعسكر .

على التفكير في القضية ، و أن تمهد لشر الاسلام طريقاً

كذلك إذا عزم المسلمون على استعمال وزهم و أ

وأحسوا بمسئولياتهم و واجباتهم إحساساً كاملاً لاستطاعوا أن يسعد

التي يمتلك مصيرها المسكران الشرقي والغربي برعم مهما ، و إهم في الهند كذلك لا يستطيعون أن يصوروا حقوقهم المالية حسب بدكائهم و تصاهنهم و قوتهم الحلقية بل يتمكنون من منحها قيادة خلقية و روحية مع إقادها من ذلك الدمار العام الذي يحطو إليها مخططات حثيثة من أجل القلق السياسي المتزايد وأزمة الأخلاق . هذا و قد نشأت في العالم الاسلامي حركات ثورية فكرية و إصلاحية على

نطاق أوسع و أقوى يتعد وجود نظيرها في سعتها و قوتها في الأمس القريب ، و من مزايا هذه الحركات الباعثة على الأمل أنها تصلح للتأثير في طبقة الخاصة والأذكيا (Intellectuals) و توفير معلومات علمية واضحة حدادة لاقاعها وإعادة ثقها بالاسلام في جانب ، و في جانب آخر فإن نطاقها فوق الحدود الجغرافية



وهى تغطى مساحة واسعة فى العالم الاسلامى ، كما أن لها جانباً لامعاً آخر يسترعى الانتباه و هو أن الشباب المثقف لأول مرة فى التاريخ لم تعجب بها لحسب بل إنها تحمست فى الدعوة إليها و الانتصار لها أكثر بالنسبة من سبقهم من الشباب المسلم ، و نستطيع أن نضرب لذلك مثلاً بحركة « الاخوان المسلمون » فى مصر ، و الحركة النورية فى تركيا ، و حزب التحرير فى الأردن و فلسطين ، و حزب ماشوى فى إندونيسيا ، و دعوة التبليغ العالمية فى القارة الهندية والجماعة الاسلامية فيها ، و يمكن أن لا يوافقها أحد مائة فى المائة إلا أنه لا يمكن أن ينكر ما لها من التأثير و السعة والقول ، كما أن لشعر محمد إقبال القوى وفكره المشرق ( الذى يفوق فى القوة والتأثير والشمول بين الأدب الاسلامى وشعره ، فى القرون السابقة ) سهماً كبيراً فى بعث الايمان و الهمة و الابهاء بين الشباب المسلم و الطلقة المثقفة .

لقد أطل القرن الخامس عشر الهجرى العالم كله ، و إن الأمة الاسلامية والعالم الاسلامى إن لم يكن لهما حظ فى هذا التراث العظيم وهذه الثروة الهائلة من العقيدة والفكر و العلم والسياسة و الطبيعة و الاسان ، و هذه الحركات القومية والدول المستقلة الكثيرة ، والممالك الواسعة التى أشرنا إليها بإيجاز لم يكن هاك مبرر للباس ولا داع إلى التشاوم ، لأن لديهما صحيفة الله القرآن الكريم ، و رسائله الاخيرة الخالدة الاسلام ، اللذين ينفخان فى حسم الأمة الميت و قلبه الهامد روحاً من حياة جديدة فى كل زمان ، و يأتیان بالعجائب و المعجزات .

ثم إن المسلمين هم وحدهم موئل آمال الاساية فى هذا العصر ، و حرسه رسالة الله الاخيرة و أماء الشريعة ، و لعل هذا القرن يكون نقطة تحول حاسمة ذات تأثير عميق فى العالم الشرقى كله ، فلا ينبغي أن نبأس من روح الله ، فان شقاء الاسانية ودلة الاسان بالغان إلى آخر المدى ، الساعة التى تتحرك فيها رحمة الله و غيرة الرب ، و يواحه فيها العالم ثورة كبيرة .

« إن الحضارة الغربية أشرفت على الانهار ، و آذنت بالافول و الزوال ، إنها لا تعيش ولا تواصل سيرها بمجرد قوتها الذاتية ، وجدارتها للحياة و البقاء

بل لأنها ليست فى هذا المجال - من تعاسة الحظ - حضارة تحمل محلها وتسد فراغها ، إن جميع الحضارات المعاصرة و القيادة الحديثة اليوم لا تعدو نوعين ، إما هى مقلدة جامدة و صورة باهتة للحضارة الغربية ، وإما هى صيغة هريلة ، مريضة سقيمة ، منسحقة منهزمة ، لا تستطيع أن تواحه هذه الحضارة أو تقف معها جنأ إلى جنب ، فإذا قامت هذه الدول الاسلامية ، والعالم الاسلامى بصورة عامة لسد هذا الفراغ الذى سيحدث بعد نهاية هذه الحضارة و انسحابها عن مسرح القيادة رد إليه منصب قيادة الجنس البشرى ، و توجيه الشعوب المعاصرة مرة ثانية ، المصعب الذى لا يفوز إلا إلى أمة فتية قوية أبية تحمل كل عاصر القاء والاستمرار و التقدم و الازدهار سنة الله فى الأرض ، و لن تجد لسنة الله تسليفاً .

فلينظر هؤلاء القادة و الحكام ما هو أولى لهم و أم -  
بأديال الغرب و الوقوف على باب كالمشادين ، أم منصب قياده  
الشعوب الصالة التى لا كرامة - بعد النوبة - مثل هذه الك

العالى السامى الذى تتلشى عنده جميع هذه الألقاب و الشارات ، و -  
والهتافات والمناصب الرفيعة ، و الحياة الناعمة المريحة و الاغرامات المادية الحسية ،  
إنها سلعة غالية لا يخسر بها المشتري ، و لو ضحى بنفسه مائة مرة (١) .

ويحلولى أن اختم هذا الاستعراض السريع وهذه الرسالة المختصة بأبيات للشاعر  
الاسلامى محمد إقبال ، دافقة بالقوة والروح ، وقد خاطب فيها المسلم فقال مامعناه :  
« قد آن لبان البيت الحرام و حامل رسالة الاسلام أن يقوم و يهض من  
غفلته و يصلح ما أفسده الأوربيون ، فانه أمين رسالة الاسلام و قاعدة ملوك  
العالم ، و هو أوسع من الزمان و المكان ، فلينهض من حضيض الأوهام إلى سمو  
الايمان و ليفض من عينه نوم السبات و ليعد إلى بناء العالم من جديد » .

(١) « الصراع بين الفكرة الاسلامية و الفكرة الغربية فى الاقطار الاسلامية »

لؤلؤف .

حول موقف الاسلام من العلم :

## أثر الرسالة الاسلامية فى الحضارة الانسانية

— ٢ —

الدكتور محمد معروف الدواليبى

### من الناحية الانسانية

أما أثر الرسالة الاسلامية على الحضارة الانسانية و معانيها من « الناحية الانسانية » فقد كانت أيضاً شيئاً عجباً ، و لا تستين أبعد هذا الأثر إلا بالعودة قليلا و بإيجاز إلى استعراض ما قد كانت عليه حياة تلك الأمم و الشعوب من مساوىء قبل الاسلام ، تتأنى مع كل مبادئ حقوق الانسان الدولية اليوم . ما قد أشرنا إليه فى مطلع هذه المحاضرة عند كلامنا عن موقف الاسلام من الدعوة إلى نظام عالمى إنسانى حديد .

و بالحملة فإن حياة الأمم كان ينحصر فيها أولاً من داخل الأمم نفسها التمايز الطبقي فى كل أمه و شعب ، ثم التناحر على المصالح الضيقة - للعشيرة أو القومية ، تلك المصالح المتنافرة ، والقائمة على الأنانية و الامتياز و الامتياز فى حق الحياة لدى كل الشعوب على حساب الآخرين ، وهذا ما قد وضع العالم القديم فى حروب بربرية دائمة ، و خاصة الحروب الدولية الأخيرة التى أدركها الاسلام حين ظهوره فيما بين الشرق القديم الفارسى ، و الغرب القديم اليونانى أو البيزنطى . إذ نادى الاسلام فيهم جميعاً مستنداً بقومه ، ثم بالعالم أجمع معلناً على رؤس الجميع كل حقوق الانسان ، الاجتماعية ، و الثقافية ، و الاقتصادية ، تلك الحقوق العالمية الانسانية التى

## ★ البعث الاسلامى ★ ربيع الثانى ١٤٠١ هـ ★

لم يكتب لأحد أن يحيط بها أو يدعو إليها جميع العالم الانسانى إلا فى هذا العصر الحاضر ، و قد أوجزها الاسلام فيما يلى :

أولاً - بوحدة الأسرة البشرية من غير تمايز فى الأعراق و الأحاس .

ثانياً - بحقوقهم جميعاً فى الكرامة من غير تفاصيل فيها أيضاً

ثالثاً - باعتبار الخلق كلهم عيال الله ، و إن ' حرم إليه أنفسهم لعياله .

رابعاً - بدعوتهم جميعاً إلى الدخول فى السلم كافة .

و قد سجلت هذه الدعوة الاسلامية بمبادئها الجديدة مسقاً فعلياً على جميع

دعوات عالمنا الحديث فى هذه المعانى الانسانية ، مما قد أشربنا إليه فى أواننا المحاجة

و لم تكن معروفة من قبل و لا مقبولة ، و تمكنت الدعاء

هذه المبادئ فى مجتمعها الاسلامى الحصارى قبل أربعة عشر ،

الحديث إلى هذه المفاهيم الانسانية إلا أحياناً ، و لم يستعد

مجتمعاته المتقدمة مثل الولايات المتحدة الأمريكية ، حيث لا تزال سوارى بين

الألوان و الأعراق تهيم على حياة ذلك المجتمع العملاق ، على الرغم من وصايا

الأمم المتحدة و اتفاقاتها الدولية .

وبعد فكم كما تنمى التوسع و الافاصة فى شرح وقائع ذلك المجتمع الاسلامى

و حصارته الانسانية لو لا خشية الاطالة ، و يكفيننا فى ذلك أن المجتمع الأول

الذى أوجده الاسلام مد بداية عهده و فى حياة رسول الله ﷺ ، كان مجتمعاً

بالفعل ، لا فصل فيه لعربى على عجمى ، و لا لأبيض على أسود ، كما نادى به

رسول الله ﷺ ، و دلل عليه فى حبه المتقدمين و كان فيهم سداً الفارسى الذى

قال فيه رسول الله ﷺ : سلمان منا أهل البيت ، و كان فيهم بلال الحبشى ،

و صهيب الرومى ، و غيرهم من الأرقاء المعتقين أو من أصول غير عربية إلى

## ★ البحث الاسلامى ★ أثر الرسالة الاسلامية فى الحضارة الانسانية ★

جانب سادة قريش من أعلى قبائل العرب فى المكانة و الاعتبار .  
من الناحية الاجتماعية

و أما أثر الرسالة الاسلامية على الحضارة الانسانية من « الناحية الاجتماعية »  
فقد كان أيضاً من أحدث الآثار الجديدة الانسانية على المجتمعات الشرية بما لم يكن  
معروفاً أيضاً من قبل ، و لم تنته الأمم الحضارية الحديثة لايه أبداً من أواخر  
العصر الماضى ، ألا و هو مبدأ « التكافل الاجتماعى » فى حق كل إنسان بالحياة  
الكريمة و التحرر من الحاجة و الفقر ، و بعبارة أوضح هو تحميل أهل الرخاء  
فى مجتمع ما مسؤولية حياة المحرومين و العاجزين ، بعد أن كان المحروم فى كثير  
من المجتمعات قبل الاسلام معرضاً لفقد حريته ، يل و لفته أيضاً كالمدين إذا هجر  
عن وفاء ديه كما هو معروف فى حقوق روما القديمة ، و كما هو معروف عند  
بعض العرب من قتل أولادهم خشية من الأملاق و الجوع .

لجاء الاسلام فى ذلك بالعجب العجيب ، حتى إنه أوجب دية من مات جوعاً  
على جميع أهل قريته أو حيه الذى يعيش فيه ، تماماً كدية القاتل .

هذا و لم يحمل الاسلام هذا التكافل الاجتماعى « وصية يوصى بها لحسب »  
بل أوجب على المسلمين فى ذلك فريضة مالية اعتبرها حقاً لأصحاب الحاجة على  
اختلاف أنواعها . و أوجب القتال عند الاقتضاء لتحصيلها ، و أقام لهذه الفريضة  
المالية نظاماً مالياً لم تعرفه أمة من الأمم قبل الاسلام ، بل اتخذ له صدوقاً خاصاً  
بهؤلاء المحتاجين ، و جعل الحباية لهذا الصدوق من أولى واجبات الدولة الحديثة .  
و العجيب الذى تفرد به الاسلام فى هذا المقام أنه قد جعل من مصارف  
هذا الصدوق شراء الأرقاء و تحريرهم ، و الوفاء عن الغارمين العاجزين عن وفاء  
ديونهم بعد أن كان نصيب هؤلاء هو الاسترقاق و القتل فى عرف الأمم السابقة

بما قد حرمه الاسلام تحريماً مطلقاً ، وأغلق بذلك أعظم أبواب الاسترقاق فى العالم القديم ، و ما أعظم جريمة من يتهم الاسلام بعد ذلك بتشجيع الرق ، و خاصة و قد جعل « تحرير الرقاب من أعظم القربات إلى الله » و لم يجعل الاسترقاق قط قرابة من القربات .

هذا و يستفيد فوق ذلك من صندوق هذا التكافل الاجتماعى الحديدى فى الاسلام كل من الشيخ العاجز ، والأرملة التى لا عائل لها ، و المريض ، والعاجز عن العمل لسبب من الأسباب ، و اليتيم الذى لا مورد له كما يستفيد من هذا الصندوق كل من المصابين بكموارث الحريق ، و السيول و انهيار البيوت ، و أسر المرضى المحتاجين ، بل و أسر السجاء مهما كانت أسباب السجن .

وكذلك ينفق من هذا الصندوق على المعوقين لتأهيلهم ذلك من الاعاق على جميع أصحاب الحاجات المعروفة منها و المستغربة فى مثل تلك الأيام كما أشرنا إليه من تحرر

وهكذا فان التكافل الاجتماعى فى الاسلام يعتبر من أعظم الاحداث الحديثة التقدمية فى الحياة الشريفة من « أحل » نظام حياة جديدة ، ولتجتمع إنسانى حديد كريم و متكافل ، بما لم يعرف له مثل لدى الأمم من قبل . و سوف يبق هذا الحدث الاسلامى فى المفهوم الانسانى صفحة خالدة من آثار الرسالة الاسلامية فى الحضارة الانسانية و معانيها .

#### من الناحية الاقتصادية

وأما أثر الرسالة الاسلامية فى الحضارة الانسانية من « الناحية الاقتصادية » فهو أيضاً حدث عجيب لمجتمع إنسانى عظيم ، قد أوحب الاسلام فيه ديانة العمل لعبارة الأرض فيما أوجب ، بما لم يكن فى قدرة أحد قبل الاسلام أن ينته إليه من حيث .

- تكريم العمل و الحض عليه .

- و لإيجاب زيادة الانتاج لخدمة المجتمع الانسانى .

- وعدالة التوزيع فيما بين أبناء الشر .

و هكذا فقد أوجب الاسلام العمل على كل إنسان ، و قال ليس للانسان إلا ما سعى ، وعى رسول الله ﷺ نفسه بالعاطلين القادرين على العمل و أوجد لهم العمل عند الاقتضاء ، و مهامهم عن السؤال ، و قال لهم : « اليد العليا خير من اليد السفلى » والمراد باليد العليا ، اليد التى تنفق وتعطى المحتاحين وباليد السفلى اليد التى تطلب الصدقات . و قبل رسول الله ﷺ يدا و رمت من العمل ، و أوجب العمل لريادة الانتاج بصورة لم يسبق له مثيل فى تاريخ تنظيم العمل لا من قبل و لا من بعد حتى اليوم ، و قال رسول الله ﷺ فى ذلك : « إذا أدركت أحدكم الساعة ( أى القيامة ) و فى يده فسيلة ( أى نخلة صغيرة ) فليزرعها و هذا الص الاسلامى والتوجيه الرئاسى يتفرد الاسلام فى الحض على العمل وزيادة الانتاج من أجل الغير ، و لو كان الاسان نفسه فى حالة يأس من الحياة ، وهذا مما لم يثر على مثيل له أيضاً حتى اليوم فى نظام من أنظمة العمل التى تفرض زيادة الانتاج كما فرصه الاسلام .

و أما عدالة التوزيع فى الانتاج ، فان الاسلام قد افرد أيضاً بالعناية بالاسان المحتاج فى المجتمع الاسلامى ، و أوجب له على المجتمع « حق الكفاية » فى السكن و اللباس و الطعام و وسائل الانتقال من دابة و محوها حسب تطور الظروف ، و لم يرض الاسلام قط فى حق الفرد على المجتمع أن يوصله على المجتمع إلى « حد الكفاف » أى الصرورة فقط ، معتبراً أن المحتاج يحق له فى مفهوم الحاجة أن يأخذ من مجتمعه مما يرفعه إلى ما فوق « حد الكفاف » من طعام و سكن و ذلك باعتمائه الحق أيضاً فى وسيلة من وسائل الانتقال كالدابة و محوها ، بذلك يتساوى جميع أساء المجتمع فى مستوى الحياة الكريمة من غير وقوف عند « حد الكفاف » من ضرورات الطعام . و رحم الله الخليفة الثانى عمر بن الخطاب الذى قال فى هذا المقام : « لو عشت إلى قابل لأخذت من فضول أموال الناس و وضعتها فى فقرائهم » .

# الدعوة الإسلامية



# الفكرة الإسلامية السنية و الحاجة إليها

فضيلة الشيخ محمد إسحاق الندوى

عضو مجلس الدعوة و التحقيق الإسلامى . كراتشى

الحمد لله الهادى المين و الصلاة و السلام على سيد المرسلين سيدنا ومولانا  
محمد و على من كان معه من المؤمنين .

و بعد ، فان زوال الأمة المسلمة و انحطاطها فى دينها و دنائها حقيقة  
بديهية لا بد من اعترافها ، و إن كانت مرة غاية المرارة . أما مظاهر الانحطاط  
الدينى فكثيرة ، ككثرة الفسق و الفجور ، و ضعف الايمان و الفساد الفكرى ،  
و كل ذلك ظاهر لا حاجة إلى البيان ، وأظهر مظاهر الروال الديوى هو الروال  
السياسى ، و كفى به خسراناً ، مع أن الأمة لا تخلو من الصالحين ، و العلماء  
الربانيين الراضين ، و إن الكتب الدينية وافرة ، و الوصول إليها سهل ،  
و استعداد مطالعتها فى أفراد الأمة فى هذا الزمان أزيد من مسبقهم من أفرادها ،  
أصف إلى تلك ، أن الدعاة إلى الخير والصالح كثيرة ، ثم إن الأمة متوفرة المال ،  
و تملك قناطير مقنطرة من الذهب و الفضة ، و عدد أفرادها كثير جداً ،  
فنتجه السؤال أن ما هو السبب الذى يورث زوالها وانحطاطها ، لا تنوقه عن التأثير  
تلك الأسباب التى ينبغى أن تكون موجبة لصلاحها و ارتقاها ؟

و كيف الخلاص من هذه الورطة المهلكة ؟

لا تسع صفحات هذه المقالة الوجيزة للبحث التفصيلى عن هذين السؤالين

مع أن جوابها إنما هو مرام هذه الوجيزة ، فأقول إن أم الأسباب لروال الآمة هو الخطأ فى منهاج التفكير لاسيما فى الأفكار الاجتماعية ، و سبيل الخلاص ، إنما هو اختيار « الفكرة الاسلامية السنية » و اتباعها - و قد شرحتها فى هذه المقالة مايجاز .

قال الله عز اسمه : « إن الدين عند الله الاسلام » و الاسلام هو الانقياد الكامل طاهراً و باطأ ، فالمسلم الكامل لله تعالى و لا شىء بالانقياد الكامل الطاهرى و الباطى إلا أن يقياد العبد لله تعالى فى عقائده و أفكاره و مذهب فكره و أخلاقه و أعماله فى حياته الفردية و حياته الاجتماعية ، و بالحلقة لا تنقش شعبة .  
حياته سواء كانت فردية أو اجتماعية إلا وهى جامعة و مئة  
و نواحيه ، و قال الله تعالى

« يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم كافة و لا تقاتلوا أنفسكم »

أجزاء الحياة الانسانية

الحياة الانسانية تنقسم إلى أحرار كثيرة ، و تحريرتها إلى جميع أحرارها حارحة عن موضوعنا ، و يكفينا أن نقسمها إلى حزبيها اللذين راهما فى نادى الطر و لا محتاح إلى التفكير العميق لمعرفةهما ، بل يكفى لشعورهما أدنى التفكير . وهما كما ترى الحياة الفكرية أو التفكير ، و الحياة العملية أو العمل ، فالانسان يفكر و يعمل و لابد له من التفكير كما لابد له من العمل

الاسلام يطالب الانقياد فى كلا الحزبين فى حياتنا

و هذه التجربة تدلنا على أن معنى الآية المذكورة آهاً أنه يجب أن تدخل حياتنا الفكرية فى الاسلام كما يجب أن تدخل حياتنا العملية فيه ، و نقاد لهداية الله تعالى شأنه فى الحياة الفكرية كما تنقاد فى الحياة العملية .

## ★ البعث الاسلامى ★ الفكرة الاسلامية السنية والحاجة إليها ★

« معنى الاتقياد فى الحياة الفكرية »

الاتقياد فى العمل واضح لا حاجة لتوضيحه - فان كلنا يعلم أن معناه أن نعمل كما أمرنا الله بواسطة كتابه ورسوله ﷺ فأتى بما أمرنا به ، و نَحْذَرُ عما نهى عنه ، أما الاتقياد فى الحياة الفكرية فمعرفة أدق من هذا ، لأن له ثلاث شعب وإحدى شعبها معروفة عند الخواص والعوام وشعبتان منها لا يعرفهما إلا أخص الخواص .

أما الشعبة الأولى : المعروفة عند الناس هو شعبة العقيدة ، و حَقِيقَتُهَا أن نعتقد ما أمر الله به أن نعتقد ، ونؤمن ونستيقن به - فتؤمن بوحداية الله مثلا و ستيقن أن الشرك بأقسامه كلها باطل - وكذلك تؤمن برسالة سيدنا محمد ﷺ و بأن القرآن كلام الله و كتابه ، و قس على هذا .

و أما الشعبة الثانية : التى هى غير معروفة عند الناس هى شعبة الوجهة الفكرية و أما الشعبة الثالثة : التى هى غير معروفة عندهم هى شعبة مهاج الفكر أى طريق التفكير .

و الاسلام يطالبنا بالاتقياد فى هاتين الشعبتين أيضاً ، كما يطالبنا باتقياد فكرنا وديننا ، فى الشعبة الأولى ، ولابد لحصول الاسلام الكامل من اتقياد أفكارنا لأوامر الله و نواهيه فى هاتين الشعبتين أيضاً ، و سلق الضوء على هاتين الشعبتين مفصلاً فى السطور الآتية لدقتهما و خفائهما على أكثر الناس

« الوجهة الفكرية »

إن الله العليم الحكيم خلق الانسان و أعطاه القوة الفكرية و هذا العطاء عام للمؤمن و الكافر و التقى و العاجز ، فانه لا فرق بينهما فى نفس القوى الذهنية و الاستعداد للتفكير والتأمل والنظر ، أما ما يميز المؤمن من غير المؤمن من هذه

الناحية فأمران : الوجهة الفكرية و المنهاج الفكرى ، و تقدم تمويل الوجهة الفكرية .  
الحركة الادارية لابد لها من هدف و مقصد تسكن المتحرك إذا وصل إليه ،  
فلابد للحركة الفكرية من هدف و مقصد تنتهى إليه و يسكن الدهس إذا وصل  
إليه ، فارادة مقصد و هدف هى التى نسميها بالوجهة الفكرية و يقسم الفكر إلى  
قسمين باعتبار المقصد و الهدف .

الأول : ما أريد به حصول معلوم حديد حسب .

الثانى : ما قصد به الانتفاع و الاستفادة معلوم حديد كما قصد به حصوله .

فالوجهة الفكرية على نوعين - إى الوجهة إلى العلم للعلم ، . "

و الانتفاع به .

مثال الأول : الوجهة الفكرية لعالم الفلكيات المولع

فى مسائلها ، فانه يبحث و يتفكر ليعلم أن الكوكب كذا مثلاً . .

الطبيعية ؟ هل فيها حمال و هاد ، و ما هى مسافته من الشمس إلى غير ذلك من العلوم  
التي لاتعيد العالم بها شيئاً إلا أنها تعد فوائد فى أنفسها . لأنها علوم جديدة لم تكن  
حاصلة قبل التفكير . و تتوسع باختلاف العلوم المقصودة ، فان وجهة فكر الرياضى  
مغايرة لوجهة فكر الطبيعى .

و مثال الثانى : تفكر الفلكى فى نفس تلك الكواكب و فى أحوالها الطبيعية

و حواصها لينتفع بهذا العلم ، كتنفكره مثلاً فى حركات الشمس و القمر ليعلم عدد  
السنين و الشهور و الحساب ، و يعرف زمان المد و الجزر فى البحار ، و كذلك  
تفكر الطبيب فى عالم النبات لاستخدامه لاصلاح البدن و إزالة الأمراض به ، فان  
وجهة فكره هى العلم مع الانتفاع به .

و تتوسع باختلاف المنفعة المقصودة ، فان وجهه فكر الفلكى هى الانتفاع بمعرفة

## ★ البعث الاسلامى

### ★ الفكرة الاسلامية السنية و الحاجة إليها

حركة الشمس مثلاً فى عد السنين و الحساب ، أما الطبيب فغاية علمه بالنبات مثلاً هى نفعه للجسم الانسانى من حيث دفع المرض أو تقويته ، فوجهة فكره مغايرة لوجهة فكر الفلكى .

منهاج التفكير : معناه طريق التفكير و النظر ، و يمتاز أحد المناهجين من الآخر بامتياز المتفكر فيه ، والوجهة الفكرية ، وكيفية حركة الذهن فى الحركة الفكرية . و ينقسم إلى قسمين كبيرين باعتبار المتفكر فيه و الوجهة الفكرية وكيفية حركة الدهن .

الاول تحريك القوة الفكرية فى أمر و كيفية لا دخل لهما فى سعادة الدهس و شقاؤها بحسب نفس الأمر أو بحسب زعم المتفكر .

الثانى : تحريكها فى أمر و كيفية لهما أو لأحدهما دخل فى سعادة الدهس و شقاؤها . فهى مساحان للتفكر ، كأنهما نوعان من العكرة ، فالفكرة الأولى نسميه « الفكرة الطبيعية » لأن هذا المصح هو المختار فى العلوم الطبيعية كالطبيعات و الكيمياء ، و الرياضى و أمثالهما من العلوم التى لا دخل لها فى أنفسها فى سعادة النفس و شقاؤها .

و الفكرة الثانية نسميها « الفكرة العسية » لتأثير مسائلها على النفس الاسانية من حيث السعادة والشقاء ، وهى المختارة فى علوم التمدن والاجتماع غالباً كالأخلاقيات والسياسيات والمعاشيات وأمثالها من العلوم التى لها دخل فى سعادة النفس و شقاؤها . « الاختلاف بين مناهج التفكير »

ثم إننا نجد احتلاماً كثيراً بين المتفكرين فى مناهج التفكير ، و اختيار طريق الفكر والطر ، فهذا شاعر ينظر إلى الورد لمشاهدة يحد حبيته الجميلة ، وذاك طبيب يتفكر فى نفس ذلك الورد لحواصه النافعة للرضى ، و إن الرياضى يتفكر فى القمر

فى حركته و مطالعه ومغاريه ومساقته من اجرام اخرى ، كما أن الطبيعى يعنى الطر  
فيه ليعرف أحواله الطبيعية من حباله و وهاده و كثافته و ثقله ، و أمثاله  
من الأمور الطبيعية التى يبحث عنها فى الطبيعات ، ولا نعى بالاختلاف فى المهبج  
الاختلاف المنطقى أو الاختلاف فى مادة الفكر ، و إنما نعى الاختلاف النفسى فى  
الوجهة الفكرية وأمثاله من الاختلافات الناشئة من الاختلاف فى العقائد والعواطف  
و الميول النفسية .

#### مسألة مهمة

إننا إذا نظرنا إلى الاختلاف المذكور قريباً بين الماء  
مهمة وهى أن ديننا الاسلام دين كامل ، هل عنده من م  
المناهج الفكرية ؟ و هل يطالنا الدين الحق اتباعه أم حمل  
أى منهاج و طريق للتفكر و الطر حسب ما نختار و نرضى ، هل يجوز لنا أن  
نسلك فى الفكرة الطعية مسلك الجاهلين بالاسلام أو الصالين الذين هم أعداؤه  
أباح لنا أن ننظر إلى العالم كما ينظر إليه كافر كسكر لقدرة الله تعالى شأنه وعظمته  
أم يجوز لنا أن نختار فى الفكرة النفسية منها التفكير الذى يختاره الأوروبيون أو  
الأمريكيون الذين هم مكرون للدين المين كافرون به ؟ كيف ، وإن الاسلام هداية  
كاملة - فلا بد لنا أن نعلننا منهاجاً خاصاً للتفكر لأن المزاج الخاص الذى تمتاز به  
أمة من أمة يحتاج إلى منهاج فكرى خاص بها لحصوله و لقائه .

و لا حاجة إلى التصريح بأنه لا يتصور قوام أمة بدون مزاجها المحصوص  
بها ، فإذا فسد مزاجها أو ضعف أصبحت تدحض عن موقعها و تبدل قوامها حتى  
تصير أمة أخرى أو تحرم مقام الأمة وتصح زحام أفراد متفرقة لا يصدق عليها

## ★ البعث الاسلامى ★ الفكرة الاسلامية السنية و الحاجة إليها ★

اسم الامة أو القوم ، أليس هذا أمانة واضحة و برهاناً جلياً على الامة المسلمة ، هداها الاسلام إلى مهارج خاص للتفكر و الطر متماز به عر. سائر الأمم و تحفظ بها مزاجها الخاص بها ؟ ، وبعد ما أوصلنا العقل السليم إلى هذه الحقيقة الضرورية لابد أن نسأل القرآن الميم والسنة الكريمة عن وجود ذلك المهارج المتين وحقيقته ، فاستمع لما يتلى عليك من الآيات الكريمة

قال الله تعالى . « و من يؤمن بالله يهد قلبه » ( التغاس ) .

و معنى القلب هنا هو العقل و قوة التفكير ، و الآية تدل على أن الايمان يهدى العقل ، و اهتدائه أن يتفكر على مهارج صحيح ، و يصل إلى هدف صحيح و يفوز بمعرفة الحق فيتبين أن الايمان يهدى العقل و الفكر إلى مهارج خاص صحيح و لا بد للمؤمن أن يتبع ذلك المهارج .

٢- و قال تعالى شأنه لقد أرسلنا رسلاً بالبينات و أنزلنا معهم الكتاب و الميزان ليقوم الناس بالقسط ، ما هذا الميزان ؟ واضح أنه هو مهارج التفكير الذى علمه الكتاب و السنة ، و لابد من اتناعه للوصول إلى « القسط » فى كل أمر ، لأن الميزان المعد لوزن الأشياء المادية لم ينزل مع الرسل و الانبياء ، و ليس من فرائض النوبة وتعليمه و تعريفه ، نعم ، تعليم الميزان الفكرى يناسب شأن الانبياء و المرسلين و حقيقة أنهم رفعوا الحجاب عن وجه هذا الميزان و أمروا متبعيهم باتناعه ، كما يتضح إن شاء الله تعالى .

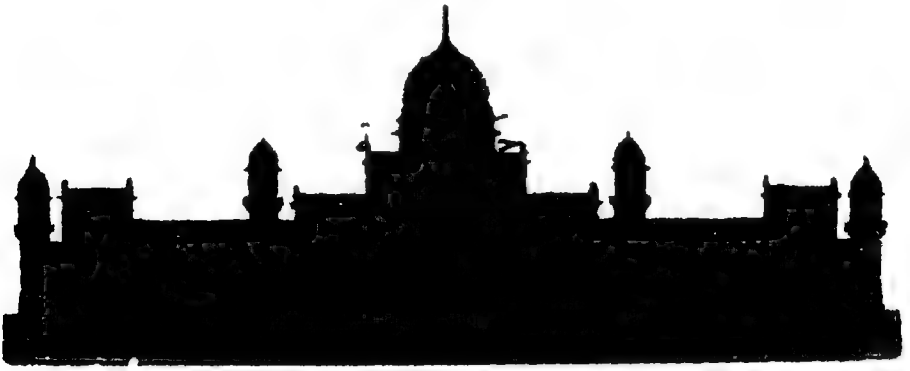
و قال الله عز اسمه . « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و آمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته و يجعل لكم نوراً تمشون به و يغفر لكم ، والله غفور رحيم » ( الحديد ) .

★ ربيع الثاني ١٤٠١ هـ ★

★ البعث الاسلامي ★

إن معنى النور ما هو ظاهر بنفسه مطهر لغيره ، و المراد بالنور هاهنا هو نور الايمان .

فالآية تدل على أن المؤمن يمشى سور الايمان و يهتدى به ، و يديهى أنه لم يرد معناه المادى بل المراد هو معناه الفكرى ، و أن المؤمن يهتدى و يسقى له أن يهتدى بايمانه فى تفكره و يهتدى به غيره ، ذلك بأن النور المذكور يسور منهاج تفكره و يعينه على التمييز بين الحق و الباطل و بين الصواب و الخطأ ، إن الآيات المتلوة قريباً تدل دلالة واضحة على أن الاسلام يهتدى إلى منهاج خاص للتفكر و يطالبنا اتباعه ، و معرفة هذه الحقيقة توردنا أمام السؤال المنهاج و كيميته فلسرع فى إحاطة عن هذا السؤال هو :-  
المقالة المختصرة .





## طبيعة هذا الدين

قلم . الأستاذ المرحوم محمد الحسنى

هذا الدين في أساسه ثابت لا يتغير ، كامل لا ينقص ، كل لا يتحرأ ، إنه لا يحتاج إلى تطوير ولا بقله ، ولا تؤثر فيه الأحداث الاجتماعية والتطورات الحاصرية و الانقلابات الفكرية و الثورات السياسية ، أيما تأثير ، لأنه نبي على الوحي السماوى ، وتور سور كتاب الله العرير الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه ، و عاش تحت طلال السوء التى لا دخل فيها للآراء الانسانية التى تحظى و نصيب ، و التجارب العلية التى تسبح و تحقق ، و الافهام الشرية التى تختلف مداركها و مستوياتها ، و قد صور القرآن نفسية هذا الدين و طبيعته ، و ثباته فقال : « ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ، ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار ، يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، و يضل الله الظالمين و يفعل الله ما يشاء » ( ١ )

و قال في موضع آخر :

« وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا ممدل لكلماته وهو السميع العليم » ( ٢ ) .

إنه وصف الدين بالثبات و القرار و وصف المذاهب الأخرى بالروا

---

( ٢ ) الأنعام : ١١٦ .

( ١ ) إبراهيم : ٢٧ .

و عدم الاستقرار كقطة فاصلة بينهما ، لأن هذه المداهب الوصية و الصاعية و السطحية لا جدور لها فى داخل الأرض و ليس عندها إلا ما يبدو للناظر فى ظاهر الأرض من زحرف القول غروراً ، و ذلك عبر عنه القرآن فى موضع آخر فقال : « قاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفاً » ( ١ ) .

إذاً كيف يقول : إن الدين يتطور مع الزمن ؟ و الجواب أنه يتطور كما تتطور الشجرة المباركة ، الحية النامية ، مع المحافظة على أصلها وحذورها ، إن الله سبحانه لم يشه هذا الدين فى ثباته و استقراره ، بـ صخرة صماء لا نمو فيها و لا مرونة ، و لا حياة فيها و خصوبة ، و لا نعومة فيها و لا حال ، بل إنه - كما وصف كتاب الله - شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها :

كل حين مادن ربها ، و ذلك دليل باهر من دلائل الاعجاز هذا الدين جميع حاجات الانسان فى كل زمان و مكان .

فما هو الأصل الثابت فى الدين الذى لا يقل التغيير و السح - - - - -  
أى حال من الأحوال ، ثم ما هو أكله الذى يتفدى به الأصل و يمو على أساسه و يستقى الماء و الخصب - هذا الأصل الثابت و السع الصافي العميق ؟  
و الجواب أن أصله الثابت هو التوحيد ، و العودية الحاصلة لله و الايمان بالغيب و النوة و اليوم الآخر .

أما أكله فهى الدرجات التى ينالها المؤمنون - بفصل من الله و رحمة - فى الدين و التقوى ، و العلم و الحلم ، و الايمان و الاحتساب ، و حسن اللاء فى الدعوة و الاصلاح ، إنها التفحات الالهية ، و العلوم الربانية ، و المعارف الدينية و الجهاد و الاجتهاد لنشر رسالة الاسلام فى الآفاق ، و لإجراء شرائعه على اللاد

و العباد و الذب عن حوزة الشريعة القراء ، و صيانة هذا الدين من « تحريف الغالين و انتحال المبطلين و تأويل الجاهلين » .

إنها المحافظة على ققاء الاسلام و صفاته ، و أصالته و استقراره ، و إزالة الغبار عن جوهره و الوفاء به ، و الولاء له ، و الثبات عليه ، و الاستقامة دونه و إثاره على كل ما عداه من مذاهب و ديانات ، و نظم و حركات ، رضى الناس أم سخطوا و أقبلت الدنيا أم أدبرت « درجات منه و مغفرة و رحمة وكان الله غفوراً رحيماً » (١) .

هذا هو الأساس المقرر الثابت فى الاسلام ، المفهوم المعلوم عند الصحابة الكرام ، و المسجل المضمون فى الحديث و القرآن ، و المطلوب من العبد المؤمن الذى لا يتغنى غير وجه الله ولا يجرى وراء أهوائه و شهواته و ميوله و نزعاته ، أن يعض على هذا الأساس بالوحد ، فهى المحجة البيضاء التى ورد ذكرها فى الآثار على لسان رسول الله ﷺ ، و أن يعرف - بنور من ربه و فراسة إيمانه - ذلك الخط الدقيق الذى يتغير به اتجاه المرء من جهة إلى جهة و ينحرف به - وهو لا يشعر - عن جادة الصواب ، و الصراط المستقيم الذى يسأل الله الهداية إليه كلما قرأ فاتحة فى الصلاة .

و خط الانحراف خفى دقيق لا يطلع عليه إلا من قذف الله فى قلبه نوره و أراد به خيراً و هياً أسبابه ، والآيات التالية تدل على بعض مواضع الزلل و النقصان التى تزل عندها الأقدام و هى تدور حول الاعجاب بالقول الطاهر المزخرف ، و الاعجاب بالأموال و الأولاد ، و الركون إلى الطغاة و الظالمين ، و تلبس الایمان بالظلم أو الهوى و غير ذلك من المفاهيم و الاشارات .

(١) النساء : ٩٧ .

- ١- و من الناس من يعجبك قوله « في الحياة الدنيا و يشهد الله على ما في قلبه و هو ألد الحسام » (١) .
  - ٢- « و إذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة ، و إذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستشرون (٢) .
  - ٣- و من يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى و يتبع غير سبيل المؤمنين يولج ما تولى و فصله جهنم و ساءت مصيراً (٣)
  - ٤- و لا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار (٤)
  - ٥- و لا تعجبك أموالهم و أولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها ، و لا يهلكهم و يزهق أنفسهم و هم كافرون (٥) .
  - ٦- و لعد مؤمن خير من مشرك و لو أعجكم (٦)
  - ٧- قالوا يا موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة (٧)
  - ٨- الذين آمنوا و لم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن و هم مهتدون (٨)
  - ٩- أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ، و لا يكاد يبين (٩) .
- إنها وأمثالها من آيات كثيرة يرخر بها القرآن تدلنا على خطوط الانحراف ، على النقاط التي ينشأ منها الزيف ، و الثغرات التي يتسلل منها الفساد ، و المواضع التي تنذر في نفوسنا بدور الانحجاب بالجاهلية ، و معاصيها و أقدارها ، و الركوب

(١) البقرة : ٢٠٤ . (٢) الزمر : ٤٦ .

(٣) النساء : ١١٦ . (٤) هود : ١١٤ .

(٥) التوبة : ٨٦ . (٦) البقرة : ٢٢١ .

(٧) الأعراف : ١٣٨ . (٨) الأنعام : ٨٣ .

(٩) الزخرف : ٥٣ .

إلى الظالمين أو إلى الحضارة التي تقوم على الظلم ، و الانفتاح على الدنيا أكثر من الانفتاح على الآخرة ، و الاقبال على الحلق ، و الاتصال بهذا الكون أكثر من الاتصال بفاطر الكون ، و الايمان بالمشهود العاجل أكثر من الغائب الآجل ، و قلة الخوف من النار وقلة الرغبة في الجنة ، و التفكير في تنظيم هذه الحياة و تحسينها و إصلاحها أكثر من التفكير في الدار الآخرة و ثوابها و عقابها ، و الاعتناء بالمجموعة أكثر من وحدتها ، و الحرص على جمال الناية أكثر من الحرص على صحة لسانها ، و الاهتمام الزائد بظاهر السفينة و طلائها أكثر من الاهتمام بألواحها ، و التوجه إلى إقصاد البشرية كلها أكثر من إقصاد نفوسنا وأهلنا و عشيرتنا .

يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم و أهليكم نارا (١) .

يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم إلى الله مرجعكم جميعاً فينصتكم بما كنتم تعملون (٢) .

و يطل الانسان ينحرف أو يستعد عن هذا الخط النوى حتى ينسى نفسه و ينسى غاية أعماله في زحمة الأحداث و الأشغال ، و يؤخذ بالمظاهر و يتلهى بالأشكال ، و تراه بعض الأحياء يخالف أسط قواعد الدين و يخرج على أصلاته و يخالف مادته و مقوماته باسم مصادرة الدين و حكمة الدين و تحت شعار « العقل العملي » و « استراتيجية الدعوة » بعض الحين .

ثم تتغير الموازين و المقاييس بصورة تدريجية و بحركة لا إرادية ، و تفقد الأمانة و الايمان ، و النزاهة و الصدق ، و الاخلاص و النية و سلطانه و حرمة في القلوب ، حتى يقال - كما جاء في الحديث - « ما أعتقله و ما أظفره و ما

أجلده و ما في قلبه مثقال حبة من حردل من إيمان ، (١) .

إنها حالة نفسية تنتاب الدعاة المثقفين و العاملين المخلصين في بعض الحالات فيفسد عليهم إخلاصهم مع الله ، و صلتهم بالله و وفاقهم لهذا الدين ، و اتناغم لسان رسول الله ﷺ ، و تغلق قلوبهم بالصلاة و الدعاء (٢) و تحرقهم - تحرق المفجوع في وحيدته أو في رأس ماله - على مصير الاسانية الحائرة و على مستقبل هذا الدين و مصير الدعوة ، و احترامهم و حبهم و لإجلالهم للصحة و التابعين حاً و لإجلالاً يليق بشأنهم ، و الثقة بفهمهم للدين و زاهتهم و ارتقائهم عن مستوى الشبهات أو مستوى عامة الرجال تمام الثقة \_\_\_\_\_

(١) متفق عليه .

(٢) وقد بلغ الأمر بعض هؤلاء و تطفئ عليهم الشكليات

إلى حد تراهم لا يتحمسون للصلاة فحمس من سمع قول رسول الله ﷺ .  
« جعلت قرة عيني في الصلاة » وقوله . « أرحمنا يا بلال » وقد تفوتهم الناحية التعبدية و تزكية النفس تماماً ، و قد روى والدي رحمه الله قصة طريفة تدل على هذا الواقع الاليم ، قال أشئت هناك جمعية لاقامة الصلاة قبل زمن يسير ، و كانت مؤلفة من بعض « المثقفين » و عقدت الجمعية حفلاتها الأولى بعد صلاة العصر ، فلما حانت صلاة المغرب و أدن المؤذن لم يحرك ذلك ساكناً حتى لم يتمالك هو نفسه ، وكان الوقت قد تأخر و سأل زعيم القوم أن يختموا الحفلة و يتوجهوا للصلاة ، فقال مستغرباً أو ليست هذه الحفلة في سبيل الصلاة ؟ و اشتغل القوم بدراسة الصلاة و معانيها و الضرورة إليها وتأثيرها في المجتمع المسلم - وانصرف هو وحده إلى المسجد ، يشكو منه و حزنه إلى الله .

باعتداء آثارهم كل الاعتزاز ، و التشبع بحب سيدنا و قائدنا و وطننا و شقيقنا محمد بن عبد الله القرشي الهاشمي ﷺ حباً يفوق على حب النفس و المال و الأهل و الولد مطاقاً لما جاء في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده و ولده و الناس أجمعين » (١) فيجب على كل عامل مخلص لهذا الدين أن يتجنب هذه المزالق التي تعترض طريقه في بعض مراحل الدعوة ولا تسمح له أشغاله المزاحمة ونشاطاته المتلاحقة و رحلاته المتصلة المتوالية بالتأمل فيها و الاحتراز منها ، و تمييز المفسد من المصالح ، و الصار من النافع .

إن طبيعة هذا الدين غير طبيعة الدعوات الأخرى ، و مبهمة غير منهجها و أسلوبه غير أسلوبها ، ولغته غير لغتها ، وسميتها غير سميتها ، وبرات صوتها غير نبرات صوتها ، و أتقدم خطوة فأقول . إن قسماً و جهة غير قسما و جهتها ، و كيف لا يكون ذلك ، فدعوة الدين هي الدعوة إلى الآخرة و دعوة المداها الموضعية هي الدعوة إلى الدنيا ، و دعوة الدين إلى تحسين الحياة الطويلة الباقية « وللدار الآخرة خير للدين يتقون أفلا تعقلون » (٢) و دعوة الحركات السياسية و المداها الاقتصادية و السياسية إلى تحسين الحياة القصيرة العانية « و تتحدون مصابيح لعلمكم تحلدون » (٣) فينبغي أن يتجلى هذا الفارق الأساسي و الخط الفاصل المميز بين الدعوتين

---

(١) كان شاعر الاسلام الدكتور محمد إقبال موفقاً كل التوفيق في فهم هذه النكتة و ضرورة الاتصال الوثيق بشخصية النبي إذ قال : إنا نعتقد أن الاسلام دين أوحى الله به ولكن وجود الاسلام كجسم أو أمة يتوقف على شخصية محمد ﷺ .

(أنظر « النبي الحاتم » لسماحة الأستاذ أبي الحسن علي الحسيني الندوي)

(٢) الأنعام : ٣٢ . (٣) الشعراء : ١٢٩

فى سائر أجهزة الدين و فروع و أجنحة و نشاطاته و تصرفاته و فى نظره العامة إلى الحياة و الأحياء ، بل إلى جميع الأشياء ، حال من جاءه برهان من ربه و داق حلاوة الإيمان و فتح الله عليه باب المعرفة و الاحسان و أوتى نعمة الفرقان بين الحق و الباطل ، فتكيف سلوكه و خلقه و نشاطاته و حماده هذا الإيمان ، و طهر إيمانه بالغيب على إيمانه بالمشهود ، و إقنانه على الدار الآخرة على إقنانه على الدنيا و طمعه فى النجاة من النار على طمعه فى الرقي و الازدهار ، و الفتح و الانتصار إذا كان ذلك من غير قلب سليم ، و نية سالحة ، و عاطفة إيمانية ، و دعوة ربانية ، و روح نبوية ، و فى حدود معلومة واضحة ، نطق بها

و حددتها الشريعة السمحاء الغراء ، و درج عليها الصالحون

الراميون ، و لم تدسها شوائب الحضارة المادية ، و سموم

اللا دينية .

إن القرآن حرص دائماً على أن يبقى هذا الفرق واضحاً لكل ذى عيين وحقى فى الأشياء التى تتعلق بالادارة و البناء و التصميم (١) و الحياة المزلية و الاداب اليومية و المعيشة العامة لتظل الأمة الاسلامية شامة بين الناس لا فى الشارة و اللباس و الاسم و العنوان ، و لغة الحديث و القرآن ، بل فى الدوق و الوجدان ، فى العقل و القلب ، فى الصمير و مكونات الصدر ، و فى سلوك الفرد و سلوك الجماعة ، و سلوك الدولة ، و سلوك الأمة ، فى سائر مجالات الحياة و فروعها . و هنا نقطة أخرى لا يسفى إغفالها و هى أن فى طبيعة هذا الدين « قوة دائية » أو قل - إذا شئت - بوراً إلهياً و مسحة من حماله - حل و علا - و هى غنية بهذه القوة أو بهذا النور عن استيراد أى « طاقة » أو وسيلة مبنوية

---

(١) اقرأ تفسير قوله تعالى فى سورة يونس : « و اجعلوا يوتكم قبلة » الآية .



من الخارج لتقريب مفاهيمه و منهجه و سلوكه إلى أفهام البشر ، و ذلك ما شعر به و اطلع عليه مشركو مكة • وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون • (١) و كانوا يمنعون أولادهم عن حضور مجالس النبي ﷺ و أصحابه حتى لا ينجذبوا إلى هذا الدين ، و قصة إيمان سيدنا عمر بن الخطاب و تلاوة سيدنا أبي بكر الصديق رضى الله عنهما التى كانت ترق لها القلوب القاسية الجافة ، نماذج رائعة لهذه القوة الذاتية فى المنهج الاسلامى الاصيل ، يدل على ذلك دلالة واضحة ما رواه ابن كثير فى تاريخه فقال : « لما قدم عمر الشام عرضت له مخاضة فنزل عن بعيره ونزع موقيه فأمسكها بيده و خاض الماء و معه بعيره فقال أبو عبيدة قد صنعت اليوم صنيعاً عظيماً عد أهل الأرض ، صنعت كذا وكذا قال ففك فى صدره و قال لو غيرك بقولها يا أما عبيدة ، لبيكم كنتم أدل الناس و أحقر الناس فأعزكم الله بالاسلام فهما تطلبا العزة بغيره يدلهم الله » (٢)

وليس المراد من هذا القول - كما يشعر البعض - جاهلية سافرة أو ألوانها المكشوفة لا دل لأنه نعم سائر عروقها و حطوطها و ألوانها و بصماتها فى الصدور . هذه القوة الذاتية فى الاسلام ، ومعرفة طبيعته ، و الوفاء بمنهجه ، والثبات على جادته و استعمال قوته جعلت الصحابة و التابعين ، والشهداء والصالحين ، ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين ، فى غنى عن كل مهج جاهلى و مطهر جاهلى و خط جاهلى .

إن طبيعة هذا الدين وروحه تقتضى أن نستعمل قوته الذاتية بدلاً من الاعتماد على وسائل القوة و التأثير الخارجية اعتماداً زائداً ، تاركين هذه القوة الكامنة فى الصدور وراء الظهور ، و أن تقدم بحمل لواء هذا الدين و نشر دعوته باختيار

(١) حم السجدة : ٢٦ •

(٢) البداية والنهاية : ٦٠ / ٧ ، ورواه الحاكم فى المستدرک وقال صحيح على شرطها

المنهج النبوي في الدعوة والهداية والقيادة، وأسلوبه الممتاز في الكفاح لدين الله والحهاد لاعلاء كلمة الله ، و المحافظة على أصالته و معرفة طبيعته ، وتذوق حلاوته وصيانة روحه المشرقة وصفحته البيضاء التي تراكم عليها الغار بتأثير البيئة الفاسدة ، والحر الموبوء ، و وجودنا بين الجاهليات الحديثة و تياراتها العيصة التي تلاحقنا من كل جانب .

لقد جاء في الحديث : « يأتي على الناس زمان ، الصار فيهم على دينه كالقصاص على الجمر (١) »

و أنفي رسول الله ﷺ مرة على آخر هذه الأمة إيمانهم بالله . . .  
وعد الله حينما سأله أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الحر  
يا رسول الله أحد خير منا ، أسلنا وحاهدنا بمعكة  
من بعدكم يؤمنون بي و لم يروني (٢) .

و من ثم فإن مشكلاتنا في هذا الطريق و محافظتنا على هذا التراث اسوى العظيم من العلوم و الأعمال وحرصنا على روح هذا الدين النقي الخالص ، والعص على كل ذلك بالتواحد هو نفسه يدلنا دلالة واضحة على صحة الهدف و الانجاء ، و سلامة الأفكار و الأرواح ، هو كفيل بالفلاح في الدنيا و النجاة في الآخرة إن شاء الله .

و قد بشر لسان النبوة هذا الجيل المؤمن بكونه على الحق و سلامته عن الفتن و الأحطار ، و ثباته على الحادة إلى يوم القيامة فقال ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من حذرهم حتى يأتي أمر الله و هم كذلك (٣) » .

(١) رواه الترمذي عن أنس .

(٢) رواه أحمد . (٣) رواه مسلم عن ثوبان .

# دراسات وأبحاث

## دراسة عن الحضارة الاسلامية و منحها العالمية

( ١ )

محمد صدر الحسن التدوي

الأحداث والوقائع التي تحدث بين حين و آن ، قلها اعتماداً على الكتب التاريخية الموثوق بها والوثائق التي تحرى المؤرخون في نسخها ، وتليها إلى الأحيال القادمة ، الحق والصواب ، وآتوا بالأصول والمادى و المحدث والحلاف في معظم الأحوال ، وهذه هي المادى التي صرح التاريخ الشامع الأصيل المتناسك المتراس ، فان لم تكن ما كان لنا أى سبيل إلى معرفة الأحيال الغابرة والشعوب و الأمم ، أسست في عهدها صروح الحضارات الراقية وأنت أشياء عجيبة واختراعات في شتى ميادين الحياة ، من الآشوريين و البابليين و الكلدانيين و الأمم البائدة ، والتاريخ وإن كان فيه أساطير و اشاعات ، لا يسعنا أن سنده نبذاً مائتاً ، بل لا بد لنا أن نفرل الأحداث و الوقائع و نضعها على محك النقد ، فأما الربد وسيدهب حماماً و أما ما ينفع الناس فسيمكث في الأرض ، على هذا الأساس لا يمكننا فى أى حال أن نقول : « إن التاريخ مجموعة طوبى أو علم صغير ، سده و لحته من الفرضيات العسيدة » كما قال رمان و « إن التاريخ مجموعة اشاعات » كما قال كارلائل . و « إنه مجموعة أساطير قلها الضعفاء » كما قال هوليتز . و « إنه رواية يختزها كل كاتب من توليد خياله و يستحل لها الأسماء و الاعلام من سير الناس

## ★ البعث الاسلامى دراسة عن الحضارة الاسلامية و منحها العالمية ★

و حوادث الأيام ، كما قالوا متبعهم ، بل التاريخ هو مجموعة أحداث و وقائع غثة و سميكة حدثت فى فترات مختلفة عبر القرون فى العالم ، على المؤرخ الناقد البصير أن يلتقط صحيحها و يترك سقيمها

قامت فى العالم حضارات قتل الاسلام و مستبعا حضارات و مدنات ، و اعترف بها المنصفون و نبذتها و حطت من شأنها مثلها أخرى مفرضة ، و هكذا حدثت فى شأن الحضارة الاسلامية و العناصر التى أفرغت كل جهودها فى تسويد صورة الحضارة الاسلامية و دورها القيادى الرائع الذى يندر وجوده فى الحضارات العالمية المختلفة على طول التاريخ ، هم : ١- الاستعماريون من رجال السياسة ٢- و المنصفون من رجال الدين ، « إن أهل السوء من أهل الكتاب لا يفتكون يهاجمونا نحن المسلمين بالباطيل و يحاربونا بالمفتريات . . . و إذا نحن شئنا أن نحصى أكاديبهم علينا ، كانت فيها صفحة هى أسود الصفحات فى سجل التعصب ، يشترك فيه أعداء الاسلام قديمهم و حديثهم ، سواء منهم العلماء و الرواد و القساوسة ، و رجال الحكومات ، و الكتاب ، أمثال « يرون » و « بلجراف » و « جلادستون » و « رجليوس » و « قيس كانتربرى » و « الأب لامنس » و الكاتب « لوى برثران سرفيه » . . . و غيرهم » (١) .

والشئ الذى زاد الطين بلة أن المؤرخين الأفرنج الذين أصيبوا بمركب القصد حينا رأوا أن الحيوش الاسلامية لاتزال تزحف إلى الامام و تكسب الانتصار و الغلبة تلو الأخرى خاصة فى الحروب الصليبية التى « يقولون فى أسبابها » إن المسلمين كانوا لا يزالون يزحفون إلى الجهات الغربية و الشرقية لأوربا فكانت الحاجة ماسة أن نرجع بهم القهقرى (٢) و قال مؤرخ آخر « ما أحوجنا إليها لكى نسد

---

(١) أوربا و الاسلام ص ١١٤ دكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر سابقاً .

(٢) History of Europe p. 452 By A. G. Grant

طريق الزحف إلى أوروبا للأتراك في صالح المسيحية، (١) - حملوا يدهسون المواد المسمومة في كتبهم التاريخية، ونسوها إلى المسلمين والحضارة الإسلامية، وحاولوا جهوداً مكثفة ونالوا تشجيع الحكومات والمنظمات المسيحية حتى اضطر مستشرق سيديلو أن يسترعى انتباه المؤرخين إلى هذه المعصية المزعومة، إنه قال: «وما زال الأفرنج إلى الآن ينسبون إلى العرب جميع التحريب الذي يرون اليوم آثاره في الأقطار التي أعاروا عليها وقد حول الأفرنج في شأنهم مع أهم كانوا في جميع الوقائع ذوى لطف عند الانتصار (٢) وأضر كتب وأفكك ألقت في تاريخ القرون الوسطى التي حدثت فيها معارك دامية بين المسلمين والمسيحيين وحمل العرب نصف أعينه أن لا يدع شيئاً من الأمور الكبر إلا ويعروها إلى الله

بهم قلة الحياء إلى أن اختلقوا أحداثاً ووقائع ونسوها إلى الله

التي كانت تحذب عليهم كلما مدوا يد الصلح إليهم، و لذلك

الغرب أن يعيدوا اطارهم إلى تلك الحقيقة ويخرجوا تلك المواد المسمومة المختلفة .

ومشيراً إلى هذه الحقيقة يقول الكاتب المعروف جوستاف لون

( G. LEBON ) في كتابه « حضارة العرب ( La civilisation des Arabes )

« رأياً في الفصول السابقة التي تعرض للوقائع التاريخية حتى لما كان منها معروفاً،

فاقتضى للحكم عليها أن يتحرد فيها عن التأثيرات القومية الدينية والسياسية التي هي المرجع

الت في معظم الأحكام، ولذلك حامت التأليف التي ألقت في مختلف اللدان حاملة

تصورات متباينة في الحوادث الواحدة، وللأوهام الدينية خاصة سلطان على المؤلفين، على

(١) The crusade p: 449 لمؤلفه تي، اي، ارجر، وسي، ايل كنجسפורد

(٢) تاريخ العرب العام لسيديلو ( Sedillot )

## ★ البعث الاسلامى ★ دراسة عن الحضارة الاسلامية و منحها العالمية ★

حين يعتقدون أنهم نجوا من تأثيراتها، لا جرم أن كثيراً من المؤرخين قد اندفعوا بسائق هذه الأوهام، فأثروا بأراء جديدة عن محجة الصواب، في بيان فضل الحضارة الاسلامية، و لا يزال التحامل على العالم الاسلامى القديم بحاله من الشدة، ولذلك وجب أن يعاد النظر فى تاريخ القرون الوسطى بجميع اجزائه التى لها مساس بانتقال المدينة القديمة إلى العصور الحديثة (١)

و إلى العصبية المسيحية التى يكنها الغربيون يشير الدكتور دريول قائلاً :  
« إن الغربيين ربوا فى عاطفة أن النصرانية أرقى من الاسلام بكثير و أن رسالتها أن تهدى المسلمين إلى دين المسيح ، و هذا أمر عسير وكم من أناس يتنا يسمون لما يذكر من العيم الذى وعد به المسلمون فى الجنة ، و لما يرون من حركات العبادات الاسلامية يسمون ، ونحن ندعو المسلمين بالكافرين ، فلم الحق أن يردوا علينا هذا النعت ، وبهذا لا يرجى أن تقوم يننا و بهم صلوات إحاء وحب (٢) .  
ظهرت عقرية الاسلام فى ثلاثة حواب هامة ، و تفرعت منها الآلاف من النواحي و الحواب ،

الأولى : عقيدة توحيد الله

الثانية : عقيدة المساواة و المؤساسة .

الثالثة . تشجيع للعلوم و المعارف .

١ عقيدة التوحيد . أساسه الاعتقاد بأن الله وحده هو خالق هذا العالم و المسيطر عليه ، و واضع قوايه التى يسير عليها ، و المشرع له ، و ايس فى الحق من يشاركه فى خلقه و لا فى حكمه ، و لا من يعينه على تصريف أموره ،

(١) حضارة العرب لحوستاف لون ( G Lebon )

(٢) المسألة الشرقية من سنة ١٩١٨ - ١٩٣٧ لدريول .





## ★ البحث الاسلامى ★ دراسة عن الحضارة الاسلامية و منطلها العالمية ★

كالذهب و الفضة تجلى فيها إله ، و منحها نهر الكنج الذى خرج من رأس  
« مهاديو » الاله ، و منها آلات الحرب و آلات الكتابة ، و آلات التاسل ،  
و حيوانات ، أعظمها البقرة و الأجرام العلكية وغير ذلك « (١) و خير تمثيل  
للوثنية العربية رواه البخارى عن أبى رجاء العطار دى ، قال : كنا نعد الحجر ،  
فاذا وجدنا حجرا هو خير منه ألقيناه وأخذنا الآخر فاذا لم نجد حجراً جمعنا حشوة  
من تراب ثم حشاً بالشاة فخلنا عليه ثم طعنا به (٢)

أثرت هذه العقيدة للتوحيد على الشرق كما نرى تأثيرها على الغرب ، فقد جاء  
الاسلام فى الهند بفضل الغزاة و المجاهدين الأولين ، و قد تشرفت هذه الأرض  
بأقدامهم الذين كانوا صورة صادقة صحيحة للاسلام وكانت الحضارة الاسلامية تتمثل  
فى شخصهم و كانوا حاملى الحضارة النقية التى لم يسبق لها مثيل فى التاريخ ، يرى  
أثر التوحيد فى الهند فى الديانة الهندية و اعترف به المؤرخون فى الهند

يقول الباحث الهندى المعروف « K . M . Panikkar » من الواضح المقرر أن  
تأثير الاسلام فى الديانة الهندية كان عميقاً فى هذا العهد ( الاسلامى ) إن فكرة  
عبادة الله فى الهناك مدينة للاسلام ، إن قادة الفكر و الدين فى هذا العصر و إن  
سموا آلهتهم بأسماء شتى فقد دعوا إلى عبادة الله ، و صرحوا بأن الاله واحد ، وهو  
يستحق العبادة ، و منه نطلب النجاة والسعادة ، و قد ظهر هذا التأثير فى الديانات  
و الدعوات التى طهر فى الهند فى العهد الاسلامى كديانة ( Bhagti ) ودعوة  
كيرداس (٣) .

(١) ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين للشيع الندوى ص ٥٦

(٢) الجامع الصحيح للبخارى كتاب المغازى باب وفد بنى حنيفة

(٣) A. Survey of Indian history p: 132

أما في الغرب فظهر تأثيره في الديانة المسيحية و تأثرت المسيحية بهذه العقيدة ، و قام من القديس رجال رفضوا عقيدة تأله المسيح رفضاً باتاً ، وقالوا إن المسيح لا يمكن أن يكون ابناً لله في الحقيقة ، لأن هذه العقيدة منافية لعقيدة التوحيد ، التوحيد يقتضى إلهاً مزمهاً من الصفات التي تحيط من شأن الاله ، يقول T. W. Arnold في كتابه الشهير :

« إن قسيس طليطلة إيلي بندوس م ٨١٠ م كان يقول تنى المسيح معاه أن المسيح هو إنسان و هو ابن لله مجازاً لا حقيقة ، إنه أخذ هذه العقيدة من المسلمين و شاعت هذه العقيدة في منطقة كبيرة من أسانيا ، و قام أ - لمدينة أرجل في ولاية قطلونية بترويجها في منطقة ستي قايد جهودهم إلى حد استطاع » (١) .

و الحركة الإصلاحية الدينية (١٤٨٣ - ١٥٤٦) السلي (Luther) ضد الكنيسة اللاتينية كانت أيضاً صدى للعقيدة الاسلامية . و للبحث عنها لابد أن نسب فيها ، ونظير الكلام لأجلها لكي لا يبق غبار على هذه الحقيقة . تسرب الفكر الديني إلى المجتمع الأوربي من ناحيتين اثنتين .

١- كانت السيل الأولى هي سبل رجال الدين أنفسهم ، أولئك الذين كانوا يسافرون إلى الشرق الاسلامي في رحلات متواصلة يحجون فيها و يرورون بيت المقدس و كنيسة القيامة .

٢- أما السيل الثانية ، فقد كانت سبل الجامعات الأوربية الحديثة النشأ ، اتصلت هذه الجامعات بالمراكز العلمية و الثقافية التي أنشأها المسلمون في قرطبة ، و طليطلة من بلاد الأندلس و في بالرمو بصقلية .

(١) The Preaching of Islam P. 145

## ★ البعث الاسلامى دراسة عن الحضارة الاسلامية و ومنحها العالمية ★

تسرب هذا الفكر الاسلامى الى رجلين اثنين و هما « حنا وكلف »  
و « حنايس » كان الاول طالباً فى جامعة أكسفورد ، والثانى فى جامعة براغ ،  
هنا طهرت القضايا فى عصر « حنا وكلف » و فى عصر « حنايس » كانت المشكلة  
الكبرى فى أيام وكلف ، هى

١- مشكلة : العلاقة بين السلطين الدينية و المدنية

٢- و مشكلة ممتلكات الكنيسة .

كان حل هذه المشكلة موجوداً أمام حنا وكلف بفضل مطالعته الرسالة  
الاسلامية ، فأثار ضجة وطالب فى القضية الاولى « أن الكنيسة الحققة أنما تتألف  
من جمهور المسلمين ، و أن التعظيم الكنسى و على رأسه البابا إنما هو من صنع  
الشر ، إنه كما يختار الناس ساكنهم السياسى لخدمتهم ، وكذلك ينبغي أن يكون  
الفرض الأساسى من رجال الكهنوت جميعاً هو خدمة الجمهور المسيحى أى تحقيق  
الصالح العام » (١) .

و جاء حل القضية الثانية فى هذه الصورة « لا بد للكنيسة أن تتحلّى عن  
أملكها إذا رغبت فى الاحتفاظ ببعض الممتلكات ، فإن ذلك يجوز بشرط أن  
تستثمرها استثماراً طيباً ، و أن يتم تحديد هذا الجزء من الممتلكات بمعرفة الملك  
أو الأمير » (٢) .

بعد هذه المطالبة طرد حنا وكلف من جامعة أكسفورد حتى وافته المنية  
عام ١٣٨٣ م ، انتقلت آراء حنا وكلف إلى جامعة براغ (تأسست سنة ١٣٤٨م)  
و اعتنقها حنايس ، وكانت المشكلة الكبرى فى أيامه مسألة صكوك الفهران ، معناه  
أن البابا له حق أن يغفر ذنوب المسيحيين لمن شاء منهم ، فقام حنايس مقام المعارضة

( ١ و ٢ ) آفاق عربية ، ع ١٠ ( ١٩٧٦ م ) .

## ★ البعث الاسلامى ★ ربيع الثانى ١٤٠١ هـ

و رفع صوته ضد هذه العقيدة بفضل تعاليم الاسلام ، لأن الاسلام لا يعطى هذا الحق لأحد من الناس بل الله هو الغافر للذنوب و المالحى للآثام ، يغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء ، فطالب حنا حس بإلغاء هذه العقيدة ، و قال : إن الأوامر البابوية فى مسألة صكوك الغفران تعتبر ملغاة و لا قيمة لها ،

بعد هذه المعارضة طرد من جامعة راع وزح به فى السجن و أعدم حرقاً عام ١٤١٥م ، وكانت العقيدة المسيحية أن البابا هو معصوم وقصايه وتعليماته لا تنقل الحدل و الكلام و المعارضة ، و لاحق لأحد من المسيحيين أن يقصر عما لديه و يعارضه ، بل لابد الاستسلام أمام أوامر البابا ونواهه ، الأمور كلها سواء كانت دينية أو دنيوية ، و اعتقها البابا . فى كتبهم المقدسة أشياء من العلوم و المعارف التى ما أر

و سموه بالجغرافية المسيحية (Christian Topography) و عدة من يم مسيح التى لأبد من الايمان بها ، وإلا يكفر جاحدها ، وكذلك عارض البابا الاكتشافات الحديثة و المعارف التجريبية و ش صده حراً عواناً ، و لذلك قتل آلاف من المسيحيين المكتشفين أمثال غاليلو (Galileo) و برونو (Bruno) و هكذا لاقى الأبرياء من المسيحيين حتفهم ، قام لوثر (Luther) متشعباً بروح الاسلام فى هذه القضية ، إن العصمة ليس لأحد من البشر ، و إن الاكتشافات الحديثة التجريبية لا تعارض الدين ، فنجح فى حركته الإصلاحية و ذاعت شهرته بمؤسس الفرقة البروتستانتية ، وكان هذا بفضل تعاليم الاسلام نقل الدكتور عمر فروح قول أستاذه يوسف هل (١٨٧٥ - ١٩٥٠م) أن لوثر كان يضع أمامه نسخة من القرآن الكريم نقله إلى اللاتينية روبرت أوف تشر الانكليزى ، و هو مانوس دالماتا القرنى .

• ينبع •

# البحث الاسلامى أهدافه و مناهجه

— ٢ —

الأستاذ محمود أحمد غزى

إسلام آباد باكستان

القضايا الفكرية التى تواجه العالم الاسلامى المعاصر

إن هذا العهد الذى نعيش فيه هو عهد الفلسفة الغربية والحضارة الغربية وعهد الاستيلاء الفكرى الأوروبى ، ولاشك أن هذا الاستيلاء الفكرى والثقافى والحضارى هو نتيجة للاستعمار الغربى السياسى والعسكرى الذى استمر عدة قرون ، ونرى عالم اليوم بأسره متصفاً بمهجة الآراء والأفكار والفلسفات الغربية و الاحادية والعلمانية التى هى خلاصة التاريخ الفكرى والدينى الطويل فى أوروبا ، و ألقى العالم الاسلامى أو على الأقل عدد مهم هام جدير بالاعتبار من أبنائه ، نفسه فى تيار الاستعداد الثقافى والحضارى للغرب ، وأصبحنا اليوم نساق انسياقاً أعمى فى هذا التيار بسرعة أكثر بكثير ، و على مستوى أكثر و على نطاق أوسع من سرعة اسباقنا فى تيار الاستعداد السياسى والعسكرى .

و مكر هذا المصير هو أنه لا يدعى الكفر و إنكار الخالق ادعاء واضحاً إيجابياً ليكون الناس على حذر من دعاويه ، فان المؤمن قلباً يتأثر بدعوة تدعى بوصوح ، إنها دعوة كهرية أو دعوة جاهلية وإنها تهدف إلى إبعاد المسلم عن دينه و نصائجه فى عقيدته ، و لكنه عهد الاحاد الفكرى و الردة الثقافية و الكفر الحضارى ، لأن العلوم و النظريات و الامكار و الفلسفات التى هى ميزات

هذا العهد ، والحضارة التي اتخذها هذا العهد من حضارة لا تؤدي إلا إلى الالحاد و الأفكار بالخالق الباري . والكفر بالديانات و رفض الدين و الهداية الربانية كأساس معقول لتشكيل الحضارة و تكوين الثقافة و تأسيس النظم الاجتماعية . و الذين تجرأوا بمصارحة القول بالالحاد و أفكار الديانات عديم ضئيل ، وأنتمهم الذين صارحوا القول و أعلنوا بالحادم و ادعوا كفرهم ادعاءً واضحاً ، إنما يمكن عديم بالنان أمثال برتراندرسل و هيوم و هكسلي و غيرهم ، و أما الماقول فيطهرون غير ما في قلوبهم ويلوون ألسنتهم بالقول ، و ما يترشح من أنفواهم إنما هو غيض من فيض ، و ما في صدورهم أكر .

و يليق بنا في هذا المقام أن نقوم بتحليل موجز لها  
تغلطت في الفكر الأوربي والثقافة الأوربية ، لكون على -  
من نتائج و تركته من آثار في تفكير المسلمين في عالم اليوم

لا يحى على كل من له إلمام بتاريخ الفكر الأوربي و الديانات الاوربية ان يزوع بحر أورما الحديث ، أى بحر نهضتهم المدنية الحديثة بدأت مادي دى بدء باتصلهم بالمسلمين و تأثرهم بالحضارة الاسلامية خلال الحروب الصليبية ، فكان أول اتصالهم المباشر بالاسلام اتصال العدو بالعدو والمخارب بالمخارب ، فرشح هذا الاتصال في قلوبهم و عقلياتهم جدور الكراهة و العداوة و الغضاء ضد الاسلام و المسلمين . ثم جاء عصر الصناعة و التكنولوجيا ، و كان له أثر بعيد المدى في تكوين عقلية أهل الغرب و نفسياتهم ، فان النهضة الصناعية و الثورة التقنية بدأت توجه الغرب إلى اتجاه مادي بحث وأوجدت فيه فراغاً دينياً روحياً هائلا ، وكان أحد أسباب هذا الاتجاه المادي بل من أهمها هو رد فعل الانسان الغربى ضد كسته للرزغات الطبيعية في الانسان ، فانهم ابتدعوا الرهبانية التي ما كتبها الله عليهم ،

فالطغيان المادى العلمانى اللاروحى و اللادينى الناتج من هذا كله هو الذى أوجد فى قلوب أهل الغرب و فى عقلم اللواعى عداً عميق الحذور ضد الديانات والوحى والالهام ، و ساعد فى إيجاد هذا العداً العنصر الرومانى الاغريق العريق فى المدينة الغربية ، و يشير الدكتور عمر فروخ إلى هذا العصر الهام من المدينة الغربية ، ويقول إن المدينة الغربية الأوربية قائمة فى أساسها على المدينة الرومانية الوثنية ، وهى لا تأخذ من النصرانية التى اعتقتها لأسباب سياسية قاهرة سوى الطلاء الخارجى لحسب . ثم إن المدينة الأوربية لا تزال فى واقعها وثنية لا تؤمن بغير القوة (١) . فالمدينة الغربية التى تطورت و تنجت من هذا الفكر و هذا التاريخ الدينى و الفكر الطويل هى مدينة إلحادية من جانب و مادية من جانب آخر و عنصرية عرقية من جانب ثالث ، فرى أن احتقار كل ما ليس أوربياً أو شه أوربى هو من أهم ميزات المدينة الحديثة ، فاحترام الاسان وكرامته وتقديره فى المجتمع الحديث يكون دائماً بسمة تقربه إلى الأوربيين و تشبه بهم ، و هذا العنصر ورثته المدينة الغربية الحديثة من آباؤهم الاغريق و الرومان ، فكانوا يعتقدون أنهم هم المتمدنون و غيرهم هم البرابرة ، و حتى الآن إذا نطقوا كلمة العالم المتمدن فالمراد عندهم العالم الأوربى الأمريكى أولاً ثم بالدرجة الثانية العالم الذى تشبه إلى حد كبير بالعالم الأوربى الأمريكى .

و يشهد الأستاذ محمد أسد أن كراهة الاسلام و عداوته عنصر عميق الحذور و عريق الوجود فى المدينة الغربية ، و يقوم فى الأكثر على صدور من التعصب ، و هذا الكره ليس عقلياً فحسب ، ولكنه يصطبغ أيضاً بصبغة عاطفية قوية ، قد لا تتقبل أوربا تعاليم الفلسفة البوذية أو الهندوكية ، و لكنها تحتفظ دائماً فى

(١) عمر فروخ ، فى ترجمة كتاب : الاسلام على مفترق الطرق ، ص ٣٩

ما يتعلق بهذين المذهبين بموقف عقلى متزن و متنى على التفكير، إلا أنها حالما تتجه إلى الاسلام يختل التوازن و يأخذ الميل العاطفى بالتسرب، حتى إن أبرز المستشرقين الأوربيين جعلوا من أنفسهم فريسة التخريب غير العلمى فى كتاباتهم عن الاسلام، و يظهر فى جميع بحوثهم على الأكثر، كما لو أن الاسلام لا يمكن أن يعالج على أنه موضوع بحث فى البحث العلمى، بل على أنه متهم يقف أمام قضائه، إن بعض المستشرقين يمثلون دور المدعى العالم الذى يحاول إثبات الجريمة، و بعضهم يقوم مقام المحامى فى الدفاع، فهو مع اقتناعه شخصياً باجرام مؤكله لا يستطيع أكثر من أن يطلب له مع شئ من الفتور اعتذار الأسباب المخففة» (١)

و ما أحس ما علق الأستاذ محمد أسد على الآ

المدنية الغربية، يقول :

« إن هياكل هذه الديانة ديانة الغرب السائدة إذ

و دور السينما و المختبرات الكيماوية و باحات الرقص و أماكن توليد الكهرباء، و أماكن هذه الديانة فهم العيارفة و المهندسون و كواكب السينما و قادة الصناعة و أبطال الطيران » (٢) .

« ينفع »

(١) محمد أسد : نفس المصدر، ص ٥٠ - ٥١ .

(٢) نفس المصدر، ص ٤٥ - ٤٦ .



## حكمة التقيد بالنص

الاستاذ محمد إبراهيم شقره ( الاردن )

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لا تحسوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ، ولا تحسوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام ، إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم » ( رواه مسلم ) .

الانسان هو أعظم المخلوقات التي تسعى على الأرض ، خلقه الله لعبادته ، و أودع فيه قدرات وطاقات يقتدر بها على القيام بأمره ، ويحرم له ما في الأرض ، من باطن فيها و ظاهر عليها ، و أقدره على التصرف فيها على الوجوه التي شرع له أن يتصرف بها ، و وهب له ما لا يحصى من النعم ، و إن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ، ( إبراهيم ٣٥ ) .

و من أعظم النعم التي وهبها الله للانسان نعمة الزمن التي قدرها الله بين سواد الليل و يياض النهار ، و كل نعمة وهبها الله لهذا الانسان يجب أن تصرف في طاعته و الصدق له في العبودية . و لا يصح أن يخالف العبد عن مراد الله سبحانه لا في زمان و لا في مكان ، لأن المخالفة عن مراد الله سبحانه هو في حقيقته تمرد على العبودية له . و إذا تمرد العبد عن عبوديته لله فقد أسلم نفسه للمأطبة ، و أوقعها في غضب الله عز وجل .

و هذا الحديث الذي رواه لنا أبو هريرة رضى الله عنه ينهى فيه الرسول



اليوم ، فيلزم نفسه بعبادة ، لم يشرعها الله سبحانه و لم يأمر بها على هذا الوجه الذى أزم به العبد نفسه ، و من هنا تنشأ فى نفس العبد قدسية ليوم الجمعة ليست مرادة لله سبحانه و زائدة عما أراد الله قد تنتهى بهذا العبد إلى تقديم أمر نفسه و ما أزمها به على أمر الله و ما شرع لعباده ، فيرى العبد فيها أزم نفسه به فضلاً على ما شرع الله له و لساائر عباد ، وهذه مفارقة بل ومشاقة لله سبحانه و لرسوله ﷺ يجب على العبد أن لا يضع نفسه فى موضع يفضى به إلى مثل هذا التقدير الذى قد ينتهى به إلى الافراط فى حس الطل بفعل فعله حتى يهيب من غضب الله ، و يقع فى هلكة العذاب .

و هذا الهى عن تخصيص يوم الجمعة بصيام أو ليلتها بقيام الذى يخشى به زيادة تعظيم هذا اليوم تعظيماً ليس مراداً لله سبحانه يشبه النهى عن الصلاة فى أوقات مخصوصة ، كالهى عن الصلاة عند طلوع الشمس ، إذ تطلع بين قرنى الشيطان فهى الرسول عليه الصلاة و السلام عن الصلاة فى هذا الوقت خشية أن يكون السجود فيه موافقاً للوقت الذى يعظم فيه بعض المشركين هذا الوقت و يسجدون فيه للشمس ، حتى لو لم يكن يحظر ببال المصلى فى هذا الوقت أن يوافق أولئك المشركين فى تعظيمهم له ، خشية أن تودى هذه الموافقة إلى تعظيم الوقت الذى يعظمه أولئك المشركون .

فالهى إذاً عن الصلاة فى هذا الوقت ليس نهياً عن الصلاة فيه لذاتها ، وإما هو نهى عن الصلاة فى وقت لا يريد الله أن يعبد فيه ، خشية أن تتحول إلى عادة لغيره فذلك من باب سد الدرائع .

و تخصيص يوم الجمعة بنوع بصيام ، و أفراد ليلته بنوع قيام فيه تشبه أيضاً بفعل أقوام يعظمون أياماً معينة ، فيخشى أن يفضى هذا التخصيص ليوم الجمعة أو

ليتها بعبادة لم يشرعها الله سبحانه إلى التشبه بأولئك الأقوام ، و لكنى يدفع العبد هذا المحذور عن نفسه فلا يقع في التشبه بأولئك الأقوام ، و لكنى ينجو من مخالفة أمر الله سبحانه في مراده بأمر قضى على عباده ، حمل لصوم يوم الجمعة سبيلاً يقبله به ، و ذلك بأن يصوم العبد يوماً قبله ، و يوماً بعده ، و قد ورد في الحديث الذى رواه لنا أبو هريرة و أخرجه البخارى و مسلم أن رسول الله ﷺ قال : ( لا يصومن أحدكم يوم الجمعة إلا يوماً قبله أو بعده )

و دخل رسول الله ﷺ يوم الجمعة على أم المؤمنين جويرية بنت الحارث و هى صائمة فقال لها أصمت أمس ، قالت : لا ، قال تريدن أن تصومى عدأ ؟ قالت : لا ، قال : فأفطرى ، و رواه البخارى ،

فهذه الأحاديث وغيرها مما رواه أصحاب السنن تدل على

بالصيام غير حائز شرعاً ، إلا أن يوافق يوم الجمعة صياماً ما حاه مشئى في الحديث الذى نحن بصدده ، و ذلك قوله « إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم »

أما تخصيص ليلة الجمعة بالقيام ، فإن الهى يتنى بأن لا يجعل المسلم قيامها عادة تصرفه عن قيام غيرها من الليالى ، و ذلك كما يصنع بعض المسلمين من إحياء ليلة معينة بالذكر و الصلاة على الرسول كليلة الاثنين أو ليلة الخميس ، و قد شاهدها أن المخالفة عن أمر الرسول ﷺ بإحياء ليلة معينة قد حر إلى إحداث بدع كثيرة أدخلها أولئك على العادة المشروعة ، حتى صارت هذه البدع دياراً يتقرب به إلى الله ، و العامل بها صالحاً يلتبس بركته و يرحى دعاؤه ، و حتى صار مكروها مرمياً بالمروق من الدين و الخروج على جماعة المسلمين .

إذاً فلا خلوص للإمامة مما أغرقت فيه نفسها من مخالفة عن أمر الله بأن تعود سيرة سلفها الصالح . تأخذ ما أخذوا و تترك ما تركوا و أن تجعل شعارها كلمة عند الله بن مسعود رضى الله عنه ( عليكم بالامر العتيق ) .

## عبقرية السوط

واصح رشيد السدوي

كشفت محاكمة زوجة ماوتسى تىج ، قائد ثورة الصين الشيوعية ، عن أسرار خطيرة تدل على طبيعة الحكم فى عهد ماو الذى شهدت الصين فيه ، مسرحية دامية ، باسم الثورة الثقافية التى كان من صحاياها ليوشاوشى نائب الرئيس الصينى ، و بعض كبار القادة فى الصين بالإضافة إلى قتل ألوف من الشباب ، و العلماء ، والمفكرين و المثقفين ، و عملية التصفية التى شملت كل مجال من مجالات الحياة ، و تصفية العناصر التى كان يخشى أن تتعارض بطريق من الطرق مع مصلحة الزعيم الصينى ، ارتفع ماوتسى تىج بالنسبة للصين إلى مرتبة زعيم تقدر كل كلمة يقوله بها ، وصار كتابه الأحمر كتاباً مقدساً يحمله كل صينى وشاعت عنه كرامات و حوارات عادة يشاغلها الصينيون .

و قد ثبت بعد موته أنه كان تابعاً لزوجته ، و أن زوجته كانت تديره وتنهاه و هى التى كانت وراء حركة التصفية ، و قتل عدد من الرعماء ، وأسفرت المحاكمة عن جرائم وحشية واسعة النطاق ، ارتكبت ضد المثقفين و القادة والرعماء فى ذلك العهد ، ودلت بيانات أدليت أثناء المحاكمة على معرفة ماو بنشاطات زوجته و تأييده المطلق لها ، كما أوضحت البيانات المختلفة التى أدلى بها المدعون فى المحاكمة أن الشعب الصينى مر بمعاناة شديدة و شقاء فى عهد ماو نتيجة لنشاطات زوجته .

لم يعد اتهام عهد ماو بالاستبداد، وانتهاك حقوق الانسان، بعد موته موضوعاً منعزلاً وغريباً، فقد ظهرت فى كثير من أنحاء ييكن ملصقات جدران تشجب سياسة ماو، و تعدد مسئولاً عن تصفية الكفاهات فى الصين، وقتل عدد من الشخصيات البارزة، و حمل المعارضون لماو أرملة كى كى الشى، و لذلك محاكمتها تشكل فى الواقع محاكمة ماوتسى تونج نفسه بعد أن ثبت تأييده لها فى حياته .

ليس انحراف الصيدين عن ماو، زعيمهم و قائد ثورتهم الذى جمعوا له مدة من الزمن و قدسوه، و رفعوه إلى مرتبة الاله، و إن كانوا يدعونه بالرئيس و القائد . حادثاً غريباً فى عالم الاشتراكيين، فقد لقي ذلك المصير سائر القادة الاشتراكيين بعد مماتهم، فى الاتحاد السوفيتى، و فى الصين، لأن من طاعة الامم - تقديس الزعماء الاحياء الذين يحملون السوط فى أيديهم

أو سقط السوط من يده دخل ذلك الزعيم الذى لا يسار حميم الاشتراكية، و يلعب ويحمل مسئولية كل فساد، و البلد الاشتراكى « كلما دخلت أمة لعبت أحتها » .

لقد فعل ذلك استالين مع سلفه عد ما تولى الحكم، ثم لقي مصيره المشؤم فى عهد خروشوف، و لقي خروشوف نفسه نفس المصير فى عهد خلفه، فلما مات لم يعرفه أحد، و لم تهتم الصحف به، و لم تذكره الاداعة الرسمية، فذهب فى محافل التاريخ، و أخيراً لقي نفس المصير خلفه كوسيجين الذى مات أخيراً بعد تنحيته من رئاسة الوزراء بعدر اعتلال صحته، و قد تجاهلت وسائل الاعلام السوفيتية خبر وفاته و ذكر منابه .

فإذا كان ماو يلاقى هذا المصير و تصب عليه الشتائم و يحمل مسؤوليه تدمير الصين، فليس غريباً . فان العقوبة فى العالم الاشتراكى هى عقوبة السوط .

## ★ صور و أوضاع

## ★ البحث الاسلامى

تبقى أمام السوط مرفوعاً و هى الميزة الرئيسية للقيادة ، و من تأثير السوط أنه يحول الشعوب إلى قطعان غم تساق و تعود على العمودية و الخنوع فلا تجرؤ على رفع صوت و لا استنكار و لا تعبير عن غيرة و إباء مهما سامه القادة ذلاً و قهراً .

و قد تسلطت هذه العبقريّة ، عبقرية السوط على الدول العربية التى خضعت رقابها للحكام الاشتراكيين ، فهى تعد و تقدس زعماءها فى حياتهم و تلعنهم بعد موتهم أو بعد سقوط السوط من أيديهم اقتداءً بأسانئها فى وطن الاشتراكية .

### سياسة النشالين

يختار بعض النشالين و الشطار طريقة غريبة لصرف الاهتمام عن أنفسهم و تحويل الانتباه إلى غيرهم للتخلص من المؤاخدة ، و القرض عليهم ، و هى طريقة تعينهم فى كثير من الأحيان فى التنصل و الانفلات من أيدي الجماهير و منخطها ، و بطشها .

و هذه الطريقة ليست غريبة و إنما هى مشاهدة ، تكرر أحداثها فى كثير من المدن الصاخة والشوارع المزدحمة ، والأماكن المكتظة ، من قاعات الاجتماعات و أروصة محطات القطار . و الأسواق العامة ، حيث ترتفع فى حالة تشدد فيها الحركة و النشاط ، أصوات غثظة تشير إلى جهة ، أو شخص ، و تقول « سارق » ، « نشال » ، و يتوجه الناس صوب هذه الأصوات ، و يسود المرح و المرح و فى وسط هذا الشغب يتنصل المحرم الحقيقى ، و لا يبق من شغل الناس المجتمعين فى مكان الحادث إلا أن يلتفوا حول الرجل الذى أصيب فى ماله ، أو الذى كان هدفاً للاعتداء ، فيعطفون عليه ، و يصبون الويلات على من اعتدى عليه ، و قد يكون من بين الذين يظهرون المطف ، من كان نفسه متورطاً فى الجريمة بفرض امتصاص

تقمة الجماهير و يساهم في تهدئة الأعصاب ، و نقل المعتدى عليه إلى المستشفى إذا كان في حاجة إلى الاسعاف الطبي ، و تقديم أى معونة حلقية

هذه هي الطريقة الراقية للاحرام ، طريقة متحضرة ، أو طريقة عليية ، فان الانسان قد ارتقى في سائر مجالات الحياة ، ارتقى في العلم ، والحضارة ، و العلم ، و ما نسميه بالحرائم الحلقية أو الاجتماعية ، فتعتبر لدى المتحضرين مأ ، و تعبيراً عن ذكاء ، و عقيرية ، و رحولة

ليس الشالون أو الشطار ، بمنغزليين عن المجتمع و إنما يكسسون عاصر أعمالهم و تفكيرهم و يستحدون التوجيهات لتصرفاتهم من الحوا

نشأوا و تطورت فيها عقليتهم ، و تطورت طرقهم التي من الوسائل العملية و لإطهار القوة إلى الحداع ، و استحد

يسير الساسة في العالم اليوم همس المسير ، في صرف الاهتمام بـ  
بأشخاص أو جماعات آخرين ، باحداث شغب ، وإيجاد حوادث ، و إشاعة أراخيف وحكايات وأباطيل ، وشغل الناس وتحويلهم عن جوهر القضية الوطنية ، ويؤلون شعوبهم على أشخاص لا يستطيعون أن يدافعوا عن أنفسهم ، و هم أبرياء مما يلصق بهم من تهم و اعتداءات ، أما المحرمون الحقيقيون فيتصلون من تعبئة جرائمهم في خضم هذه الضوضاء .

لا تختلف طبيعة الحكام في كثير من الدول التي تدعى بالسير في طريق الحضارة الغربية و الشرقية عن خط الشاين الأدكاه .

و تساندم في ذلك وسائل الاعلام التي عززها الساسة لمصلحتهم و تؤيدهم الوكالات الاجنبية للاعلام في تحويل الرأي العام و في إدانة من لا دنب له وتبرئة



من كان متورطاً فى أبشع أنواع الجرائم ، فيصير الخائن أميناً ، و الأمين خائناً و المرتزق و العميل وطنياً . و المخلصون للوطن أعداءاً للوطن ، و فى وسط هذا الصراخ و العويل ، و الشعب يعيش الخوة الحقيقيون و أعداء الوطن ، و يشنق و يعدد المحبون للوطن و المخلصون له .

إن الشعوب المسلمة فى كل بلد إسلامى ، والعاملين فى سبيل الحق والكرامة يتعرضون لسلوك أسوأ من السلوك الذى يتعرض له من يعتدى عليه اللصوص و الدشالون ، فاهم ندلاً من العطف توجه لإلهم التهم ، و تشوه سمعتهم و يساء لإلهم ، و يعتدى عليهم بتهمة ارتكاب الجرائم والعمل لحساب العدو ، والاصرار بمصلحة الوطن ، وذلك بأيدى الدين بتأمروهم هم حقيقة صد مصالح البلاد والذين يبيعون البلاد و يسامون شرف البلاد، و كرامتها و ينهون دحائرهما ويهلكون الحرث و السبل .

وأي حياة أكبر من الاستسلام للعدو ، و قتل الأحرار و المحاهدين و تسليم أعداء الوطن و الدين و الثقافة الوطنية ، معاتيج البلاد .



« بقية الافتتاحية المنشورة على ص ٨ »

علماً بالكتاب والسنة ، وهم يفهمون الاسلام مفهومه ، وللعقائد قيمتها . ولكنهم يرتابون في قليل أو كثير في الحقائق الغيبية ، بما يتعلق بالقبر و المعاد و الشر و الحشر و الحساب و الجنة و النعيمها ، و جهنم و عذابها ، لا تكاد عقولهم تستسيغ هذه الأمور فيعيشون في شبه تردد عن هذه الحقائق الغيبية و لا يتجرأون أن يتظاهروا بما يحوم في نفوسهم من شبه حولها .

و لا أرى لهذا التردد الخطير الذي يعيش في حجاب العوس سبباً سوى المحاولات العدائية و الأساليب الهدامة التي تتولى نشر الأكاذيب و الإنماطيل ضد الاسلام ، و ترقى أجيالها على هدم الاسلام و تدمير معنوية عقائدهم وإصعاف إيمانهم بالغيب ، على أن الإيمان بالغيب تقوم عليها حياة المؤمن ، كما تحدث عن ذلك الآيات الأولى في أول سورة ممة ، يقول الرب تعالى « ذلك الكتاب لا ريب فيه - يؤمنون بالغيب »

ما أحوجنا اليوم - و نحن في ساحة العمل للاسلام - إلى ترقية أفكارنا عن الشهادت ، ونزوية حياتنا عن المفارقات ، وتركبة أعمالنا عن التناقضات ، وتجديد ثقافتنا بالاسلام الكامل الشامل ، وتقوية إيماننا بالعقائد الثابتة الراضخة ، و بالاسلام كرسالة إنسانية كاملة شاملة و هداية ربانية خالدة ، و « فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تدلّل لخلق الله ذلك الدين القيم و لكن أكثر الناس لا يعلمون » .

و صدق الله العظيم

سعيد محمد قنديل

## الطلائع الاسلامية

إن الطلائع الاسلامية ترفض بكل وضوح الوجود الاسرائيلي و الأمريكى و السوفيتى فى الوطن العربى و الاسلامى ، و التبعية للغرب أو للشرق على السواء و تناهض أيضاً بكل وضوح سائر الأنظمة و الحكومات المرتبطة بهذه الجهة الخارجية أو تلك ، و ترفض لمن يحملون شعار العمل الاسلامى أن يكونوا - شاعرين أو غير شاعرين ، مریدين أو غير مریدين - أداة فى يد الولايات المتحدة أو الاتحاد السوفيتى أو الأنظمة أو الحكومات المرتبطة بهما أو بغيرهما من قوى الماثل و الهيمنة و الاستغلال .

إنما يريد أن يجرد الوطن العربى و الاسلامى كله من كل وجود أو سلطان أحمى ، و أن يفتح له أبواب الحياة الاسلامية الحقيقية على سائر المستويات حياه الحرية و الكرامة و العدالة و التقدم

إن الطلائع الاسلامية تنظر إلى الواقع العربى و الاسلامى نظرة شاملة نافذة عميقة واعية صم إطار العالم و العصر ، و تقف مواقفها الاسلامية الشاملة المتكاملة على هدى من هذه النظرة ، و من هذه الرؤية المنهجية المتطورة الواضحة و هى ترفض كل الرهص النظرة و المواقف الخثرية و السطحية التى لا يستطعها تصور شامل و عمل متكامل بعصه مع بعض ، ( من مجلة « الرائد » الألمانية )

### مطبوعات جديدة

❶ وصل إلينا كتاب « الشورى وأثرها فى الديمقراطية » للدكتور عبد الحميد إسماعيل الأنصارى من الدوحة ، و هو هدية طريفة فى مطلع القرن الخامس عشر الهجرى و يعتبر زيادة طيبة فى المكتبة الاسلامية .

بحث فيه المؤلف مدأ الشورى ، الذى كان أساس الحكم الاسلامى ، و قد

نص عليه القرآن كمدأ عام، وترك التفاصيل الأخرى المتعلقة بهذا المدأ للامة، تكيفها ظروفها المختلفة والمتغيرة، وحاول بيان الحوائج التى توفق بين الشورى والديمقراطية وجوانب الاختلاف بينهما، كما تناول الحديث عن مدى إمكانية الاستفادة من أساليب الديمقراطية الحديثة، وذلك للتوصل إلى وضع أسس عامة يمكن الاستفادة منها فى إقامة نظام سياسى إسلامى يجمع بين الأصالة والمعاصرة .

و الكتاب يتألف من تمهيد و ما بين و فصل ختامى ، و يحتوى التمهيد على تعريف الشورى و الديمقراطية ، أما الباب الأول، فيبحث عن الشورى و فيه ثلاثة فصول ١- حكم الشورى ٢- نتيجة الشورى ٣- أهل الشورى

و الباب الثانى يبحث عن الديمقراطية و فيه فصلان مقومات الديمقراطية ، و الثانى فى الانتخاب ، و حاتمة الد- بين الشورى و الديمقراطية

لقد بذل المؤلف جهداً طيباً فى تأليف هذا البحث

اللازمة حول الموضوع ، و رجو أن يتلقى الكتاب قبولاً و إعجاباً فى أوساط الباحثين من العلماء و الكتاب .

❶ ورد إليها كتاب « ابن كثير كمؤرخ » للدكتور مسعود الزهرى حان السدوى ، و قد سبق أنه ألف كتابه حول حياة ابن كثير و مؤلفاته فى العام الماضى ، و تحدثنا عنه بإيجاز فى المحلة ، و هذا الكتاب يحتوى على دراسة تحليلية لكتاب « البداية و النهاية » و يصور شخصية مؤلفه تصويراً واضحاً ، مع الإشارة إلى مساهمته و أسلوبه فى البحث و تاريخ الأحداث

و هذا الكتاب فى الواقع الجزء الثانى للرسالة التى قدمها الدكتور مسعود حان الدوى لأحرار درجة الدكتوراة فى قسم الدراسات الاسلامية بجامعة عليكرة الاسلامية فى الهدى . و هو محاولة قيمة فى بيان مكانة « البداية و النهاية » كمصدر



## ★ مطبوعات جديدة ★

## ★ البعث الاسلامي ★

تاريخي عظيم للتاريخ الاسلامي والعربي وساهمة كبيرة في الدراسات التاريخية الاسلامية المعاصرة ، نهته على هذا العمل الاكاديمي الموفق رجاء أن يذال إعجاباً في الأوساط العلمية

❶ وصل إلى إدارة مجلة البعث الاسلامي العدد الممتاز لمجلة « الجامعة السلفية » التي تصدرها الجامعة السلفية في بنارس (الهند) والعدد الممتاز هذا حاص بمداولات مؤتمر الدعوة و التعليم الذي عقدته الجامعة في فبراير عام ١٩٨٠ م ، و يضم جميع الكلمات والرسائل والخطابات التي أقيمت في المؤتمر ، كما أنه يحتوي على توصيات وقرارات المؤتمر في مجال الدعوة الاسلامية و التعليم الاسلامي .

وبذلك يعتبر هذا العدد الخاص وثيقة تاريخية لها أهميتها ، وقد بدل المسؤولون عن تحرير المجلة جهداً مشكوراً في ترتيب ووضع هذا العدد الممتاز ، وهو يقع في ٣٣٨ صفحة ١٠ لمع الكبير - تهاينا القلبية لأسرة المجلة و المسؤولين عن الجامعة

❷ أصدر مجمع اللغة العربية التابع للجامعة الاسلامية في مدينة شيتا غونغ ( بنغلاديش ) مجلة عربية تحمل اسم « الصبح الحديد » ورئيس تحريرها الأستاذ محمد سلطان دوق ، و ذلك مع مطلع القرن الهجري الحديدي .

تلقينا العدد الأول من المجلة وهو عدد محرم ، صفر ربيع الأول ١٤٠١ هـ وكان لنا بمثابة هدية القرن الحديدي ، و اطلعنا في هذا العدد على محوث و مقالات جيدة كلها تهدف إلى غاية سامية و مقصد جليل في مجال الدعوة الاسلامية .

كما أنه زيادة طيبة في نطاق الصحافة الاسلامية العربية ، خاصة في بنغلاديش حيث كان مضمار الصحافة الاسلامية يتربع من ينهض باصدار مجلة عربية إسلامية و كانت الحاجة ملحة إليها من زمان ، و نحن إذ نهني الرسالة العزيزة على خطوتها الحريثة تمني لها ازدهاراً ونجاحاً مطرداً ، وللقائمين عليها توفيقاً وسداداً . و المجلة دورية تصدر في كل ثلاثة أشهر .

و اشتراكاتها ٢٥ تاكاً بنغلاديشياً - وثمان السبعة ٧ تاكات ، أو ما يعادلها .



# ALBARS - EL - ISLAMI

Nadwat-ul-Ulama LUCKNOW (India)



## المبعث الاسلامي

سنة ١٤٠٠ هـ

سيد الأمامي  
واضح رشيد لندوي

رئاسة التحرير :

### الاشتراكات السنوية

في حدود ٣٠ روبية . من السجدة ٣٠٠

في العالم المعروف ٤ دولارات امريكية او ما يعادلها بالعملة المحلية  
١٥ دولارات بالعملة الهندية

في افريقيا الجنوبية ٢ دولارات بالعملة المحلية

والشمالية وامريكا واورش ٨ دولارات بالعملة المحلية

في باكستان ٥٥ روبية بالعملة المحلية

مع اجرة البريد

NADWA

LUCKNOW

٢٠٠٠ / ١٠ / ١٩٨٠

المراسلات

١٩٨٠ / ١٠ / ٢٠٠٠





مكة المكرمة



(٥٨)

شعارنا الوحيد  
الى الاسلام من جديد

بسم الله الرحمن الرحيم







# في هذا العدد

٣

من سعادة الخلافة إلى شقاء التبعية ١ سعيد الأعظمي

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

التوجيه الإسلامي

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

دعوة مؤمن ما زال يكتنم لإيمانه،

١٠ نموذج لدعوة نبي سماحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الندوي

٢١ أثر الرسالة الإسلامية في الحضارة الانسانية الدكتور محمد معروف الدواليبي

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

الدعوة الإسلامية

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

٢٧ الفكرة الإسلامية السنية والحاجة إليها فضيلة الشيخ محمد إسحاق الندوي

٣٨ قيمة الانسان في المجتمع الأمريكي الأستاذ محمد الرابع الندوي

٤٣ دراسة عن الحضارة الإسلامية ومسحها العالمية محمد صدر الحسن الندوي

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

دراسات و أبحاث

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

٥٢ البحث الإسلامي ، أهدافه ومناهجه الأستاذ محمود أحمد غازي

٥٨ ردود على شهادات حول قضايا إسلامية دكتور عبد الكريم زيدان

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

الموقف الإسلامي

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

٦٢ التلقيح الصناعي في الاسلام الدكتور يوسف القرضاوي

٧٠ كلفة إلى قصاة مسلمين فضيلة الشيخ مجاهد الاسلام

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

من أعلام التاريخ الإسلامي في الهدى

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

٧٩ الشيخ بركة الله الوفاي السيد منظور حسين سروش

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

المسلم الإسلامي

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

٨٦ صور و أوضاع واضح رشيد الندوي

٩٤ الثورة الإسلامية في سوريا المجاهدة الأستاذ محمد زاهد عبد الله

٩٨ أخبار اجتماعية و ثقافية قلم التحرير

بسم الله الرحمن الرحيم

## الافتاحية :

### من سعادة الخلافة إلى شقاء التبعية

رغم أن الإنسان المعاصر قام بتجارب متنوعة في المجالات الحيوية ، واستطاع أن يخترع أساليب من العلم والفكر والحضارة ، وأيدولوجيات جديدة يستند إليها في ترفيئه الحياة وإسعاد المجتمع ، لم يسأ تحقيق غايته ، وظل يتيه في مناهات من القلق والحوف ويعيش في يأس وتشاؤم وجو خاق ، يبحث لعمري فلا يكاد يجده ، ومن ثم التجأ إلى أساليب أخرى تهدد المميت ، ذلك كتعاطى المخدرات أو الانقطاع عن شؤون الحياة ، والازدواء إلى الخفسة ، أو الانضمام إلى حركات تسكية تعلم الرهنة ، أو الاتجار بتناول كمية كبيرة من أقراص النوم ، كل ذلك فراراً من تكاليف الحياة ومسؤوليات الإنسان ، وتخلصاً من عار الاخفاق في إحراز السعادة وتحقيق أحلامه .

هذا الإنسان الذي أظلمت عليه دورب الحياة وتفرقت به السبل عن طريق السعادة والهناء هو الذي خرج عن ولاية ربه ورعاية دينه ، هو الذي زاغ قلبه وعبت بصيرته فلم يهتد الصراط القويم ، وأحاط به الشقاء من كل جهة ، فلم يبق عنه علمه وحضارته وفكره وفلسفته ، وأيدولوجياته ونظرياته التي كان يتصورها انتصاراً كبيراً في عالم الابتداعات الصناعية والحضارات الراقية ، وكان يزعم أنها قمة التقدم الفكري وليس ورامها غاية العلم والفكر .

## ★ البعث الاسلامى ★ من سعادة الخلافة إلى شقاء التبعية ! ★

و أنها تهدم جميع ما سبقها من أفكار ونظرات و فلسفات ، و لكن الواقع الذى لا ينكر أن ظنه هذا قد غاب ، وأن إنجازاته فى مجالات العلوم والصناعات لم توفر له الأمن و الرخاء ، و الهدوء و السرور ، بل زادته شقاء و تعاسة ، و عادت عليه وبالا و مشكلة ، و ما ذلك إلا نتيجة لحيلانه و كبريائه ، و لتيهه و إجماعه نفسه فيما يزعمه ثورة كبيرة فى عالم الانسانية ، واكتشافاً بكرأ فى مضمار العلم والمدنية .

إن هذا الانسان المدع المتكرر لم يكذب يواجه هذا المصير المشؤم إذا لم يجد عن الطريق ، و عرف مسع القوة و العز ، و لكنه أخطأ الطريق ، فانقطع عن مصدر الطاقة الحقيقية ، ورفضته نصرة الله ، فهام على وجهه ، و أغرق فى غفلته و صار مصداقاً لقوله تعالى : « مثله كمثل الكلب ، إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ، ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ، ( الأعراف . ١٧٦ ) » ذلك هو مصير كل إنسان يكذب بآيات الله و يكفر بأنعم الله ، و كم من آيات بيّات يشهدها ليل نهار ، و لكن قلبه الأعمى لا يجد فيها أى عبرة من الايمان ، و أنى للقلب المتحجر أن يعتبر و يتعظ ، بالعكس من الانسان المؤمن بالله و برسوله و الخاضع أمام آياته ، فانه يعيش فى كنف ربه و ولايته ، و تحيط به رحمته و نعمته فى كل زمان و مكان ، فلا خوف عليه و لا حزن ، و لا سامة من الحياة ، و لا فرار من المعترك ، و لا انسحاب عن الميدان ، إنه مؤمن شجاع و قور مطمئن ، لا يحزن على ما فات و لا يخاف مما هو آت ، و لا يزججه هم الحياة ، و لا حوف المستقبل ، وهو من نوع المؤمنين الذين وصفهم الله فقال . « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا و لا تحزنوا و أشرؤا بالحنّة التى كنتم توعدون ، نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا و فى الآخرة و لكم فيها ما تشتهى أنفسكم و لكم فيها ما تدعون ، » .

ذلك هو المؤمن الذى خلق لى يتحمل مسؤولية الخلافة الالهية ، و يؤدى رسالة الحياة الى الناس جميعاً ، و يأخذ بيد الاسان من طريق الشقاء و الهلاك الى ساحة العز و السعادة ، و يضع كل شئ فى محله ، و يربطه برماط الحب و العبودية و لايمان ، و يفجر ما فى نفسه من طاقة كامنة ليحملها على طريق الساء و يضعها فى خدمة الكون ، و يصرف وجهة الأمور كلها الى حبة واحدة هى حبة الاخلاص و الورع ، حبة العبودية الخالصة و الحب الصادق ، و ما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ، و يقيموا الصلاة و يؤتوا الزكاة و ذلك دين القيمة ، هذه الخيفية و العبودية هما أساس ذلك الدين الـ

الشرية من أسار الدل و الخنوع و الشقاء الى حلولد العر

و حول الانسان الهيمة الى الاسان الخليفة ، يوم أعلن اـ

و إذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أشس .

و يسفك الدماء ونحس نسح محمدك و قدس لك ، قال إني أعلم ما لا تعلمون .

و لما تولى الانسان خلافة الأرض انتهى من الدنيا عهدا المظلم و ابتدأ

عهد جديد أشرقت فيه على وجه العالم شمس الهداية و نور السعادة ، و عرف

الانسان نوعاً جديداً من الحياة يأخذ مكانه من الاعتبار و الأهمية ، و يجد فيه

الدوع الشرى من العز و سمو ما لم يكن يحظر على مال ، فهذا هو الذى كان

يعيش بالأمس فى حومة الصراع القلى بين دماء مسفوكة و حرمان متهمكة ،

و أعراض محروقة ، و حقوق مسلوبة ، ينتقل فجأة الى رحاب الحب و الاحوة

و التعان على البر و التقوى ، و الطاعة و العبودية ، و يزدهر على يده العدل و المساواة

و البر و الاحسان ، و الصبر و الايثار ، و التضحية و المواساة ، و تعمير آخر

ينتقل من الرذائل كلها الى الفضائل كلها .

كان ذلك نظاماً إلهياً أسبغ الله تعالى على الانسان من طريقه نعمة الحياة بمضامها الواسع ، وجعله سيد هذا الكون بفضل هذه النعمة « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » ، وقد أملى الانسان على العالم إرادته في جميع شئون الحياة حينذاك ، وحكم الدنيا كلها بأمر من ربه ، فشهد الناس من الخير والامس ما لم يكن لهم به عهد ، وخضع كل شئ في هذا العالم للانسان المؤمن ، في سبيل إسعاد الحياة فردية وجماعية ، حتى إن التاريخ سجل أحداثاً من العز والسمو والعدل والنصفة والامن والرخاء ما يحير العقل ويدهش الانسان .

إنها حقيقة تاريخية ثابتة ظلت تدهش العالم وتملأ النفس هبة وروعة ، وقد كانت فترة من أسعد فترات الانسان يوم أدى واجبه كخليفة الله في الأرض و مثل نموذجاً للانسان الواعي وظيفته ، والمتحلي بالايماا والصالح من الاعمال ، المهتم بشأه في هذه الدنيا ، والحريص على تقديم زاد طيب من الطاعة والعمل للآخرة ، فلم يكن من الخاسرين في أى جانب لأنه قام بدور المؤمن الصالح والمؤمن الصابر ، والعامل بما ترضى به الحياة ، والجاهد فيما يرضى به ربه ، وهالك غشى العالم جو من الامس والهدوء ، والعدل والسمو ، والعز والرفاهية ، وعاش الناس عيشة بحبها التاريخ بمداد من نور « والعصر إن الانسان لفي خسر ، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر » .

ذلك لأن تربية الرسول ﷺ أثرت في النفوس أعمق تأثير و صنعت ذلك المجتمع المثالي الجامع الذي تدلت به الأرض غير الأرض ، و تنفست البشرية في ظله الصعداء ، يصور هذا المجتمع تصويراً بارعاً ما جاء في كتاب « ماذا خسر العالم بخطا المسلمين » للداعية الكبير سماحة الشيخ أبي الحسن على الحسنى الندوى يقول : « وكانوا أمثلة كاملة وأقيسة قامة للدين والدنيا والجمع بينهما ، فكانوا

أئمة يصلون بالباس ، و قضاة يفعلون قضايام ، و يحكمون بينهم بالعدل والعلم ، و أمنة لأموال المسلمين و خزنتهم ، و قواداً يقودون الجيوش و يحسبون تدبير الحروب ، و أمراء يباشرون لإدارة اللاد و يشرفون على أمور المملكة و يقيمون حدود الله ، و كان الواحد منهم فى آن واحد تقياً زاهداً ، و بطلاً مجاهداً ، و قاضياً فهماً ، و قنبياً مجتهداً ، و أميراً حازماً ، و سياسياً محكماً ، فكان الدين و السياسة يتمثلان فى شخص واحد و هو شخص الخليفة و أمير المؤمنين ، حوله جماعة من تخرجوا - إن صح التعبير - فى هذه المدرسة ، المدرسة النبوية ، أو المسجد النبوى ، أوفروا فى قالب واحد يحملور روحاً واحدة ، و تلقوا تربية واحدة ، يستشيرهم الخليفة ويستعين بهم ، فلا قطع أمراً دا مال حتى ٥ فى المدنية ، و نظام الحكم ، و حياة الناس و اجتماعهم ، و ميولهم و رغباتهم فى المدنية و ظهرت خصائصهم فيها ، فلا ع و لا صراع بين الدين و السياسة ، و لا فصل بين الدين و الدنيا - سبب بين المصالح و المادى ، و لا تراحم بين الأغراض و الأخلاق ، و لا تساجر بين الطبقات ، و لا تنافس فى الشهوات ، (مادا حسر العالم بالمحطاط المسلمين ص/١٤٤) . كانت الحياة الاسلامية متمثلة بأكلها فى إنسان داك اليوم ، فاعتمرت أرض الله بالعدل و الأمن ، و تطهرت من أصنام الهوى و أوثان الشهوات ، و توطدت علاقة الانسان بالانسان ، و علاقة الانسان بربه ، و لكر الشيطان عدو الشر لم يعجه أن تعم عبادة الله فى الأرض و يتركز الناس حول شريعة الله ، فقام بالافساد بين نبي الشر على أوسع نطاق تحقيقاً للحوار الذى جرى بينه و بين الله تعالى يوم سجد الملائكة آدم فأبى و استكبر و كان من الكافرين ، و أمهله الله سبحانه إلى يوم القيامة للقيام بمهمته فى الدنيا وراء حكمة كبيرة .



## ★ البحث الاسلامي من سعادة الخلافة إلى شقاء التبعية ★

و عاث إبليس فساداً و ضللاً ، و نشأت أفكار و نظرات و مذاهب و فلسفات خدعت الانسان و انحرفت به عن جادة الحق و الصدق ، و أنسته وظيفته التي خلق من أجلها ، فتماذى في الفئ و الضلال كثيراً ، و تمرد و استكبر كثيراً ، و انحط عن مكانته و تسفل ، و تآزر بالسيئات و تسربل ، حتى نشأت معسكرات الساق الدولية في مجال التعري عن لباس الانسانية الطبيعي ، و قامت معارض عالمية للنتجزات الابليسية في عواصم العالم الكبرى ، و تحقّق قول الله تعالى في الانسان بنوعيه الفاسق و المؤمن ، « أفن كان مؤمناً كان فاسقاً لا يستون ، أما الذين آمنو و عملوا الصالحات فلم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون ، و أما الذين فسقوا فإلواهم النار ، كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيّدوا فيها و قيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ، و لنذيقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون » .

و العذاب الأدنى مائل أمام أعين العالم في أشكال شتى و مظاهر مختلفة ، فهل إلى الرجوع إلى منهج الله من سبل ؟

أليس ما يعاني منه الانسان اليوم من اشتراكية ، و شيوعية ، و بلاشفية ، و رأسمالية ، و ديموقراطية ، و جماهيرية ، و دكتاتورية ، و أنانية ، و ما إليها من لافتات و شارات ، أليس كل ذلك مثلاً للعذاب الأدنى دون العذاب الأكبر .  
فهل يفهم الناس و يرجعون ، أم ينخدعون و يعذبون ؟

سعيد محمد قنديل

التوجيه الإسلامي

## دعوة مؤمن مازال يكتنم إيمانه نموذج لدعوة غيرني

سماحة الشيخ السيد أبي الحسن على الحسن الندوى

يقول الله تبارك و تعالى حكاية عن فرعون :

« و قال فرعون ذروني أقتل موسى و ليدع ربه أنى أخاف أن يدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد ، وقال موسى إني عدت إلى ربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب ، و قال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم ، وإن يك كاذباً فعليه كذبه وإن يك صادقاً يصكم بعض الذي يعدكم ، إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب ، يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا ، قال فرعون ما أريكم إلا ما أرى و ما أهدىكم إلا سبيل الرشاد ، و قال الذي آمن يا قوم إني أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود ، و الذين من بعدهم ، و ما الله يريد طلباً للعناد ، و يا قوم إني أخاف عليكم يوم التناد ، يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ، و من يضلل الله فما له من هاد ، و لقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى إذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا ، كذلك يضلل الله من هو مسرف مرتاب ، الذين يحادلون في آيات الله بغير سلطان أنامهم ، كبر مقتاً عند الله و عند

آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار .

### حوار فى منتهى البلاغة والحكمة ومعرفة مداخل النفس :

هذا هو الحوار الذى دار فرعون وبين مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه .  
و هو حوار فى منتهى البلاغة والحكمة ومعرفة مداخل النفس ، و هو مثال  
بليغ لحوار يدور بين ملك كبير وملاّ قومه ، و بين هذا الرجل الذى امتدى  
و آمن بالله و إنى كلما قرأت هذا الحوار فى هذه الآيات ملكتنى روعة بياه  
و وقفت أمام هذا الحوار عاشعاً مقدرآ ، متدوقاً لهذه الحكمة البليغة ولهذا الدوق  
الرفيع ، و لهذه المعرفة الدقيقة بمكام النفس و مداخلها و العمل بقول الله تعالى  
« وآتوا السيوت من أبوابها (١) » رجل لا نعرف عنه شيئاً . ما  
ثقافته ، و أين نشأ و تربى و كيف تلقى هذه الدروس  
الدروة من الحكمة والبلاغة ، ولكنه الايمان الذى يصنع الع  
يجعل من الانكم باطقاً ، و من الأصم سامعاً ، و من المت  
ومن الأعرل محارباً .

### « الاستراتيجية » الحاكمة الملكية :

قال فرعون : « ذرونى أقتل موسى و ليدع ربه إلى أخاف أن يبدل دينكم  
أو أن يظهر فى الأرض الفساد » وهذه هى الاستراتيجية الحاكمة الملكية التى استخدم  
جميع الملوك و القادة السياسيون ، لاستفزاز الحوة فى النفس الانسانية ، و قد  
جمع ذلك بين القطين ، نقطة تتصل بالعقيدة ، والعقيدة محترمة عند كل ملة وعند  
كل جيل ، كانت عقيدة فاسدة أو عقيدة صالحة ، عقيدة تستند إلى وحى و رسالة  
أو عقيدة تتبع من قلة العقل و السفاهة و الطيش ، و لكنها محترمة فى كل ملة  
وفى كل عصر . واعتاد الناس أن يدافعوا عنها و شوروها لها ، فقال : إنى أخاف  
أن يبدل دينكم »

(١) البقرة ١٨٩ .

ثم قال : « أو أن يظهر فى الأرض الفساد ، فإذا كان أحد فى بلاطه و فى ما لا يملك قوة العقيدة ، فإنه استعان بشئى آخر و هو التخويف من نشر الفؤ و القلق و ارتفاع الأمن و انتشار الاضطراب فى المملكة ، و هذا الذى يخاف كل من كان محباً لبلاده أو لوطنه ، فقال : « أو أن يظهر فى الأرض الفساد و قال موسى « إني عذت بربى و ربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب هذا كلام موسى ، إنه سمع كلمة فرعون التى كانت تتدفق بالكبرياء و بالنج و بالصف ، فقد قال فرعون فى مناسبة : « يا قوم أليس لى ملك مصر و هذا الأهار تجرى من تحتى أفلا تبصرون » (١) لما صدرت هذه الكلمة المتكررة ، فم فرعون ، قال موسى : « إني عذت بربى و ربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب » .

كلمة رقيقة رفيقة تثير الشرارة

الأخيرة من العدل و قوة المقاربة :

هناك قام رجل مؤمن من آل فرعون يكتنم لإيمانه ، قد ثار فيه الايمان و ثار فيه الشعور بالكرامة الانسانية ، والشعور باحترام حس المرامى والمقاصد ، و قال : « أقتلوا رجلاً أن يقول ربى الله » هذه كلمة استعطاف و هذه كلمة تدعو إلى التأمل ، ما ذنب هذا الرجل ؟ « أقتلوا رجلاً أن يقول ربى الله » ليس له ذنب إلا أنه يقول : « ربى الله » فإذا قال أحد « ربى فرعون » لا تقتلونه ، وإذا قال فرعون بنفسه « أنا ربكم الأعلى » لا يستحق القتل ؟ أين العدل يا جماعة ؟ ألا تعقلون ، رجل ينسب الربوبية إلى من أخرجه من العدم إلى الوجود ، قله من طور إلى طور ، خلقه و رباه ، و أنشأه و غذاه ، و أطعمه و سقاه ،

(١) الزخرف ٥١ .

و حفظه و وقاه ، فاذا عزا هذا الرجل هذه الربوية المطلقة المحيطة إلى صاحبها ، و إلى مصدرها أتم تريدون أن تقتلوه ، أما الذى ينسب الربوية إلى غير محلها ، إلى من لا يستحقها ، إلى من هو مربوب ألف مرة ، مربوب مد نشأته ، منذ كان روحاً فى صلب أبيه و حنيناً فى بطن أمه . فكان موضع العناية الكريمة و الربوية الرحيمة فما هذا الحور ، ما هذا الظلم ؟ فهذه كلمة رفيقة تثير القية الباقية و الشرارة الأخيرة من العدل و من قوة المقارنة التى فطر عليها الانسان ، المقارنة بين العاقل و المفضل ، المقارنة بين الخالص و الرائف ، المقارنة بين المالك و المغتصب ، إنه أراد أن يحرك هذه القوة الكامنة فى نفوس كل هؤلاء الذين كانوا يشهدون هذا المشهد و قال : « أقتلوا رجلاً أر

الاحتجاج بالمشهود المعهود على الهدف المطلوب المشود

ثم دعم كلامه و اجتاحه بقوله : « و قد حاكم بال

احتجاج بالمشهود المعائن ، لأن موسى عليه الصلاة و السلام قد جاء بمعجزات الباهرة « ألقي عصاه فادا هى ثعسان ميين ، وأخرج يده فادا هى بصاء للطارين ، هذه كلها مشاهدات لا يمارى فيها الاسان ، إنه يمارى فى أشياء منطقية ليس لها وجود إلا فى الدهر ، يمارى فى أشياء عقلية على مستوى عال من العقل ، ولكنه لا يستطيع أن يمارى فى المشاهد المحسوس ، فقال : « و قد حاكم بالبينات من ربكم ، ثم إنه لحا إلى طريقة نفسية رفيقة ، يستطيع كل إنسان أن يفهمها . و يستطيع أن يصف لها و يتخير الطريق الأقوم الأسلم ، و قد خاطبهم باللغة التى يفهموها فقال : « وإن يك كاذباً فعليه كذبه و إن يك صادقاً يصكم بعض الذى يعدكم ، إن الله لا يهدى من هو مسرف كداب » ، قال يا قوم لا تورطوا أنفسكم فى مشكلة لا مخرج منها ، تأملوا فى هذا الرجل الذى يدعى أنه نبي مرسل من الله

وأنة قد جاء من السماء لكم طريقان : إما أن تبطشوا وتكلوا به و تنتقموا منه ، و فيه خطر ، إذا كان صادقاً يصكم بعض الذى يعدكم ، أما - أعاده الله تبارك وتعالى من ذلك - إذا كان كاذباً فلا حاجة لكم فيه ، إن كذبه هو كفيل بهلاكه ، و مانفطاء سراحه ، إن يك كاذباً فعليه كذبه و إن يك صادقاً يصكم بعض الذى يعدكم ، إن يك كاذباً فليست مسئولين عنه .

### الاحتجاج بسنة الله التى لا تتغير :

ثم إنه استعان بشئ ثالث ، و هو الاحتجاج بسنة الله التى لا تتغير و لا تحابى أحداً فيقول « يا قوم لكم الملك اليوم طاهرين فى الأرض » ، إخوانى ! لا يغربكم هذا الملك العريض و هذا الجاه الكبير ، و هذه المملكة الواسعة الأطراف ، و هذه الوسائل الوفيرة ، و هذه الثروة الهائلة ، يا قوم لكم الملك اليوم طاهرين فى الأرض ، لاشك أنكم طاهرون ، لاشك أن لكم السلطة الهائية ، السلطة العليا ، لا شك أنكم اصحاب حول و طول ، فمن ينصرنا من بأس الله إن حادنا ، هنالك لفت هذا الداعى الكبير نظرهم إلى سنة الله التى لا تتغير فيقول : « من ينصرنا من بأس الله إن جاءنا » إنكم تعتقدون . أتم الاعلون ، و لا شئ أعلى منكم ، و لا شئ فوق رؤسكم ، فأنتم المنتهى فى كل شئ ، المنتهى فى القوة المنتهى فى السلطة ، فى الأمر و النهى ، و لكن هنالك قوة أخرى ، تؤمنون بها كحقيقة ، لكنكم تشركون فى بعض صفاتها ، قال فرعون : « ما أرىكم إلا ما أرى و ما أهدىكم إلا سبيل الرشاد » لا حجة فى ذلك ما أرىكم إلا ما أرى ، هذا استسلام فى الحقيقة ، كان فرعون يحتاج إلى دليل من الصحف السماوية ، أو إلى دليل منطوق مثلاً ، ولكنه يقول و كأنه يعترف بعجزه « قال ما أرىكم إلا ما أرى » هذا ليس بدليل ، هذا يقوله كل غاو ، و كل جاهل ، و ما أهدىكم

إلا سبيل الرشاد ، هذا مجرد الدعوى لا يئنة معها ، ما أريكُم إلا ما أرى  
و ما أهديكُم إلا سبيل الرشاد .

الاعتبار بالتاريخ و مصير الأمم البائدة :

و هناك قاطعه المؤمن و ثنى على قوله ، و قال : « إن أخاف عليكم مثل  
يوم الأحزاب مثل دأب قوم نوح و عاد و ثمود و الذين من بعدهم ، و ما الله  
يريد طلباً للعباد » (١) ، يظهر أن فرعون و ملأه كانوا يعرفون عاقبة هذه الأمم  
التي كانت بعد عاد و ثمود و الذين من بعدهم و ما الله يريد طلباً للعباد .  
التحذير من الآخرة :

ثم يقول : « يا قوم إنى أخاف عليكم يوم التناد ،  
إذا بقي ملك لا يحول و لا يزول ، فكان الواجب أن .  
فإذا لم يبق ملك عاد و ثمود فلا صمام للملككم ، كيف تصف

الذى سبق و يدوم ، و ملك هؤلاء قد انقرض و طوى بساطه ، ما هو الفارق  
بين ملككم و ملكهم ؟ إذا كان هنالك الفارق الايمانى ، إذا كان هنالك فارق  
من الأخلاق ، إذا كان هنالك فارق من الرشاد و الهداية ، فأنتم لا تتصفون به  
ولا تدعونه ، وحياتكم تدل على أنكم تنهجون نهجهم و أنكم تسببونهم على درهم فإذا  
انقرض عاد و ثمود والدين من بعدهم فأنتم كذلك إلى الانقراض ، و ستسببون إلى  
ما ساروا إليه ، ما هو الخط الفاصل بينكم و بينه ؟ .

ثم يقول : « و يا قوم إنى أخاف عليكم يوم التناد ، يوم يادى مصهم مصاً  
و كان هذا قد ألفه ملأ فرعون كلهم ، فكانت عندهم أعياد و كانت عندهم مواكب ،  
و كانت عندهم خرجات يخرجون فيها ، و كانت هنالك غوعاء و صحب ، كانوا

(١) المؤمن ٣٠ - ٣١ ،



## ★ البعث الاسلامى ★ دعوة مؤمن ما زال بكنتم إيمانه ★

يعرفون ماذا يقع هنا ، فقال : « يوم التناد ، يوم تولون مدبرين » هذا الذى يشعر فرعون بوقعه فى نفسه ، لأن أكره الشئ إليه هو الانهزام ، كان لا يتصوره لأنه كانت له جيوش جرارة كثيفة ، و لم يعرف الهزيمة ، فهذه الكلمة يعرف معناها و يعرف وقعا فى نفسه ، « يوم تولون مدبرين مالمكم من الله من عاصم و من يضل الله فانه من هاد » .

### إشارة نقطة جديدة حكيمة :

ثم إن هذا المؤمن الداعى الحكيم هو أثار نقطة جديدة ، نقطة حكيمة ، و هو أشار على علة الطبيعة الشرية و داء من أدواء المجتمع الشرى القديم ، وهو عدم تقدير النعمة فى محلها ، و فى وقتها ، هذه علة قديمة فى الطبيعة الشرية ، إن الانسان يستهين بالمعاصر و يستحق بقيمته و يتأساه ما دام هو يعاصره و يعيش معه ، فانه لا يقيم له وزناً ، هذه علة من علل الطبيعة الشرية التى حفظها تاريخها و أدبها و شعرها و قصصها و حكاياتها و أساطيرها ، الاستهانة بالحاضر و الاجلال للماضى ، التكرار للمعاصر و التجهم له و الإنكار لفضله ، والاعتراف والخضوع للماضى ، كلما مضى رجل قالوا لم يكن مثله و لن يكون مثله ، أما ما دام حياً فهو بشر و نحن بشر ، فاذا انتقل من هذا العالم و فارق الحياة فهناك مدائح سحابة و قصائد رنانة ، و هنالك مبالغات و تهويل ، هى الطبيعة التى حرمت الأجيال البشرية و المجتمعات الانسانية الانتفاع بأفضل ثمارها و أفضل أفرادها فى حياتهم ، و قد حذرهم من هذا النكد و إنكار الفضل ، فقال : « ولقد جامكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم فى شك مما جامكم به حتى إذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا ، (١) إن يوسف كان نسيج وحده و قريع دهره ، و من أين يأتى مثل يوسف ؟ هذا

الكريم بن الكريم بن الكريم ، الملك العادل الرحيم ، لا أبداً ، مادام حياً فكل الناس كانوا يعيونه وينسبون إليه الأشياء ، ويقول : إياكم أن تعودوا إلى مثل هذه المحنة ، فلا تقدرون قدر موسى ، حتى إذا أدن الله له بالرحيل و انتقل من هذا العالم ، كأنى بكم تقولون : إن موسى كان محنة من الله تارك و تعالى و ما سبقه رسول مثله و لا يأتى بعده مثله ، و أنا أحذركم من هذا ، و لقد جاءكم يوسف من قبل بالبيات فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى إذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا .

سمة فرعون الرئيسية التي حالت بينه و بين الخالق :

تأملوا في كلمة « لن يبعث الله من بعده رسولا » ،

نبي بعد يوسف يكون مثله « كذلك يصل الله من هو

يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم . كبر مقتاً عند

كذلك يطع الله على كل قلب متكبر حار » و في الحقيقة أن مصدر

و الكفران و مصدر هذا العناد والمكابرة هو التكبر ، يحاطهم مثل سيدنا موسى

في مكاته و في سموه و في قوة دعوته التي أثرت في سحرة فرعون فقلبتهم من معسكر

فرعون إلى معسكر الدعاة إلى الله ، إلى معسكر الشهداء في سبيل الله ، كأهم نشأوا

في أحضان النبوة مدة طويلة ، و لكن عهدهم كان قريباً من سيدنا موسى ودعوته

و لكن سيدنا موسى هو الذى شق صدور قلوبهم و أنبت فيهم الايمان ، فخرجوا

من هذا المعسكر الفرعونى وهم يقولون : « فاقض ما أنت قاض ، إنما تقضى هذه

الحياة الدنيا » ، و إنما مستعدون لنيل هذه العقوبات كلها .

يحاطهم ويدعوهم إلى الله ، ولكن فرعون لم يتأثر ، لماذا ؟ السمة التي يتسم

بها فرعون ، و هي السمة الرئيسية ، هو التكبر ، فيريد القرآن أن يركز عقولنا

## ★ البعث الاسلامى ★ دعوة مؤمن ما زال بكنتم إيمانہ ★

و تأملاتنا على نقطة هامة جداً ، و هى التكبر ، و هذه الكلمة قد تكررت فى هذه الآيات مراراً : « و قال موسى إني عدت برى و ربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب » .

النقطة التى يلتقى عليها سيدنا موسى فى دعوته

و مؤمن من آل فرعون فى موعظته

---

ثم يقول : « كذلك يصل الله من هو مسرف مرتاب ، الذين يجادلون فى آيات الله بغير سلطان أنام » ، ففتح القصة و مفتاح شخصية فرعون و مفتاح هذه القصة هو التكبر التكبر ، هو الذى حال بين فرعون وبين الانتفاع بدعوة سيدنا موسى ، و كان سيدنا موسى قوى الشعور بهذه النقطة ، النقطة التى يلتقى عليها سيدنا موسى فى دعوته و مؤمن من آل فرعون فى موعظته ، هى نقطة المعنى على التكبر والتركيز عليها ، كل يشير إلى هذه النقطة ، هذه النقطة الفارقة التى تحول بين فرعون و ملأته و بين الانتفاع و الاهتداء بالهدى الذى جاء به سيدنا موسى .

---

الضرب على الوتر الحساس :

و قد جاء فى هذا الحوار التنبيه على تفاهة الدنيا وعدم ثباتها و بقاء الآخرة و دوامها « وقال الذى آمن يا قوم انمعون أهدكم سبيل الرشاد ، يا قوم إنما هذه الحياة الدنيسا متاع و إن الآخرة هى دار القرار ( ١ ) » ، إن أكبر حجاب كان لفرعون هو الملك العريض الذى كان يتساهى و يتجح به ، فيقول إن هذه الحياة الدنيسا متاع ، و إن الآخرة هى دار القرار ، فضرب على الوتر الحساس ، ثم ذكر قانون المجازاة العادل الذى لا يحصى أحداً ، فقال « من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثلاً و من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى و هو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة

( ١ ) المؤمن ٣٨ ، ٣٩ .

يرزقون فيها بغير حساب (١) .

الدعوة إلى معرفة المخلص النافع من الغاش الخادع :

ثم هناك كذلك يشير نقطة خاصة ، و هي عاقبة عدم التمييز بين السامع و الضار ، وبين المخلص النافع والغاش الخادع ، ويقول : « يا قوم ما لي أدعوكم إلى النجاة و تدعونني إلى النار ، تدعونني لأكفر بالله و أشرك به ما ليس لي به علم و أنا أدعوكم إلى العزيز الغفار (٢) » و يقول قاربوا بين الدعوة التي أقوم بها و بين الدعوة التي يقوم بها فرعون ، أنا أدعوكم إلى سبيل النجاة . أنا أدعوكم إلى الله الرحيم الغفار ، و يدعوكم إلى نفسه و إلى طريق الهلاك . « ١١ » يقول : « لا جرم أما تدعونني إليه ليس له دعوة في الد المسرفين هم أصحاب النار (٣) » هالك منه هذا الداء فرعون هي دعوة طفيلية ، وكل دعوات الجاهلية هي دعوة ما أنزل الله بها من سلطان ، و هي لا تستند إلى عقل و لا إلى علم و لا إلى دعوات الأنبياء ، تنبت على سطح الأرض « كالحشائش الشيطانية » التي تمت في الحقول و المزارع « لا جرم أما تدعونني إليه ليس له دعوة في الدنيا و لا في الآخرة » هل عندكم من سلطان ، هل عندكم من برهان ؟ ، لا ، إنما هي التي تريدها أهواؤكم و مصالحكم فقط .

الخط الذي ينتهي إليه كل داع مخلص :

ثم أخيراً جاء بكلمة فيها الرقة ، و فيها التفويض إلى الله ، و فيها الرحمة ، و فيها المجهود الأخير ، وهو القول الذي يلجأ إليه كل داع مخلص ، لا شئ وراء

(١) المؤمن ٤٠ (٢) أيضاً ٤١ ، ٤٢ (٣) أيضاً ٤٣

ذلك ، و هو قوله : « فستذكرون ما أقول لكم و أفوض أمري إلى الله ، إن الله بصير بالعباد » (١) .

و هذه خير نهاية لموعظة و لدعوة إذا لم ينتفع بها ، فهذا هو الخط الذى ينتهى إليه الداعى .

هذا حوار فريد فى أسلوبه ، و هذا هو الحوار الذى حفظه القرآن و خلده فى أسلوبه الحكيم و بلاغته ، و فى ترتيبه ، و فى الانتقال من نقطة إلى نقطة ، و فى حير بداية و فى خير نهاية ، هذا الحوار الذى يجب أن يكون نراسنا فى توجيه الدعوات و فى القيام بأعمالها و فى الإيلاء محققها ، إذا واجهنا قوة جبارة .  
 فهذا مثل أردت أن أحمله إلى أمثلة الدعوات الدعوية التى هى النقطة الأخيرة التى يصل إليها الداعى ، و هذا نموذج من دعوة رجل لم يكن سيأ ولم يكن من أخص أشخاص سيدنا موسى ، لا يبدل القرآن على هذا بل يصفه بقوله : « و قال رحل مؤمن من آل فرعون يكتنم إيمانه ، فستطيع أن تعلم منه كثيراً و تلقى منه دروساً ذات قيمة كبيرة فى مهج الدعوة .

## أثر الرسالة الإسلامية في الحضارة الانسانية

( ٣ )

الدكتور محمد معروف الدواليبي

من الناحية السياسية

و أما أثر الرسالة الإسلامية في الحضارة الانسانية من « الناحية » ١ ١ -  
فيكفينا فيها تشريع الاسلام لمبدأ الشورى الواجبة في الحكم  
جديد على الانسانية في حضاراتها القديمة و الحديثة ، إذ  
الفلسفة حتى اليوم في نظام الحكم أن أوجت الحكم بالديمقر  
الشعب بالشعب و للشعب ، و لم تكن بالديمقراطية في أكثر أشدها سبوعا إلا  
« حكم الأكثرية للأقلية » شامت الأقلية أو لم تشأ ، أو حكم الأقلية للأكثرية  
في الأشكال الأخرى ، وهو ما تقوم عليه النظم الاشتراكية و تدعى أيضاً بالنظم  
« الاشتراكية الديمقراطية » ، و في كلا الحالين كما ترون قد أقصى فريق صغير  
أو كبير من الشعب عن مقام الاعتار في الحكم ، و هو الأقلية في الشكل الشائع ،  
أو الأكثرية في نظام الاشتراكية .

أما إقرار مبدأ الشورى الواجبة في الاسلام فهو لإرام «أخذ رأى الجميع أولا  
من غير تمييز بين أقلية أو أكثرية ، ثم العمل بالرأى الذى طهرت أرجحيته بعد  
التمحيص العقلى بين الرايين ، لا عملا بتعداد الأصابع المرفوعة ، و نحن نعرف  
أن الصعوبة في الشورى هو وضع قواعد التمهيص المرنه ، و ليس ذلك بمستحيل

## ★ البعث الاسلامى ★ أثر الرسالة الاسلامية فى الحضارة الانسانية ★

على موازين العقل والمصلحة التجريبية ، و ان يكون عندئذ فى الترجيح وفقاً لهذه القواعد شح لفرق دون فرق ، وإنما هو الأخذ بما بدا أنه الأرجح من الآراء عقلاً و مصلحة ، بعد أن وضعت آراء الجميع فى مستوى واحد من الاعتار وأمام التقيص من غير إهمال لرأى من الآراء .

و فى مبدأ الشورى هذا أيضاً مبدأ حديد فى سياسة الحكم يزيل كل أثر للتسلط من قبل الأكرية على الأقلية عملاً بقواعد « الديمقراطية » المطلقة ، كما يزيل كل أثر من آثار التسلط من قبل الأقلية على الأكرية عملاً بقواعد « الاشتراكية الديمقراطية » كما أن مبدأ الشورى هذا يرفع جميع أهل الرأى من أقلية أو أكرية إلى مستوى واحد فى الاعتار ، من غير أن يترك فى نفس أحد منهم شعوراً بالاهمال أو بعدم الاكترائه ، كما جرى عليه العهد السوى . غير أن مبدأ الشورى هذا يستدعى كغيره بلاشك إعداداً تربوياً خاصاً ليكون للشورى أثرها المحمود ، وسيكون الاعداد التربوى لقبول مبدأ الشورى المذكور أسهل من الاعداد التربوى لقبول مبدأ تسلط الأكرية على الأقلية ، أو قبول مبدأ تسلط الأقلية على الأكرية خاصة ، و إن هذا الأخير لم يقم حتى الآن إلا على الحديد و النار .

### من الناحية التشريعية

و بعد فانا الآن نصل فى حاتمة كلمتنا إلى أثر الرسالة الاسلامية فى الحضارة الانسانية من « الناحية التشريعية » ، و إن سلوكنا فى تقديم بقية النواحي من علمية ، و إنسانية ، و اجتماعية ، و اقتصادية ، و سياسية على الناحية التشريعية الأخيرة ، يسهل علينا اختتام كلمتنا بكثير من الایجاز . و ذلك اعتماداً أيضاً على كليات الشريعة الاسلامية و ضوابطها التى أشرنا إليها سابقاً ، عوضاً عن الغوص فى أبوابها وفروعها و جزئياتها بما يتطلب مجلدات ، ولا يتفق بمجال مع مقام المحاضرة .

وقد سبق معنا بمنتهى الایجاز فى كل من الواحى المشار إليها أعلاه من أثر الرسالة الاسلامية فى مواضعها الحضارية الحيوية ما يمكن تلخيصه فيما يلى  
 — إن الاسلام قد جاء فى كل ذلك بالحديد المطلوب غير المعروف من قبل .  
 — و إن حديد الاسلام فى ذلك قد قدم للشرية فى مفهوم الحصاره فى كل من هذه الواحى الحيوية الأساسية ، ما لم يكن للحصاره الاساسية عهده من قبل حتى الآن .

— و إن هذه الأحداثات الاسلامية فى هذه الواحى الحصارية الحيوية هى وحدها اليوم الدالة على جميع المادى التقدمية التى يسعى إليها :-  
 ليقموا عليها نظاماً حيوياً حديداً للانسانية .  
 و لما كان الاسلام إماماً قل أربعة عشر قرناً الحضارية التقدمية .

ألف - ليقصى لها أولاً على الأنظمة البالية السائدة بكل أسف حتى اليوم وخاصة فى التمايز بين الشعوب و الطبقات فى حقهم فى الحياة الكريمة  
 ب - وليشئ لها ثانياً نظاماً عالمياً -جديداً للحياة التقدمية الاسانية ، لذلك فان الاسلام قد أقام « شريعة » على قواعد جديدة فى مبادئها و صوامعها لهذا النظام الجديد ، و تعتبر بذلك من أعظم آثار الرسالة الاسلامية فى الحصاره الانسانية من « الناحية التشريعية » و ذلك ما لم تصل إليه بعد أية شريعة وضعية من عالم الأمم و عالم اليوم

وإن هذه المادى والصوامس قد سبق لنا أن أشرنا إليها من قبل أثناء كلامنا عن مميزات الدعوة الاسلامية لنظامها الحديد حيث قلنا فيها : إن الدعوة الاسلامية أقامت لها شريعة تمتاز على جميع ما عرفته الشرائع القديمة و الحديثة من صوامس



## ★ البعث الاسلامى ★ أثر الرسالة الاسلامية من الحضارة الانسانية ★

و لما كانت هذه الضوامن لمميزات الدعوة الاسلامية إنما الشريعة الاسلامية نفسها بمبادئها العامة و ضوامنها ، لذلك نعيد ذكرها فى هذا المقام أيضاً ، و هى تلخص فى المادى و الضوامن التالية :

أولاً - إنها شريعة « عالمية » تطر إلى شعوب البشرية على أنها أسرة بشرية واحدة .

ثانياً - إنها شريعة « إنسانية » لا تميز فيها ما بين إنسان و إنسان فى الكرامة الانسانية

ثالثاً - إنها شريعة « ترعى مصالح الحياة الانسانية المتحددة » من جود فيها على زمن أو مكان ، و إنها « لا فضل فيها لانسان على إنسان ، و لشعب على شعب » فى حقهم جميعاً فى الحياة الكريمة .

رابعاً - إنها قد شددت على « إقامة العدل » و جعلته أساس الملك تبعاً للحق من غير امتياز فيه للشريف على الوضيع ، ولا للغنى على الفقير ، ولا للقوى على الضعيف ، و رضى الله عن أبى بكر الخليفة الأول فى الاسلام الذى نادى الناس حين بوبع بالخلافة فقال : « أيها الناس . . إن القوى ضعيف عندى حتى آخذ منه الحق للضعيف ، وإن الضعيف قوى عندى حتى آخذ له الحق من القوى » هذا و لسنأ هنا فى حاجة إلى إضافة شئ ما على ما سبق من أثر الشريعة الاسلامية فى الحضارة الانسانية ومفاهيمها غير حدث واحد هو من أعظم شواهد التاريخ فى آثارها فى المفهوم الحضارى من « الناحية التشريعية » حتى اليوم .

و يتلخص هذا الحادث فى خبر شكوى دويلة صغيرة هى دولة سمرقند كما ذكرها البلاذرى فى فتوح البلدان ، و كان الاسلام قد حررها فى حروبه الظافرة من الاحتلال الأجنبى لبلادها ، و لم يكره أهلها فى مقابل ذلك على الاسلام ، بل ترك لهم حق الخيار عملاً بشريعة القرآن الكريم التى تقول : « لا إكراه فى الدين » و قد اختاروا البقاء على دينهم ، و لكنهم عقدوا صلحاً مع المسلمين على حكم

أنفسهم بأنفسهم و دفع جزية الحماية للجيش الاسلامى لقاء حمايتهم من عووة المحتل إلى بلادهم ، مع اشتراطهم على الجيش الطافر على بيزانس و فارس عدم نقائه في بلادهم ، و كذلك فعل الجيش بعد تحريرهم و هم الضعفاء .

غير أن الجيش الاسلامى لم يلبث بعد أكثر من نصف قرن أن دخل البلاد رعباً من معاهدة الصلح ، متلبساً بعض المبررات التى لم يوافق عليها أهل البلاد المغلوبة ، و ما كان من أهل هذه البلاد إلا أن أوردوا وهدأ إلى الخليفة الأموى عمر بن عبد العزيز في دمشق و شكوا إليه احتلال الجيش الاسلامى خلافاً لميثاق الصلح ، و لم يكن لديهم لدعم شكواهم غير صحيفة الصلح النالية مد عهد الخليفة عمر بن الخطاب و قد مضى عليها عهود رصعة من الخلفاء ، و ما أرى أن الشكوى ورأى ميثاق الصلح حتى أمر بتأليف محكمة تت-

على الجيش العاتج ، و كذلك كان و حكمت المحكمة الاسلام-

الجيش الاسلامى العاتج بالجلاء عملاً بمصوص ميثاق الصلح

الدولية الاسلامية في شئون الحرب لم يستطع عالماً الحديث بوصف

اليوم ، على الرغم من مطمة الأمم المتحدة و مؤسساتها العاملة التى لا تزال حتى الآن عاجزة عن مجازاة الاسلام في هذه العدالة الدولية عن طريق القضاء ، وخاصة في الحكم على الجيش الاسلامى القاهر لمصلحة الشاكيين المقهورين ، و في ظل أعظم عهود الخلافة الاسلامية قوة و سلطاناً . . و هذا ما يرى الحروب الاسلامية في عهد سلطان الاسلام على نفوس المسلمين من أن تكون حروب فتح ، واستيلاء و توسعة لرفعة الملك ، و قهر للمغلوبين ، و إنما كانت فقط حروباً لتأدية رسالة إلهية عالمية إنسانية ، و لتحرير الانسان من استغلال أخيه الانسان ، و لحماية حرية دعوة الخير التى جاء بها الاسلام مصداقاً لقوله تعالى : « و ما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » و في ذلك يقول دوزى على لغة العاتحين كلمته المشهورة . « ما عرف التاريخ فاتحاً أرحم من العرب » ، و الحمد لله على شهادات المنصفين .

# الدعوة الإسلامية



## ★ المبحث الاسلامى ★ الفكرة الاسلامية السنية و الحاجة إليها ★

و الجماعة لا تختارها و لا تتبعها جماعة غيرهم ، بل لا يريد و لا يتصور اختيارها و اتباعها إلا أهل السنة .

و بناء على الوجوه المذكورة اخترنا لفظ « الفكرة السنية » لمنهاج التفكير الذى هـدانا إليه ديننا الاسلام ، و يمكن أن يسمى بـ « الفكرة الاسلامية » أو « الفكرة الايمانية » لكننا اتخذنا لفظ « الفكرة السنية » مصطلحاً فى هذه المقالة الوجيزة و نستعمله فى السطور الآتية ، لأنه أحسن الألقاب من ناحية دلالاته على حقيقة ثابتة ، إننا معاشر أهل السنة نمتازون بين سائر الملل باعتبار مهاج التفكير كما يمتاز بينهم بالخصائص الأخرى .

### ماهية الفكرة السنية

ما ذكرنا من قل من الآيات الحكيمة ، إنما تدل على الدين المتين يطالبنا باتباع مهاج مخصوص فى تفكيرنا و طرنا ، و إنه تعالى شأنه قد أخبرنا بوجوده فى معالم دينه ، أما ماهية هذا المنهاج أى ماهية « الفكرة السنية » فلم يعلم بعد ، و يريد أن تلقى الصوء عليها فى السطور الآتية :

إن الماهية الكلية للفكرة السنية ، قد بورها القرآن المبين و أوصحتها سنة نبيه الكريم عليه أفضل الصلوات و التسليم ، ودل عليه عمل الصحابة أجمعين أما القرآن الكريم فنتلو عليك منه أولاً هذه الآية المقدسة :

قال الله تعالى شأنه : « إن الدين آمنوا و عملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم ( يونس ) » .

قد دلت الآية دلالة واضحة أن المؤمن لا بد له أن يتكفر فى ضوء إيمانه و يهتدى بها إلى نتائج صحيحة فى فكره ، ومعناه أن تكون مقدمات فكره و نظره منية على إيمانه ، و معتقداته الحققة و لا تكون غير مناسبة لها فضلاً عن كونها

منافى لجزء من أجزاء الايمان و كذلك لا يجوز أن تكون غير متعلق به كلية .  
بل يجب أن تكون مربوطة به - ولو برابطة بعيدة دقيقة - فتكون استدلاله واستنتاجه  
و لو فى أمر دنيوى مبنياً على العقائد الحقّة التى هى أجزاء إيمانه و دينه

هذه هى « الفكرة السيئة » التى تهدى إلى علم نافع قطعاً فى الآخرة أو فيها  
و فى الدنيا كليهما لمن يتبعها ويختارها فى تفكيره كما أنه تحفظه من الهلاك فى الآخرة  
و اللال فى الدنيا و بهذا فسرره اليساوى رحمه الله حيث قال « نسب إيمانهم إلى  
سلوك السبيل المودى إلى الحقنة و إدراك الحقائق » .

و لا شك أن لفظ « الهداية » عام فى الآيات لتوير الطريقتين ، أى طريقة  
التفكير طريقة العمل بل الأولوية للأولى لأنه لاد .

فدلالة الآية أن المؤمن ينبغى له بل يجب عليه أن يه  
و أنظاره ، كما يجب عليه أن يهذى فى أعماله و أمر

و ثانياً : تلو عليك الآيات الكريمة من سورة البقرة

فى صلواتنا ، و قد علمنا الله فيها كلمات ندعوها ونسأله ما اشتملت عليه تلك  
الكلمات العظيمة فقال الله عز اسمه تعليماً لنا :

« إهدنا الصراط المستقيم ، صراط الدين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم  
و لا الضالين » .

إن الله تبارك و تعالى : يأمرنا فى كلامه هذا أن نتبع الصراط المستقيم ،  
ولا نزال متبعين له مستقيمين عليه حتى نلقى الله عز وجل ، وظاهر أن « الصراط  
المستقيم » فى الآية شاملة لقسميه كليهما أى صراط الفكر و صراط العمل ، فبين  
أنه يجب على المسلم أن يتبع فى تفكيره صراطاً أى مهاجاً هده الله إليه بالقرآن  
الحكيم ، و سنة نبيه الكريم عليه أفضل الصلوات و التسليم و يلزمه العلم لروماً  
ينا ، بأن الاسلام قد هدانا إلى صراط خاص من التفكير فما هو - و قد أحابت

## ★ البعث الاسلامى      الفكرة الاسلامية السنية و الحاجة إليها ★

الآية الثانية عن هذا السؤال بأنه صراط الذين أنعم الله عليهم ، فعلينا أن نتفكر كما تفكروا ، ثم صرح بأن صراط المؤمنين مغاير لصراط المغضوب عليهم ، كما أنه مغاير لصراط الضالين ، فعلى المسلم أن يحترز عن صراط كل واحد منهما فى تفكيره وعمله .

بقى السؤال عن الذين أنعم الله عليهم و مجد حوايه فى سورة النساء فقد قال الله تعالى : « ومن يطع الله و الرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين و حسن أولئك رفيقاً » - فالطريق إلى الآيات المنقولة من سورة الفاتحة وإلى هذه الآيات التى فى سورة النساء يجب علينا أن نتبع النهج الكريم و أصحابه الكرام فى منهاج الفكر كما يجب علينا اتباعهم فى العمل . بل الاتباع فى منهاج التفكير أشد تأكيذاً ، لأن العمل تابع للفكر ، فان الانسان يتفكر ثم يعمل ، و لأن الخطأ فى الفكر أشد صرراً ، و هذه الآيات المقدسات تنور الماهية الكلية « للفكرة السنية » و تكشف عن القوانين و الأصول التى هى أجراء هذه الماهية كما نفعلها فى السطور الآتية . فقد تبين من الآيات القرآنية المذكورة . (الاول) : أن تفكير المؤمن ينبغى ، بل يجب ان يكون فى ضوء إيمانه بالله تعالى و بما جاء به الرسول ﷺ قطعاً ، و معناه أن المقدمات التى يستعين بها للوصول إلى علم حديد لا بد أن تكون مناسبة للإيمان ، و لا تكون مخالفة له و لا منقطعة عنه انقطاعاً كلياً بحيث لا يوجد أدنى ربط بينهما . وقد ألقينا الضوء على هذا الأصل من قبل حين فرنا الآية :

(الثانى) - إنه لا بد أن تتحرك فكرتنا على الصراط المستقيم أى على منهاج وطريق اختاره الذين أنعم الله عليهم من عباده ، فيكون صراط أفكارنا هو صراط فكر النبي ﷺ و أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين ، أما بيان ذلك المنهاج و تعريف

الصراط الذى كانوا يختارونها فى فكرهم فسيجئ فى موضعه إنشاء الله .  
 (الثالث) إن الاحتراز عن الصراط الذى تختاره أمة غضب الله عليهم أو تختاره  
 أمة ضالة فى تفكيرهم واجب ، وإن اليهود هم المفضوب عليهم قطعاً كما أن الصارى  
 ضالون قطعاً ، و إن كان مفهوم اللقطين عاماً ، لا نريد حصر مصداقيهما  
 فيهما ، فالاحتراز عن المنهاج الذى يتبعونه فى التفكير والطر واجب مآلية  
 المذكورة ، « الفكرة السنية » هى التى تكون مستصينة من هذه القوانين و تتحرك  
 على طريق منورة بالقوانين و الأصول المذكورة ، فالماهية الكلية ، للفكرة السنية  
 هى المركبة منها وهى أجزاؤها .

ثم إن علينا بيان ماهية كل من قسمى الفكرة التى  
 من قسم آخر ، أى القوانين التى يجب مراعاتها للؤمن  
 قسمى الفكرة التى سقت الإشارة إليهما ، وهما فى  
 للفكرة السنية التى بناها ، و بناها فى السطور الآتية :  
 « الفكرة السنية الطمعية »

المراد بها المنهاج الذى يجب أن يتبعه المؤمن إذا تفكر فى المسائل التى لادخل  
 لها بالدات فى سعادة النفس و شقاؤها - و طاهر أنها المسائل المتعلقة بعالم الخلق  
 والأمور التكوينية ، وإما بذكر فى السطور الآتية الأصول التى علما القرآن الحكيم  
 وسنة النبى الكريم عليه أفضل الصلوات والتسليم ، واتبعها الصحابة رضوان الله عليهم  
 أجمعين ، للتفكر فى عالم الخلق والأمور التكوينية ، واتباع تلك الأصول والضوابط  
 فى التفكير فى الأمور المذكورة هى التى نسميها « بالفكرة السنية الطمعية » و سبرى  
 القارىء أن لتلك الأصول والضوابط شأنًا تمتاز به عن غيرها فعرّفها نفسها تفى  
 عن بيان الفرق بينها و بين الفكرة الحاططة التى يتبعها الدين لا يؤمنون بالله العظيم



## ★ البعث الاسلامى ★ الفكرة الاسلامية السنية و الحاجة إليها ★

وبرسوله الكريم ﷺ ، فلا حاجة إلى صرف القلم إلى بيان الفرق بينهما ، فنعطف

عنان القلم إلى بيان الأصول فى السطور الآتية

وأسأل القرآن الحكيم عن هذا الأمر مستجد جوابه ، فقد قال الله تعالى شأنه :

« إن خلق السماوات و الأرض و اختلاف الليل و النهار آيات لأولى

الالباب ، الذين يذكرون الله قياماً و قعوداً و على جنوبهم و يتفكرون فى خلق

السماوات والأرض رسماً ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فكما عذاب النار (آل عمران) ،

إن إيماننا بالقرآن العظيم يقتضى أن نسأله عن هذه المسألة ، فسألناه فأجاب ،

فإن هذه الآيات المقدسة الحكيمة تدل دلالة واضحة على الأصول التى يجب اتباعها

على كل مسلم يريد أن يتفكر فى عالم الخلق أى الكائنات و هى هذه :

### الأصل الأول

إن نظر المؤمن إلى الكائنات يجب أن يكون بمرءة مخلوق لله تعالى إلى

إلى عبد مخلوق لله الخلاق الحكيم سواء كانت البطرة نظرية الرياضى أو بطرة الطبيعى

أو غير ذلك ، فلا يطر المؤمن إلى السماوات و الأرض والجو أو شئ آخر

من حيث هى موجودات مع قطع النظر عن موحدها ، بل يطر إليها من حيث إنها

وجدت بعد عدم بإيجاد الله الديع الحكيم و إبداعه ، والاشارة بهذا إلى أن فكرة

المؤمن فى الكائنات فكرة موضوعية ( Subjective ) و ليست بفكرة معروضية

( Objective ) واضحة .

### الأصل الثانى

إن الاعتقاد بأن الكائنات بأسرها مجموعة لآيات الله شأنه . و إن كل جزء

منها آية من آياته الناهرة الدالة على ذاته تعالى شأنه و على صفاته العلية العظيمة ،

واجب على كل مسلم ، وهذه العقيدة واليقين يجب أن يظهر فى تفكيره فيها ، وإنه

إذا تفكر فليتكفر فيها من حيث إنها آيات الله تعالى شأنه كما هو ظاهر من الآيات المزورة ، و هذا المنهج من التفكير من رعاية الحيثية المذكورة يميزه عن سائر المناهج الفكرية يتبعها الذين لا يؤمنون بالله و لا باليوم الآخر .

### الأصل الثالث

و مما يستتبع من الآيات المزورة هو أن التفكير يسفى أن يقوم به ذكر الله تعالى شأنه ، ذلك بأن الله تعالى قدم الذكر على التفكير .

### الأصل الرابع

تدل الآية على أن تفكير المؤمن فى عالم الخلق يسفى أن يكون انحصاراً عليه ومعلومه سواء كان المقصود أن يجمع به نفسه أو أن يعتقد ويقر بأن الرب الحكيم لم يخلق شيئاً باطلاً ، فيجوز والأرض و أمثالهما من أجزاء الكائنات التى يتفكر .  
إليها ، ثم ليس من شأن المؤمن أن يقصد بها ديوياً فقط ، بل يسفى له ان يقصد نفع الآخرة قصداً أولياً ، و النفع الديوى قصداً ثانوياً ، يشير إليه قوله تعالى : « سبحانه ففنا عذاب النار » كما يشير إلى قصد مطلق النفع قوله تعالى : « ربنا ما خلقت هذا باطلاً »

إن الحركة الفكرية فى عالم الخلق والتكوين التى تقودها هذه الأصول الأربعة وتقطع مسافتها فى صونها ، تسمى « بالفكرة السنية الطبيعية » سواء كانت فى الطبقات او الكيمياء و الهيئة و الرياضى أو فى غيرها من العلوم الطبيعية ، و هى « سنية » لكونها مهتدية بهداية القرآن الحكيم و « طبيعية » لاختصاص مسافتها بعالم الخلق و التكوين ، و عدم علاقتها فى نفسها بعالم الامر و التشريع و عدم تأثيرها فى نفسها فى سعادة النفس و شقاها ، كما أوضحنا من قبل .

ثم إن التفكير فى عالم الخلق وجه إلى رب لا يختص بالمسلمين وهو .  
له قوة الفكر و النطق سو فى « مؤمناً أو كافراً ، وإن من المخلوق  
لنا كما أن منـه ما هو شر لنا ، فكما أنه يمكن أن نتفجع به يمكن  
به ، و إذا تفكر أعداء الاسلام الكافرون بالدين المبين فى عالم الخ  
شرم ومنعوا عن حيرم ، و لم نستطع أن ندافع عا و نقاومهم لسف  
عالم الخلق على فكرنا ، فما هو المحلل لنا من ضرورهم ؟ ، وكيف نم  
و عرصا و أنفسنا من عدوانهم و إفسادهم .

و مرجع السؤال إلى أنه كيف تتفكر فى عالم الخلق و التكوين -  
جلب الخير و دفع الشر و تقدر الدفاع عن ديننا و ملتنا و حفظ  
من الدمار و الفساد بأيدى المجرمين من أوربا و أمريكية ؟ و هذه المشة  
التي تواجهنا اليوم كما هو ظاهر لا يحتاج إلى البيان .

إن « الفكرة السنية » تدعو إلى أن نستعين بالايمان و هذا يقتضى  
القرآن الكريم لحل هذه المسألة العويصة ، و تنظر هل فيه هداية حاص  
المسئلة إذا ابتليت بهذا اللاء العظيم ؟ بلى و ربنا إن القرآن الكريم قد  
المشكلة و هدى إلى صورة خاصة للفكرة السنية الطبيعية التي هي أسرع  
و أنجح من كل فكرة تتحرك فى عالم الخلق و التكوين فى الدنيا ، و س  
من المصيبة التي ابتلينا بها ، ليتنا تتبع هذه الفكرة القويمة القوية السريعة  
و هذه الطريقة الأقوم التي يدعو إليها الفرقان الحيد قد أشير  
سورة « العلق » فقد قال الله تعالى : « قل أعوذ برب الفلق من شر ما  
و تقدم فى السطور الآتية مقدمات يطالبها توضيح الإشارة :  
الأولى : إن الاستقراء يدل دلالة واضحة على أن سنة الله فى خلق شئ .

★ البعث الاسلامى

هذا العالم المادى هي « الفلق » إن الشجرة لا تمت إلا بفلق الحب و النواة ، و إن ظهور الغصن مسبق بفلق ساقها كما أن الطاقة الذرية ( Atomic Energy ) المدهشة لا تظهر إلا بفلق الذرة ، و إن النظام الشمسى ( Solarsystem ) الذى نعيش تحته قد خلقه الله الخلاق العليم بانداع الفلق العظيم فى المحرة ( Galaxy ) وإذا نظرت إلى الحوادث وجدت هذا القاوون التكوينى أى قانون الفلق حارياً فيها ، و لا تجد مثالا ينفيه .

الثانية - إن الحوادث التي تمتدو بعد الفلق كنتيجته ، بعضها تكون موجباً للخير كما أن بعضها تكون موجباً للشر ، فعلياً أن محصل الخير و نستحيط ع. الش

الثالثة - إن الله تعالى وحده هو رب العلق ، والثقة

قدير على أن يلهما، علم حديد وتدبير قوى نفور باستخدام  
و يخلق الخير و يمن عليا بتوفيق الاستعادة منه .

الرابعة - إنه لا بد لنا من التفكير في عالم الخلق ، إذ واجهنا المسئلة المذكورة و ابتلياً بالضراء المذكورة ، فان الميل إلى انتقاء السبيل إلى دفع الضرر و التحرز عن الهلاك و الدمار و الجهد للبقاء أمور فطرية تطالب التفكير في عالم الخلق لأن هجوم المخاوف قد أبدى قرنه من جهته ، و قد أوحته الشريعة كما أوجبـــــــــــــــه العقل السليم فان التفكير في عالم الخلق و التكوين لدفع شر أعداء الاسلام وللدفاع عن الدين و المسلمين ، و لاعلاء كلمة الله الحق المبين ، واجب على الكفاية . لأنه لابد منه في هذا الرمان للوصول الى تلك المقاصد الحسنة، و بعد هذا التهيد نقول و بالله التوفيق : إن الله الحكيم العظيم أمرنا في هذه الآية بالاستعادة به عر اسمه من شر مخلوق مساوٍ للنشر - والأمر بالتوجه إلى شأن الربوبية المتعلقة • بالفلق • إشارة إلى أن المؤمن

## ★ البحث الاسلامى ★ الفكرة الاسلامية السنية فى الحاجة إليها ★

إذا ابتلى بشر مخلوق حادث من الفلق و أخذته التفكير فى تدبير دفع الشر و جلب الخير لاقتضاء الفطرة و أمر الشريعة ، فليكن تفكيره ممزوجة بالاستعاذة بالله الذى هو رب الفلق وبيده الخير و لا حول و لا قوة إلا به ، وليس المراد الاستعاذة القولبة بل المراد الاستعاذة الحالية و العملية أى الانابة إلى الله ، و التوجه إليه ، و التزام طاعته مع سؤال العلم الصحيح النافع و توفيق العمل ، و التمسك للدفاع عن الاسلام ، متوكلاً على العليم العظيم .

هذا لأن الاستعاذة تقتضى طبعاً أن يطيع المستعبد المستعان به ، و يبنى ما عهده و ياجأ إليه ، و هذه هى صورة خاصة للفكرة السيئة الطبيعية المشار إليها بالآية الأولى من سورة الفلق المزبورة قريباً ، ولها مع عموم حكمها و معها نوع من الخصوصية بالتفكير لاطفاء « فتنة الفلق » التى ابتلينا بها ، لأن غلبة أعداء الاسلام علينا فى الملك و الملك ، إنما هى لقدرتهم على استخدام من قوة الفلق و عدم استطاعتنا باستخدامها مثل ما يستطيعون ، فان استطاعتهم يعلق الذرة Atom والنواة Nucleus سلطتهم على الأقوام الضعيفة ولايدان لأحد من المسلمين لدفعهم ، و محصل البيان أن الفكرة السنية الطبيعية معها اتباع الأصول التى دلت عليها الآية التى ذكرت أولاً فى هذا الباب ، و أضف إلى تلك الأصول ، الأصل الذى دلت عليه هذه الآية من سورة الفلق ، و خاصة إذا كان التفكير فى الفلق و قوته و نتائجها و الأمور المتعلقة به .

و هذا الأصل مشتمل على أجزاء ، وزيده وضوحاً بذكر الأجزاء مفصلاً .  
الأول - إن التفكير لابد أن يكون ممزوجاً بالاستعاذة بالله العزيز الحكيم من فتنة الفلق و شر المخلوق الحادث منه والاستعاذة به عز اسمه لدفعها و الغلبة عليها .  
الثانى - أن نسأل الله تعالى الذى هو رب الفلق الاستعاذة لاستخدام قوة

★ البحث الاسلامي ★ جمادى الاولى ١٤٠١ هـ ★

الفلق لاكتساب الخير و دفع الشر و الانتفاع بها في الآخرة و الدنيا  
الثالث - إن التفكير لا بد أن يكون مسوقاً بالتوبة عن الذنوب ، و تصفية  
القلب عن العقائد الفاسدة و تجديد تنويره ، نور الايمان

الرابع - أن يكون مقصدنا الوحيد من التفكير هو رضا الله تعالى شأنه  
بإستخدام تلك القوى لأعلاء كلمة الله ، و غلبة دينه المتين ، و لاكتساب الخير  
للسالمين و نفع خلق الله أجمعين

فإن المتفكر إذا أراد تفكره نصرة دين الله المين و أحلص بته فبأنيبه نصرة  
الله القوى العظيم كما وعده ربنا الكريم بقوله في القرآن الحكيم  
« إن تنصروا الله ينصركم و يشت أقدامكم »

و إن من النصرة إلهام العلم الصحيح و الهداية إلى

ذلك على الله معزير

تنبيه : - ظاهر أنه لا يتنفع بتلك الأصول حق الانتفاع إلا من له معرفة  
معتد بها بالعلوم الطبيعية ( Science ) والرياضية فتحصيلها واجبة على الكفاية على  
الامة في زماننا .  
« يتبع »

# قيمة الانسان فى المجتمع الأمريكى

الأستاذ محمد الرابع الندوى

رئيس كلية اللغة العربية بجامعة ندوة العلماء

أجمع الباحثون عن الجوانب العلمية والفنية و الاجتماعية ، فى المدنية الغربية على أن قيمة الانسان فيها لا تعدو آلة صماء و ماكينة فولاذية ، إنه يتجرد عن عواطف الحب و الاخلاص ، و عن جميع المشاعر الانسانية الرقيقة ، وفى أمريكا تحول المجتمع الغربى كله إلى شركة تجارية يتقيد كل فرد من أفرادها بشروط تجارية ، و لا يرتبط الواحد بالآخر إلا على أساس السهام التى تجمعهم فى الحدود التجارية ، و كلما انتهت هذه علاقته يتفرقا و لا يجتمعان أبداً ، و إن استعراض أسباب الطلاق بين الزوجين يؤكد ما نقول

اللون التجارى بين علاقات الأولاد و الوالدين : يشعر الوالدون فى هذا المجتمع بمسئوليتهم نحو تربية الأولاد الحسنة ما لم يبلغوا الحلم ، و فى خلال هذه التربية يشعرونهم حينما لآخر بما يجب على الأولاد من الاعتماد على أنفسهم فى تهيئة أسباب المعيشة ، و اكتساب الرزق ، و يحثونهم على اختيار عمل أو وظيفة مؤقتة فى أيام العطل و الاجازات الصيفية ، و فور أن يبلغوا سن الرشيد و التمييز التى تعينهم على الكسب يتركونهم وحبلىهم على غاربهم ، و يتخلون عن مسئوليتهم ، و يتجاوب الأولاد مع رغبة والديهم و يتفهمون بما يكسبون دون أن يفكروا فيما

إذا جعلوا لهم حظاً فيه ، والذين يعجزون عن العمل يتوقعون أن تتحمل الحكومة مسئوليتهم ، أو يصيروا حيث شاؤوا ، إذ من العسير جداً أن يشرك أحد أى شخص فى معاشه ، لأن مكاسبه لا تتوافر عن حاجته ، ومن ثم فإن الذى يتقاعد عن الوظيفة يواجه وضعاً غريباً جداً ، و رغم أن الحكومة تتكفله فى معاشه باعطاء علاوة الشيخوخة من الضريبة التى تأخذها من الموظفين بقدر ١٨ ٪ من مرتباتهم . و فيها حظهم كذلك بعد التقاعد ، إلا أن الأقارب والأصدقاء يتركونه باتناً ، ويحرمونه كل عطف و حب و زيارة ، فيعيش فى عزلة عن الدائم و حلوة مريرة جداً .

### اعتزال الأولاد عن والديهم المسنين - ليس هناك -

حياتهم سوى الروح أو الروحة العجوز ، وقد يحرمون هذه شئ يقوم به الأولاد نحو والديهم المسنين أن يزورهم يوم الاحد - حسب و باتوا لهم بطاقة زهر أو هدية رخيصة كمرر للعلاقة القريبة التى تربطهم فيما بينهم ، وقد حكى لى بعض الأخوة عن والد مس اشتاق لرؤية ولده فوصل إلى ولده رحلة حوية و زاره فى منزله ، فظاهر له الولد أخلاق طيبة ، ولكنه ودعه من باب المنزل لما أراد العودة ، ولم يقدم له سيارته التى توصله إلى المطار فضلاً عن أن يرافقه إلى المطار و يودعه من هناك ، رغم أن الولد كان بحاجة إلى مساعدته ، و كذلك سمعت حكاية أم مريضة كانت فى المستشفى للعلاج ، فكان ولدها يزورها كل أسبوع يوم الاحد وقد تم لها الشفاء واستشرت بمعدرة المستشفى إلى المنزل حيث تفر عينها برؤية أولادها و أحفادها و حاء ولدها إلى المستشفى يوم الاحد كمادته ، و علم أن أمه قد كتب لها الشفاء من المرض و ستغادر المستشفى ، و ما أن سمع هذا الخبر إذ تغير لون وجهه وبلت دلائل الملح والحزن



عليه ، وكأنه لم يرض أن تعود الأم إلى بيته ، الحادث الذى أثر على قلبه و عاودها المرض ، حق انقطع كل أمل عن برتها .

مساكن للعجائز : للتغلب على هذا الوضع تقوم الحكومة الآن باعداد ، لهؤلاء العجائز برصيد من المال الذى يتجمع لديها من ضريبة الشبوحه ، يوزع من انفراد و خلوته من المسنين يمكنه أن يلتجئ إلى هذه المساكن يجد من يضارعه فى السن و الذوق ، و يجد فيها كل شئ من الحوائج الا ؛ وإن هذه المساكن تتوفر فيها كل حاجة سوى الحب والعطف الذى يتبادله مع أولاده و أقربائه ، و قد حدث لمهمى الحسن من هؤلاء المسنين فى المساكن أحداث مؤلمة و مؤسفة جداً .

رد فعل لاهمال الملوين ، و عددهم فى أمريكا يوجد عدد كبير للـ الملوين فى مدينة شيكاغو ولكن يتراوح عددهم بين ٢٠ و ٣٠ مليوناً فى الـ المتحدة كلها ، و بالنسبة للولايات فأكبر عددهم فى نيويورك ، و معظم الجر أمريكا تنسب إليهم ، خاصة مدينة شيكاغو تشتهر بكثرة جرائمهم ، هؤلاء متحلفون بوجه عام ولاغرو فيما إذا كانوا كذلك نظراً إلى الـ اهمال الذى يو من الحكومة بالسببة إلى البيض ، و لذلك فانهم لا يزالون يعاون من و الفقر بازاء الشعب الأبيض ، و لا شك فان التحلف و الفقر إذا اجتم الـ انحلال الخلقى والافلاس الدبى يتسع المحال إلى ما أمكن للجرائم الخلقية ، قضية جرائم الملوين فى شيكاغو و نيويورك فحسب سبباً لانزعاج البيض و الـ الملوين فى جميع الولايات المتحدة يشكلون خطراً على البيض ، فتواجد العامة بكثرة على أيدي الملوين ، وقد أصبح القتل و الانتهاك جريمة سهلة على مبلغ زهيد أو لذة عاجلة ، ومنذ أن ألغى عقاب الاعداد فى أمريكا

من يرغب فى قتل أحد إلى تفكير طويل أو تردد كبير ، و من كان يعيش فى ضنك و فقر فهو يرحب بالسجن المؤبد حيث يجد كفالة تامة بالمجان .

سلطة البيض و تأثيرهم : و لا يقل البيض فى اقتراف الجرائم من الملونين إلا أنهم أغنياء و أصحاب سلطة و تأثير بوجه عام و يكون مستوى حرائمهم أرفع فتتحقق فى ظلال التسهيلات الحضارية ، و إن الطبقة التى تملك السلطة و الوحاحة فى الولايات المتحدة فى الواقع ، هى طبقة « انجلو سكس » و هى التى تستولى على وسائل الدولة و الثراء الأساسية .

اليهود و تأثيرهم : و يأتى اليهود فى الدرجة الثانية بعد البيض . و هم الذين يسيطرون على السياسة و مناصب الثراء فى أمريكا ، بفضل دكايمهم . . . . .  
العلمية و حرمتهم فى الأمور ، لهم سلطة على الطام التعليم  
الاعلام ، و بسلطتهم على هذه الوسائل يتمكنون من إ  
أما شعورهم الدينى فى غاية من التيقظ ، و النشاط فلا ي  
أركان العالم مع أهل ملاتهم اليهود إلا ويسمع له صدى كبير . . .  
و تشط كل وسائلهم من دكايم أدكيائهم و لقاءاتهم مع المسئولين عن الحكومة  
و جرائد و أجهزة إعلامهم للاهتمام بذلك الحدث ، و كذلك أغنيائهم يترعون  
لاخوانهم سحاه إذا رأوا حاجة إلى الترع ، فمثلا إسرائيل التى هى فى الشرق  
الأوسط و لكنها تعتبر إحدى ولايات أمريكا فى الحقيقة ، الأمر الذى لا يتيح  
للغرب فرص الاستفادة من أمريكا فى هذه القضية و جلب اهتمامها بمحقوقهم ، وإلا  
فان عدد اليهود فى أمريكا ليس بما يمنحهم سيطرة على أمريكا ، فلا يبلغ عددهم  
إلا ستة ملايين و زيادة ، رغم أن عددهم فى مدينة نيويورك ذو أهمية و تأثير  
حيث إنهم يلعبون دوراً حيوياً فى انتخابات هذه الولاية

الفرق بين اليهود و المسلمين فى استخدام مؤهلاتهم للمصالح القومية :

يستخدم اليهود فى أمريكا و سائلهم المؤثرة بدكايم و دهاء لمصالحهم القومية فى  
افق و انسجام ، و هنالك يبدو الفرق واضحاً حلياً بينهم و بين المسلمين الذين

يفوقونهم فى العدد أضعافاً كثيرة ، و يبلغ تمثيلهم ٢٥ ٪ بين الدول الأعضاء للؤسسة العالمية ، إنهم إذا اتحدوا لمصالحهم واهتموا بها قليلا لن تتضرر مصالحهم فى أى جزء من العالم ، أضف إلى ذلك ما لهم من احتكار لعدد من ثروات العالم المهمة وخبراته القيمة وهى قوة ربما يستطيعون أن يستخدموها لاختضاع دول العالم للاعتراف بالحق ، ولكن من سوء حظنا أننا نعمل الجانب العملى ونبدل طاقاتنا فى شتم العدو . و بما يجدر بالذكر فى اهتمام اليهود بمشكلات إخوانهم و العطف على قضاياهم فى أى جزء من أجزاء العالم ، أن إسرائيل لما واجهت تضايقاً و ضعفاً فى حرب ١٩٧٣ م بين مصر و إسرائيل كان اليهود فى أمريكا يعشون معه طيبة و يشحنون الأدوية و الحاجيات الأخرى مع جماعة من الأطباء الأمريكىين لاسعاف إسرائيل كل جمعة من نيويورك على طائرات خاصة إلى تل أبيب ، فكان هؤلاء الأطباء يقومون بالاسعاف الطبى يومين كل أسبوع من السبت و الأحد و يرجعون إلى وظائفهم فى نيويورك صباح الاثنين ، و هكذا فإنهم لم يدخروا وسعاً فى خدمة مصالحهم الوطنية أو القومية ، و إنما لنقطة مهمة جداً لا يمكن أن نقلل من قيمتها بتأويل أن لديهم ثراءً كبيراً ، فلم يمنهم شئ عن إنفاق أموالهم الخطيرة فى مثل هذه الخدمات ، و إننى أعتقد أن القيام بالرحلة بين نيويورك و تل أبيب كل أسبوع وبدل جزء كبير من المال والوقت فى هذا السبيل لا يمكن بدون الاهتمام الكبير والاعتناء المخلص بالقضية .

و قد أفادنى أحد الأخوة ضمن الحديث عن الجهود و الاهتمامات اليهودية فى الولايات المتحدة أن زيادة عطلة يوم السبت مع يوم الأحد جزء من الدماء اليهودى ، إذ أن غايتهم الوحيدة منها هى تعطيل يوم السبت نظراً إلى قدسيته و كونه يوم عبادتهم ، فاحتجوا فى ذلك بتوفير التسهيلات للعمال و الموظفين و قد انتج تحكم اليهود فى الولايات المتحدة ثقافياً ومالياً أن الخلاعة و الدعارة لم تعد هنا أمراً منكراً وذلك فى الواقع مؤامرة يهودية خالصة تستهدف تدهور وإسفاف العالم كله لإشغافاً لتغليل العقليّة اليهودية الانتقامية .

## دراسة عن الحضارة الاسلامية و منحها العالمية

( ٢ )

محمد صدر الحسن السدوى

### ٢- المساواة و المساواة :

التميز العنصرى الذى نال تشجيعاً كبيراً فى الحضارات العالمية ،  
الاسلام لم يفسد بل رفضه رفضاً قاطعاً ، ولا التماوت الطبع  
على أساس الاحساب و الاسباب كاليهود والصارى  
الأعمال والأخلاق ، والانسان كلهم سواسية ، لا فضل لـ  
يتمتع بهذه وتلك ، وغيره لا يتمتع منها فى فقير ولا غني ، بل قدم الاسلام أمام  
العالم أروع قانون رئيسى فى قوله المليحة الموجزة المعجزة ، فقال : « يا أيها الناس  
اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة و خلق منها زوجها و بث منها رحلاً  
كثيراً و ساءاً ، و اتقوا الله الذى تساءلون به و الأرحام ، إن الله كان عليكم  
ربيباً (١) » ، وقال : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر و أنثى و جعلناكم شعوباً  
و قبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم (٢) » .  
نسوق هنا أمثلة خلدها التاريخ للحضارة الاسلامية و دورها فى بث المساواة  
و الكرامة الانسانية .

سرت امرأة من بنى مخزوم فى عهد النبى ﷺ و جئى بها إليه لتعاقب ، فأمر

(٢) الحجرات ١٣ .

(١) النساء : ١

## ★ البعث الاسلامى دراسة عن الحضارة الاسلامية و منعها العالمية ★

ذلك قريشاً وقالوا : من يشفع لنا عند رسول الله ﷺ فى إسقاط الحد عنها ، ثم ذكروا أن أسامة بن زيد حبيب إلى قلب رسول الله ﷺ فكلّموه فى أن يشفع لها عنده ، فكلّمه بذلك فغضب عليه الصلاة و السلام غضباً شديداً ، و قال لأسامة : أتشفع فى حد من حدود الله ؟ ثم قام فى الناس خطيباً ، فقال : إنما أمالك الذين من قلكم أنهم إذا كان سرق فيهم الشريف تركوه ، و إذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، و أيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها (١) .

مر عمر بن الخطاب رضى الله عنه باب قوم وعليه سائل يسأل ، شيخ كبير ضريب البصر ، فضرب عضده من خلفه ، و قال : من أى أهل الكتاب أنت ؟ فقال : يهودى ، فقال : فما الحاك إلى ما أرى ؟ قال : أسأل الجزية و الحاجة و السن ، فأخذ عمر يده و ذهب به إلى منزله ، فرضخ له بشئ من المنزل ، ثم أرسل إلى خازن بيت المال ، فقال : أنظر هذا و ضرباه ، فوالله ما أنصفنا ، إن أكلنا شيبته ثم نخذله عد الهرم ، و وضع عنه الجزية و عن ضربائه (٢) .

قال أسلم : خرجنا مع عمر رضى الله عنه إلى حرة واقم ، حتى إذا كنا بصرار (٣) إذا نار توث فقال : يا أسلم إلى أرى هاها ركاناً قصر بهم الليل والبرد انطلق بنا ، فخرجنا نهول حتى دنونا منهم ، فادا بامرأة معها صبا و قددر منصوبة على نار ، و صباها يتضاغون ، فقال عمر : السلام عليكم يا أهل الضوء ، و كره أن يقول : يا أهل النار ، فأجابته المرأة ، و عليكم السلام ! فقال : أأدنو ؟ فقالت أدن بخير أو دع ، فدنا منها ، فقال : و ما مالكم ؟ قالت : قصر بنا الليل والبرد

(١) رواه البخارى فى صحيحه .

(٢) كتاب الخراج ص ١٣٦ .

(٣) مكان على مقربة من المدينة .

★ جمادى الأولى ١٤٠١ هـ ★

★ البعث الاسلامى ★

و قال و ما بال هؤلاء الصبية يتضاغون ؟ قالت : الجوع ا قال . و اى شئ فى هذه القدر ؟ ما أسكتهم به حتى يناموا ، والله بيننا و بين عمر ا فقال : اى رحلك الله ، و ما يدري عمر بكم ؟ فقالت بتولى أمرنا ثم يغفل عنا ؟ فأقبل على فقال انطلق بنا !

فخرجنا نهول حتى أتينا دار الدقيق ، فأخرج عدلا من دقيق و كة من شحم ا و قال . احمله على اقلت : أما احمله عنك ، قال : أنت تحمل وزرى يوم القيامة لا أم لك .

لحمته عليه ، فاضلقت و انطلقت معه ، إليها نهول ، و ألقاها .

وأخرج من الدقيق شيئا لجعل يقول لها : ذرى على وأما

بنفخ تحت القدر ، و كانت لحيته عطيمة ، فرأيت الدمار

طسح لهم ، ثم أنزلها و أفرغ الحرية فى صحفة و هو يقول

أسطح لهم ( أى أبرده ) و لم يزل حتى شعوا و هى تقول له جزاك الله خيرا .  
كنت بهذا الأمر أولى من أمير المؤمنين ، ( ٢ ) .

قدم الاسلام هذه التوجيهات أمام العالم قبل أربعة عشر قرناً ، و بفصل هذه التعليمات عم جو من الهدوء و الطمأنينة ، و هت ربح من الأخوة و المساوات و المؤاساة و الكرامة الانسانية ، و حسب الناس كأنهم فى عالم حديد ، عالم لا يعرف فوارق الألوان و الدماء و الأواصر ، و العصور و الأمصار ، و الشرق و الغرب ، و الأسود و الأحمر ، و الرئيس و المرؤوس و الخادم و المخدم و المالك و المملوك ، كان العدل و المساواة نصب أعينهم فى كل ثانية من ثوانى

( ١ ) أى اتخذ لك حرية ، و هى الحساء من الدقيق و الدسم .

( ٢ ) عبقرية عمر ، عباس محمود العقاد ص ٥٣ ، ط ٥ .

## ★ البعث الاسلامى ★ دراسة عن الحضارة الاسلامية و منحها العالمية ★

الحياة ، كانت تتمثل هذه الآية الكريمة أمام أنظارهم دائماً ، وهى : « لا يجرمنكم شأن قوم على أن لا تعدلوا ، إعدلوا هو أقرب للتقوى » .

و قد سمعنا رنين بعض هذه التوجيهات فى ١٨٥٩ م فى صورة إلغاء الرق أعلنه إبراهيم لتكون حينما نشأت فى الغرب حركة تحرير العبيد ، وكان ذلك صدى للعاليم الاسلامية .

لكن الغرب - فى صورة عامة - لم يلتفت إلى هذا القانون العام الشامل الذى يتعلق بالانسان وحقوقه إلا بعد مضى قرون كثيرة بعد الاقتباس من مشكاته حينما توطدت العلاقات بينه وبين البلدان الاسلامية و تعرفوا على تلك القوانين التى يحتوى عليها الاسلام فى هذه القضية ، حتى فى عقب الثورة الفرنسية فى القرن الثامن عشر أعلن عن حقوق الانسان والمواطن سنة ١٧٨٩ م و تلى ذلك الاعلان العالمى لحقوق الانسان الصادر عن الجمعية العامة للأمم المتحدة فى ديسمبر ١٩٤٨ م ثم أدت تلكا الاتفاقيتان الدوليتان الخاصتان بحقوق الانسان الثانى ثالثا المصادقة الاجماعية من الجمعية الائمة فى ١٦ ديسمبر ١٩٦٦ م و كان هدف هذه المواثيق و القوانين وضع قواعد و أسس لحماية الانسان و صون كرامته و الدفاع عن جميع حقوقه فى الحياة و التملك ، و الحرية فى العقيدة و التفكير و التصرف و المساواة أمام القضاء و التعليم و المسكن و غير ذلك من حقوق ، تحقق الحياة الكريمة له كإنسان ، (١) .

و هنا نكتفى بإيراد قصتين حدثت مع المهاجرات فى الغرب ، مما يتسدى له جين المروءة و الانسانية .

« يقول مترجم إبراهيم لتكون ( الرئيس الأمريكى الذى قتل فى سنة

(١) مقتبس عن تقرير رابطة العالم الاسلامى بمكة المكرمة .

( ١٨٦٥ م ) برعافى جورج ، فى سنة ١٦١٩ م حدث أن سفينة للاسطول الحرى البلجيكى حينما أرسى على شاطئ جيمس تاون ( James Town ) لم تكن الأغذية متوفرة للملاحى السفينة ، و كذلك كانت الخور قد نفذت و لم تكن عندهم العملة الأجنبية ، فلجأوا إلى أن قالوا لسكان المدينة ، أن توفرنا لنا الخور و منعوصها أشياء ثمينة نافعة قابلة للاستخدام .

كانت هذه الأشياء الثافهة و الصالحة لاستخدام أولئك الرجال السود من سكان أفريقيا الذين كانوا مصفدين فى السلاسل الحديدية من أنخص القدمين إلى ناصية الرأس و جرت مساومة عشرين رجلا و حصل طاقم السفينة على مقدار ضئيل للخمر .

« كانت النساء و الرجال و الولدان يستوردون

الثعالب و الأكباش من الغابات ، و كانت تجرى تجارب

و لرؤية كلية الانسان الحى كان الرجل ينشر قائماً .

كانوا إذا احتاجوا إلى صيد التمساح من البحر حيا ، كان الرصيع الأفريقى يراش فى شص الصيد حياً ، و كان يلقى فى البحر لصيد التمساح و الأسماك .

نشأ فى الرأس خيال بأن استخدام جلد الانسان موضع القرطاس قد يكون نافعا فسلخت جلود عدة رجال من الأفريقيين ، ثم دبغت فى الشمس و اتسحت عليها الوثائق بعد ذلك ، و هى توجد حتى الآن فى المكتبة العامة لحامعة هارورد . كيف يترتب تأثير السم على الجسم الانسانى ، و بأى سم يموت الانسان فى أى ساعة ، أجريت هذه التجربة على أولئك العبيد الأفريقيين ، إلى كم نوع تقسم الحيات و هل يوجد علاج للدغ حية دون حية ، أجريت هذه التجربة على أجساد أولئك العبيد عدة مرات .



## ★ البحث الاسلامى دراسة عن الحضارة الاسلامية و منحها العالمية ★

و اسمعوا الآن قصة اليهود فقد كانت جماعة من الضباط و رؤساء الحرب اليهود مشغولين فى الميسر و شرب الخمر على الجبهة العسكرية فى حيفا سنة ١٩٣٨م فبنشأ النوع الطريف للميسر فى رأس ضابط .

« أحضرت ثلاث نسوة عرييات من الأسارى ، و اشترط ضابط الجيش فيما بينهم ، قال أحدهم إن الجنين الذى يوجد فى بطن هذه المرأة هو ذكر و قال الآخر إنه أنثى ، ثم اشترط خمسة دولارات ، و شق بطن تلك المرأة بالسونكى ثم يحصل الناجح فى الشرط على خمسة دولارات ثم يبدأ الضحك بالقهقهة ، ثم يؤتى بالمرأة الثانية و يهجون نفس ذلك المسلك مع تلك المرأة ، ثم تحضر المرأة الثالثة فيقول هذا الضابط الحريء الشجاع ، إن الحنين لم يبلغ المرحلة التى يميز فيها الذكر من الأنثى ، فيقول صاحبه فلا بد لنا أن نشترط على هذا ، أن حملها إلى أى حد بلغ » (١) .

و يحلو لى أن أضيف إليهما قصة واحدة فحسب ، وهى حدثت مع الممالك فى أكبر هجرة معروفة ، عبروا فيها البحار وعانوا أثناء الرحلة البحرية من ظروف قاسية للغاية ، تقول راويها الكاتبة الأمريكية المسلمة مريم جميلة .

« إنهم جردوا عن الملابس ، و ضربوا بالسياط ، و كروا بقضبان الحديد المحمرة بالدار ، و صفدوا بالسلاسل الحديدية ، و اضطروا إلى العيش لأسابيع وشهور فى الحجرات المغلقة المافذ (السفينة) و أجبروا على الاستراحة والاضطجاع فى السلاسل و الأغلال ، و كانوا قد رصوا فيما بينهم بشدة فى الألواح الخشبية الخشبية التى ما كانت هناك أية فسحة فيما بينهم (٢) » .

(١) مجلة الحق الباكستانية رمضان ١٤٠٠ هـ .

(٢) Western imperialism Menaces Mus'ims P. 16 (٤791) (٢)

### ٣- تشجيع العلوم و المعارف :

جاء الاسلام ليهدى الناس إلى عادة قاطر هذا الكون . وقد حث أتباعه على امثال هذا الجانب المهم ، لكنه لم يغفل الجوانب الأخرى المهمة ، و منها العلوم و المعارف ، بل شجع على إتقان العلوم و العون بقوله : **يُزِيلُ عَنْكُمْ** « بعثت معلماً ، فنفع رجال - لا يحصيهم عدد - فى مختلف مجالات العلم و صاروا أساتذة العالم ، نقل الغرب هذه العلوم إليه ، و بذلك حامت النهضة فى أوروبا .

نقل « روبرت ريل كالك » قول « امستين » وذكرب « مؤسس

« Progressive Education Society » فى كتابه « Educators »

و هو يقول « لو لا الاسلام لما كانت النهضة فى أوروبا

وكذلك نقل اى ، كريم قول « جون ديون بور

« Contribution to Scierce & Civilization » و هو يـ

بأن العلوم التى انتشرت فى أوروبا من القرن العاشر الميلادى سواء كان علم الطبيعة أو الفلك أو الفلسفة ، أو الرياضى ، كانت قد أخذت من المدارس العربية حقيقة و مسلمو أسبانياهم مؤسسو الفلسفة الأوربية « (١) .

وقد عد لكرك فى تاريخ الطب العربى ثلاثمائة كتاب نقلها الغرب من العربية

إلى اللاتينية ، و لذلك يجد فى المصطلحات الطبية كثيراً من الألفاظ العربية التى نقلت إلى الطب بتغيير بسيط ، نقلت هذه الألفاظ إلى الغرب بطريق أفريقيا الشمالية وأسبانيا و طليطلة ، نذكر على سبيل المثال بعض الألفاظ منها ، ذكرها البروفيسور حتى فى كتابه « تاريخ العرب » منها (Gulap) هو من « جلاب » و « Syrup » هو من « الشراب » و « Soda » هو من « الصداق » و « Gingir » و هو من « زنجبيل » و « Suger » و هو من « السكر » .

(١) مجلة « الاسلام والعصر الحديث » أبريل ويونيو ١٩٧٩ م (جامعة ملية دهل)

## ★ البحث الاسلامي دراسة عن الحضارة الاسلامية و منحها العالمية ★

ومن المعلوم أن المؤلفين العرب أكثروا في تأليف الكتب في الطب وأجادوا فيها ، و هذبوها و أقتنوها ، نذكر منها بعض المؤلفات الطبية التي كانت لها جولة وصوله و كانت تعد من أنفس الكتب في هذا الفن ، و هي :

- ١- كتاب النبات و الشجر للاصمعي م٢٤١م - ٢- كتاب النبات و الشجر للاقص م٢١٤م - ٣- كتاب النبات لأبي حنيفة الدينوري م٢٨١م - ٤- كتاب الشجر لابن خالويه م٣٧٠م - ٥- كتاب الفوز الأصغر لابن مسكويه م٤٢١م - ٥- القانون لابن سينا م١٤ جزء م٤٢٨م - ٧- كفاية الطبيب فيما صح لديه من التجارب لابن رضوان م٤٥٣م - ٨- كتاب تقويم الصحة لابن بطلان م٤٥٥م - ٩- كتاب في قوى الأدوية المفردة لابن الهيثم المصري م٤٣٠م - ١٠- الأمراض العارضة لابن بطلان م٤٥٥م - ١١- دعوة الأطباء لابن بطلان م٤٥٥م - ١٢- التيسير في المداواة و التدبير لابن زهر م٥٥٧م - ١٣- كتاب الجامع في الأشربة و المعجونات لابن زهر م٥٥٧م - ١٤- كتاب الأغذية لابن زهر م٥٥٧م - ١٥- كتاب الأعشاب الطبية لأحمد بن خليل الغافقي م٥٦٠م - ١٦- كتاب النبات لرشيد الدين الصوري م٦٣٩م - ١٧- كتاب الأدوية المفردة لرشيد الدين الصوري م٦٣٩م - ١٨- ميزان الطبيب لابن البيطار م٦٤٦م - ١٩- كتاب المغني في الأدوية المفردة لابن البيطار م٦٤٦م - ٢٠- جامع مفردات الأدوية و الأغذية لابن البيطار م٦٤٦م - ٢١- كتاب المختار في ألف عقار لرشيد الدين أبي حليفة م٧٠٠م - ٢٢- كتاب العقاقير لليروني م١٠٤٦م (١)
- و لذلك اضطر المؤرخ الكبير جوستاف لبون إلى الاعتراف بهذه الحقيقة هو يقول : لم يدخل العلم أوروبا في الحروب الصليبية كما هو الرأي الشائع بل دخل بواسطة الاندلس و صقلية ، و في سنة ١١٣٠م أنشئت مدرسة للترجمة في طليطلة بمنايا ريموند رئيس الأساقفة و أخذت تترجم إلى اللاتينية أشهر مؤلفي العرب (٢)

(١) راجعوا للتفصيل : طبقات الأطباء ، للأبباري و تاريخ آداب اللغة العربية

لبروكلمان .

(٢) الاسلام و الحضارة العربية ص ٢٠٦ ج ١ .

دراسات واجيب

# دراسات واجيب

## البحث الاسلامى ، أهدافه و مناهجه

( ٣ )

الأستاذ محمود أحمد عازى

إسلام آباد باكستان

### تأثير الفكرى الاستعمارى فى تفكير المسلمين

أثر الفكر الاستعمارى العلمانى تأثيراً عميقاً فى تفكير المسلمين اليوم ، و لعل أهم مظهر من مظاهر هذا التأثير هو ظهور فكرة تفريق الدين عن الدنيا ، و أن لقيصر ما لقيصر و لله ما لله ، فطائفة من المسلمين تؤمن بهذه العقيدة الفاسدة إيماناً شعورياً تعمدياً ، و طائفة منهم تؤمن بها بدون أن تشعر بها ، و لعمري ما أشار الأستاذ أبو الحسن على الندوى إلى مظاهر هذا التأثير الفكرى و الانهزام الثقافى و الحضارى أمام الغرب و إلى ظلال التفكير الغربى فى الحيل المتقف ، يقول الأستاذ الندوى :

« إن الالتجاء على كون الدين قضية شخصية لا علاقة لها بالدولة و الحكم ، و المعاملة مع الاسلام كمعاملة الكنائس المسيحية ، و نظرية فصل الدين عن الدولة و الاعتقاد بأن الدين عائق فى سبيل النهضة و الاكتشافات و التحقيق ، و إقامة علماء الاسلام فى صف يمثل الكنيسة المسيحية الذين كانوا يملكون السلطة المطلقة فى العصور المتوسطة ، و إعطاء المرأة حق الاسهام فى جميع أمور الحياة و كفاحها ( السياسى و الاجتماعى و العسكرى و الخروج مع الرجل متكافئة متساوية ) فى حقول السياسة و الاجتماعيات و العسكريات ، و إلقاء حبلها على غاربها فى كسب

الرزق لها و الحصول على القوت ، ورفض الرجل عن تحمل مسئولية توفير النفقة و القوت لزوجتها و أمها و أختها ونبتها) و حمل الحجاب - فى أى شكل كان - نذكراً لنظام الحرم القديم فى الشرق ، و علامة استئذان الرجل بالمرأة ، و القضاء عليه خطوة أولى نحو الإصلاح و التقدم ، و الاعتقاد بأن قانون الوراثة والكاح و الطلاق اجتهاد فقهاء المسلمين فى العصور المتوسطة و نتيجة طبيعية للمجتمع البدائى المحدود الذى وُجد فى القرنين السابع و الثامن الميلاديين ، و إدخال التعبير والإصلاح فى ذلك المجتمع وصوغه فى قالب المجتمع الغربى تطبيق للمبادئ الغربية ومما يبرها عليه ، فريضة الساعة و واجب الوقت ، و صرف البط

و الميسر ، و عن العلاقات الحسية المطلقة ، و الإجمار

الوثنية ( و الاندفاع نحو إحياء الحضارات القديمة و الله

بأهمية الخط اللاتينى ( و قداسته ) و فوائده ، كل هذا

و ما أشبهها التى تحتل محل الحقائق الثابتة لدى الحبل المثقف و تعدد من أمارات التور والهضة والتقدم ، كل ذلك نتيجة نظام التعليم الغربى وبيئته الفكرية ، و جوه العلى العقلى و تراثه التاريخى ، (١)

هذه العقيدة المهزومة كانت سداً لما رآه اليوم من الاتحاد الفكرى و الردة الثقافية والفكر الحضارى ، وكانت هذه العقيدة بدورها نتيجة للهيمنة السياسية والثقافية للمعسكر الإسلامى أمام الرجف الغربى الحار ، و تجلت هذه العقيدة المهزومة فى كتاب السير سيد أحمد خان وعلى عبد الرزاق و كل من تولى كمر حركة التفرنج الفكرى و الثقافى فى البلاد الإسلامية (٢) والذى زاد الطين بلة هو إضافة العصر

(١) أبو الحسن على الحنفى الندوى: نحو التربية الإسلامية الحرة ص ٤١ - ٤٢ .

(٢) راجع للسط فى هذا الموضوع: الفكر الإسلامى الحديث وصلته بالاستعمار

الغربى ، للدكتور محمد الهى .

الشيوعى فى هذه العقيلة المنهزمة ، و لم تكف الحركة الشيوعية بنشر آرائها و بث نظرياتها فى العالم الاسلامى ، بل قامت بشن الحملات المنظمة و تدبير المؤامرات المدروسة المدققة لتشويح العالم الاسلامى و استعمار من جديد استعماراً أفضح وأبشع و أشد وقاحة من الاستعمار الغربى السابق ، وكانت نتيجة هذه المؤامرات و الحملات أن أصبح العالم يتكتل بتكتلات عقائدية و نظرية و فكرية ، و تحاول كل كتلة عقائدية أن تقنع الجنس البشرى بصدق نظريتها ونظامها الفكرى وصلاحيتها لهذا العصر ، و قام دعاة كل كتلة و حماة كل نظرية بشن الحملات الهجومية لبث عقائدهم و نشر آرائهم ، و ظهرت فى العالم أنواع لا تعد و لا تحصى من الالحاد و الفكر و الرندقة و أصبحت فلسفات مستقلة و نظامات متساقطة لها من الدعاة والرعاة والحماة أكثر ما للديانات السماوية ، يدعون خلق الله إليها ويشككون أبناء العالم الاسلامى و يفسدون شبابه ، فالاباحية لها دعاة ورعاة و أصوات و أفلام ، و للمرأة دين يدعون الناس إليه ، و الشيوعيون فى مقدمتهم جميعاً تأثيراً و نشاطاً و تنظيماً ، ذلك لأن الروحية الالحادية و العلمانية التى تسربت إلى أنظمة التربية و التعليم و المؤسسات الثقافية فى عالمنا الاسلامى هى التى تقدم إلى الشيوعية ترحيباً حاراً ، فان الشيوعية و الالحاد توأمان يهدفان إلى استئصال جذور الاسلام .

ونرى نتائج هذه الحملات أن الأمر قد استفحل و وجدت الشيوعية أنصارها و أعوانها فى كل بلد إسلامى ، و مع الأسف نجحت فى إقناع عدد غير قليل من من أبناء العالم الاسلامى بصدق أفسد نظام وأبطل نظرية أنشأتها شياطين الانس ، و نحن لم نقنهم بحقيقة الاسلام و صدقته و صلاحيته لكل زمان و مكان ، و نرى مع الأسف جماعة من أهل العلم من أبناء العالم الاسلامى تأثروا بالفكر الشيوعى تأثراً كاملاً ، بل و تصبغوا بالصبغة الشيوعية ، و أضرب لذلك أمثلة

الدكتور مبشر حسن و الدكتور سط حسن من زعماء المفكرين اليساريين في باكستان ، فانهما فسرا التاريخ الاسلامي في مؤلفيهما (فتح اللام) تفسيراً شيوعياً خاصاً ، و حاولا إجلال شخصيات مردودة أمثال بلك الخرمي و أنى مسلم الحراساني و ابن مقفع و الحسن بن الصباح و أمثالهم ، و لعل أول نموذج ظهر للتأثير الماركسي في تفكير المسلمين هو كتاب « من هنا نبدأ » لخالد محمد خالد الذي يعرفه الاحوان العرب معرفة كاملة .

والمؤسف المؤلم أن هؤلاء المسلمين المشوعيين لم يدروا سيرة رسول الله ﷺ لا و حاولوا تفسيرها تفسيراً شيوعياً ، فأذكر أن الدكتور عبد الاحم القادسي كتاباً ، أعتقد في الستينات ، باسم « محمد رسول المشرسوات » ، و لا أذكر محتويات الكتاب بالضغط ، و لكن نموذجاً جيداً للتأثير الشيوعي في الفكر الاسلامي ،

و يرحمه ، إذا لم يتعمد و يهديه إذا تعمد ، بعبر سيرة رسول الله ﷺ تعبيراً ناصحياً جديلاً ، و يفسر الحوادث تفسيراً مادياً تحتاً ، و تكثر من استعمال مصطلحات الشيوعية من اليمين و اليسار و اليمين المتطرف و اليسار المتطرف ، أن صحابة نبينا ﷺ برءاء من كونهم يمينيين أو يساريين .

ساحتنا إلى ثورة في التفكير

يشهد التاريخ الاساني الطويل و ظهور الحضارات و الثقافات و المذاهب سقوطها في مختلف بلاد العالم و عهود من عهود تاريخها أن الله عز وجل كتب الدم و التطور للأمم التي تتقدم في ميدان العلم و الفكر و الثقافة و التي تكون قيادة فكرية لما عداها من الشرية و التي تعرف أسرار الكون و نظام العالم . لا تدانيها فيها أمم أخرى ، ولسنا بحاجة إلى الاتيان بالأدلة على هذه الحقيقة



## ★ البحث الاسلامى

### البحث الاسلامى أهدافه و مناهجه ▶

الواضحة الينة ، فان كل من له إلمام بتاريخ صدر الاسلام و تاريخ النهضة الأوربية الحديثة و بتاريخ فشل المغول و التار فى نيل زعامة العالم و قيادته يؤيد هذه الحقيقة تأييداً كاملاً .

و تهتم الأمم الحية فى العالم بالجهود الفكرية اهتماماً بالغا كبراً ، و تحاول أن تكون فيها جماعة غير قليلة العدد لتتكف على المساعى العلمية و تواصل جهودها للحصول على المزيد و المزيد من المعرفة التامة للقوى العاملة فى نظام الكون و تكون أصابع هذه الجماعة دائماً على سيرة التاريخ ، و يقول المفكر الانكليزى هكسلى أنه لا بد لكل مجتمع رفاهيته و هضته أن لا يزال فيه عدد غير ضئيل للفكرين و أرباب الفهم و النظر ، و هذا هو الذى أشار إليه القرآن الكريم فى قوله تعالى : « فلولاً نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين (التوبة : ١٢٢) . » و قال رسول الله ﷺ : لا تزال عصاة من المسلمين يقاتلون على الحق طاهرين على من نأواهم إلى يوم القيامة (١)

و لا شك أن للبحث العلمى و المحهود الفكرى أهمية قصوى للأمم التى تؤمن بنظام خاص للحياة و نظرية خاصة للفكر و العقيدة و العمل ، و يجب على هذه الأمم أن ترتب جميع المعلومات التى توفرت لديها فى مجالات الاجتماعيات و الطبيعيات و الانسابيات و الدينيات فى صورة علوم منظمة و مرتبة ترتيباً و تنظيمياً يلائم و يوافق نظام حياتهم و نظرية فكرهم و عقيدتهم و معاشهم و تدونها تدويناً يخدم هذا النظام و هذه النظرية و تساعد فى تطويرها و تشييدها و تكون عوناً و مدداً و وسيلة لإقامة هذا النظام و تضمن بقاءه و سلامته .

---

(١) رواه أحمد بن حنبل عن معاوية بن أبى سفيان ، مسند الامام أحمد المجلد ٤

فاذا تقدمت أمة من الأمم فى هذه المعركة الفكرية والصراع الفكرى وسقت  
غيرها من الأمم تكون صاحبة اللواء فى قيادة العالم وحائزة على العلم فى الرعامة فى  
ميادين العلم والثقافة والحضارة ، و تقلدها الأمم و تسلم أمام نظريتها للسكون  
و تؤمن البشرية بنظام حياتها ومكرها وعقيدها ، و يتحد الناس الحضارة والثقافة  
و المدنية الناتجة من هذه الطرية وهذا النظام أسوة وقدوة لهم ، و تخرج العلوم  
كلها مصفغة بصفغة هذه الطرية و هذا النظام ، و تصبح متشعة روحها ومصوغة  
بصفيتها و مسوكة فى قالبها .

وإذا فازت أمة و اقتصرت فى معتك الفكر و  
تكون فائزة و منتصرة فى المعارك الأخرى ، ويشهد ،  
و الدافع الواضح كل مصالح خير ، و قد أصبحت ،  
فى عصرنا هذا ، عصر الفكر والعقيدة ، العصر الذى أصبحت فيه الدنيا كلها معتك  
الأفكار و العقائد ، فالأمة التى تدافع اليوم عن نفسها فى هذا المعتك كتب لها  
السقوط والانهار والذل و العبودية ، ولا تغنى عنها أسلحتها و أموالها ودولاراتها  
و بتروها و معادنها من الذل و السقوط و العبودية ، و هل الأموال والثروات  
بدون العقل و الفكر والعلم غير طعام من صربع لا يسم و لا يعنى من جوع .

FILETIME

## ردود على شبهات حول قضايا إسلامية

دكتور عبد الكريم زيدان

### أولاً نظام تعدد الزوجات

١- تعدد الزوجات نظام إسلامي ، نص عليه القرآن الكريم ، و أكدت السنة النبوية الشريفة وعمل به مسلمون من عهد النبي ﷺ و حتى الآن ، ومصلحته ثابتة للزوج و المرأة و المجتمع .

٢- و التعدد مباح بشرط القدرة على إعائه و توقع العدل بين الزوجات على أن التأكد من تخفف هذا الشرط متروك على ذبابة المسلم و لا سلطان للقضاء عليه .

٣- والتعدد علاج حاسم لمشكلات فردية واجتماعية كثيرة الوقوع في الماضي و الحاضر و المستقبل و منها مشكلة زيادة عدد النساء على عدد الرجال

٤- لا يجوز شرعاً المساس بهذا النظام بتحريمه أو تقييده .

٥- أخذ في الوقت الحاضر بعض الكتاب الغربيين بالدعوة إليه ، كما طالبت به بعض الشعوب حلاً لمشكلة زيادة النساء على الرجال .

ثانياً - معاملة النبي ﷺ أنى قريظة

١- نحو قريظة - طائفة من اليهود سكنت أطراف المدينة ، عاهدت النبي ﷺ

على عدم معاونة من يهاجم المدينة و يقاتل المسلمين .

٢- تقضت العهد و عاوتت المشركين يوم حاذوا و حاصروا المدينة والمسلمون يدافعون عنها من وراء الخندق الذي حفروه .

٣- أغارت على المدينة و المسلمون يدافعون عنها من وراء الخندق مما جعلهم يحاربون في جبهتين : جبهة اليهود و جبهة المشركين المحاصرين للمدينة .

٤- بالرغم من حرمة اليهود لم يعلوا أسفهم و لا اعتذارهم و لا طلبوا العفو من النبي ﷺ بل شتموا المسلمين و مالوا من عرص الى ﷺ عندما وصاتهم طلائع المسلمين لمحاصرتهم في حصونهم .

٥- طلبوا أن يحكم بينهم وبين النبي ﷺ سعد بن معاذ فقبل النبي ﷺ بذلك

٦- حكم عليهم سعد بن معاذ بقتل مقاتلاتهم و ..

ذلك فيهم .

٧- اقترح البديل لعقابهم باجلائهم عن المدينة :

يعنى طلب التسامح معهم ، و هم لم يظلموه ، ولأن في سيدهم ..

تحريمهم للمشركين على قتال المسلمين كما فعل رؤساء بني الضير الذين أحلام النبي ﷺ ، إذ حرضوا قريشاً و غطفان على قتال المسلمين ، و قد استجابوا لهم

٨- عقوبتهم بما ذكرناه عقوبة عادلة إذا استحضرنا في ذهننا حرمتهم ، و لا

يجوز أن يطلب لهم أكثر من العدل في العقاب و هو موفور في عقوبتهم

ثالثاً - الحروب و الغزوات في الاسلام

١- الحرب في الاسلام تقوم دفعاً للاعتداء عن المسلمين ، و إزالة لكل كيان

باطل لا يقوم على شرع الاسلام ، لأن هذه الازالة من قبل إزالة المنكر من الأرض فإذا زال برضا أهل الباطل بأن يسلبوا فيها و إلا فدفعت الجزية فان أبوا فالقتال .

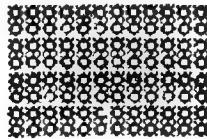
٢- ليست الحرب في الاسلام لا كراه الناس على اعتناق الاسلام لأنه

« لا إكراه في الدين » ولأن الاسلام شرع الجزية التي تؤخذ من غير المسلم الذي

يدخل فى ذمة المسلمين ، ولو كان القتال فى الاسلام لادخال الناس فى الاسلام كرهاً لما شرعت الجزية و لا عقد الذمة ، وإنما القتال لازالة حكم الكفرة من الأرض .  
 ٣- فادا أزيلت الكيانات الساطلة من الأرض و صار الحكم للمسلمين وطبقت أحكام الاسلام ، و ترك الناس أحراراً ينظرون فى معانى الاسلام و يشاهدون عدل الاسلام ، فهذا قد يحملهم على اعتناق الاسلام فيسعدون به فى الدنيا والآخرة و من فاتته نعمة الاسلام و أصر على كفره فلا تفوته نعمة عدل الاسلام .  
 رابعاً - الحدود فى الاسلام

- ١- الحدود فى الاسلام هى العقوبات التى قدرها المشرع لبعض الجرائم حقاً لله تعالى ، لعظيم خطرها و لتعلق حق العامة بها
- ٢- و هذه الحدود هى عقوبة الرنا والقذف وشرب الخمر و السرقة والحراة و البغى و الردة .
- ٣- فى العقوبات مقادير كافية من الاسلام تكفى للردع و الردع ، هى تقدر هذه الجرائم ، و من ثم هى عقوبات عادلة .
- ٤- القول بأنها قاسية لا يعنى عدم عدالتها
- ٥- القول بأنها قديمة لا يعنى عدم صلاحيتها ، لأن الصلاحية تستمد من ذاتها لا من تاريخ تشريعه .

القول بأن فيها جلد و بتر أعضاء ، فالجلد لا يزال مطلقاً فى الوقت الحاضر كما إن قطع الرأس لا يزال موجوداً فى الوقت الحاضر ، و الرأس أهم من اليد فإذا جاز قطع الأهم لجواز قطع ما دونه أهون .



# الفقه الاسلامي

## التلقيح الصناعي في الاسلام

الدكتور يوسف القرضاوى

### التلقيح الصناعي .

إذا كان الاسلام قد حمى الأنساب بتحريم الزنا و تحريم النسي ، و بذلك  
نصفوا الأمرة من العاصر الفرية عنها ، فانه يحرم ما يعرف بـ «التلقيح الصناعي»  
إذا كان التلقيح بغير نقطة الزوج بل يكون هذه الحالة كما قال الأستاذ الأكرم  
الشيخ شلتوت - « حريمة مكروهة » ~~وإنما~~ ~~التي~~ ~~مع~~ « الزنا » في إطار  
واحد ، جوهرهما واحد ، و تيجتهما واحدة ، وهى وضع ماء رجل أجنبى قصداً  
في حرت ليس بينه و بين ذلك الرجل عقد ارتباط زوجية شرعية يطلها القاون  
الطبيعى ، و الشريعة السماوية ، و لو لا قصور في صورة الجريمة ، لكان حكم  
التلقيح في تلك الحالة ، هو حكم الزنا الذى حددته الشرائع الالهية ، و نزلت به  
كتب السماء .

و إذا كان التلقيح البشرى بغير ماء الزوج على هذا الوضع و بتلك المنزلة  
كان دون شك أقطع جرماً ، و أشد تكراً من النسي ، فان ولد التلقيح بجمع بين  
نتيجة النسي المذكور ، و هى إدخال عنصر غريب في النسب ، و بين خمسة أخرى  
و هى التقاؤه مع الزنا في إطار واحد تنبؤ عنه الشرائع والقوانين ، و ينبوعه

المستوى الانسانى الفاضل ، و ينزلق به إلى المستوى الحيوانى الذى لا شعور فيه للأفراد برباط المجتمعات الكريمة ، (١) .

اتسباب الولد إلى غير أبيه يوجب اللعنة

وكما حرم الاسلام على الأب أن يكفر سب ولده بغير حق ، حرم على الولد أن ينتسب لغير سبه ، ويدعى إلى غير أبيه ، و عد النبي ﷺ ذلك من المكدرات الشنعاء التى تستوجب لعنة الخالق و الخلق ، روى ذلك من فوق المبر على رضى الله عنه من صحيفة كانت عنده ، عن رسول الله ﷺ وفيها يقول : « من ادعى إلى غير أبيه أو اتسمى إلى غير مواليه ، فعليه لعنة الله و أهله » .

لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً و لا عدلاً ، (٢)

و عن سعد بن أبى وقاص ، عنه ﷺ أنه قال

و هو يعلم أنه غير أبيه ، فالحنة عليه حرام ، (٣)

لا تقتلوا أولادكم :

بعد أن حفظ الاسلام الأسباب على هذا النحو ، أوجب لكل من الولد و الوالد حقوقاً على الآخر ، تقتضيها الوالدية والدوة ، و حرم على كل منهما أموراً تقتضيها صيانة هذه الحقوق و رعايتها .

فللولد حق الحياة ، و ليس لأبيه و لا لأمه أن يعتديا على حياته بالقتل أو الوأد - كما كان يصنع بعض العرب فى الجاهلية - والنبت والاس فى ذلك سواء . قال تعالى : « ولا تقتلوا أولادكم من خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم ، إن قتلهم كان خطئاً كبيراً » الاسراء ١٣ « و إذا المؤودة سئلت بأى ذنب قتلت » التكويد ٨ ، ٩

(١) أنظر الفتاوى للشيخ شلتوت ص ٣٠٠ .

(٢) متفق عليه (٣) أيضاً .



و مهما يكن الدافع إلى هذا المنكر - اقتصادياً كخشية الفقر و ضيق الرزق أو غير اقتصادى كخشية العار إذا كان المولود بنتاً - فإن الاسلام يحرم هذا العمل الوحشى أشد التحريم لأنه قتل و قطيعة رحم ، وعدوان على نفس ضعيفة ، ولذلك سئل عليه السلام : أى الذنب أعظم ؟ فقال - أن تجعل لله نداً و هو خلقك ! قبل ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك . ( ١ ) .

و قد باع النى النساء - كالرجال - على تحريم هذه الجريمة والانتها عنها . « الا يشرك بالله شيئاً و لا يسرقن ولا يربنن و لا يقتلن أولادهن » ( سورة الممتحنة ، ١٢ ) و من حق الولد على أبيه أن يحبس تسميته فلا ينهى أن يسميه باسم يتأدى معه إذا كر عليه و يحرم ، أن يسميه بعد غير الله ، كعبد النى و عبد المسيح ، ونحوه .

و للولد حق الرعاية ، و التربية و النفقة ، فلا يجوز إهماله ، أو إصاعته . قال عليه السلام : « كلّم راع و كلّم مسئول عن رعيته » ( ٢ ) « كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت » ( ٣ ) « إن الله سائل كل راع عما استرعاه ، حفظ أم ضيع ، حتى يسأل الرجل عن أهل بيته » ( ٤ ) .  
التسوية بينهم فى العطاء :

ويجب على الأب أن يسوى بين أولاده فى العطية حتى يكووا له فى البر سواء و يحرم عليه أن يؤثر بعضهم بمنحة أو عطاء بغير مسوغ و لا حاجة ، فيوغر صدور الآخرين ، و يوقد بينهم نار العداوة والبغضاء ، و الأم كالأب فى ذلك .

( ١ ) متفق عليه ( ٢ ) أيضاً .

( ٣ ) أبو داؤد و النسائى و الحاكم .

( ٤ ) أحمد و النسائى و أبو داؤد .

قال عليه السلام : « اعدلوا بين أبنائكم ، اعدلوا بين أبنائكم ، اعدلوا بين أبنائكم » (١) وقصة هذا الحديث أن امرأة بشير بن سعد الأنصاري طلت إليه أن يخصص ولدها النعمان بن بشير بمنحة مالية - كحديقة أو عذ - و أرادت توثيق هذه الحبة فطلبت منه أن يشهد على ذلك رسول الله ﷺ ، وذهب إليه فقال : يا رسول الله ، إن ابنة فلان - زوجته - سألتني أن أحمل ابنها علماً - عدى - فقال ﷺ : « أله إحوة ؟ قال : نعم ، قال فكلهم أعطيت مثل ما أعطيته ؟ قال لا . قال : فليس يصلح هذا ، و لاني لا أشهد إلا على حق » (٢) .

« لا تشهدني على جور ، إن لبيك عليك من الحق أن -

من الحق أن يبروك » (٣) « اتقوا الله و اعدلوا :

و عن الامام أحمد أن الفاضل يجوز إن كان

لزمانة ( عامة ) به أو نحو ذلك دون الابقين (٥) .

( ١ ) مسلم و أحمد و أبو داؤد : ت ٢٧٤ .

( ٢ ) ابن حبان في « صحيحه » .

( ٣ ) رواية أبي داؤد : ت ٢٧٥ ، ( ٤ ) الشيخان .

( ٥ ) قال في « المغني » فان خص بعضهم لمعنى يقتضى تخصيصه مثل اختصاصه

بحاجة أو زمانة أو عى أو كثرة عائلة أو اشتغاله بالعلم أو نحوه من

الفضائل . أو صرف عطيته عن بعض ولده لعسقه أو بدعته أو لكونه

يستعين بما يأخذه على معصية الله أو ينفقه فيها ، فقد روى عن أحمد

ما يدل على جواز ذلك لقوله في تخصيص بعضهم بالوقف : « لا بأس به

إذا كان حاجة و أكرهه على سبيل الأثرة و المعطية في معناه » ج ٥

ص ٦٠٥ .

الوقوف في الميراث عند حدود الله :

و مثل ذلك الميراث ، فلا يحل لوالد أن يحرم أولاده من الميراث : لا يحل له أن يحرم الاناث أو يحرم أولاد زوجة غير محطية عنده .

كما لا يحل لقريب أن يحرم قريبه المستحق من الميراث بحيلة يصطنعها ، فان الميراث نظام قرره الله بعلمه و عدله و حكمته ، و أعطى به كل ذي حق حقه ، و أمر الناس أن يقفوا فيه عند ما حدده و شرعه ، فن حالف هذا النظام في تقسيمه و تحديده فقد اتهم ربه .

وقد ذكر الله شؤون الميراث في ثلاث آيات من القرآن ، قال في ختام الآية الاولى ، « آبائكم و أساوكم ، لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله ، إن الله كان عليماً حكيماً » سورة النساء ١١

و قال ختام الآية الثانية : « غير مضار ، وصية من الله و الله عليم حكيم . تلك حدود الله و من يطع الله و رسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها و ذلك الفوز العظيم ، و من يعص الله و رسوله و يتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها و له عذاب مهين » سورة النساء ١٢ ، ١٣ .

وقال تعالى في ختام الآية الأخيرة من الميراث : « بين الله لكم أن تصلوا و الله بكل شئ عليم » آخر سورة النساء .

فن خالف عما شرع الله في الميراث فقد ضل عن الحق الذي يريه الله ، و اعتدى على حدود الله عز وجل ، فلينتظر وعيد الله « ناراً خالداً فيها و له عذاب مهين » .

حقوق الوالدين من الكبائر :

و للوالدين على الولد حقوق تتمثل في البر و الطاعة و الإكرام ، و هو

ما تنادى به الفطرة ويوجهه الوفاء والعرفان بالجمل ، و يتأكد ذلك فى حق الآ فانها قامت من آلام الحمل والوضع والارضاع والتربية ما قامت ، قال تعالى « ووصينا الانسان بوالديه إحساناً ، حملته أمه كرهاً ، و وضعته كرهاً ، و حمل و فصله ثلاثون شهراً ، سورة الاحقاف . ١٦ .

و جاء رجل يسأل النبي ﷺ . « من أحق الناس بحسن صحابى ؟ قال أمك . قال . ثم من ؟ قال : أمك . قال ثم من . قال . ثم أمك . قال ثم من ؟ قال : أبوك » ( ١ ) .

وحمل النى عليه السلام عقوق الوالدين من أكمه " بعد الشرك بالله تعالى - كما هو صنيع القرآن - فى ما كبر الكائن ثلاثاً ، قالوا : بلى يا رسول الله ، قال الوالدين ، و كان متكئاً لجلس فقال ، ألا و قول الزور و قال عليه السلام : « ثلاثة لا يدخلون الجنة ، العاق لوالديه . و الديوث و الرحلة ( المتشبه بالرجال ) » ( ٢ ) .

و قال « كل الذنوب يؤخر الله منها ما شاء إلى يوم القيامة ، إلا عقوق الوالدين فان الله يعجله لصاحبه فى الحياة قبل الممات » ( ٣ ) .

وأكد الوصية بالوالدين حين يبلغان الكبر ، فهن قوتهم ، و تشتد حاجتهما إلى مزيد من العناية بشؤونهما ، و الرعاية لمشاعرهما المرفهة ، و فى ذلك يقول القرآن ، « و قضى ربك أن تعدوا إلا إياه و بالوالدين إحساناً إما يلغز عندك

( ١ ) متفق عليه .

( ٢ ) النسائى و البزار باسنادين جيدين و الحاكم .

( ٣ ) الحاكم و صحيح إسناده .

الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف و لا تنهرهما و قل لهما قولاً كريماً ،  
واخفض لهما جناح الذل من الرحمة و قل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً » (سورة  
الاسراء : ٢٣ ، ٢٤ ) .

و قد ورد في الآثار تنقيهاً على هذه الآيات : لو علم الله في العقوبات شيئاً  
أدنى من أف لحرمة :

التسبب في سب الوالدين من الكبائر :

و أكثر من ذلك أن رسول الله ﷺ لم يجعل تسبب الولد في لس أبويه  
من المحرمات ، بل من كبائر الذنوب :

قال : « إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه ، فاستغرب القوم أن  
يلعن رجل عاقل مؤمن والديه و هما سب حياته ، فقالوا . و كيف يلعن الرجل  
والديه ؟ قال : « يسب أبا الرجل فيسب أباه و يسب أمه فيسب أمه » (١)  
فكيف بمن يسبهما في وجههما ؟

التطوع للجهاد بغير إذن الوالدين لا يجوز :

و لحرص الاسلام على رضا الوالدين حرم على الولد أن يتطوع للجهاد بغير  
إذن من أبويه مع ما للجهاد في سبيل الله من منزلة في الاسلام لا تعدلها منزلة  
قائم الليل ، و لا صائم النهار .

عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : « جاء رجل إلى نبي الله ﷺ  
فاستأذنه في الجهاد ، فقال أحى والداك ؟ قال : نعم ، قال : فقيهما لحامد » (٢)  
أى اجعل ميدان جهادك برهما و رعايتهما ، و في رواية عنه قال : « أقل  
رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : أما بعك على الهجرة و الجهاد ابتغى الآخر من

(١) متفق عليه (٢) متفق عليه

الله : قال له فهل من والدك أحد حتى ؟ قال نعم ، بل كلامها حتى قال :  
أفتبغى الأجر من الله ؟ قال : نعم قال : فارجع إلى والدك فأحس محبتهم (١)  
و عنه قال : « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : حثت أمايك على الهجرة  
و تركت أبوى يكيان فقال ارجع إليهما فأضحكهما كما أبكتيهما » (٢) .

وعن أنى سعيد أن رجلاً من أهل اليمن هاجر إلى رسول الله ﷺ فقال :  
هل لك أحد باليمن ؟ قال : أبواى ، قال أأدنا لك ؟ قال : لا . قال : فارجع  
إليهما فاستأذنيهما ، فان أدنا لك لجاهد ، و إلا فرمها » (٣) .

#### الوالدان المشركان :

و من أروع ما جاء به الاسلام فى معاملة الوالد

كانا مشركين كافرين ، بل ولو كانا مبالغين فى شركهما

و يجاهدان أن يفتنا انهما المسلم عن دينه ، و فى ذلك يقول بعض الحكماء  
لى و لوالديك إلى المصير ، و إن حاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم  
فلا تطعهما و صاحبهما فى الدنيا معروفاً ، و اتسع سبيل من أتاب إلى ثم إلى  
مرجعكم فأنشكم بما كنتم تعملون » ( سورة لقمان ١٤ ، ١٥ ) .

فقد أمر المسلم فى هاتين الآيتين ألا يطعهما فيما يحاولانه و بأمران به ، إذ  
لا طاعة للمخلوق فى معصية الخالق : و أى معصية أكبر من الشرك بالله ؟ ولكنه أمر  
أن يصاحبهما فى الدنيا معروفاً ، غير متأثر بموتهما من إيمانه ، بل متناً سبيل من  
أتاب إلى الله من المؤمنين من الأبرار ، تاركاً الحكم بيسه و يههما إلى أحكام  
الحاكمين ، يوم لا يجرى والد عن ولده ، و لا مولود هو جاز عن والده شيئاً ،  
و هذه فقه من التسامح لم يلغها دين من الأديان .

(١) مسلم (٢) أخرجه البخارى وغيره . (٣) أبو داود .

## كلمة إلى قضاة مسلمين

[ هذا البحث ألقى في اجتماع للقضاة عقدته «الامارة الشرعية لولاية بهار و أريسة» ، التي هي مؤسسة قضائية مستقلة تعمل بإشراف رئيسها فضيلة الشيخ محمد مة الله الرحمانى السكرتير العام لهيئة قانون الأحوال الشخصية للمسلمين على مستوى عموم الهند ، وقد أعد البحث فضيلة الشيخ مجاهد الاسلام سكرتير الامارة الشرعية باللغة الأردية ، ونقلته أسرة تحرير مجلة البحث الاسلامى إلى العربية ، نشره نظراً إلى قيمته الموضوعية ] .

حضرات الأخوة القضاة ! إنكم تتوؤن منصباً ذا خطورة و أهمية كبيرة ، لها مسئوليات و واجبات دقيقة جداً ، و لكن شوبتها غالية ، و لذلك فان عمل القضاء يجب أن يكون مؤسماً على الاخلاص و الاحتساب ، مع الطر العميق فى خطورة المنصب و بدل الجهود الضخمة فى التوصل إلى الحق المبين ، و بذلك نستطيع أن نثبت كماهاتنا للقيام بهذا الواجب .

ولكن قدّر عظمة منصب القضاء الجليل وأهميته يجب أن نعرف أن رسول الله ﷺ قد جعل الحاكم العادل الذى يقضى بين الناس بالمعدل أول السبعة الذين يظلمهم الله فى ظل عرشه يوم القيامة (١) وحديث آخر يجعل العالم موضع القبلة لأنه يحقق

(١) فى حديث روى عن أبى هريرة رضى الله عنه فى الصحيحين .

مقتضيات عمله بالعمل و يؤدى به واجب القضاء ، فمن عبد الله بن مسعود قال :  
ما معناه : « عدل ساعة أحب إلى من عادة سبعين سنة » .

هذا ، ويشير بعض الأحاديث إلى أن من جعل قاضياً فقد ذبح لغير مكين ، وفي حديث آخر عن رسول الله ﷺ قال : « القضاء ثلاثة أثمان في النار و واحد في الجنة ، رجل علم الحق ففضى به فهو في الجنة ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار ، ورجل جار في الحكم فهو في النار » .

و من ثم فإن واجب القضاء في غاية من الدقة و الحظورة بمكر ، أ . تـ .  
عنه بالصراط الذى ينصب فوق جهنم ويكون أدق من "

ذلك لأن منصب القضاء قيام بالقسط ومن ماصب السوء  
للبي ، يقضى بين الناس في ضوء شريعة الله و يصلح ،  
و أرواحهم و يهون أعراضهم و كرامتهم ، و قد أشار إلى هذه الخبيثة ابن  
الطرابلسى و ابن فرحون ، كل في مقدمته

« إنه مقام على ومنصب نوى ، به الدماء تعتصم وتسبح ، والأبضاع تحرم  
و تنكح ، و الأموال يشت ملكها و يسلب ، والمعاملات يعلم ما يجوز منها ويحرم  
و يكره و يدب » .

فانتم أيها السادة ' تتوون هذا المنصب العظيم الذى إذا عرفتم حقه تصونون  
الأموال والأرواح ، وإذا أخطأتم محله تنتهكون حرماناً وتسفكون دماءاً وتخلون  
أموالاً من غير حق ، فيصبح المجرمون أبرياء والظالمون منصفين و الحلال حراماً  
و الحرام حلالاً ، و بذلك تهدم الحياة و يتحطم المجتمع ، ويهدق عليكم ما جاء  
في المثل القائل « زلة العالم زلة العالم » ،



زملانى الكرام ! إن مسئوليات هذا المنصب الجليل ضخمة لأن مجال للقاضى ليس الدليل وحده و لا الحججة وحدها ، ولكنه مكلف بتفريخ الآ الشرعية الصحيحة بالدلائل الشرعية والمدارك الحكمة فى وقت واحد ، لأنه ، تفريخ الأحكام الشرعية الصحيحة فى جانب كما أنه مسئول فى جانب آخر تحقيق الأحداث الصحيحة فى كل قضاء على أساس الحجج و البراهين ، يكلف بأمر بتنفيذ الأحكام الشرعية بعد تحقيق الواقع ، و يعنى ذلك القاضى يؤ حكمه على أسس الكتاب و السنة والاجماع و القياس والمدارك الشرعية الاخر فقد نصبه الله تعالى كدليل على أحكامه لكى يتمكن من استدلال حكم الشرع الصحيح مع اطلاعه الكامل على الشهادة ، والافرار و الخلف و القول والقهر الواضحة و الحجج و البراهين حتى لا يفوته الحكم بالحق و الصدق فى المناز و الخصومات .

ومن أجل ذلك فإن منصب القضاء حينما يحتاج إلى علم عميق بالشريعة ها يوجب على القاضى أن يكون متميزاً بالدكاء الحارق و الفطنة البالغة لكيلا ته حجب الخصوم البليغة وتعبيراتهم الرائعة فى بيان مواقفهم عن التوصل إلى الحق المحلو يقول الامام القرائى فى مناسبة : « القضاء يرجع إلى التفطن لوجوه حجاج الخص وقد يكون الانسان أعلم بالحلال و الحرام وهو بعيد عن التعطن للحدع الصاد من الخصوم و المكاييد و التبه لوجه الصواب من أقوال المتحاكين فهذا باب آ- عظيم يحتاج إلى فراسة عظيمة و فطنة متوافرة و قريحة باهرة و دربة مساء وإعانة من الله تعالى عاضدة ، فهذا كله محتاج إليه بعد تحصيل الفتاوى فقد يكو الاتضى أقل قنبا حينئذ فلا تناقض بين قوله عليه السلام أعلمكم بالحلال و الحر معاذ بن جبل و أمضاكم على ، ( ١ ) .

لحاجتنا الكبرى أن نكتسب بصيرة نافذة فى الأحكام الشرعية حتى لا نتخذع فى استنطاق الأحكام من النصوص الشرعية وتوصل إلى الحق الأصيل لدى الاستماع فى أى قضية إلى دلائل الخصوم ، لأن الحق يخفى أحياناً وراء أستار غليظة وقد يزخرفه مكاييد الخصوم ، وطول المدة و تعييرهم البليغ و راعة أسلوبهم فى الادلاء بالحجج ، ولكن التجربة خير شاهد على أن الحق إنما يتضح إذا بحثنا عنه فى ضوء الشريعة و إخلاص النية مهما أثير حوله القمع .

نرى أن الناس فى هذا العصر طالما يهتمون بالمعاداة أكثر من اللزوم ، ولكنهم هم أنفسهم يستهينون بأحكام الشريعة فى الحقوق و أن نفتر بأحوالهم الطاهرة بل يجب أن تتبين الحق .

موحز القول أن مهمة القضاء تحتم على القاضى

الاسلامى ذا بصيرة نافذة فيه ، و فى حاب آخر يكون

بكل دكاء و عناية ، أما أقل شرط للتحرر فى الفقه الاسلامى فقد أشار إليه شيخ الاسلام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوى كتانه القيم «عقد الحيد» يقول . « من شرطه أن يكون صحيح الفهم عارفاً بالعربية و أساليب الكلام ومراتب الترحيح ، متقناً لمعانى كلامهم ، لا يخفى عليه غالباً تقييد ما يكون مطلقاً فى الطاهر والمراد منه المقيد ، و إطلاق ما يكون مقيداً فى الطاهر والمراد منه المطلق ، نه على ذلك ان يجيم فى الحر الرائق » (١) .

إن نظرة القاضى تتركز على الأصول أكثر من العروع وعلى الكل أكثر من الجزء ، فهو مسئول عن المحافظة على المصالح الشرعية فى كل حال ، إنه يزيل المعاسد

و يرجع مصلحة على مصلحة لطلب الأصلح أو دفع المفسدة فيما إذا تعارضت المصالح ، من أجل ذلك حاجة القاضى إلى معرفة قواعد وأسس الشريعة أشد منها إلى غيرها ، ذلك لثلاث يؤثر حكماً جزئياً على أصل كل فى بعض قضائه مما يعارض مصالح و الأصول ، يقول الطرابلسى :

« علم القضاء يفنقر إلى معرفة أحكام تجرى مجرى الكليات بأحكام الوقائع الجزئيات » .

و إلى ذلك يشير ابن فرحون المالسى فيقول :

« علم القضاء يفنقر إلى معرفة أحكام تجرى مجرى المقدمات بين يدي العلم بأحكام الوقائع الجزئيات » .

و من ثم يعتبر كل عالم ولا سيما القاضى مسئولاً عن الاطلاع الكامل على أحوال عصره ، فان المصالح الكلية و الأصولية ، و مقتضيات صيانة الدين تتطور مع الأوضاع فى العصور المختلفة ، إذ من الممكن أن تكون هناك مصلحة شرعية تعتبر فى الزمن الماضى للعمل بحكم خاص ، و لكنها فى الظروف المتطورة اليوم لا تراعى للعمل بذلك الحكم ، أو أنها إذا روعيت فتودى إلى فوات مصلحة أكبر منها ، و هنالك يلزم القاضى أن يصدر حكماً جديداً فى الأوضاع المتطورة للحصول على قواعد الدين و كلياته بصرف النظر عن الفرعيات ، خاصة إذا كان المتقدمون من الفقهاء قد أصدروا فتاوى كثيرة بالنظر إلى الأوضاع الموجودة آنذاك ، و قد جاء فى « الفصول العبادية » أن التلمذة لازمة للفتوى ، كما يتحدث عن ذلك مبشراً علته :

« لو أن رجلاً حفظ جميع كتب أصحابنا لا بد أن يتلذذ للفتوى حتى يهتدى إليه لأن كثيراً من المسائل أجاب عنها أصحابنا على عادة أهل بلد و معاملاتهم

فينبغي لكل مفت أن ينظر إلى عادة أهل بلده و زمانه فيما لا يخالف الشريعة ،  
و في الفتاوى السراجية :

« لا ينبغي لأحد أن يفتي إلا أن يعلم أقاويل العلماء و يعلم من أين قالوا  
و يعرف معاملات الناس » .

لأجل ذلك رحح العلماء في كل عصر العدول عن الفتاوى السابقة المعمول  
بها ، و الافتاء بحسب الأحوال الموحدة ، ولم يروا بأساً في الأخذ بمداهب الأئمة  
الآخرين ، كما وقع في باب مفقود الخبر من الأخذ مذهب المالكية أو الاعتناء  
بالتغير عهداً بعد عهد في القول بعدم حوار الأحرار على القربة .

بتوريث دوى الأرحام في أحكام الوراثة عدد مساد .

الملتقى أداء القود في زكاة الذهب و العضة ، و كـ .

الرازي إعطاء مال الزكاة لشي هاشم نظراً إلى فقره و

و كذلك هناك أحكام كثيرة أفتى فيها العلماء بغير ما كان معروفاً على أساس تغير  
الأحوال و بالظر إلى مصالح الدين العامة و قواعده الكلية .

و في عصرنا هذا حيث تغيرت الأحوال و تطورت ، و لا تكاد الفتاوى  
القديمة تنى بمقاصد الشريعة كيف يستساع أن يصر على التمسك بالفتاوى القديمة  
بصرف النظر عما تجدد من العوائد و العرف ، و تنصلب على ما صدر من فقهاءنا  
في القديم بالنسبة إلى الأحوال التي عاشوها في أزمانهم ، في هذا الزمن المتطور  
المتغير ، و قد أشار الامام القرائ إلى هذا الجانب المهم بإحاطة عن هذا الموضوع  
في أسلوب السؤال و الاجابة عليه . يقول :

« ما الصحيح في هذه الأحكام الواقعة في مذهب الشافعي و مالك و غيرهما  
المرتبة على العوائد و العرف للذين كانوا حاصلين حالة جزم العلماء بهذه الأحكام

فهل إذا تغيرت تلك العوائد و صارت العوائد تدل على ضد ما كانت تدل عليه أولا فهل تظل هذه الفتاوى المسطورة فى كتب الفقهاء و يفتى بما تقتضيه العوائد المتجددة ، أو يقال نحن مقلدون ومالنا لإحداث شرع لعدم أهليتنا للاجتهاد ، فنفتى بما فى الكتب المنقولة عن المجتهدين ٤٠ .

#### جوابه :

• إن إجراء الأحكام التى مدركها العوائد مع تغير تلك العوائد خلاف الاجماع و جهالة فى الدين بل كل ما هو فى الشريعة يتبع العوائد يتغير الحكم فيه عند تغير العادة إلى ما تقتضيه العادة المتجددة ، و ليس هذا تجديداً للاجتهاد من المقلدين حتى يشترط فيه أهلية الاجتهاد بل هذه قاعدة اجتهد فيها العلماء وأجمعوا عليها ، فمنهم من غير استثناء اجتهاد بل ألا يشترط تغير العادة بل لو خرجنا من ذلك البلد إلى بلد آخر وعوائدهم على خلاف عادة البلد الذى كنا فيه أفقناهم بعادة بلدهم ولم تعتبر عادة البلد الذى كنا فيه ، وكذلك إذا قدم علينا أحد من بلد عادته مضادة للبلد الذى نحن فيه لم نفتسه إلا بعادة بلده دون عادة بلدنا • (١) .

بناءً على هذه الحاجة و نظراً إلى التفاصيل الأخرى يعتبر القضاة مسئولين فى العصر الحاضر عن دراسة الفقه الاسلامى و أصوله وقواعده و كلياته بتمعق وتوسع ، لكي لا نفوتهم اجتهادات الأئمة واستساطاتهم ومجهوداتهم العلمية والفقهية مع الاطلاع الكامل على ما أخذ أقوال هؤلاء الأئمة ، وهل إن أساس جزئياتهم الفقهية فى مصادر الشريعة نصوص الكتاب والسنة ، أو الاجماع والقياس ، أو العرف والعوائد التى وحدثت فى أزمانهم ، ذلك ليسنى لهم التفريق بين مدارج هذه الأحكام ، ونحمد الله على أن آثار العلوم الشرعية ومصادرها لا تزال حية مستمرة ، وليس علينا إلا أن نتوصل إليها رغم الطريق الوعر و المرتقى الصعب .

سادنى القضاء ! بصرف النظر عن الصيرة الفقية و العلية و دقة موقفنا من تفهم المعاملات و القضايا فأتنا فى مواجهة تحد كبير من قىل الأوضاع التى نعيشها و نقوم فيها بواجب القضاء ، و معلوم أن قضاءنا فى الأمور لا يجد سديلا إلى التنفيذ بفضل قوة مادية ، وإنما يتم ذلك على أساس الايمان الكامل فى خفايا النفوس ، و تقوى الله تعالى ، وحب رسوله ﷺ . والشوق إلى العمل بأحكام الدين للنجاة فى الآخرة ، و وعد ما يتم تنفيذ الأحكام على أساس القوى المادية تحمل المادة حينذاك محل الغاية الأصيلة ، أما إذا كان الايمان هو سلاحا فلا بد للقاضى من إخلاص الية فى عمله ، بعيداً عن كل طمع وحرص على المص

التركيز على المظف على الخلق ، و على الورع ، وطلب قضاء كما يجب عليه أن يكون متأبياً فى القضاء و لا يصـ جانب دون جانب ، ناظراً إلى كل الوجوه و العروق

مع مراعاة جوانب الأخلاق و حسن المعاملة حتى لا ينفر الفريقين أو واحداً منهما ، و لا يرجع الفريق الذى أصدر الحكم ضده إلا مطمئناً واثقاً بشريعة الله راضياً بقضائه ، راجياً سعادة الآخرة .

و بما لاشك فيه أن القاضى لا ينبغي له أن يتظاهر فى مجلس القضاء بسلوك عادى فيتجرأ عليه الناس ، كما يجب أن لا يعامل معاملة قاسية حتى تسوء به الطوبى ، و لا يتشجع الفريقان على عرض قضاياهم عليه ، ولذلك وضع عليه الحد من إظهار الزجر و القلق و الحدة و الغضب ، و قد منع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه القضاء عن مثل هذه الأمور فى رسالته الشهيرة ، قلها العلامة السرخسى فى كتابه كما يلى :

« إياك و الزجر والقلق ، وهما وعان من إظهار الغضب ، فالقلق الحدة ،

و الزجر رفع الصوت في الكلام فوق ما يحتاج إليه ، و القاضي منهي عن ذلك لأنه يكسر قلب الخصم به و يمنعه من إقامة حجة ويشبهه على القاضي بسبه طريق الإصابة ، و ربما لا يفهم كلام أحد الخصمين عند ذلك ، قال « والبادي بالناس » يعني إظهار البادين بكثرة الخصوم بين يديه و إظهار الملل منه و المراد البادي بما يسمع من بعض الخصوم بما لا حاجة به إليه فقد يطول أحد الخصمين كلامه ، و لكن لا ينبغي للقاضي أن يظهر البادي بذلك ما لم يجاوز الحد ، فان تكلم بما يرجع إلى الاستخفاف بالقاضي أو يذهب به حشمة مجلس القضاء ، فحينئذ يمنعه عن ذلك ، و يؤدبه عليه ، ثم قال « والتكر للخصوم » وهو أن يقطب وجهه إذا تقدم إليه خصمان ، فان فعل ذلك مع أحدهما فهو جور منه ، و إن فعله معهما ربما عجز المحق عن إظهار حقه ، فذهب وترك حقه ، ألا ترى إلى قوله تعالى : ولو كنت فظاً غليظ القلب لافضوا من حولك » ثم قال « في مواطن الحق الذي يوجب الله تعالى بها الأجر و يحسن بها على الذخر » يعني في مجالس الحكم ، فالحلم و ترك الرحر و القلق وإظهار الشر مع الناس محمود في كل موضع ، و في مجلس القضاء الشر و طلاقة الوجه أولى ، بعد أن يكون فعله ذلك لوجه الله تعالى ( ١ ) .

ملخص القول أن تتخلق بالأخلاق الحميدة وتمسك بأداب القضاء التي ذكرها العلماء و رأوها لازمة للقاضي ، تلك التي تمتع في نفوس الناس و المريقين ثقة بأحكام الشريعة ، و تحملهم على قبول قضاء الله في شئونهم و قضايهم .

إخواني ! إنكم علماء الاسلام و تطلعون على المسائل و المشكلات إطلاعا جيدا ، و إنني لم أرد هذه الكلمة إلا التذكير والقيام بالواجب الذي يعود على ، و إنني متأكد أن كلتي هذه تال اهتماماً منكم ، و تهني لكم أضواءاً على الطريق الذي تسيرون فيه ، حتى تتمكنوا من القضاء الصحيح الدقيق في المسائل و القضايا التي تدرسونها الآن ، و ستواجهونها في المستقبل .

## الشيخ بركة الله البوفالى

السيد مطور حسين سروش  
تعريب : سليم الرحمن حان المدوى

إن اسم الشيخ بركة الله البوفالى يتصدر قائمة أسماء بوفال اله  
رئيس الوزراء لحكومة المني الهندية التى تأسست أثر إـ  
ولد بركة الله فى بلدة سيهور المحاورة لبلدة بوفال فى  
الأولية على يد أبه السيد شجاعه الله، ثم التحق بالمدرس  
اللغات العربية والفارسية والانجليزية، وبعد أن تخرج أصبح مدرساً بالمدرسة بمسها.  
من الأساتذة الذين تلقى العلم منهم المحدث الشير الشيخ حسين عرب ،  
و الأمير صديق حسن خان ، و الشيخ محمد بشير ، و القاصى عبد الحق الكابلى .  
و درس على الآخر الذكر منهم كتاب مشكاة المصابيح ، و المؤطا لمالك ، و حجة  
الله البالغة للدهلوى ، و بما أن الهند مع الولايات الشبه المستقلة كان من المخطور  
فيها إبداء الرأى الخاص كان الشيخ الكابلى يشرح كتاب حجة الله البالغة فى أروبة  
الطروف المعاصرة مع كل تمحفظ ، والسيد بركة الله عرف أهمية هذا الدرس  
عدما عاد الهند و عاش فى أمريكا

كان السيد جمال الدين الأفغان معتقلا فى الهند ، و كان مقيماً فى تلك  
الأيام بمحدر آباد لأجل أن أحد تلاميذه قام برأية الجهاد ضد الانجليز فى مصر ،



وهو الشيخ أعرابى باشا ، ولكن أفرج عنه عند ما لقي الشيخ أعرابى باشا هزيمة فى طل الكير . و بعد ما أفرج عن الأفغانى زار بعض المدن قبل أن يسافر إلى فرنسا ، فأقل إلى بوفال أيضاً ، و نزل على الشيخ عبد الحق الكالى ، و فى هذه الفترة اتصل بركة الله بالأفغانى عن وساطة أستاذه و أعجب به ، و بقى به هذا الإعجاب طول حياته ، و هو قد آتم دراسة الإنجليزية سومانى ، و أقام بها أربع سنوات ثم سافر إلى إنجلترا فى سنة ١٨٨٧ م ، و فى لندن اتصل ببعض الزعماء اليهود ، منهم شياما جى كرشناورما ، وكوبال كرش كوكلى ، وبال كنىكا دهرتملك . و أثناء بقائه بلندن تعلم اللغات التركية ، و الألمانية ، و الفرنسية ، و اليابانية وكان يحصل على مصاريفه بتعليم اللغة العربية ، و كتابة المقالات فى المجلات والحرائد و كان ينشر نتاجه القلمى فى الحرائد الشهيرة مثل لندن تايمز ، و هذا عرف فى الأوساط العلمية و السياسية و الصحافية .

و عندما داع صيته عن طريق الحرائد والمجلات طلبه شيخ الاسلام عبد الله كونيلى إلى ليفربول ، عبد الله كونيلى كان يسحدر من إحدى البيوتات الانجليزية العالية فى ليفربول ، و كان قد أسلم . وقد جعله السلطان عبد الحميد شيخ الاسلام لإنجلترا . و كان كونيلى قد أسس دائرة علمية ثقافية باسم المعهد الإسلامى ليفربول ( Muslim Institute of Liverpool ) وكان هذا المعهد يصدر دوريتين باسم الهلال ( Institute Crescent ) و العالم الإسلامى ( Islamic World ) وبدأ بركة الله يكتب لهذه الحرائد ، و توظف كذلك فى جامعة ليفربول كدرس اللغة العربية ، و كان مستمراً فى دعوته إلى الاسلام فأسلم على يديه قرابة ألف شخص .

المستر غلادستون كان رئيس الوزراء فى بريطانيا ، و كان من سكان بلدة ليفربول و كان يتسم بشخصية فائقة وعداؤه للاسلام كان معروفاً ، كان من المقرر أن غلادستون يوجه خطاباً لحفل فى ليفربول فى اليوم المحدد . عقد عبد الله كونيلى

## ★ البحث الاسلامي

★ جمادى الأولى ١٤٠١ هـ

و بركة الله البوقالي حفلا في ليفربول قبل مقدم غلادستون بيوم ، و في هذه الحفلة التي بركة الله البوقالي خطأ حاراً ضد غلادستون مدعماً بالأدلة ، و اتى خطابه قولاً بين الناس ، و أثر ذلك على الحفل الذى كان من المقرر انعقاده بعده بيوم و حضره غلادستون ، و انخفض الحضور في خطاب غلادستون بسبب ذلك ، وبقى غلادستون بنفسه متحفظاً إلى حد ما ، و لم يتجرأ على نقد مفتوح ، و أدى ذلك أن بركة الله البوقالي أصبح من المراقبين ، و فرص عليه الخطر من دخول بعض المناطق .

و صادف ذلك أن تلقى في هذه الفترة دعوة .

إليها في عام ١٨٩٩م وبدأ نشاطاته فور وصوله هال

و ركز على تنفيض الاستعمار الإنجليزي لدى الهنود

كان بركة الله في أمريكا ، و كان قد تعرف عليه سيح و س الديوندى و أعجب به عن طريق خطاب له نشر في بعض الجرائد الهدية و كان وجهه إلى الشيخ حسرت الموهاني و في هذه الأيام قرر شيخ الهدى محمود حسن أن يرسل بعض الوفود إلى خارج الهدى التي تقوم بحركة ضد الاستعمار في الداخل . فوجه الوفد الأول إلى الصين و طلب من بركة الله البوقالي أن يقود الوفد الثاني إلى اليابان . على بركة الله البوقالي دعوه . و عادر من أمريكا إلى اليابان ، و لحقه أعضاء الوفد من الطريق ، وصل الوفد اليابان في ١٩٠٥ ، و كان البوقالي قبل بركة الله كمدس اللغة الأردنية في جامعة طوكيو . و حينذاك أسس جمعية باسم حياة ( ) و اعتدوا رصفاً لشباطاته السياسية التي قدم لاحلها إلى اليابان ، و أصدر جريدة من حياة الدعوة الإسلامية و أسماها باسم الاسم و لقيت الجريدة تقبلاً حاراً ، و لكن الحكومة البريطانية لم تحمل النقد اللاذع

الذى كانت توجه هذه الجريدة ، فاقبل القنصل البريطانى فى طوكيو لدى الجهات المستولة هناك ففصل بركة الله عن الوظيفة . ولكن لم يؤثر هذا الفصل فى مهمته بل ازددت ، و أثناء هذه الفترة قام بجولات فى بلاد شرق آسيا و كذلك إلى بعض بلاد أورما ، و مكث بضعة أيام فى باريس ، وساهم فى جريدة كان يصدرها الهود من باريس باسم « الاقلاب » .

و فى سنة ١٩١٣م وصل بركة الله بإشارة من القيادة فى الهند إلى أمريكا وأسس بالتعاون من زملائه جمعية باسم ( Pacific coast Indian Association ) وأصدر جرائد باللغات الأردية ، و الهندية ، و المرهتية ، و الغورموكية . وقام بركة الله و زملاؤه بجولات واسعة فى مدن أمريكا و كندا و عرف الأهداف التى كانوا يسعون لأحرازها ، و عندما زادت نشاطات هؤلاء اتصلت الحكومة البريطانية بالحكومة الأمريكية فوضوه تحت المراقبة و ألقى على بعضهم القبض . بدأت الحرب العالمية الأولى فى شهر يوليو سنة ١٩١٤م ، و تأسست فى أكتوبر فى ألمانيا جمعية باسم « الحرب الهندى الوطنى برلين » فانحاز إليها جميع الرعماء الوطنيين الهنود المتواجدين فى أوروبا و لحقهم بركة الله الوطنى أيضاً ، و هنا أيضاً فتحوا جبهة جديدة ضد الانجليز .

و قرر الحزب الوطنى البرلينى أن يتصل أعضاؤه بأولئك الهنود المسكرين الدين وقعوا فى الأسر و هم كانوا يقاتلون مع الانجليز و يحرضونهم أن يشاركوا العرب والبرانيين الذين كانوا يحاربون الانجليز ، وكان بالنية أن يؤلف جيشاً كبيراً يهاجم الانجليز عن طريق أفغانستان و بحر الهند عنهم ، أما الاتصال بهؤلاء الجنود الأسارى فوكل إلى بركة الله الوطنى ، و هو عند ما كان يلقي أمامهم خطاباً يعجب به أغلبهم و يحشش بالكاء كثير منهم و يتمهد أنه سيقوم بهذه المهمة .

و قرّر أيضاً أن يتوجه وفد إلى قسطنطينية و يزور خليفة المسلمين و يحصل من قبله على رسالة إلى المسلمين في الهدد و أفغانستان و فتوى من شيخ الاسلام يوجب الجهاد ضد الانجليز ، و يزور الوفد بعد ذلك أفغانستان و يطلب إلى حاكم أفغانستان أن يسمح جيش المقاتلين المتطوعين من الهود الاسارى في الحرب العالمية والالمان ، بمر بأراضى أفغانستان و يقابل الانجليز في الهدد و يحررها . و تمهيداً لهذه المهمة اتصل الوفد بالجهات العليا في ألمانيا و حصل على توصيات و رسائل ودية باسم رؤساء أفغانستان ، و نيبال ، و ولايات عديدة في الهدد و زار الوفد تركيا و أفغانستان و تحققت له عايتة الله .

البلاد ، و انتهى الأمر إلى أن اجتمع الأعضاء أخيراً

و تأسست حكومة المنفى المؤقتة ( Government of India )

« راجا مهندر برتاب » رئيساً للحكومة و بركة الله الوفاى .

السندى وزير الداخلية ، و كاظم بك وزير الدفاع .

و رسمت هذه الحكومة المؤقتة خطة شاملة لمحاربة الانجليز . و كان في هذه الخطة أن ترور وفود من أعضاء البلاد المحاورة و تحاول أن تحصل على التعاون من قبلها في تحقيق الغرض المنشود ، و أرسلت ثلاثة وفود إلى روسيا و اليابان و تركيا . ولكن الحكومة الروسية بإشارة من الحكومة البريطانية ألقت القبض على الوفود الثلاثة التي كان من المقرر لجميعها أن تصل إلى منازلها عن طريق الأراضى الروسية ، و وكلتهم إلى الحكومة البريطانية ، و بعد مدة قليلة تغيرت الأحوال في روسيا حيث أطيح بعرش زار في روسيا و احتلت الثورة الشيوعية مكان الحكومة ، و في هذه الاثناء أشار حاكم أفغانستان أمام الله خان على بركة الله الوفاى أن يزور الزعيم الروسى لينين في موسكو و يحاول أن يرضيه للمساعدة في الحرب ضد

الانجليز ، فقام بركة الله بزيارته واتصل بالجهات المستولة الأخرى أيضاً ثم رجع إلى أفغانستان ، ولكن قبل أن يرجع هو إلى أفغانستان بادر الانجليز بالاعتراف بحكومة أمان الله خان ، فأثر ذلك فيه أنه رجع عن وعده أنه سيفتح الحرب في وجه الانجليز إذا حاله لينين ، و لكن بركة الله البوقالى بعد فشله في ذلك خرج في القتال في ياغستان و حاول أن يحصل على مساعدة من قبلهم و لكنه لم ينجح في ذلك .

ثم رجع بركة الله إلى موسكو ، و مرض هناك فصار إلى ألمانيا في عام ١٩٢٢م ثم إلى سويسرا ، و صاف قدومه سويسرا انعقاد اجتماع الصلح بين العرب و الأتراك بلدة لوزان ، و بذل بركة الله كل جهده أن يتحقق هذا الحلم ، و لكن لم يتجسد له هذا الأمل . وصنف كتاباً باللغة الانجليزية باسم « الخلافة » و هو بسويسرا في سنة ١٩٢٥م وكتب عليه التقديم عبد الله يوسف على المترجم إلهمبر للقرآن ، و لقي هذا الكتاب قبولاً فوق المتوقع .

و أصدر جريدة من ألمانيا باسم « الإصلاح » في سنة ١٩٢٥م ، و شارك في « مؤتمر معارضة الاستعمار » في بركلز في عام ١٩٢٧م وما أن رجع من الحضور في هذا المؤتمر أصابه مرض ذىابيطس و كاد أن يكون طريق المراث ، و في هذا الوقت تلقى دعوة من أمريكا للحضور في مؤتمر لحزب الثورة الهندية فتوجه وهو بهذا الحال إلى أمريكا ، و رادت حاله سوءاً حتى توفي في سبتمبر عام ١٩٢٧م ببلدة فرانسكر .

العلم الاسلامي

# صور وأوضاع

## موقف الدعوة و موقف الدعاة

واضح رشيد الدوى

شاع استعمال تعبير العمل الاسلامى فى هذا العصر ، انسياقاً الى مهبج الحركات السياسية التى يتوقف نجاحها و تأثيرها على الخطة المرسومة ، و مدى تطبيقها ، و الامكانيات و الوسائل التى تسحر فى تحقيق أهدافها ، و قد صرف هذا التعبير الدعاة والعاملين الى جانب واحد من الدعوة ، الجانب الذى يتبادر إليه الذهن باستعمال كلمة العمل وهو الجهد عقلياً ، و مادياً ، فاداً ذكر أحد العمل الاسلامى ، انتقل الذهن الى الفكر الاسلامى ، والعمل لشهره ، و فى هذه المروثة الضيقة بدو العمل الاسلامى قد خطا خطوات واسعة .

كان الفكر الاسلامى والدعوة إليه غريباً قبل السبعينات فكان كل من يعرفه أن يعكر فى العودة الى الاسلام ويدعو إليه ، ويعتبره نظاماً للحياة أو يحاول التطبيق بينه وبين النظم العصرية ، يشار إليه باللسان ، كأنه غريب الرمان والمكان ، وكان ينمت بنعوت مختلفة ، إنه رجى ، إنه عميل للاستعمار ، عدو للتقدم ومسايرة الزمن . و ما الى ذلك من نعوت ، و قد حققت الحركات الاسلامية انتصاراً كبيراً فى قلب الأوضاع ، وعلى الأقل فى تغيير التفكير ، أو بالتعبير الثورى : فى إحداث ثورة فكرية بفضل التضحيات الجسيمة و الجهود الجبارة التى قام بها الدعاة و صمودهم فى وجه الطغاة .

لقد بذات تضحيات فى سبيل الاحتفاظ بالاسلام و رفع صوت الحق

ما لا يوجد له نظير في التاريخ المعاصر، ولا يستطيع حركة من الحركات المعاصرة أن تقدم سجلاً حافلاً بالتضحيات يضاهي سجل العاملين في سبيل الاسلام .

وبفضل هذه الجهود أصبح الفكر الاسلامى فكراً معاصراً ، لا يساير الانظار المعاصرة لحسب بل يتقدم ويسبق الافكار المعاصرة ، و يتغلب عليها ، بدأت سائر الافكار تنحسر ، ويخوض الاسلاميون آخر معركة مع الافكار المعادية للاسلام في كثير من البلاد الاسلامية

إن الاحتفالات التي أقيمت في مختلف أنحاء العالم و اشترك عدد كبير من المفكرين و المثقفين المسلمين منهم وغير المسلمين في كل احد

القفلة الاسلامية ، و دور الاسلام في تنمية الحصار

يحمل من تأثير على سير الحصار و رقيها في هذا الد

تدل على الشعور بالى العودة للاسلام إلى الحياة المعاصر

في ميزان القوى ، ففسار الفكر الاسلامى موضوعاً يدرس ، و يناقش بل صار موضوع الساعة الحاسم .

يسود هذا الشعور الدول غير الاسلامية أكبر بمثلما يسود في الدول الاسلامية رغم أن عدة دول إسلامية لاتزال تصح لحكام يعتبرون الحركة الاسلامية والأعمال التي تعشها ، وتقويها ، خطراً مباشراً لهم ، فيغصون أعينهم و يقعون منعزلين عن شعوبهم و يجهلون هذه الحقيقة التي تتجلى كل يوم لدى عيني .

لقد تغلب الفكر الاسلامى ، و بفضل تغطه طهرت حركات إسلامية في كل بلد إسلامى ، بأسماء مختلفة ، ولكل حركة منهج خاص ، و حطة عمل تطابق الظروف و الأوضاع الخاصة بذلك البلد ، و هي تجهود و تكافح و تسير إلى النصر بخطى حثيثة .



إن العاملين في سبيل الدعوة الإسلامية بفكرهم ، و المجاهدين بقلوبهم ولسانهم و بما يملكون من قوة ، و من عتاد ، باختلاف ما همهم و سبل دعوتهم ، يسعون إلى غاية واحدة ، و هي أن تكون كلمة الله هي العليا ، و أن يعود العالم إلى عدل الاسلام ، و أن تزول الحواجز الشريفة و النفسية التي تفصل الانسان عن الانسان .  
لما دعا دعوة لإصلاح الفرد و المجتمع ، داخلياً و خارجياً ، دعوة إلى تغيير الحياة ، و لكن الفكر الذي لا يتمثل في الحياة ، ولا ينقل إلى العمل ، لا يستطيع أن يقاوم الأفكار المعادية ، لأن تأثير العقل لا يدوم إلا إذا اقترن به تأثير القلب و تسرب الفكر إلى القلب و اصطفت الحياة بتلك الصفة الخاصة .

و مثل تعبير العمل الاسلامى يستخدم الدعاة تعبيرات أخرى ، و هي الفكر الاسلامى ، الطرية الاسلامية ، و الحركة الاسلامية ، و هذه التعبيرات كلها ينتقل الذهن إلى جانب الفكر و ممارسة العقل ، و الجانب الفلسفى ، و الجانب التنظيمى للدعوة ، و لو أن هذه التعبيرات ، وسيلة للتفهم و التقريب ، لكنها من سوء الحظ ، صرفت الذهن في نفس الوقت عن جانب مهم ، و هو جانب تطبيق المفاهيم الاسلامية و المثل الاسلامية في حياة الداعى نفسه ، و في حياة مجموعة الدعاة ، و الحرص على أن يكون كل داع صورة تشخص المثل التي يدعو إليها

لقد خطا العمل الاسلامى خطوات واسعة في تعميم الفكر الاسلامى ، و في نشر الدعوة الاسلامية ، و هو مكسب كبير و عنصر هام ، لكنه عنصر واحد من العناصر الثلاثة الرئيسية التي تتكون منها الدعوة

إن المثل التي ندعو إليها مثل لا يبازع فيها اثنان ، و هي مثل نيلة حتم في عبور الأعداء ، و لكن استهواء القلوب إليها و نقلها إلى الحياة و العمل يتركز على انفعال الداعى نفسه ، و تهاوته على تمثيلها في حياته ، و أن يعتبر نفسه المخاطب

الاول فليبدأ مرحلة التطبيق فى أنفسنا من الأمور التى يمكن تطبيقها انفرادياً ،  
و بذلك تقترب من مرحلة التطبيق الاجتماعى ، و بذلك نهى العوس للانقلاب  
الاسلامى

إن الحواجز التى تعترض فى سبيل ، انتصار العمل الاسلامى انتصاراً مهنياً فى  
كثير من البلدان الاسلامية ترجع إلى سبب رئيسى و هو أن الدعوة الاسلامية  
صارت فى كثير من البلدان عبارة عن مطالب بدون استعداد نفسى لتلبية مقتضياته  
فى الدعاة أنفسهم ، و بدون انقلاب عملى حوهرى فى حياتهم .

وثمة جانب آخر ، و هو جانب مهم يعمله الدعاة هم

على الفكر ، والحركة ، وهو جانب الرجوع إلى اد

إليه ، فنصح الدعوة مقترنة بالدعاء ، وبالابانة و الز

إن التاريخ يزخر بمواقف غريبة معجزة لا متر

الانبياء ، و الدعاة الذين اقتدوا بهم . لأن الدعاء مفتاح ، يفتح القلوب ، ويفتح  
المغلفات ، و يدلل الصعاب .

لقد وقف سيدنا إبراهيم عليه السلام موقف الدعوة ، و موقف الدعاء ،  
وسجل القرآن الكريم هذا الموقف الجامع بقوله :

« و رما إلى أسكنت من ذريقى بواد غير دى زرع ، عد بينك المحرم ، رسا

لقيموا الصلاة ، فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم ، وارزقهم من الثمرات لعلهم  
يشكرون » .

و تجلّى موقف الدعوة ، و موقف الدعاء فى الطائف عندما أودى رسول الله

ﷺ فى أول خروجه فى الدعوة يلتمس النصرة من ثقيف و المعنة من قومه ،

و قبولهم لما جاء به من الله عز وجل ، فلم يلق منهم إلا النكرار ، و الأذى ،

والتأليب عليه ، فقال النبي ﷺ ، وهو خير موقف يقفه الداعى بعد ما بذل جهده و فعل ما كان فى وسعه .

« اللهم إليك أسكو ضعفى وقلة حيلى ، وهوانى على الناس ، يا أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين ، و أنت ربى ، إلى من تكلنى ؟ إلى بعيد يتجهمنى أم إلى عدو ملكته أمري ، إن لم يكن بك على غضب فلا أبالى ، و لكن عافيتك هى أوسع لى ، أعود بور وحهك الذى أشرقت له الظلمات ، و صلح عليه أمر الدنيا و الآخرة ، أن تنزل فى غضبك ، أو يحل على سخطك ، لك العتي حتى ترضى ، و لا حول و لا قوة إلا بك . »

لقد رقت القلوب هذا الموقف ، و تغير الحو ، و وجد النبي ﷺ فرصة للدعوة و لم يكده الذى يرجع إلى مكة إلا و قد آمنت جماعة من الحس ، و انفتحت به آفاق الدعوة و إقبال الناس عليها .

لقد تجلّى موقف الدعوة ، والدعاء ، و اقترن الموقفان مرة أخرى فى معركة بدر الحاسمة بعد أن عدل الصعوف ، رجع إلى العريش فدخله ومعه فيه أبو بكر ( الصديق رضى الله عنه ) ليس معه غيره ورسول الله ﷺ يباشد ربه ما وعده من النصر و يقول فيما يقول . « اللهم إن تهلك هذه العصاة اليوم لا تعد . » و خفق رسول الله ﷺ خفقة وهو فى العريش ثم اتبه فقال : « أبشر أبابكر أتاك نصر الله ، هذا جبرئيل أخذاً بعنان فرس يقوده على ثيابه النقع . »

لقد اجتمعت مواقف الدعوة و الدعاء ، فى حياة كثير من أبطال الاسلام و له بطائر فى حياة المتأخرين من الدعاة والأبطال والمجاهدين ، وفتح الدعاء كثيراً من المغالقات ، و هو سلاح المؤمن فى المحنة ، و الشدة و اللاء ، والدعوة لا تشر إلا إذا اقترنت بموقف الدعاء « وإذا سألك عبادى غنى فافى قريب ، أجيب دعوة

الداع إذا دعاه فليستجيبوا لى ، و ليؤموا بى لعلمهم يرشدون ،  
فلا يغفلن الدعاة هذا السلاح ، و لا يفقدوا هذا المفتاح

## مؤتمر القمة الاسلامى الثالث

استلمت مؤتمر القمة الاسلامى الثالث الذى انعقد فى الطائف بين ٢٦ - ٣٠ يناير ١٩٨١م اهتمام العالم كله ، و سلطت عليه الأصواء ، و تابعته إداعات العالم و الصحافة العالمية و انتظرت قراراتها المهمة و اهتمام ، وقد كان المؤتمر يهتم العالم من عدة اعتبارات ، باعتبار المسائل الحاسمة التى تهم العالم الاسلامى ، و باعتبار الأهمية الاستراتيجية التى كانت الدول المشتركة فى السياسة و الاقتصادية ، و العقائدية ، فكان من و يراقب سلوك و تصرف المشتركين بأهمية ، و كما يمثّلين عن الدول الاسلامية ، و لانهقاد المؤتمر الهجرى ، الذى يعتبر عصر الصحوة الاسلامية .

شرت الصحف العالمية تفصيل ، استعدادات المؤتمر ، والاحرامات التى اتحدت لتوفير راحة لمشاركين و المبالغ الطائلة التى أوفقت على إنشاء مدينة كاملة للمشاركين و توفير وسائل لم تكن لازمة بحسب ال كانت فوق الكليات ، و التى كانت تعطى انقطاعاً كأن الاجراءات تتحد لاستحجام القادة المسلمين . بدلا من تهيئة مسر حاد لمناقشة المشاكل الحيوية التى تتعلق بمصير العالم الاسلامى ، وياحدا لوكان المؤتمر نموذجاً لمؤتمر يمثل الطبيعة الاسلامية ، والبساطة العربية المعروفة ، والمناقشة الحادة الهادفة . و قد أحسن منظمو المؤتمر أن اختاروا حيز بقاع الأرض لعقد الجلسة الافتتاحية وهو الحرم المكى الشريف ، ليستوحى المشاركون و يستلهموا من هذا الجو المقدس الذى يحيط ببيت الله الشريف ، ويستمدوا البركة والهدى و الرشد ،

للضى إلى سبيل المجد ، وقد كانت كلمة جلالة الملك خالد موشراً إلى ذلك الاتجاه ،  
لو سارت المداولات فى المرحلة التالية على نفس الخط .

لقد أتاحت لقادة المسلمين فرصة نادرة للاجتماع فى مهبط الوحي ، و انطلاق  
الدعوة الاسلامية التى بعثت الأمة العربية من خمولها ، و وحدتها من شتاتها ،  
و صهرتها إلى وحدة عالمية تدوب فيها القوميات ، العجمية و العربية ، و فى اللد  
الآمن الذى صدر فيه أول ميثاق لوحدة الاساس ، و كرامته ، و زالت فيه  
الحواجر الشرية .

اجتمعوا فى هذا المركز و المنطلق ، فلو كانوا اجتمعوا و هم مرتبطون بانتماء  
واحد ، و هو الانتماء إلى الاسلام ديناً و سياسة و قومية ، لكان المؤتمر الذى  
كان افتتاحه فى هذه القعة المباركة ، نقطة انطلاق ، و مصدر وحدة و تآلف ،  
لكنهم اجتمعوا و هم يتبعون شخصياتهم وشاراتهم و شعاراتهم التى تفرقهم و توزعهم ،  
ينظر كل شخص منهم إلى المسائل الاسلامية بمنظار مصلحته الشخصية و مصلحة سياسة  
الاداء ، و يصر على موقفه و يتصلب فيه و يقف فى وجه كل محاولة تتناق مع  
مصلحة سياسته ، كما يدل عليه موقف التصلب الذى وقفه وفدا سوريا واليمن الجنوبية  
فى إحباط إدانة الاتحاد السوفيتى .

و قد حاول المنظمون للمؤتمر أن لا ينتهى المؤتمر إلى جمود و تجو الصدام  
الشخصى ، فاكثفوا باصدار قرارات مطاطية يفسرها كل شخص حسب ميوله  
و مصالحه و يطقها حسب فهمه و سياسته ، و تندب القرارات مذهب نداءات  
أخلاقية لا تحمل وزناً سياسياً .

كان من المناقضات ، أن يشترك فى المؤتمر الاسلامى حكام عرفوا ببعدهم  
للالسلام و محاربتهم للعاملين فى سبيل الدعوة الاسلامية والذين أبدوا قوى الاحتلال

فى أفغانستان ، فاذا كان من المسموح كزعيم مثل طاغية سوريا أن يشترك فى المؤتمر الاسلامى بسجله الأسود الذى يقطر دماً ، ومخفده ومكانده ضد الشعب السورى المسلم ، وانتهاك عملاته للحرمان ، والمقدسات الاسلامية ، فاذا كان من المسموح له بأن يشترك ويتدخل فى مداولات المؤتمر ، فماداك بمنع منظمى المؤتمر من السماح للقادة الآخرين فى العالم الاسلامى الذين لم يشتركوا فيه ، وأغرب من ذلك أن ينال حافظ الأسد جائزة على جرائمه ، بموافقة المؤتمر على منح دعم مالى له لمواصلة مواجعة إسرائيل

ألم يكن فى حق المشتركين أن سألوه أين صرف الدعم ؟؟؟

حقى الآن ، صرفه ضد إسرائيل ام ضد المواطنين العرب

وقتل الأترياء فى السجون ، وقصف المناطق الآهلة بالسكان

و اغتيال الصحفيين والمثقفين الاسلاميين فى محتام أحم

إن ما يجرى فى سوريا لا يقل خطراً عن ما يحدث فى افغانستان ، فان سوريا تعيش الآن تحت ظروف احتلال الأقلية العلوية المعادية للإسلام والمسلمين وتساندها القوات السوفيتية ، وقد كان من حق المصالحين فى سوريا أن يكون لهم دوى وصدى فى المؤتمر الاسلامى ، وأن ينالوا الدعم المالى بدلا من النظام الذى ليس له أى مبرر قانونى

لقد حرج قرار مؤتمر القمة بدعم سوريا مشاعر المسلمين ، وخاصة الشعب السورى الباسل ، فقد كان من الآمال التى كانت تعقد بالمؤتمر أن يكون دعما لسائر المصطهدين فى العالم الاسلامى الذين يواجهون الاستبداد والقهر ، وأن يكون المؤتمر نقطة انطلاق فى حل المشاكل الاسلامية الحيوية ، ولكن لم يكن ذلك ميسراً إلا إذا كان القادة المسلمون درسوا المشاكل مرتفعين عن مصالحهم القومية والشخصية .

## الثورة الإسلامية في سوريا المجاهدة

الأستاذ محمد زاهد عد الله

صدر في دمشق في غرة المحرم و بداية القرن المحرقى الخامس عشر « بيان الثورة الإسلامية في سوريا ومنهاجها » ، ويقسم إلى قسمين ، الأول بيان الثورة ، ويستعرض أحوال سوريا عند استقلالها وما آلت إليه في ظل الحكومات المختلفة حتى انتهت إلى قضية الحكم الطائفى الطاغوتى ، ويتحدث عن الفساد الذى استشرى فى كل مكان ، والهجمة الظالمة على الإسلام ، وكل ذلك من نواعث الثورة الإسلامية الى انطلقت لآحياء فريضة الجهاد وإعادة الأمر إلى نصابه والحكم إلى أهله وأصحابه و يتحدث القسم الثانى بشكل دقيق عن برامج الثورة الإسلامية فى السياسة الداخلية و التشريع و الاقتصاد و الزراعة و الصناعة و الجيش و التربية و الاحتماع و الصحة و السياسة الخارجية ، و قد أشار البيان فى معرض حديثه عن التربية إلى قول سماحه الأستاذ أبى الحسن على الحسنى الندوى « إن مهمة التربية هى التمكن للمقيدة ، و القيام على خدمتها ، أما إذا انحرفت التربية عنها ، و سارت فى طريق تشويها أو التشكيل فيها ، فأنما هى تربية حائثة » .

و قد وقع البيان عن قيادة الثورة الإسلامية فى سوريا الأستاذ عبدالمنان سعد الدين المراق العام للاخوان المسلمين فى سوريا والمربى الإسلامى المعروف ، والأستاذ سعيد حوى مسؤول الشؤون العقائدية فى الاخوان و الكاتب الإسلامى المعروف ، ذو المؤلفات العديدة ، والأستاذ على صدر الدين الياقوتى نائب المراقب

★ جمادى الأولى ١٤٠١ هـ ★

★ البعث الاسلامى ★

العام و نجل فضيلة الشيخ الراحل أحمد عز الدين الياقوتى أحد كبار علماء حلب  
العاملين التقاة الثقة .

و بعد صدور البيان خطوة هامة تخطوها الثورة الاسلامية الطافرة ، و قد  
تلفته جموع الشعب المتلهفة بالقول ، و حاز رضا جميع الفئات والطوائف .

شهدت دمشق فى الأسابيع الماصية بداية الحولة الثانية من معركة الحق مع  
الباطل الرهوق ، فقد ثار المحاهدون لضحايا القدر و الدالة الطائفية الذين ما فتأت  
قوات النظام الباغية تقتلهم دون حرية أو ديب ، و ذلك فى سلسلة من المحميات  
المقدمة التى شوها على مساكن الصايط الطائفيين الصيريين ،<sup>١</sup>  
ستة صايط من دوى الرتب العالية ، أهمهم قائد  
سرايا الدفاع .

كذلك بعد المحاهدون فى الأسبوع الأول من

الدكتور يوسف صايغ عضو القيادة القطرية لحزب البعث ، و الذى تسبب بمقتله  
على الاسلام و المسلمين فى إيذاء المسلمين و المتديسين فى الأوساط الطيبة ، و هو  
إضافة إلى ذلك طبيب الطاغية الخاص

و فى نفس الوقت نفذ المحاهدون حكم الله فى عالم السوء عدنان اللادقانى ،  
الذى تواطأ مع النظام و باع دنياء بدينه و أصبح عبأ على المحاهدين وعونا للطغاة  
المتسلطين ، و كانت إداعة دمشق تدبى حطته يوم الجمعة لما تتصمه من الفاق  
و الرياء و الطعن و الهجوم على المحاهدين و تبرير لمطالم الطغيان ، و هو يعمل كل  
ذلك تحت رداء الاسلام الذى هو مه راء

و فى الأسبوع الأخير من ديسمبر ، بعد المحاهدون حكم الله فى درويش  
الزوى أحد أركان الحكم الطائفى الحاقد ، و هو من مؤسسى حرب البعث و عضو



القيادة المركزية للجهة الوطنية التقدمية ، و هو ضابط سابق برتبة عيّد و قاضى عسكرى سابق .

وقد جاءت هذه العمليات الحريّة رداً عملياً على مزاعم الطغاة و تخريصاتهم بأنهم قضوا على المحاهدين و « عمودهم الفقرى » على حدّ تعبير ناطقهم الرسمى . وقد هب الطائفيون يزدرون ويرعدون - وفرائصهم من الخوف ترتعد - وأعلّوا عن مدامات وهيمة لمخايف المحاهدين ليستروا بذلك سواتهم ، و أنى لهم ذلك .

ارتكبت السلطات الطائفية الباغية فى أوائل ديسمبر الماضى جريمة جديدة بحق الشعب السورى المسلم ، عند ما حاصرت القوات الخاصة و سرايا الدفاع المنطقة الصناعية فى حمص ، و جمعت المواطنين الموحدون فى المنطقة ، و نهت ممتلكاتهم و أداقتهم ألوان العذاب و الاهانات عن التمتائم الحارحة بحق الله عز و حل و الأبياء و الملوك والرؤساء العرب - والتى طلب من المواطنين ترديدها تحت تهديد السلاح - و من صرب بالعصى و أطراف النادق و أسلاك الكهرياء الغليظة ، و قد استمرت هذه الجريمة سخابة ذلك اليوم الحزين فى مدينة خالد بن الوليد .

وتشاء عدالة الله عز و حل أن يكون بين الموقوفين عدد من أساع السلطة ورجالها ، منهم ضابطان برتبة نقيب ومقدم . وعصو فى مجلس الشعب ( البرلمان ) هو غالب الجيب ، وأخو العماد مصطفى طلاسى وزير الدفاع الحالى و أحد الطغاة المستندين ، و لكن ذلك لم يشفع لهم لدى المصيريين الحاقدين . فنالوا نصيبهم الأوفى من الشتم و الركل و الضرب الشديد .

وقد نتج عن هذه الأعمال الوحشية استشهاد ستة من المواطنين ، مات أحدهم

غرقاً على يد أحد الخنود الذى غطه فى الماء بعد محاولته الهرب .

و قد رد المحاهدون احفاد خالد بن الوليد على ذلك بسرعة مذهلة حين

نفذوا حكم الله فى ثلاثة ضباط نصيريين فى مساء اليوم نفسه ، ثم نفذوا بعد يومين حكم الله فى أحد المخبرين المتواطئين مع ابنه .

شهدت مدينة الميادين شمال شرق سوريا قرب دير الزور معسارك ضارية خاضها الشعب السورى ضد الطغمة الطائفية المتسلطة .

فقد تصدى المجاهدون فى بداية ديسمبر لمجموعات من المخابرات يقدر عددها بمائتى عنصر جاءت تحاول القفز على ثلاثة منهم ، وانضم أهل اللدة إلى المجاهدين وأوقفوا بالمعتدين خسائر قدرت بعشرة قتلى و سبعة عشر جريحاً ، جراح مصيبة ، كما دمروا ثلاث سيارات ، مما حمل الطغاة دير الزور .

و بعد أسبوعين ، حشدت السلطات الطائفية .

المدرعات و تدعمهم مختلف الأسلحة ، و ذلك للهجوم على القضاة على المجاهدين ، و لكن يقظة المجاهدين - بعون الله و توفيقه - أفشلت خططهم ، فقد انضم أهل اللدة مرة أخرى إلى المجاهدين فى صد العدوان ، وكانت معركة استخدم فيها المجاهدون مدافع الهاون ( مورتير ) و القذائف الصاروخية ، و ردوا قوى الشرك و النخى على أعقابها غاسرة مذعورة .

و لا تزال السلطة الباغية تعلق جراحها ، بينما يسود التوتر و الترقب على المنطقة .



## أخبار اجتماعية و ثقافية

فضيلة الشيخ محمد المجذوب أستاذ الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة ، في ندوة العلماء .  
★ شرف ندوة العلماء فضيلة الشيخ محمد المجذوب حفظه الله ، من كبار أساتذة الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة على دعوة من سماحة الشيخ مولانا أبي الحسن علي الحسيني الندوي رئيس ندوة العلماء بالهند ، لالقاء محاضرات في كلية اللغة العربية و كلية الشريعة حول موضوعات أدبية ودعوية وتربوية ، وقد تفضل فضيلته بالقاء محاضرات حول التربية الاسلامية ، و الدعوة الاسلامية و آسايلها و حكمها ، و تاريخ الأدب العربي ، و فقه اللغة ، و النقد الأدبي .

و قد استفاد من فضيلته الطلاب من المراحل العالية و العليا ، خلال إقامته في دار العلوم ، و قد امتدت إقامته إلى عدة أسابيع ، فكانت مبعث نشاط و حيوية في الحى الجامعى و الوسط التعليمى ، كما أن فضيلته قد اطلع على جميع الأقسام والكليات ومناهجها و زار المجمع الاسلامى العلمى ، وارتاح بما رأى في دار العلوم من نشاط تعليمى و تربوى ، و أدبى و ديبى ، و عادر دار العلوم إلى مدارس الهند الاسلامية الأخرى ، فزار الجامعة السلفية في بنارس حيث نال ترحيباً كبيراً من المسؤولين عن الجامعة ، وزار جامعة الفلاح في اعظم كره ، و مؤسسة دار المصنفين بأعظم كره ، و جامعة مظهر العلوم في بنارس و جامعة الرشاد في اعظم كره ، و الجامعة الاسلامية في بنارس ، و مدرسة فلاح الدارين بتركيسر غجرات ، و الجامعة الاسلامية بداهيل غجرات ، و غيرها من الجامعات والمدارس الاسلامية ، و عادر الهند إلى المدينة المنورة في آخر شهر صفر ١٤٠١ هـ .

و نرجو الله سبحانه و تعالى أن تتكرر مثل هذه الريارات و اللقاءات على رحاب ندوة العلماء بصفة دائمة

★ اكتشاف فتنة كاشفة في جمعية الاصلاح الاجتماعى بالكويت:  
حلت الأبناء اكتشاف محاولة خطيرة لتفجير جمعية الاصلاح الاجتماعى ، في

الكويت ، من قبل طفعة دبلوماسية في إحدى السفارات العربية في الكويت ، ولو لا أن الله سبحانه من على المسلمين وعلى العاملين والحاضرين في جمعية الإصلاح لأداء الصلاة و الاستماع إلى المحاضرة بكشف القنلة النافسة التي تم العور عليها قبل انفجارها بمسدة دقائق لذهب ضحيتها - لا قدر الله - حوالي ٨٠٠ مسلم من كانوا في مقر الجمعية و المسجد ، و نصف منى الجمعية بأسره ، ولكن الله سبحانه أحبط هذه المؤامرة الخسيسة ، فضله و من على عباده المؤمنين المخلصين المحاهدين في سبيل دينه والعاملين في رفع كلبته بالحصانة و الصيانة ، و رد كيد الأعداء إلى نحورهم ، و عاقبهم بالذل و الحسرة .

هذا و قد أشارت المصادر المطلعة إلى أنه قد تم

الدبلوماسية في إحدى السفارات العربية في الكويت التي الحرائم و تنفيذها بواسطة عملاء ما جورين .

نحمد الله على ما تكرم فأحاط جمعية الإصلاح الاجتماعي و رحالها برعايته ، و حفظهم من كل مكروه ، و لا حول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم .

★ سماحة الشيخ مولانا أبي الحسن على الحسنى الدوى يغادر إلى مكة المكرمة : غادر سماحة مولانا الشيخ أبي الحسن على الحسنى الدوى إلى مكة المكرمة في ٢٨ / ربيع الأول ١٤٠١ هـ المصادف ٤ / فبراير ١٩٨١م للحضور في المجلس الأعلى للمساجد برابطة العالم الاسلامي بمكة المكرمة ، التي تبدأ دورة المجلس الأعلى للمساجد من غرة ربيع الثاني ١٤٠١ هـ ، ويرافقه في هذه الرحلة الأستاذ محمد الثاني الدوى رئيس تحرير مجلة « رسوان » الشهرية الصادرة من الكويت .

ويرحى أن يزور سماحته المدينة المنورة بعد انتهائه من جلسات المجلس الأعلى للمساجد ، حيث يقضى عدة أيام ، وأن يزور بعض الماطق الأخرى للمملكة باذن الله تعالى ، والمتوقع أن رحلته هذه تستغرق شهراً واحداً ، فعلى بركة الله في الحل والترحال

## رسالة حديثة حول القرن الخامس عشر الهجري الجديد

قام المجمع الاسلامى العلمى بندوق العلماء بنشر رسالة القرن الخامس عشر الهجرى الجديد لسماحة مولانا الشيخ أبى الحسن على الحسنى الندوى ، كهديّة القرن الهجرى الجديد للمسلمين و العالم الاسلامى كله .

الكتيب يقع فى ٨٤ صفحة بالقطع الصغير و يحتوى على دراسة عميقة للتاريخ الاسلامى ، واستعراض أمين للواقع ، ويتحدث عن المنهج الشامل للعمل الاسلامى و الدعوة الاسلامية فى هذا العصر ، و يعرض صورة واضحة صادقة للقرن الرابع عشر الهجرى ، و يدعو المسلمين لكى يحاسبوا أنفسهم فى ضوءها ، و يقاربوا بين أرباحهم و خسائرهم ، و أخطائهم و إصابتهم و يستعدوا بعزم أكيد لمواجهة الحقائق و معالجة القضايا .

إنه هدية طريفة غالية للقرن الخامس عشر الهجرى الجديد ، و وثيقة تاريخية تحمل عصارة دراسات عميقة و تجارب عملية طويلة .  
يطلب من المجمع الاسلامى العلمى بندوق العلماء .

إعلان :

## كتاب تعليم الاسلام باللغة الانكليزية

كتاب هام يعنى تعليم الاسلام ، للشيخ الكبير المفتى العلامة المرحوم السيد كفاية الله طبع أولا باللغة الأردية ثم نقل إلى اللغة الانكليزية و اللغات الأخرى كالكجراتية و الهندية و الفرنسية ، و هو أحرى بأن يكون فى بيت كل مسلم لأن المسائل اللازمة الضرورية التى تتعلق بالفرد و الجماعة كل يوم يحيط بها هذا الكتاب العظيم ، فنعنا الله به و إياكم ، و الله هو الموفق .

الثمن : ١٨ روبية هندية .

يطلب من المكتبة العزيزية بهوار المسجد الجامع دلى القديمة .

Kutub Khana Azizia Urdu Bazar Jama Masjid DELHI 110006



# ALBAAS - EL - ISLAMI

Nadwat-ul-Ulama LUCKNOW (India)



## البعث الاسلامي

سلسلة اسلامية حديثة

رئاسة التحرير : سعيد الاعظمي  
واضح رشيد لندوي

الاشتراكات السنوية

في الهند ٣٠ روبية	في افريقيا والمحيط الهندي ٣٠ دولارات	في باكستان ٥٥ روبية
في امريكا الشمالية ٤٠ دولارات	في امريكا الجنوبية ١٥ دولارات	مع اجرة البريد
في اوروبا ٣٠ دولارات	في اسيا ١٨ دولارات	

المراسلات

الاعوان : السيد سعيد الاعظمي  
NADWA LUCKNOW  
١٩٤٨-١٩٤٩  
مديون

العدد ١٠٠٠  
الطبعة الاولى  
١٩٤٨









2/4/81

## المنهج الاسلامي

المنهج الاسلامي، منهج مستقل، منهج مختلف، منهج أصيل،  
 ليس بينه وبين المذاهب الوضعية وجه شبه أو نسب، فبينما  
 المناهج الأخرى أو الديانات السائدة الأخرى، تختلط مع  
 الشعوب البشرية العامة في سوق المادة والمعدة وتجتمع  
 معها على مائدة واحدة، وتتمتع معها بملذات الحياة المحرمة  
 بحرية تامة، نرى الاسلام يتفصل عن هذه الشعوب المادية  
 من أول الطريق، استقاماً

على دين الله

الباطلة والآ

بما جاء في

و التشديد على الله عن متاعهم ولو في الأمور العادية  
 السبغة، وتحسنه هينا وهو عند الله عظيم،  
 محمد الحسني (رحمه الله)

المنهج الاسلامي

العدد التاسع

● جمادى الثانية ١٤٠١هـ

● إبريل ١٩٨١م

NADWAT-UL-ULAMA

Po. Box 93

Lucknow (India)

البعث الإسلامي

شورية اسلامية هامة

انساناً فقيهاً للهوية للهوية  
 للهوية للهوية للهوية  
 في عام ١٩٥٥-١٩٧٥هـ

محمد الحسني السدي  
 ولحقه رشيد السدي

البعث الإسلامي

ندوة العلماء ص ب ٩٣  
 لكانو — الهند

# محتويات العدد

- ٣ من دور التقليد إلى دور الابتكار والاختراع واضح رشيد الندوى  
★ التوجيه الاسلامى
- ١٠ أمثلة من دعوة سيدنا موسى عليه السلام سماحة الشيخ الندوى  
٢١ مسلمون . . . ملكيون أكثر من الملك الدكتور فاروق عبد السلام  
٢٥ على هامش الانحراف الدكتور غريب حمدة
- ★ الدعوة الاسلامية
- ٢٩ الفكرة الاسلامية السنية والحاجة إليها فضيلة الشيخ محمد إسحاق الدوى  
٣٧ دراسة عن الحضارة الاسلامية ومنحها العالمية محمد صدر الحس الندوى
- ★ دراسات و أبحاث
- ٤٧ دراسة عن معجزة القرآن الكريم الأستاذ محمد محمود شاكر  
٥٨ البحث الاسلامى ، أهدافه و مناهجه الأستاذ محمد أحمد غازى  
٦٩ المعاول الهدامة على اللغة العربية محمد عبد السلام خان
- ★ المرأة
- المرأة قبل الاسلام و بعده الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحاتمي ٧٨
- ★ فى رياض الشعر و الأدب
- من أسرار التآخى والقرابة بين المسلمين ! الأستاذ الشاعر حسن بن يحيى الذارى ٨٦
- ★ العالم الاسلامى
- ٩٠ نذرة عالمية للأدب الاسلامى «التحرير»  
٩٤ أخبار اجتماعية وثقافية

## بسم الله الرحمن الرحيم

### الافتاتجة

#### من دور التقليل إلى دور الابتكار و الاختراع

إن أم غاية للعلم الحقيقى هو تكريم الانسان و تحريره عن الشوايب ،  
و التقليل الأعمى ، و تحقيق مكانة الشرف و الخير و السعادة له فى الدنيا  
و الآخرة ، فيعيش المتعلم الذى نال العلم الصحيح ، روحاً حية ،  
أحد ، و لا يخذله إنسان غيره ، و لا يحرم  
و إعمال الفكر و النظر ، بما وهه الله تعالى من  
و جسمية ، و يعيش فى حياته ، سيداً لا  
لا يخضع لأحد إلا لمن خلقه و سواه ، و صوره فأحسن صوره ، و أكرمه  
و أحسن مثواه .

صرح القرآن الكريم كلما ذكر خالق الانسان و فطرته ، أنه مخلوق  
مكرم ، مخلوق محبوب خلقه الله ليكون خليفة له على الأرض ، يحرك كل ما خلقه  
لخدمة الانسان ، و لفضاء مآربه ، و حاجاته ، و أعطاه معاتج الأرض ،  
و علومها ، و أسرارها ، و حث القرآن على معرفة أسرار الكون و دراسة  
طبيعة الحياة ، و التفكير فى آيات الله التى تتجلى فى خلقه ، و حسن صممه ، و بين  
أن آيات الله لا تعد و لا تحصى فأكد الاستمرار فى البحث ، و التفكير لأن  
العلم عملية مستمرة و جهد متواصل ، و خاطب من غره عمله المحدود و حسب  
أى مبلغ من العلم أنه آخر نقطة من العلم ولم يفكر و يدبر فى آيات الله بقوله :

## ★ البحث الاسلامى من دور التقليد إلى دور الابتكار والاختراع ★

وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ، ولعلكم و يدرك أن ما يعلمه محدود ، و أن هناك آفاقاً أخرى لم تكتشف بعد ، و أن حبله لا يحيط إلا بجانب من العلم .

إن العلوم مهما بلغ الانسان من معرفتها ، و تقدم فيها ، خلقت للانسان و تكتشف عليه بقدر بحثه عنها ، و توفيقه في السعي إليها ، ويشكل كل مجموعة من العلوم قدراً صليلاً من العلوم و المعارف الحقيقية التي أودعها الله تعالى للانسان الذي يعيش على وجه الأرض إلى يوم القيامة

من طبيعة الانسان ، الذي جلق عجولاً ، إنه كلما اكتشف قدراً جديداً من العلوم و المعارف ، و أسرار الكون ، اعتبر أنه بلغ الدروة ، أو أحرز القدر المعلن ، و لكن عليه بالسبب للعلوم التي ستكتشفها الاجيال القادمة محدود وصئيل إن ما يكتشفه العلماء وما يكونون من نظريات و فلسفات عن الحياة جديدة و راقية لكونها آخر ما اكتشفه العلم و لكنها بعد حقه من الرمان نصير موضع نقد ، يرفضها العلماء الماحشون الذين يتقدمون في العلم و يواصلون الفكر و البحث و التحصيل .

كم من ! نظريات لهلاسة قدماء سيطرت على الفكر زمناً طويلاً ، و سدت في شقاء و تعذيب علماء لم يقلوها في عهدهم ، و لكنها بعد زمن فقدت تأثيرها بل صارت مرزولة و مرفوضة .

فلا ثبات للعلوم ، و لا ثبات للرمان ، لأن الرمان لا يقر له قرار و الفكر الانساني يتغير بتغير الظروف و الأحوال ، فلا يمكن أن ينطق على أى بحث و علم القول بسداده لكل عصر ودوامه ، إلا العلم الرباني الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه ، تنزيل من حكيم ، و العلم العصري ، هو العلم المتقيد . زمان ومكان ، فكل ما نعلمه اليوم قد نكره غداً ، وما ينطق على منطقة لا ينطق على منطقة أخرى ، و قد ينقل العقل الانساني اليوم شيئاً لا يجلبه غداً ،

## ★ البيعة الاسلامي - - ★ جمادى الثانية ١٤٤١هـ ★

فليس العلم شيئاً مقدساً لأنه يروى و يتقيد بدهر و عقلية . و بيئة و يتوقف على تفكير و تجربة و ممارسة عقلية مكيفة برمان و مكان ، فتلى حدثه . و تحل معارف جديدة محل المعارف التي ندرسها كحقائق ثابتة . و تاريخ العلوم و الأفكار ، و الثقافة خير شاهد على مثل هذه التقلبات  
كذلك المال و القوة ، و كل ما يتناهى به الانسان .

كان المال و القوة أكثر استقراراً ، و دواماً في العهود الماضية ، لأن الوسائل للحصول عليها لم تكن ميسرة ، فكان استقرارهما أمراً بديهياً لأن أصحاب القوة و النفوذ ، و أصحاب الثراء و الغنى كان يدوم هودهم و لكن المجتمع الحالي الذي يتميز بالسرعة و التجه من يد إلى يد أخرى بسرعة الرمن .

يمكن أن تكون هذه الحقيقة عن العلم ، و الما

الذي عاش في العهود التي لم تنتشر فيها وسائل الاعلام ، حيث كان سكان البلد لا يعرفون ما يحدث في بلد مجاور ، إلا بعد شهر أو سنين ، أما اليوم فيعرف الانسان اليوم ما يحدث في آخر بقعة من بقاع الأرض في الوقت نفسه ، ويتابع الأحداث ، و تصل إليه أحدث الاكتشافات في العلم ، و أحدث الأحداث السياسية و الاجتماعية ، يعرف سقوط حكومات ، و قيام حكومات ، فور حدوثه ، و يعرف تغير الخطوط في لخطات . فلا يتعجب بتغير المعارف ، إذا صار المجهول معلوماً و المعلوم مجهولاً و لا يتعجب إذا صار الحاكم محكوماً و المحكوم حاكماً

فليس العلم إذا مقدساً . و لا المال و القوة بما يقدس ، و كثيراً ما يجد أعلاماً نالوا القدسية و الشرف للعظيم لآرائهم لكنهم ذهبوا في محايل التاريخ بتقديم العلم ، أو سطلان نظرياتهم ، و أمثال هؤلاء العلماء الذين اذنت عروشهم و رفعت عن رؤسهم تيجانهم ، كثيرة في التاريخ .

## ★ البعث الاسلامى من دور التقليد إلى دور الابتكار والاختراع ٢

فكل ما نعرفه اليوم نتيجة لجهودنا العلمية المحدودة بحتمل الشك ، ولا يشكل .  
إن كان حقاً ، إلا قدرأ ضئيلاً مما سنعرفه غداً .

يرى الباحثون أن الشك مصدر للتقدم فى العلم لأن العلم شىء لم يتقدم ويتغير  
بكل تحقيق . و نظر ، و تفكير ، فلا توجد فى العلم مفروضات ، و لا حقائق  
ثابتة ، ولذا تتضارب الآراء فى كل علم بين العلماء الباحثين حسب ميولهم وأبحاثهم ،  
و لا يأخذ أحد منهم ما حققه غيره كعقيدة مقدسة لا مجال فيها للشك ، و كان  
ذلك سر نمو العلم و تقدمه .

و لكننا فى الشرق على عكس علماء الغرب ، الذين يؤمنون بعدم قدسية العلم  
و عدم افتراض نظرية من النظريات ، مقلدون للغرب بكل ما فى هذه الكلمة من  
معنى ، وافترضنا أن كل ما عليه علماء الغرب ، لا تقل من الديهيّات ، فاذا تعارض  
العقل و القل رفضا القل ، لأن العقل له قيمة كبرى و هو مقياس الحكمة  
و الدداد فى أعين العقلانيين ، لكن إذا تعارض العقل ، والقل من الفكر الأوربى  
أمام هؤلاء العقلانيين ، آثروا القل ، و تقليد الغرب لأنه هو مطلق العقل ، وقد  
آمن علماء العصر الحديث من المسلمين الذين درسوا العلوم الغربية أو تلمذوا على  
أساتذة مثقفين بالثقافة الغربية بقدسية الغرب ، فى كل شىء ، فى العلم وتجاربه فيه ،  
و فى الثقافة لأنه ثقافة السادة فى العالم المعاصر ، مهما تعارضت أفكارهم ، و مثل  
حياتهم ، مع أفكارهم الأصيلة ومثل حياتهم القومية وتنافت مع غيرتهم وشخصيتهم ،  
فتحوّلت بذلك طبيعة الشرقيين و خاصة المسلمين ، الذين كانوا أكبر هدف لهجوم  
الغرب السياسى و الفر و الثقافى ، إلى طبيعة التلبذ الذى يحاكي أستاذه و يقلده  
فى كل عمل و سلوك ، و يقف عند حده ، لا يوجد فيه اندفاع و لا غيره ولا  
حرية تفكير لأنه آمن بعبقريّة أستاذه و قدسينه و كماله الدائم مهما تغيرت الظروف  
و تطورت الأفكار .

و يرددون شعار مسيرة الحياة المعاصرة ، فمن يكر أنه  
أن يفكر في السبق و التقدم لأنه رضى لنفسه أن  
يسير مع رائده حيث سار ، فاني له أن يفكر  
و الطر و العمل بحرية .

طغى التقليد على عقلية علمائنا المتغربين إلى حد أنهم .. . ب . حرم ،  
ويوردون أقوال أرسطو ، والفلاسفة اليونانيين الآخرين الذين يستمد من أفكارهم  
علماء الغرب أفكارهم ، ويتحاشون عن العلماء المسلمين الذين حاقوا بعدهم و كانوا على  
معرفة من الفلسفة اليونانية كالغزالي والرازي والرومي وابن خلدون ، وعلماء ومصلحين  
آخرين ، و يعتبرون الانتساب إليهم رجعية و تحلفا ، أما الالتئام إلى أرسطو ،  
وفلاسفة يونانيين آخرين سقوا حكماء الاسلام بمآت السنين تقدم وتور لأن علماء  
الغرب يستمدون أفكارهم منهم ، كذلك يعتمد الباحثون المسلمون على المستشرقين في  
الدراسات الاسلامية ، و يغفلون تعصبهم و خضوعهم لأغراض سياسية و الدافع  
الصلبي في التأويل العلمي .

لقد استمد الغرب العلوم اليونانية عن طريق المسلمين ، ولكنه لم يعتبر نفسه مقلداً للمسلمين أيام تغلبه ، أخذ هذه العلوم و هو بمحمد الاسلام و المسلمين وتحرك قلبه روح الضلالية ، ودافع السبق على المسلمين ، فقام بتطوير هذه العلوم



## ★ البعث الاسلامي - من دور القاييد إلى دور الابتكار والاختراع ★

المقتضية وامتخرج منها نظريات جديدة. وتصورات جديدة، ملائمة لطبيعته ومتغيرات حياته، ثم هاجم الاسلام والمسلمين عليها، بمكنة جديدة يدعى منها الاستقلال بالعلوم، وانتقل في فترة قليلة من دور التلمذ إلى الاستاذية، واحتكر العلوم بصياغتها الجديدة.

أما المسلمون رغم هذه المدة الطويلة من كسب العلم واتصالهم المباشر بعلماء الغرب، وفتح المدارس والجامعات في البلاد الاسلامية، فلم يتقدموا في طريق الابتكار، أو الاتصال عن استادهم ومربيهم، ولم يقدروا على ان يبدلوا الجهد للوقوف على أقدامهم، لأن الثقة بالنفس والتضج وعقليه الابتكار، والابتداع كانت تقصمهم وعلت عليهم عقلية المحاكاة والتقليد، فتصوروا العلم ميراثاً لطفقة واحدة.

إن هذه القدسة للعلم الغربي يجب أن تزول، ولكن لا يمكن أن تزول إلا إذا تقدم علماء مسلمون مثقفون، لهم معرفة دقيقة بالعلوم الغربية - ولا يقل عددهم في العالم الاسلامي - للقدح والاستعراض، بحرية، في ضوء المتغيرات الاجتماعية والفكرية في العالم الاسلامي ومتطلبات البيئة الاسلامية وتطورها، وقاموا بالبحث والتمحيص في سائر العلوم، وخاصة في علم النفس، والاحتجاج والاقتصاد، والسياسة، والعلوم الطبيعية، فصلا عن الآداب، وبغريبتها ويخرجوا من دور ما قبل المراهقة، وذلك هو الطريق الاقوم لمحاكاة الاستعمار، وتكوين الشخصية الاسلامية المستقلة وتحقيق الحرية والشرف الانساني، وإذا قضى المسلمون على التقليد ودخلوا في دور البحث والتمحيص، فانهم بكفائتهم وما يحملون من تراث علمي أصيل، وتجارب وخبرات علمية عصرية يستطيعون في مدة قصيرة، أن يحاطبوا علماء الغرب من موقف القوة، وموقف الثقة والخبرة، ويقولوا: « ما أوتيتم من العلم إلا قليلا » واضح رشيد الندوي

# التوجيه الإسلامي

## أصله من دعوة سيدنا موسى عليه السلام ومكته النبوية

سماعة الشيخ السيد أنى الحسن على الحسنى السدوى

مهمة سيدنا موسى تختلف عن مهمة الأنبياء الآخرين عليهم الصلاة والسلام :

إن الأوضاع التى ولد فيها سيدنا موسى وعاش فيها و الأجواء و الملابس التى اقترنت به جعلت مهمته تختلف عن مهمة الأنبياء الآخرين عليهم الصلاة والسلام أجمعين ، اختلافاً يسيراً ، و هو أنه كلف أن يقول لرعون كلمة صريحة أنه حمار و أنه تسلط على بنى إسرائيل ، أولاد الأنبياء المؤمنين بالله ، و المؤمنين بعقيدة التوحيد وحدهم فى ذلك العصر ، لم تكن القصة قضية أمة من الأمم ، ولا قضية مجموعة بشرية من المجموعات الكثيرة التى كان يزخر بها العالم ، ولا ترال هذه المجموعات على وجه الأرض ، لو كانت القصة قضية أمة مصطعدة ، قضية أمة تسلط عليها حمار سحر الأمة ليقضى مآربه و أحدها بالسخرة الطالمة و القسوة المألغة و بالاصطهاد الدينى ، لكان أمراً يسيراً ، فهذا يقع كثيراً ، وقع فى كل فترة من فترات التاريخ ، و سيقع فى كل حقبة من أحقاب الزمان .

ميزة بنى إسرائيل فى معاصريهم :

ولكن لم تكن القضية بهذه المكانة من البساطة و السهولة ، كانت هذه الأمة هى الأمة الوحيدة التى كانت تؤمن بالله إيماناً صحيحاً - على علانها و على ماكانت تعاني من أدواء خلقية و دينية كذلك - ولكنها كانت هى البقية الباقية التى كانت

تؤمن بالله إيماناً صحيحاً ، تؤمن بالتوحيد وهى الأمانة على عقيدة التوحيد ، وقد ثبت تاريخياً أن بنى إسرائيل كانوا فى كل فترة من فترات التاريخ ، على رغم أدوائهم الكثيرة ، ورغم انحطاطهم الحلقى والاجتماعى ، متمسكين بعقيدة التوحيد ، وقد أتى على الناس حين من الدهر لم يكن لعقيدة التوحيد وجود إلا فى اليهود ؟ و لذلك علل المفسرون أشرفية السلالة الاسرائيلية كمهم محاضين على عقيدة التوحيد فى الطلام السائد على العالم من الشرك و الوثنية ( ١ ) لم تكن القضية أن بنى إسرائيل وقعوا تحت سناك حيل فرعون و حدوده و دفعوا تحت رحمته وده ، قار حمار ، بل إن القضية أن بنى إسرائيل كانه للأنارة للسوات الساقطة ، كانت عدم الأمانة عليهم الصلاة و السلام ،

ألقيت على عاتقه عليه السلام مهمتان

وسيدنا موسى يختلف عن الأنبياء الآخرين . لأنه ألقى على عاتقه مهمتان مهمة دعوة فرعون إلى الله الواحد القهار الذى لا شريك له فى الملك ، و لا فى التشريع ، و لا فى أى شئ ، و مهمة أخرى و هو أن يدعو فرعون إلى أن يترك بنى إسرائيل و شأنهم ، و يهلك أسرى بنى إسرائيل ، فقد جاء فى القرآن صريحاً : « فأتياه فقولا إنا رسولك فإرسل معنا بنى إسرائيل و لا تعدهم قد حشاك بآية من ربك و السلام على من اتبع الهدى » ( ٢ ) هذا هو الحساب الذى يميز دعوة موسى عن دعوة الأنبياء الآخرين و كان موقفاً حرجاً ، لماذا ؟ ( ١ ) فان الله يؤكد هذا المعنى ويكرر ويقول « يا بنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم و أنى فضلتكم على العالمين » ( النقرة ٤٧ ) .

( ٢ ) طه ٤٧ .

★ أمثلة من دعوة سيدنا موسى عليه السلام ★

★ الميث الاسلامى ★

لأن لسيدنا موسى قصة ، فريدة ، و حياته حياة من طراز آخر .  
أراد فرعون أن لا يولد مولود عادى فى  
بنى إسرائيل ، وأراد الله أن يولد أكبر مولود .

إنه ولد فى جو قائم حاق قاتل ، إن فرعون وحه تعليماته إلى ' قسم  
المخابرات ' كما تقول المصطلحات الحالية ، إلى شرطته أن لا يدع أحداً يولد فى  
بنى إسرائيل ' إن فرعون علا فى الأرض و جعل أهلها شعباً ، يستضعف طائفة  
مهم يدعى أمامهم ويستجى سامهم ، إنه كان من المفسدين (١) ' إن فرعون قد  
حطّ تحطيظاً دقيقاً ، تخطيط الحكومات المنظمة أن لا يولد فى بنى إسرائيل  
مولود حديد ، و ينقرص حيل بنى إسرائيل ليتخلص منهم تماماً ، و تبقى طائفة  
النساء ، يدعى أمامهم ويستجى سامهم ، إنه قرر كذلك صاحب حول وطول ، وأراد  
أن لا يولد أى مولود عادى ، و أراد الله أن يولد أكبر مولود ، و أرب  
مولود ، أراد أن يسحو و أن يتعادى و أن يستريح من مولود يشكل خطراً على  
حكمه و خطراً على مشاريعه ، و خطراً على مخططاته ، ولكن الله سبحانه و تعالى  
حبيب مخططة لأنه أمر أن يولد موسى الذى كان يذبح له الأطفال ، إنما كانوا  
يقتلون الأبناء فى حساب موسى و لكن المولود الذى كان فرعون يحشاه و كان  
يرصد له ، ولد ، ثم أراد أن لا يعيش فعاش ، و أراد أن لا يشأ فشأ ، وأراد  
أن لا يشب فشب ، وكيف عاش وكيف نشأ ، هذا من عجائب التاريخ الانسانى ،  
و من معجزات قدرة الله تبارك و تعالى إنه نشأ فى أحضان ألد عدو و فى حجر  
أعدى عدو يوحد على وجه الأرض .

جو حارق للمادة :

تستحسرون هذا المو الذى كان جواً حارق العادة ، و كل شئ فيه حارق

(١) القصص ٤ .

للعادة « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً و حزناً ، إن فرعون و هامان و جنودهما كانوا خاطئين ، و قالت امرأة فرعون قرة عين لى ولك ، لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتحدده ولدأ و هم لا يشعرون ، و أصبح فزاد أم موسى فارغاً ، إن كادت لتدى به لو لا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين ، وقالت لأخته قصيه فصرت به عى جب و هم لا يشعرون ، و حرما عليه المراضع من قل ، فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم و هم له صالحون فرددناه إلى أمه كى تقر عيها و لا تحزن و اعلم أ أكثرهم لا يعلمون (١) » .

ثم حرج من غير استدلال ، وكان منه :

الحاكمة أو الشعب الحاكم - ما حكاه القرآن

من أهلها ، فوجد فيها رحلين يقتتلان ، هذا من شيعته وهذا من عدوه . فاستعانه الذى من شيعته على الذى من عدوه ، فركزه موسى وقضى عليه . قال هذا من عمل الشيطان ، إنه عدو مبطل ميين (٢) .

هذا من معجزات الايمان و من معجزات القدرة الالهية و من الآيات البيبات ، إن الله بكل هذه المهمة إلى فرد موقعه أصعب من كل فرد من أفراد بنى إسرائيل

محمة لقوة النفس و قوة الايمان :

الشيئ الثانى أن سيدنا موسى الذى حكى القرآن قصته فى سورة القصص فى تفصيل أكثر ، و فى سور أخرى تارة ماحمال و تارة تفصيل ، هذا الذى يؤمر بالدعوة و فى كل منهما محمة عظيمة للايمان ، و محمة التوكل على الله ، و محمة لقوة

## ★ البعث الاسلامي ★ أمثلة من دعوة سيدنا موسى عليه السلام ★

النفس و لقوة الايمان ، محبة المطالبة بحرية بنى إسرائيل ، فهذا الشئ الذى يجعل سيدنا موسى عبده شئى من الارتباك ، لذلك يقول القرآن على لسانه فى سورة القصص : « و لهم على ذب فأخاف أن يقتلوا » ( ١ ) و هو الذى أشار إليه فرعون بقوله : « و فعلت فعلتك التى فعلت و أنت من الكافرين » ( ٢ ) فهذا يجعل سيدنا موسى مرتبكا بعض الارتباك ، ومتربداً بعض التردد عند ما أكرم و أمر بأداء هاتين المهمتين ، و تبليغ هاتين الرسالتين ، و لكنه سبحانه و تعالى كان أعلم بأن موسى هو الرجل المهيأ . الرجل المختار لهذه الدعوة

و الآن تأتى أمامنا قطعة من القرآن فيها امتحان لسيدنا موسى كسى ملهم و كداع حكيم يجمع بين الغيرة على هذه الدعوة و بين الفقه الدقيق العميق لها و لا بد أن يكون الهى هو الأسوة و المثل الكامل فى مباح الدعوة . هذه هى النقطة الدقيقة الحاسمة بين الدعاة المقيصين المهيئين للدعوة ، المؤيدين من الله ، و بين الدعاة المحترفين المصطنعين ، المتكلمين المتملقين ، المحاملين الذين يسمون أنفسهم « و اقبيين » .

أحب عماد الله إلى أنفض عماد الله .

فأولا يجب أن نلاحظ أن الله سبحانه و تعالى يرسل سيدنا موسى الذى هو حبيبه وصيه إلى رجل هو أكبر عدو له ، يعنى هالك نسة المصادة ، نسة التفاوت العظيم الذى لا يقوم بين رحلين عاديين . إنما يقوم بين رحلين هما على طرى القيص ، أحب عماد الله إلى أنفض عماد الله ، أعظم الرسل فى عصره ، يرسل إلى إسان قد تحدى القدرة الالهية و قد تحدى الكبرياء الالهية ، وقد جاء فى الحديث القدسى : الكبرياء ردائى و من نازعنى ردائى قصمته ، و قد لعل من

( ٢ ) الشعراء ١٩

( ١ ) الشعراء ١٤

التحدى من الوقاحة و من الحرارة على الله آخر نقطة ، فقال : أنا ركم  
الاعلى ، (١) فيرسل الرسول الذى يكرم بالرسالة و يكرم بالاصطفاء و بالكلام  
و بالمماجة مع الله تبارك و تعالى ، يرسله إلى أكبر عدو اقترف أكبر دس ،  
ثم قد صم إلى ذلك أنه ادعى الألوهية فقال أنا ركم الاعلى ، فيرسل الله تبارك  
و تعالى مثل هذا الرسول الكريم إلى هذا العدو الغيصة الرحيم ، و لكن ماذا  
يقول له : « فقولوا له قولاً ليلاً لعله يتذكر أو يحشى (٢) » ، بعد ذلك لا يمكن أن  
يتعلم إسان و يقول : إني أعطيت لعلان القول لا  
ما يمكن لإسان أن يبلغ إلى هذا المدى من  
و من التحدى لقدرة الله تبارك و تعالى و -  
الاعلى .

« قالوا ربما إنا نحاف أن يعرط علينا أو أن يطعنا » (٣) قد كان في  
موقفه ضعف و حرج و دقة ، لذلك قال الله تعالى : لا تحافا إني معكما أسمع وأرى  
فأتياه فقولوا إنا رسول ربك فأرسل معنا بنى إسرائيل و لا تعدهم فقد حشاك  
بآية من ربك ، و السلام على من اتبع الهدى . إنا قد أوحى إلينا أن العذاب  
على من كذب و تولى ، قال من ربك يا موسى ، قال رسا الذى أعطى كل شئ  
حلقه ثم هدى (٤) .

#### السهم المسموم من كنانة فرعون .

تفتت قريجة فرعون الشيطانية و أحد من كمانته سهماً مسموماً هو السهم  
الذى لا يطيش ، السهم الذى أطلق على أى واحد من الدعاة الأذكياء الحادقين

(١) النزاعات ٢٤ . (٢) طه ٤٤ .

(٣) طه ٤٥ . (٤) طه ٤٦ - ٥٠ .



## ★ البعث الاسلامي ★ أمثلة من دعوة سيدنا موسى عليه السلام ★

الذين درسوا فلسفة الدعوة ودرسوا علم النفس ، و علم الاجتماع ، و علم الحدل و الخاصة ، تحقق له العشل الذريع ، قال : « فما بال القرون الأولى » (١) هذا من دكاء فرعون الشيطاني . فانه أراد أن يحرك غضب نعمائه الذين كانوا جالسين أراد أن يتخلص و أن يصيد بهذا السهم الواحد صيدين ، أولا أراد أن يشغله عن الدعوة إلى التوحيد لأن أخوف ما يحافه ، هو التوحيد الذي يحرك السواك من القلوب ، و يحرك الايمان الدقيق الكامن في قرارة نفوس هؤلاء ، لأنهم كانوا بشرآ و كانوا بنى آدم ، و كان فيهم أصحاب عقول و صمائر ، فكان يمكن أن يحرك هذا ، فأراد أولا أن يشغل عن هذه النقطة الحساسة التي كانت من أنقض النقط إلى فرعون ، و كان من أوحش الناس لها ، ثم أراد أن يأخذ في حوار هؤلآ الذين كانوا جالسين حوله لأنه بقى وحده ، و كان محاطاً وحده ، فأراد أن يكسب ودهم و يثير حميتهم الخاهلية ، فأثار موضوعاً شديد الحساسية بالنسبة لهؤلآ المتكبرين « قال فما بال القرون الأولى » هالك احتمالان ، إما أن لا يحافى موسى و لا يحامل و يقول هم في حهم . « إنكم و ما تعدون من دون الله حصب حهم ، أنتم لها واردون (٢) » فإذا تكون العاقبة ، هؤلآ تشور فيهم حمية الخاهلية و يشيطون عصاً و على الأقل أنهم لا يسمعون لموسى كلاماً ، إما يقصرون من هالك وإما يبطشون بسيدنا - أكرمه الله وعصمه - وإما أن يحدثوا صيحاً و غوغاء ، ماذا تقول يا موسى ؟ قد أهنت آناما و حرحت شعورنا

### السر الكامن و الاعشار الكامل

و هالك احتمال آخر . و هو أن يسكت موسى أو يحامل آنامهم ، ويقول نحن نحترمهم و أنهم كانوا على علم كبير ، أشياء من المحاملة ، فكان لابد أن يتمسك

(١) طه ٥١ (٢) الأنبياء ٩٨

فرعون بهذا و يتشت به و يقول : إذا كانوا يستحقون الاحترام ، و إذا كانوا  
أحلام ، فاهم كانوا على عقيدتي ، ولكن ماذا قال موسى ؟ قال فما بال القرون  
الأولى ، قال عليها عهد ربي في كتاب لا يصل ربي و لا يسى (١) ثم تلخص  
من هذا إلى ما كان يقوله مثل « الحديث بالحديث يذكر » كان يمكن أن يقول :  
عليها في التاريخ ، و لكن إذا قال التاريخ المحرد ، أو في قصص الأولين لتحول  
الموقف و صار فرعون يخطب ويتكلم ، و احتج بالتاريخ المؤلف المخلوق في عصره  
و المدرس في مدارسه و لكنه قال « عليها عهد ربي في كتاب » ، تلاحظ.

التعير الدقيق و تحير الكلمات ، ها السر الكاء

ألف تعير ويستطيع كل واحد مما إذا واحه

الحمة يتلخص منها بألف تعير ، حل هذا الذكر

قصص العارفين ، هذا في حديث الأولين .

التمسك بالدعوة و عدم الحياذ عنها .

و لكن موسى لم يترك سبيل الدعوة ، ولم يترك الحيط الذي كان متمسكاً  
به ، بل انتقل بسرعة لا تتصور سرعة أكثر منها ، و بلاغة لا تتصور بلاغة  
أبلغ منها ، و محكمة لا تتصور حكمة أقوى و أدق منها ، بكلمة واحدة « عليها  
عهد ربي » و لم يرد أن تطول هذه العبارة ، لأنه إذا طول هذه العبارة انهر  
فرعون الفرصة و اقتحم المعركة ، « قال عليها عهد ربي » وصل بها إلى ما كان  
عليه « عليها عهد ربي في كتاب لا يصل ربي و لا يسى » ثم استمر و بدأ يذكر  
صفات الله التي كان يتهرب منها فرعون ، وهذا الذي كان فرعون يحب أن يتلخص  
منه ، و الله هالك تأخذ الانسان هرة و طرب أدنى و طرب عقلي « عليها عهد

ربى فى كتاب لا يضل ربه ولا ينسى ، الذى جعل لكم الأرض مهدياً و سلك  
لكم فيها سبلاً و أنزل من السماء ماءً فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى ، كلوا  
وارعوا أنعامكم إن فى ذلك لآيات لأولى البصيرة . (١) .

مراوغة (٢) فكرية من فرعون ،

و استقامة موسى و بجاحه فيها :

والمثل الثانى ترويه فى سورة الشعراء ، قال فرعون و ما رب العالمين ،  
قال رب السماوات و الأرض و ما بينهما إن كنتم موقنين ، قال لمن حوله ألا  
تستمعون ، قال ربكم و رب آباءكم الأولين ، قال إن رسولكم الذى أرسل  
إليكم لخبثون ، (٣) هنالك مراوغة فكرية ، الاغية دعوية ، كيف يحاول فرعون  
أن يتخلص و أن يعطى هذا الموقف ، يغطيه بسياسته و دماغيته و يتحارب و يريد  
أن يستقل من موضوع إلى موضوع ، و موسى عليه السلام يأبى إلا أن يواصل  
هذا الموضوع ، قال فرعون و ما رب العالمين ، وكان فرعون يتوقع أن موسى  
عليه الصلاة و السلام يقول كلمة ثم تحرى المماقشة ، لكن سيدنا موسى عليه  
الصلاة و السلام اختار الشئ الذى يضرب على الوتر الحساس ، قال فرعون و ما  
رب العالمين ، قال رب السماوات و الأرض و ما بينهما إن كنتم موقنين .

(١) طه ٥٢ - ٥٤ .

(٢) المراوغة قد تطلق فى معنى المحادثة المدمومة ، و المقصود هنا التنقل حيثة  
و دهوراً من مكان إلى مكان ، و القيام بحركة مفادحة فى اتجاه حديد ،  
كما يفعل اللاعب الماهر مع منامه ، و أقرب كلمة إليه فى اللغة الانجليزية

. (Dodge)

(٣) الشعراء ٢٣ - ٢٧

## ★ البعث الاسلامى . . . حمادى الثانية ١٤٠١ هـ ★

« ما بينهما » . معى ذلك لئن عرش فرعون قائم على غير قوائم ، لم يطلق موسى عليه السلام ، و لم يكتف بقوله : « رب السماوات و الأرض و ما بينهما » ولكنه قال . « إن كنتم موقنين » تحداً كذلك و وضع الأصبع على موضع الداء إن كنتم موقنين . .

فرعون يطلق السهم الوحيد فى كذاته :

هناك أطلق فرعون نفس السهم الذى أطلقه فى الموقف الأول . الموقف

واحد ، و لكن القرآن يتنوع بحكايته ، « قال لى - - - »

ثورون ، ألا تعصون ، ألا تقومون للدفاع عـ

ألا تستمعون ؟ و قل أن يتكلم هؤلاء أو يـ

آثانكم الأولين ، هالك كذلك حاول ردون مـ

الحرج ومن هذه الأكمة التى واحته فقال « إن رسواكم الذى أرسل إليكم

لحون ، و هالك رجا فرعون أن موسى يدافع عن نفسه ، يقول لست محبواً ،

هذا كان متوقفاً عن صاحب عقل ، وقد أثبت ذكاه و سلامة ذهنه . فى ماسبات

كثيرة

آخر سهم فى كد فرعون :

و عرف فرعون موضع الداء فى نفس الانسان ، أن الانسان إذا أهين أو

أن الانسان إذا انتقد أنه ينسى كل شئ ويدافع عن نفسه كإنه أسمع وأرى ،

كان يتوقع أن موسى ينسى دعوته و ينسى كل شئ ، و يقول : من يقول أما

محبون ؟ أطلبوا الأطاء يفحصون عى فصاً طياً ، ويقدموا إليك تقريرهم ، فكان

هذا رجاء فرعون فى قوله : « إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمحون » .

و لكن موسى أجابه بقوله : « قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم

تقولون (١) : « لم يدافع عن نفسه ، و لم يقل أى كلمة فى الدفاع عن نفسه ، إنه كان مرسلا من الله تبارك و تعالى ، مكلفاً بالدعوة ، ففضية الحيوان و العقل هذه قضايا بالنسبة إلى هذه الدعوة الكريمة الخالية ، قضايا لا قيمة لها فى المجتمع الذى يسود فيه الشرك ، فى المجتمع الذى تسود فيه الوثنية ، فى المجتمع الذى تشيع فيه الحمايات والحرائم ، فى المجتمع الذى تهتك فيه الأعراض ، فى المجتمع الذى يقتل فيه الأبرياء . وتقتل الأطفال ، ما أهمية الحيوان ؟ إنه تناسى هذه التهمة و قال . « رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون » هذا آخر سهم فى كد فرعون لأنه كان يعتقد أنه رب المشرق و المغرب فى مصر ، و كان يعتقد أن العالم فى مصر ، و كان يعتبر أن الذى يملك مصر و يحكم مصر هو رب العالم ، فلما قال « رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون » ، إنه حطم السماء التى قامت عليه دعوى فرعون و قام عليه عرش فرعون وحكمه .

هذا مثال من أمثلة الدعوات السوية و حكمتهم ، و هذه الصورة الثانية تختلف فى الدعوة و الداعى و المدعو إليه ، الدعوة هى دعوة معقدة دقيقة ، و الداعى موقفه دقيق و حرج ، و المدعو إليه أكبر ملك ، لذلك هذه الصورة تستحق الاهتمام مما ، و تستحق الدراسة ، و تستحق التأمل الدقيق و استيعاب الحكم و النتائج العميقة والعبرة المدى ، من هذا النموذج الذى عرصه القرآن فى حكاية سيدنا موسى و فى حكاية دعوته .

## مسلمون . . ملكيون أكثر من الملك ١١

بقلم : الدكتور فاروق عبد السلام

واحب العصر على الدول النامية في الشرق الاسلامي ، السوء بخطه ١١ :  
للحاق ركب الحصار الحديثة عبر جهود مصاعه  
اللائق بها بين دول هذا العالم ، و لا حرج  
الاخذ بأساليب العصر ومختراته في حدود ١  
فلا تقع في محذور ثبات بالنص و كل ما يهرسه عليها ر - - - - -  
هو طرح كل حديد من مبادئ و نظريات شرقيه أو عربية حديثة على الأصول  
المعقبة للتوفيق بين ما هو وضعي و ما هو شرعي  
كل ذلك من المسلم به و المتفق عليه لا خلاف ، إلا أن ما يشير الدهشة  
أحياناً و يستعصى على الفهم ويدعو للأسى و يستحق المراجعة ، أسا أمام بعض  
المبادئ و القضايا الحديثة والواردة عليها من خارج المنطقة لا يطرحها على أصول  
الشرعية فعدل فيها بما يهرسه عليها و يلزمها به الوارع الديني ١١  
و لا أحدها على علاقتها بالشكل الذي أراده لها أصحابها الأصليون ١  
لأنما يجمع بها فمصيف عليها احتمادات محلية تمعد بها عن روح الشرعة أكثر  
بما كان ١١

و من العلامات البارزة في هذا الشأن محاولات احتياد محلية في مجال الفكر

## ★ البعث الاسلامى ★ مسدود . . ملكيون أكثر من الملك !! ★

السياسى المصرى فى النصف الثانى من القرن العشرين :

- ١- أن تقرر للعمال و الفلاحين نسبة ٥٠ ٪ على الأقل فى مقاعد التنطيمات الشعبية و السياسية على جميع مستوياتها .
- ٢- عدم قيام الحزب على أساس طائفى أو على أساس التفرقة بسب العقيدة الدينية .

وبالمسئلة للنقطة الأولى و هى اشتراط ٥٠ ٪ على الأقل من مقاعد التنطيمات الشعبية والسياسية للعمال والفلاحين ، نقول إن أصل الأمر ما أخذ به العالم الحديث من فكرة « الاقتراع العام » و خواها أن لا يشترط فى الناخب شروط مالية أو علمية و ما يشترط فى المرشح من حيث الثقافة ، القدر الذى يمكنه من أداء وظيفته و حده الأدنى لإحادة القراءة و الكتابة ،

كان الواجب الشرعى يعرض على المسلمين عدم الأخذ بمدأ « الاقتراع العام » دون إضافة أو تعديل ، كان عليهم الهوص بالشروط الواردة فى هذا المدأ والتقريب بينها تقدر الامكان و بين ما هو معلوم فى الشريعة من شروط الاحتداد و اللارم توافره فى أهل الشورى وأهل الحل والعقد ، ولو حدث شئ من هذا لاستجسه العالم ما ، و لم يرفضه على طول الخط كما يتصور البعض بل إن من الفلاسفة الوصعيين من نادى بما هو قريب من ذلك فهذا هو « حوسيتورات مل » الفيلسوف الوصعى يرفض أن تتساوى أصوات الناحين و يرفض أن يكون للأكثرية العددية حق اختيار الحكومة و يرفض أن يترك للجماهير الحاهلة حق اختيار الطقة الحاكمة و ينادى بنظام التمثيل السى مع إقامة وزن أكبر للكفايات

ولما قبل المسلمون مدأ « الاقتراع العام » دون إحراء محاولة للتوفيق بينه وبين روح الشريعة كان المتوقع بعد ذلك الاستمرار على العمل بالمدأ على علاته و هذا

ما حدث عندما فى مصر فى النصف الأول من القرن العشرين، ويصبح الغرب والشاد بعد ذلك أن ينجح بالمبدأ فى النصف الثانى من القرن العشرين ونعلن كملكين أكثر من الملك تقرير نسبة ٥٠ ٪ للعمال والعلايين فى مقاعد التظيمات الشعبية والسياسية على جميع مستوياتها

و فى محاولة حادة لفهم و تفسير قرار من هذا النوع و للعراة التى شعر بها نحوه نظرحه على المتخصصين من أساندة الدستور و العظم السياسية فحدهم أكثر غرابة ما حيث يقول الأستاذ الدكتور عبد الحميد متولى فى مقاله «الحركات العامة»

« من البين أن هذه الحجة إحدى صـ

رجال الأدب ' وحسبنا شاهداً على ذلك أن

أعلم - أحد من رجال الفكر السياسى أو الفقه

إلى مختلف دساتير الدول لاسيما الدول الاشتراكية .  
الفرص فلم يحد بينها دولة واحدة رأت أنه بما يفرصه ذلك المبدأ ولا غيره من المادى أن تقرر للعمال والعلايين نسبة ٥٠ ٪ على الأقل فى مقاعد التظيمات الشعبية و السياسية على جميع مستوياتها »

و يقول نفس الأستاذ أيضاً

« إن النظام الديمقراطي البائى لا يتطلب أن تكون تلك التظيمات وخاصة المجلس البائى صورة من الشعب أو الأمة و إلا لوح أن يكون ذلك المجلس مجلس الشعب فى بلد كمصر مكوناً من نحو ٧٠ ٪ من الأميين »

و نفس المطلق يقول عن النقطة الثانية التى تشترط عدم قيام الأحزاب على أساس دى إن المسلم الذى يؤمن بأن صلاته و سكه و حياه و نماته لله رب العالمين إذا طرحت عليه قضية الأحزاب اشترط على الفور قيامها على أساس دى

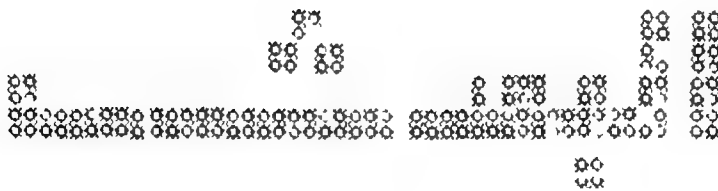


★ العت الاسلاى مسلون . . ملكبون أكثر من الملك ! ! ★

و إذا لم يتمكن من ذلك فأضعف الايمان أن يأخذ بالمدأ على علامته ويمنح الفرصة بالتساوى والعدل للأحزاب الدينية والأحزاب السياسية على قدم المساواة ، والشعب هو الفصل والحكم فى النهاية بالمفهوم الديمقراطي القرن المصدر الاصيل وصاحب الفكرة من الأساس

أما أن نجح بالمدأ إلى حد الخطر على قيام الأحزاب الدينية فهذا هو الغرب والشاد بحق ، الأمر الذى يستحق المراجعة إذا كنا نشدد الصلاح لأمتنا وديسا بحق ، وإذا كنا أمل فى حلف يعيد أجداد السلف ومحلم بدولة العلم والايمان وطمع فى التوفيق بين الأصالة والمعاصرة .

« ربما لا تؤاخذنا إن سبنا أو أخطأنا ربما ، ولا تحمل علينا إصرأ كما حملته على الدين من قبلنا ردا ولا تحملا ما لا طاقة لنا به و اعف عما و اعفونا و أرحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين » ( سورة البقرة ٢٨٦ ) .





كما جاء في « البروتوكول السابع عشر » أيضاً :  
 « لقد بدلنا جهداً كبيراً لاسقاط هبة رجال الدين عند غير اليهود ( تأمل أيها القارئ عد غير اليهود ) و قصدنا بذلك أن نفسر عليهم رسالتهم في الأرض وهي الرسالة التي لا تزال نهودها عقبة كؤوداً في طريقنا و هذا اليهود في تناقض مستمر يوماً بعد يوم » .

تلك إشارة سريعة إلى دور « اليهود » في غرس الانحراف و حرصهم على تعهده و شره في سائر المجتمعات غير اليهودية بالطبع .  
 و لما كان مجتمعنا لا يمكن أن يعيش بمعزل عن الأحداث والتطورات العالمية كان لابد أن يصيبنا شئ من هذا الطوفان المدمر و يتصاعف التدمير و التجريب خصوصاً بعد أن أصبح اليهود يعيشون بين طهراينا وهنا يقهر إلى الدهس سؤال :  
 و ما هو طريق النجاة ؟

و طريق النجاة ( فيما أتصور ) يتمثل في الآتي :  
 أولاً . التربية الاسلامية بكل ما في هذه الكلمة من معنى ، ابتداءً من المدارس الابتدائية حتى المرحلة الجامعية و أقصد بها التربية التي تخلق في الانسان الصمير الديني البقظ الذي يحرسه في غيبة القانون و الناس و يدفعه إلى السلوك السوي و محاربة الناس بخلق حسن ، و قد تمته إلى ذلك أحد رؤساء أمريكا في الماضي و هو الدكتور « ويلسون » فقال .

« خلاصة المسألة أن حصارنا إن لم تنقد بالمصوبات فلن تستطيع المثارة على البقاء بماديتها ، وإلها لا يمكن أن تنجو إلا إذا سرى الروح الديني في جميع مساهما و ذلك هو الأمر الذي يجب أن مناقشه في معابدا و منظماتنا السياسية و أصحاب رؤس الأموال وكل فرد خائف من الله يحب للده » ( هذا هو قول الاحاب  
 ها هو قولكم يا عشاق كل ما هو أحسن ) .  
 ثانياً . التربية بالقودة .

و تبدأ بالوالدين في البيت و الأستاذ في المدرسة والجامعة ، لأن حال رجل

في ألف خير من مقالة ألف رجل ، وكذلك السيدات اللاتي يتولين مناصب قيادية أو إعلامية ، وكذلك على السادة الدعاة إلى الله أن يكونوا صورة صادقة ومماذج حية لما يدعون إليه حتى تغد كلماتهم إلى الأسماع والقلوب وأن لا يكون حالهم كما يقول القائل :

و غير تقى يصف التقى طبيب يداوى الناس وهو غليل ' ' ثالثاً . لاند أن تبرز وسائل الاعلام الفصيلة في ثوب يحمها إلى النفوس لأنها أصبحت تدخل على الناس حجرات نومهم كما يجب عليها أن تكشف عن دور اليهودى فيما يتعلق بالحاجة الأخلاقية و لا تكتفى بوحدة الها " رابعاً : أمر ربما يثير الدهشة و هو فى الله تعاهدت وها بينها أن تستند عن الآخر فيها ، فان لم تفالج فى علاجه هجرته هجرأ -

إلى الطريق الصحيح ، أما أن نسمي للحرف المسمى .  
تبارك و تعالى يقول « و تواصوا بالحق و تواصوا بالصبر »

خامساً : لا بد أن ينال تجار الشهوات و سماسرة الأعراس الذين يخافون الناس و لا يخافون الله ، لا بد أن يبالوا عقابهم الرادع ، و لن يكون ذلك إلا بتطبيق « شريعة الله » و ليس غير الشريعة الإسلامية ذلك تصور أرحو أن يكون - تنويع الله - صحيحاً ، و المحال لا يرال في حاحة إلى كلمات و تصورات أصحاب الأقلام الذين يجاهدون في الله و لا يخافون لومة لائم .

على أنما إذا كنا نريد الإصلاح والنحاة فعلا ، فلا بد أن نشأت و نصير ولا  
تتعمل النتائج لأن المجتمعات لا تتغير طصرة ومع الشات و الصر لا بد أن تكون  
جادين فيما تسعى إليه أما إذا اكتفينا بالكاء و العويل و بدت الخطوط والوقوف  
عند حدود تشخيص الداء دون وصف الدواء فمن كما قال القائل :

ترجو النحاة و لم تسلك مسالكها      إن السقية لا تجرى على اليس





# الدعوة الإسلامية

## الفكرة الإسلامية السنية و الحاجة إليها

( ٣ )

فضيلة الشيخ محمد إسحاق الدوي

« الفكرة السنية القسبية »

قد بينا من قبل أنها التفكير في أمر من

فإنها أعظم شأنًا من الفكرة الطبيعية لك.

و لكونه يتعلق حكم الشريعة بها أظهر

حياتها الاعتقادية والعملية ، كالمعايشة والسب

هردية أو اجتماعية ، لكن الحاجة إليها في حياتنا الاجتماعية و القومية أشد . لأن

تركها فيها أدهى وأمر ، فإن الخطأ في الفكر المنطق بالفرد فقط يوجب صرر الفرد .

لكن الخطأ في الفكر المتعلق بالمجتمع موجب لضرر المجتمع ، ثم يدور وباله الفرد

أيضاً ، فصرره أشد و أمر مراراً من صرر الأول .

و الأمور التي تدخل تحت هذا النوع على قسمين :

الأول . الأمور التي لا حاجة فيها إلى التفكير لكونها مسلمة الثبوت عندما كهرضية

الصلاة و حرمة القمار و نفع العدل و صرر الظلم .

الثاني : الأمور التي تحتاج إلى النظر والفكر ليتضح صحتها أو مقمها ، وهي

موضوعاً في هذه المقالة ويواجهها المجتمع كما يواجهها الفرد ، مثالها في الحياة الفردية

مسألة تعليم الولد لرجل مسلم في هذا الزمان و في الحياة الاجتماعية مسألة التعاون

بفرقة ضالة لهدف مشترك

واضح ، أن هذا القسم من مسائل الحياة يحتاج إلى النظر و الفكر ، فأى منهاج مختار فيها للتفكير ؟ و ما هى الأصول الثابتة بالكتاب و السنة التى يجب علينا اتباعها عند التفكير فى هذا النوع من المسائل ؟ .  
« الأصول المتنعة »

حقيقة جليلة و صدق لا ريب فيه أن مرجع العلم و المعرفة و العارق بين الصحيح و السقيم فى الأمور التى لها دخل بالعبادة النفس و شقاؤها هو القرآن الحكيم و سنة النبى الكريم ﷺ ، و هذا أمر مسلم لا يشك فيه أحد من المسلمين كما قال الله تعالى فى كتابه المين : « هدى للناس و بيات من الهدى و الفرقان »

هو مآخذ الهداية ، و مسع العلم و المعرفة و الفرقان المين بين الحق و الباطل و الصحيح و السقيم ، و ما هذا شأنه فحقه أن يتخذ مأخذاً و مرجعاً للعلم و المعرفة أما الإجماع و القياس و يرجعان إليهما ، إن اتباع الصراط المستقيم هو منهاج المختار فى التفكير لأنه مباح الدين أنعم الله عليهم ، و هو الاهتداء بالكتاب و السنة و الاعتماد عليهما ، فان النبى ﷺ كان أصل علمه و مسع هو الوحي الالهى ، و إذا احتسب كان يتفكر فى صوة الوحي ، ثم الصحابة رضوان الله عليهم كانوا يتعلمون منه ﷺ و يتبعونه . وإذا احتاحوا إلى الاجتهاد نظروا إلى الكتاب أولاً ثم إلى السنة ثم إلى رأى المنى على أحدهما ، مثال ما ورد فى قصة سيدنا معاذ ان حل رصى عنه حين بعثه النبى ﷺ قاضياً إلى اليمن ، فاختاره بالسؤال عن منهاج التفكير و الاجتهاد ، و لما أحاب بذكر المراجع المذكورة بالترتيب المذكور صوب النبى ﷺ رأيه .

ثم إن الكتاب والسنة كل واحد منهما قد وصل إلينا بأيدي الصحابة رضى الله عنهم الذين تعلموها من النبى ﷺ من غير واسطة ، وهموا معاهما وعقلوا مغزاهما و عملوا بهما تحت مراقبته ﷺ ، و رسول الله ﷺ نفسه تولى تربيتهم و تركيتهم ، و جعلهم أسوة متسوعة من سواهم من الأمة الكائنة إلى يوم القيامة و ملغاً لدعوته إلى الناس ، و معلماً لما عليهم من الكتاب والسنة لمن سواهم من أمته ﷺ ، فجماعة الصحابة هى الواسطة الكرى بيننا وبين النبى ﷺ . و كل صحابى رضى الله عنه هو أمدوح على اتعاظه عليه أفضل الصلوات ، فديهم أ لا تنصحه معانى الكتاب و السنة إلا بالطر إلى عمل "

فالكتاب والسنة مسلمان لما الحياة ،

لهما لا يزال يجرى إلى يوم القيام .

قد تبين من هذه المقدمات الممهدة المصور - - - - -

التفسيرية و هى هذه

### الأصل الأول

١- يجب أن يكون تفكيرنا فى مسألة من مسائل الحياة من هذا النوع مسباً على عقيدتنا الحارمة بأن المأحد الأول للعلم العارق بين الحق و الباطل هو الكتاب و الثانى هو السنة أما الاجماع و القياس فيرجعان إليهما

و إن أصحاب النبى ﷺ هم الذين أحدوهما من النبى ﷺ من غير واسطة و نقلوهما إلى من بعدهم من الأمة ، و لم ينقل و لا يمكن أن ينقل كذلك شئ من الدين عن غير الصحابة و من نسب شيئاً إلى النبى ﷺ فغير توسط صحابى ، فهو كاذب زديق ، فتعامل الصحابة هو مأحد ثالث للعلم لكونه دليلاً قطعياً على كون عملهم ثباتاً بالكتاب والسنة مطاقاً لهما - و لكونه أمدوحاً عملياً لتعليم النبى ﷺ فهو حجة شرعية



## ★ الميث الاسلامى

## ★ الفكرة الاسلاميه السنية و الحاجة اليها

مهما لم يعارضه حجة شرعية أخرى أقوى منه كنص الكتاب مثلا .

### الثانى

٢- و لتكن وجهة فكرا و مقصدنا بالذات فى كل فكرة هى المنفعة الدينية و رضا الله سبحانه و لو وسائط عديدة ، و لتكن المنفعة الدنيوية تابعة لها غير مقصودة بالذات بل مقصودة تبعاً ، لأن الله تعالى يقول : « و من أراد الآخرة و سعى لها سعيها و هو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً » ( نبي إسرائيل ) .

### الثالث

٣- عليا أن نتفكر فى الكتاب و السنة و تعامل الصحابة ، هل يجد فيها هداية جريئة ، قولية أو عملية مختصة بما يحى فيه ، أو عامة كلية تنطق على ما نتفكر فيه ، ثم إن عليا اتباعها إن ورا بها فى الكتاب أو السنة أو تعامل الصحابة ، فقد قال الله تعالى : « و لقد أرسلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم » ( الانبياء ) و سيوضح المسألة المثال الآتى

إن أرباب الحل و العقد من مملكة إسلامية يتفكرون فى سياستها الداخلية فى مسألة تفويض الوزارة الداخلية أو الخارجية أو غيرهما ، ويتجسسون لرحل يفوضوها إليه ، ثم يبطرون إلى كتاب الله فيجدون فيه

« يا أيها الذين آمنوا لا تتحدوا بطانة من دونكم لا يلوكم حمالا ، الآية و هذه الآية تهديهم إلى أصل عظيم ينور طريقهم لأنها تحذرهم عن تفويض الأمر إلى شيعى أو شيوعى و أمثالهما من أعداء الاسلام .

### الرابع

٤- إن الاحتراز عن الباطل و عون و واجب كاحقاق الحق ، و الحذر عن سبيل الفنى حتم واجب كاتباع سبيل الحق و الهدى ، فيجب علينا أن لا نستخدم

دليلاً ولا يعمل عملاً يعين أهل الباطل في طغيانهم أو يؤيدهم في صلاحهم أو يجمعهم في إظهار بواطيلهم ، فإن الله تعالى يقول :

« و لا تركبوا إلى الدين طلبوا فتعسكم النار » و قال عز اسمه « و من يكهر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى » (سورة القرة )  
فينبغى لنا أن نراعى في فكرتنا جانب الباطل أيضاً فتكون فكرتنا مشتملة على نفي الباطل كاشتمالها على إثبات الحق

#### الخامس

٥- يحب الاحتراز كل الاحتراز عن  
أوالسنة أو الصحابة أو إلى ضعفها ، وعن عم  
و التمسك بالكتاب و السنة واحب على كل  
فيهما إلا ناتاع الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين .  
إلى ضعف هذا الاعتصام و التمسك بالباطل مهلك فضلاً عما يؤدي إلى قطعه ،  
( و العباد بالله ) .

قال الله تعالى : « و اعتصموا بحبل الله جميعاً و لا تفرقوا » .  
و قال النبي ﷺ : تركت فيكم أمرين لن تصلوا ما تمسكنتم بهما كتاب الله  
و سنة رسوله ﷺ ، و الآيات الدالة على هذا الأصل العظيم والاحاديث المصيبة  
له كثيرة و حق ، إن قلنا إنه من ضروريات الدين

#### السادس

٦- لا نقبل فكراً أو حلاً لمسألة ثبت كونه غير مرضى عند الله بالكتاب  
أوالسنة أو قول الصحابة أو عملهم ، ولو كان مباحاً ، قال الله تعالى في مدح الصحابة  
رضوان الله عليهم أجمعين :

« يتغنون فضلاً من الله و رضواناً » .

فعلى المؤمن أن يتغنى رضوان الله تعالى شأنه ، و يترك ما هو غير مرضى  
عده عز اسمه ، مثاله أخذ ما تمنح الدول الكافرة باسم العون على الرقى فى المعاش  
و إصلاحه ، فان أخذه و إن كان مباحاً فى نفسه ولكنه يؤدى إلى معاسد كثيرة  
كالميل إلى عون الدولة الماخذة فى مسلكها السياسى و إن كان باطلاً و غيره من  
المعاسد ، ولاشك أن هذه الاستعانة غير مرضية عند الرب سبحانه و تعالى بالظر  
إلى ما يؤدى إليه وإن كانت فى نفسها مباحاً . ولم تكن دساً حراماً ، يسعى للمؤمن  
أن يحتتر عن هذا القسم من المقدمات إذا تفكر فى تدبير أمر أو إبحاح حاجة  
من الحوائج القومية .

### السابع

٧- لا يسعى أن تكون مقدمات فكرتنا مسية على محرد الميل و الرغبة إلى  
أمر أو عن أمر ، بل لابد أن تكون ناشئة عن الفهم السليم و الحكمة .

قال الله تعالى « و من يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً » ( سورة البقرة )  
و هذه الأصول هى أحرأ الفكرة السنية النفسية ، و الفكر التى تراعى فيها

هذه الأصول وتكون على طبقها ، تسمى بالفكرة السنية ، و الأسف أنها متروكة فى  
حياتنا الاجتماعية مدد قرون ، و تركها إنما هو سبب روال الأمة المسلمة فى حياتها  
الدينية و السياسية و فى غيرها من شعب الحياة ، و علاجه إنما هو اتباع هذه  
الفكرة ، ولاشك أن اتباعها فى فكرتنا الاجتماعية صامن لرقى الاجتماع و غلة الاسلام

### الأمثلة

و المسلمين .

و لزيادة التوير ورد أمثلة للفكرة السنية النفسية فى الأمور الاجتماعية .

المثال الأول فرض أن دولة من دول المسلمين تفكرت فى مسألة تعليم

العلوم الحديثة لكسها لم تتع « الفكرة السنية » إداً تجعل الدنيا غاية فكرها وحدها وتكون فكرتها فكرة أوربية وأمريكية . وتختار ما احتار أهلها من الرغبة عن الدين . و الميل إلى الفسق والعجور ، واتحاد سبيل العى فى السطم التعاليمى ومناهجه كرفع حجاب الطالبات و أمثالها من الأمور المخالفة للشرعة المقدسة . و كذلك لا تنال هذه المملكة تسلط أهل الضلالة كالشيعة و المررايين و غيرهما من الضالين على الإدارات التعليمية و نظمها ، و أما إدا كانت فكرتها « الفكرة السنية » فتكون عليه فكرتها وحدها ومرام سعيها من إشاعة العلم هى إعلاء كلمة الله و مفاع الآخرة وترويج الخير فى العالم ، وكون الغاية هى إرضاء الله

فتكون مقصودة تبعاً للدافع الدينية . فتتحد -

عما بهى عنه الشرع الشريف ، و لا تحترى

من المفاقيين و المحاهرين بالكفر على الإدار

مثال آخر

فرصاً أن أرباب الحل و العقد لمملكة مسلمة يريدون أن يصعوا دستوراً لمملكتهم فيلجأون إلى الكتاب و السنة و عمل الصحابة و مشاورة الفقهاء ، و لا يلتفتون إلى ما يتقوه به أهل أوربا أو أمريكية أو غيرهما من الدين لا يتبعون الاسلام لأن الفكرة السنية النفسية ترشدكم إلى تلك المآخذ و المباح وتصدكم عن البطر إلى غيرها . وكذلك يصرحون فى الدستور بأن مملكتهم هى مملكة إسلامية سنية قائمة على مباح الخلافة الراشدة ، و غاية وجودها هى إحراء الأحكام الشرعية وحفظها و الدعوة إليها ، و نصرتها و الرقى الدينى و الديوى لأهل الاسلام بحيث تكون دنياهم تابعة لدينهم ، ثم إنهم لا يغفلون عن الأغيار الأشرار المحاهرين بالاسلام الداعين إلى النار كالشيعة والمررائية وغيرهما من أهل الضلالة والفاق ، وأن أرباب الحل و العقد و قواد المسلمين المتفكرين « بالفكرة السنية » لا يغفلون عن مكائد تلك الأشباع الضالة فيضعون قوانين و صوابط فى الدستور التى تسد طرق تلك الأشباع المفاقة على المملكة و طرق عدرهم بها ، و يحفظون المملكة عن شرم

و كونهم دخيلا و موثراً فى نظامها

وأما الدين لا يتفكرون بالمهاج الاسلامى أى لا يختارون « الفكرة السنية »  
فلا يبالون بتلك الأمور المهمة ، أو يغفلون عن بعضها أو يطرحون بعضها قصدا  
لضعف إيمانهم و إغواها - فهمهم لفقد « الفكرة السنية » فيدوقون وبال أمرهم ،  
و يحسرون فى الدنيا و الآخرة ، و يوردون قومهم مورد الهلاك و الحسرات ،  
كما نرى الآن فى سورية فان أهل السنة لها مبتلون بظلم شديد و مصائب عظيمة ،  
و ما ذلك إلا لفقد « الفكرة السنية » فى حركاتهم السياسية و دھولهم عن الحقيقة  
أنهم أهل السنة و الجماعة ، و أنهم هم المسلمون و أن الدوريين الراضة ليست  
من الاسلام فى شىء ، بل هم أعداء الاسلام و المسلمين .

مثال آخر

أرادت دولة مسلمة حديثة إصلاح معيشة القوم ، و إحراء نظام  
للمعيشة يكون موحداً لإصلاح القوم ، ويحفظ أهل الملك من الفقر و المسكنة و ظلم  
الظلمة من المستحقين المتمولين المغلوبين من الشح و البخل فان كانت الدولة معتادة  
لـ « لفكرة السنية » و احتارها للتفكر فى هذه المسألة المهمة فلا بد أن تنظر إلى  
الكتاب و السنة و عمل الصحابة و أقوال الفقهاء ، فتختار النظام الاسلامى للمعيشة  
الذى أمر به الله تعالى شأنه و رسوله ﷺ ، و فسرته الصحابة بقولهم و عملهم  
و فصلته الفقهاء فى ضوء عمل الصحابة و أقوالهم ، و لا تلتفت هذه الدولة المؤمنة  
إلى نظام غير إسلامى كالشيوعية و غيرها من النظم الحاطة بالباطلة ، و أما  
الدولة التى ليس لها حظ من « الفكرة السنية » فتخط خبط عشواء وتتبع كل عمياء ،  
وتنظر إلى أنظمة غير إسلامية فتختار بعضها فتدوق وبال أثمها فى الدنيا والآخرة .  
و كانت عاقبة أمرها حسراً .

والأمثلة الثلاثة المذكورة آنفاً لـ « لفكرة السنية » تكفى للزيادة فى وصاحتها

و تصور مفهومها و مصاديقها فتحتمل ما يلي ، والله العرفق للصواب . و إليه المردح

## دراسة عن الحضارة الاسلاميه و منحها العالميه

( ٣ )

محمد صدر الحسن الدوى

بدأت الحركة العلميه فى العصر العباسى و أشبهت تاريخ العلم  
الحقيقه المأمون ، الذى كان ولما بالعلوم ،  
الحد فى إتقان هذه العلوم و تسعت العلوم  
أحصانيون لكل من ، و كان للهيه و الملك  
من بغداد إلى أندلس ، حتى قام الأحصانيون بأفام  
الأحرام الملكيه و كيهيه مسح الحوم فى السماء ، و لما نقل العرب علوم الفلا  
و الهيه نقلوها من غير تعبير فى أسمائها .

يقول البروفيسور فلب ، كى ، هتي (Hitti) و هو يكتب عن تأثير العلم  
الملكيه للعرب على أوربا ، يقول : إن أوربا نقلت أسماء الحوم إليها من غير تعبير  
مها لفظ (Acrah) هو مأحود من « عقرب » و ( Algedi ) هو مأحود  
« الحدى » و ( Altair ) هو مأحود من « الطائر » و ( Doneb ) هو مأحود  
« دب » و ( Pherked ) هو مأحود من « فرقد » و ( Azimth ) هو مأحود  
« أسموت » و ( Nadir ) هو مأحود من « نظير » و ( Zemir ) هو مأحود  
« أسمت » (١) .

١) History of the Arabs by Hitti P. 175 .

## ★ البعث الاسلامى دراسة عن الحضارة الاسلامية و منحها العالمية ★

وأما ما يتعلق بالكيمياء فالعرب هم الذين حاضوا هذا المصهار ، حيا كانت الدنيا تعمه فى غيايات الجهل ، و جاءوا ما اكتشافات هامة ، يقول المؤرخ الشهير جرجى زيدان فى كتابه :

« و لا خلاف أن العرب هم الذين أسسوا الكيمياء الحديثة بتجارهم و مستحضراتهم ، و قد ذكر محققو الأفريج أن العرب هم الذين استحضروا ماء الفضة ( الحامض النتريك ) وريت الراج ( الحامض الكبريتيك ) وماء الذهب ( الحامض البتروهيديروكلوريك ) و اكتشفوا البوتاسا و ربح المشادر و ملحه و حجر جهنم ( نترات الفضة ) و السليمان ( كلوريد الرئق ) و الراسب الأحمر ( أكسيد الرئق ) و ملح الطرطير و ملح البارود ( نترات البوتاسا ) و الراح الأخضر ( كبريتات الحديد ) و الكحول ، و القلى ، و الرربح ، و الورق ، و هم أول من وصف التقطير و الترشيح والتصفيد والتبلور و التدوير (١)

ومن المعلوم أن العونسو التاسع ملك قشتالة ( ١٢٥٢ - ١٢٨٤ م ) أعظم علماء المصرية فى أسابيا ، استدعى كثيراً من اليهود ليرحو له الكتب العربية و كتب بمسه شيئاً كثيراً من النثر الأسابى تجلى فيه الروح العربى (٢) .

يعترف المؤلف الكبير و المؤرخ البارع البروفيسور « درار » بهذه الحقيقة و يشيد بتلك المؤهلات التى أحرزها العرب بفضل الاسلام ، و حازوا قصب السق فى هذا المضمار حتى صاروا قادة الأمم لا فى القوايين الادارية فحسب بل فى العلوم و الفنون أيضاً ، يقول

« و من عادة العرب أن يراقبوا و يمتحنوا ، و قد حسوا الهندسة و العلوم

(١) تاريخ آداب اللغة العربية لجرى زيدان ج ٢ ص ٣٣٩ .

(٢) جريدة البلاغ المصرية ١٤ من ربيع الثانى ١٣٥٣ هـ .

الرياضية وسائط للقياس ، و نما تحدر ملاحظته أنهم لم يستدوا فيما كتبه فى الميكانيكيات و الساتلات و الصريات على مجرد الطر . بل اعتمدوا على المراقبة و الامتحان ، بما كان لديهم من الآلات و ذلك بما هيا لهم سبيل ابتداع الكيمياء ، و قادم لاختراع أدوات التصفية و التحير ، و رفع الأثقال ، و دعاهم إلى استعمال الربع و الاصطولات فى علم الهيئة ، و استعمال الموازنة فى الكيمياء . مما خصوا به دون سواهم ، و هيا لهم صنع حداول للجاذبة النوعية و علم الهيئة على نحو ما صنع مثلها فى بغداد و الأندلس و سمرقند . ففتح لهم بذلك باب تحسين عظيم حتى قصايا الهندسة ، ح

واستعمال الأرقام فى الحساب ، وكان هذا كله

والامتحان ، ولم يقرروا فى علم الهيئة لوائح

فى فلهم أيضاً ، مطلقين على دوات القدر

كراتنا الملكية ، (١) .

و المنهج التحريى الذى تفتخر به أوربا على سائر العالم ، و يعتبر هذا المنهج من أولياتها ، لم يكن له أى صلة بأوربا ، بل كان المسلمون مبتكرى هذا المنهج . و هم شاع هذا المنهج فى العالم كله

يقول برعالت فى كتابه ( Making of Humanity ) إن روجر بيكون ( Roger Becon ) ١٢١٤ - ١٢٩٤م درس اللغة العربية والعلم العربى فى مدرسة « أكسفورد » على حلقاء معلميه العرب فى الأندلس ، وليس لوجر بيكون ، و فرسيس بيكون ( Francis Becon ) ١٥٦١ - ١٦٢٦م الذى جاء بعده ، الحق فى أن يسمي إليها الفصل فى ابتكار المنهج التحريى . فلم يكن روجر بيكون إلا رسلا من رسل



## ★ البعث الاسلامى دراسة عن الحضارة الاسلامية و منحها العالمية ★

العلم و المنهج الاسلاميين إلى أوروبا المسيحية (١) .

و من من الاسلام على أوروبا أن المسلمين - لأول مرة - عرفوا الغرب بصناعة القرطاس ، و فى اللغة الانجليزية لها شهادة لغوية و هى أن لفظ (Ream) الانجليزية الذى أحد من اللغة الفرنسية القديمة (Raym) و أخذ هذا عن اللغة الأسبانية (Resma) و هو أحد من اللغة العربية و هى « رزمة » (٢) .

و أول من قدم نظرية نشوء التاريخ أمام العالم ، هو عبد الرحمن بن خلدون الأندلسى ، هو أول من حاول مجهودات مكشوفة فى تدوين التاريخ فى أسباب رقى الشعوب و الأمم و انحطاطهم ، و لذلك لا عرو إذا قلنا إنه من مؤسسى العلوم العمرانية على الأقل (٣)

و هذه كلها كان يفصل الاسلام و تعاليمه الخالدة ، من طريق الأندلس الاسلامية ، و لذلك لما حدث حلاء المسلمين من الأندلس لم يبق للعلوم و الفنون عين و لا أثر ، يقول لين بول (Stanley Lane Poole) فى كتابه و هو يشير إلى هذه الحقيقة الناصعة :

« حدث حلاء المسلمين من أرض الأندلس فى سنة ١٠١٧ هـ لكن أرض الأندلس المجدبة للرحال و العاقرة و المتخلفة للعلوم و المعارف أصبحت خراباً ياباً و عادت سيرتها الأولى (٤) .

من المعترف لدى الجميع أن كولمس - المكتشف الشهير - هو الذى قام بأسفار بحرية و مر بأخطار جسيمة أثناء رحلته البحرية ، و نال صيتاً دائماً حينما اكتشف

---

(١) Making of Humanity P. 202

(٢) History of the Arabs P. 172

(٣) نفس المصدر ص ١٧٤ .

(٤) The Moors in Spain' P . 208

أمريكا ، العالم الحديد . ولذلك عزا المؤرخون هذا الاكتشاف إلى كولمبس ولقوه  
بمكتشف أمريكا ، لكن الأمر عكس ذلك ، بل بل المسلمون في تلك الأرض  
المكتشفة قبل نزول كولمبس بقرنين ، ولهذا الدعوى دليل قاطع و وثائق أثرية  
عثر عليها أحد علماء الأثریات ، يقول الأستاذ كرد على

« بحث بعض علماء الأمريكيين و الاعلير في لغات اليهود في أمريكا وقعوا  
على كلمات عربية ترجع إلى سنة ١٢٩٠ م أى إلى قرنين قبل وصول كولمبس إلى  
أمريكا ، و قد يكون أصحاب تلك الكلمات اتصلوا بها قبل ذلك بقرنين آخرين ،  
و هناك مستعمرات عربية وحدثت بين سنة -

آثار عربية في شاطئ الخليج المكسيكى حاص  
قبل كولمبس برمان طويل ، و ثبت أن -

و من هناك إلى ازوارد في وسط الاطلطى ، و بر -

الغربية ، و في هذه الناحية من تلك الجزائر نرى تسمى نر عباس ، يستدل بها أن  
رأى استعمروا تلك الناحية ، وكان في لشونة مصور بلاد أمريكا مما صعبته أيدي  
العرب ، و لما أن يقول : إن التجارة بين العرب و همود أمريكا كانت قبل موافاة  
كولمبس لها بحمسة قرون ، و لما أبحر كولمبس من أوروبا كان متزوداً بمصورات  
وخرائط للعرب ، و بها اهتدى إلى تلك الأرض ، واستصح رحلين من العرب  
كانا عبرا إلى أمريكا قبل ذلك و عرفا الطريق ، و عثر أحد علماء الأثریات على  
ألواح مكتوبة بحروف عربية و لغة عربية (١)

تأثير الثقافة الاسلامية على « الكومبديا » لدانتي

داع صيت دانتي ( ١٢٦٥ - ١٣٢١ م ) بكتابه ( Comedy ) الذى يمتد

(١) الاسلام و الحضارة العربية ح ٢ ص ٥٥٢

## ★ البعث الاسلامى ★ دراسة عن الحضارة الاسلامية و منحها العالمية ★

من خيرة الكتب فى اللغة الايطالية ، الذى اجتمع فيه التصوف و الفلسفة مع  
للادب ، و بهذا الكتاب اعتبر « دانتي » منقذ أوروبا المسكينة فى القرون الوسطى ،  
القرون المطلوبة ، وعد من قواد الداعين إلى الاتزان و الاعتدال ، كانت أوروبا  
تعانى من الازمة السياسية و الانحلال الحاقى و الفكرى و خاصة فى رحال  
الكنيسة ، كان هذا الداء العصال يأكل أوروبا كالديدان ، اضطرب دانتي هذه  
الأوضاع المتأزمة و تصدى لتأليف كتاب خالد عرف بعد بهـ (The Divine Comedy)  
و صور فيه الجنة و النار و الأعراف براءة ، إنه يرى أولئك المحرمين فى النار  
و يذكر حالتهم السيئة الذين لم يؤمنوا سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام ، و أيضاً  
أولئك الذين آمنوا سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام ، لكنهم قصروا فى صبح حياتهم  
فى الصلوة المسيحية الكاثوليكية ، و فى الأعراف أنه يبدى صورة الرحاء و الخوف ،  
و يريد بهذا أن الذين يتأرجحون بين هذا وذاك ، لا بد لهم أن يؤمنوا سيدنا  
عيسى عليه الصلاة والسلام كافة ، يستقروا فى الجنة و يتلددوا من نعيمها  
و الفصل الأخير « للكوميديا » يعتبر فى القمة فى الأدب العربى ، و يرى  
« حاسر » أن هذا الفصل هو ملهم

إنه أراد بهذا الكتاب الشهير أن يسمو بأوروبا من حضيض المهانة و الخوج  
إلى قمة الرقى و الازدهار ، و لعب هذا الكتاب دوراً هاماً فى ترقية أوروبا إلى  
حد لا بأس به ، وكان لهذا الكتاب موضع احترام فى الأوساط العلمية لأوروبا ،  
و كانوا يقيمون له وزناً لائقاً و يرون إليه بنظر الاعتزاز و التماهى ، لأن هذا  
الكتاب كان الدرة اليتيمة فى موضوعه ، لم يسبق على منواله .

هناك كتب قيمة فى موضوعه مثل « اليد » ( الياذة ) و « أوديس »  
لـ « هومر » ( Homer ) و « أبانيد » ( Aeneid ) لـ « ورجل » ( Vergil ) فى

الوقائع الحربية ، وكتامان لـ « ملتن » (Milton) الحة الصالة (Paradise Lost) و الحنة المفقودة (Paradise Regained) فى الةبابة المسبوبة ، لكن « كومبىبا » له أهمة زائفة لكونه أءق فى وضع الأصع على بقطة الصعف الةى كات سائءة فى الةبابة المسبوبة فى أوربا كلها ، و أرفع فى المستوى العلمى الاستقرأى .

لكن هءا الاءكشاف سببء القارىء على الاستعجاب بأن هءا الكتاب مقس بقصه و قضيصه من الكتب الاسلامية الةى آلهت فى الأءلس .

ألف البروفيسور إيم ، اءى ، بلاكوس (Mppen + Asia Palacios) أمءاء

الأءاب العربية فى ءامعة ميءرء فى أسانيا

كومبىبا لءائى باسم (a Divine Comedia)

وأءئت بالءلائل المعمة المفعمة أن هءا الـ

« و ءرحمان الأشواق » و فءىء الءاءائر و الاعلاءى - - - - -  
الفاءرة » و « كتاب المءراح » للامام العزالى ، و « رسالة العءران » لأنى العلاءى  
المعرى و « كتاب العشق و العساق » و « طوق الءمامة » لاس ءرم .

كءلك أثبت الءكءور ملاكوس أن المسبوبة أءءت تصورات عببءة من  
الاسلام ، منها عقبءة العء بعء الموء ، و عقبءة ءوءاب و العقاب ، و بعء ءلك  
صاءت هءه العقبءة من العقائء الرئبسية للكببسة

وأءبء أن ءامس أغببس (St. Thomas Agvinas) ءأءر بأفكار اس رءءء ،

و ريمبءال (Raymond Lull) بأفكار ابن عربى و ءرمبءاكا آسلو - Fr. Anse -  
(Imo De Turmeda) برسائل لإءوان الصفا .

و يؤبء هءه الءعوى المسءشرق الاءطالى الشبىر ماءرء ءى ولاء - Monart -

(Deviillard) فى كتابه القيم « ءراسءة عن الاسلام فى القرن ءلثانى و ءالء

عشر » إنه بءكر فىه نسءءن ءطبءن فى اللغة الفرنسبة الءن ءرحءا من اللغة

## ★ البحث الاسلامى ★ دراسة عن الحصار الاسلامى و منحها العالمية ★

العربية و فيها ذكر المعراج للنبي ﷺ ، وأيده البروفيسور إنريكو كرولى ( Enrico Cerulli ) بقوله : إن هذين الكتابين نسختان مختلفتان لترجمة « كتاب المعراج » للفزالى ، و ترجمت هذان الكتابان إلى اللغة الإيطالية قبل ولادة داتى بمخمسين سنة و ترجم كتاب الدكتور «لاكبوس» إلى اللغة الانجليزية ، قام بنقله من اللغة الأسانية هيرولد سندرلاند ( Harold Sunderland ) و أسماه به ( Islam and Devine Comedy ) و طبع فى لندن ، فى شاء التفصيل فليراجع هذا الكتاب .

قام الدكتور «لاكبوس» فى كتابه بالمقارنة بين « كوميديا » لداتى والكتب الاسلامية وخاصة « الفتوحات المكية » لابن عربى ، إنه وجد أثناء المقارنة أن داتى يحذو حذو ابن عربى فى تصور الجنة والبار و تقسيم درجاتها ، و فى بيان روعة النار و حال الجنة . تصدى ابن عربى فى كتابه لوضع الخريطة للجنة والبار ، وقسم كلا منهما على سبع درجات ، ذكر من طبقات الجنة دار المقامة ، و دار السلام ، و الخلد ، و الماوى ، و المعيم ، و العردوس ، و جنة عدن ، و من طبقات النار سحينا ، و الحطمة ، و اللطى ، و السقر ، و السعير ، و الجحيم ، و جهنم ، كذلك قام داتى بوصف خريطة النار والجنة فى كتابه وسلك وح ابن عربى تغيير يسير ، ولم يكتف اس عربى على ذلك بل بين أن من يرتكب الكبائر بالعين يدخل فى النار فى الطقة العلانية ، و من يقترب السيآت باليد يدخل فى الطقة الفلانية ، كذلك سجله داتى فى كتابه .

و لذلك لما عثر على هذا التحقيق العلى الرصين الممجدون لداتى فى إيطاليا أبدوا استعجابهم على هذا ، لكن سرعان ما اكتشفت الحقيقة واعترفوا بهذه الحقيقة ، منهم رئيس جمعية داتى فى إيطاليا البروفيسور بيورجنا ( Pio Rajna ) والبروفيسور بريدى ( Paredi ) و البروفيسور نالينو ( Nallino ) أستاذ الأدب العربى فى جامعة

★ جمادى الثانية ١٠٤١ هـ ★

★ الميث الاسلامى

روما و البروفيسور بنوسى (Binucci) لجامعة سينا .

و الآن صارت هذه الحقيقة حجة أن « الكوميديا » لدانتى هو نسخة ثانية

للكتب الاسلامية و خاصة للفتوحات المكية لاس عرى (١)

مع هذا الاستعراض العار محتم هذا المقال على قول المؤرخ الشهير بريهالت

الذى يعترف بفضل الثقافة الاسلامية فى كل ناحية من نواحي الاردهار الأورنى

و يقول بكل ثقة

« ليس ثمة ناحية واحدة من نواحي الاردهار الأورنى إلا و يمكن إرجاع

أصلها إلى مؤثرات الثقافة الاسلامية بصورة

أوضح ما تكون ، و أهم ما تكون فى شأه

من قوة متبارة ثالثة و فى المصدر القوى

البحث العلمى ، (٢) .

---

(١) مجلة «فكر ونظر» الباكستانية يونيو ١٩٧١م و«التشير والاستعمار» ص ٢٢٠

(٢) « الثبات و التطور فى الحياة الشرية » للاستاذ محمد قطب ص ٢٣٦

★ ۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ ★

۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ

۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ

۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ

۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ

۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ

۱۳۰۱۵

۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ

۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ

۱۳۰۱۵

# دراسات وأبحاث

۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ

۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ ۱۳۰۱۵ قمریہ

## دراسة عن معجزة القرآن الكريم

الأستاذ محمد محمود شاكر

ولا ماص لم تكلم في « إعمار القرآن » من أن يتبين حقيقة عظيمتين قبل النظر في هذه المسألة ، وأن يفصل بينهما وصلاً طاهراً لا يلتصق ، وأن يبين العلاقة بين الوحدانية المشتركة التي تكون بينهما أولاًهما أن « إعمار القرآن »

التي ﷺ على صدق نموته ، وعلى أنه رسول  
التي ﷺ كان يعرف « إعمار القرآن » من الوحدانية الذي عرفه منه مسار من أمم به من قومه العرب ، و أن التحد ، الذي تضمنته آيات التحدى ، من نحو قوله تعالى « أم يقولون افتراء قل فأتوا بدشور مثله مقتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين . فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أول بعلم الله و أن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون » (١) و قوله « قل لئن اجتمعت الانس و الجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » (٢) إنما هو تحد لفظ القرآن و نظم و بيانه لا بشيء خارج عن ذلك ، فما هو يتحد بالاحبار بالغيب المكسور ، ولا بالغيب الذي يأتي تصدقه بعد دهر من تنزيهه ، ولا يعلم ما لا يدركه علم المحاطين به من العرب ، ولا شيء.

(١) سورة هود : ١٣ - ١٤ (٢) سورة الاسراء : ٨٨

مكتبة  
الشيخ  
المرجع  
المعتمد  
على  
الكتاب  
والسنة  
والعقل  
والفهم  
والإيمان  
والعمل  
والجهد  
والصبر  
والثبات  
والاستقامة  
والعدل  
والبر  
والنبل  
والكرم  
والجود  
والسخاء  
والعفة  
والزهد  
والورع  
والقناعة  
والرضا  
والقبول  
والإيمان  
والعمل  
والجهد  
والصبر  
والثبات  
والاستقامة  
والعدل  
والبر  
والنبل  
والكرم  
والجود  
والسخاء  
والعفة  
والزهد  
والورع  
والقناعة  
والرضا  
والقبول



من المعاني مما لا يتصل بالنظم والبيان .

ثانيتها : أن إثبات دليل النوة ، وتصديق دليل الوحي ، و أن القرآن تنزيل من عند الله ، كما نزلت التوراة والانجيل و الرور وغيرها من كتب الله سبحانه لا يكون منها شيء يدل على أن القرآن معجز ، ولا أطن أن قائلًا يستطيع أن يقول : إن التوراة و الانجيل والرور كتب معجزة بالمعنى المعروف في شأن إعجاز القرآن من أجل أنها كتب معزلة من عند الله ، و من الذين أن العرب قد طولوا بأن يعرفوا دليل نوة رسول الله ، ودليل صدق الوحي الذي يأتيه ، بمجرد سماع القرآن به ، لا بما يجادلهم به حتى يلزمهم الحجة في توحيد الله ، أو تصديق نبوته ، ولا بمعجزة معجزات إخوانه من الأنبياء بما آمن على مثله الشر ، و قد بين الله في غير آية من كتابه أن سماع القرآن يقتضيهم إدراك ما يشته لكتابهم ، وأنه ليس من كلام شر ، بل هو كلام رب العالمين ، و بهذا جاء الأمر في قوله تعالى : « و إن أحد من المشركين استخارك فأحره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون » (١)

فالقرآن المعجز هو الرهان القاطع على صحة النوة ، أما صحة النوة فليست رهاناً على إعجاز القرآن .

و الحاصل بين هاتين الحقيقتين ، و إهمال الفصل بينهما في التطبيق و النظر و في دراسة « إعجاز القرآن » قد أوصى إلى تحليط شديد في الدراسة قديماً وحديثاً ، بل أدى هذا الحليط إلى تأخير علم « إعجاز القرآن » و علم « الملائكة » عن الغاية التي كان يسعى أن ينتهي إليها .

أما مسألة « إعجاز القرآن » فهي عدى أعقد مشكلة يمكن أن يعانيها « العقل »

الحديث ، كما يسمونه ، حتى بعد أن يتمكن من إرساء كل دعامة يقوم عليها إيمانه ، يصدق نوة رسول الله ﷺ ، و يصدق الوحى ، و يصدق التنزيل ، و أيضاً فهى المسألة التى ترتبط ارتباطاً وثيقاً بقضية الشعر الجاهلى ، وبالكيد الخفى الذى اشتملت عليه هذه القضية ، بل إنها لترتبط ارتباطاً لا فكاك له بثقافتنا كلها ، و مما ابتلى به العرب فى جميع دور العلم ، من فرص منهاج حال من كل فصيلة من تدريس اللغة و آدابها ، بل إنها لتشمل ما هو أرحب من ذلك ، تشمل بناء الاساس العربى أو المسلم ، من حيث هو إنسان قادر على تذوق الجمال فى الصورة و الفكر جميعاً

و معرفة معنى « إعجاز القرآن » و ما هو

عنه لمسلم و لا لدارس ، و شأنه أعظم من

معناه ، و تمكن من تاريخه ، و تنوع الآيات

مستقصيه فى هذا الموضع ، و لكى نستعين

على معرفته .

و ذلك أن رسول الله ﷺ رأى هو و أمى ، حين فحه الوحى فى عار

حرام ، و قال له : « اقرأ » فقال : « ما أنا بقارىء » ثم لم يزل به حتى قرأ

« اقرأ باسم ربك الذى خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ و ربك الاكرم ،

الذى علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم » .

رجع بها وهو يرجف فؤاده . و دخل على حديجة فقال : « رملوى رملوى »

فزملوه حتى ذهب عنه الروح ، و ذلك أنه قد أناء أمر لا قبل له به ، و سمع مقالا

لا عهد له بمثله ، و كان رجلاً من العرب ، يعرف من كلامها ما تعرف ، و يسكر

منه ما تنكر ، كان هذا الروح الذى أحده رأى هو و أمى أول إحساس فى تاريخ

الشر بماية هذا الذى سمع ، الذى كان يسمع من كلام قومه ، و للسدى كان

يعرف من كلام نفسه ، ثم حى الوحي و تتابع ، و أمره ربه أن يقرأ ما أنزل عليه على الناس على مكث ، فتشع الأفراد من عشيرته وقومه ، يقرأ عليهم هذا الذى نزل إليه ، و لم يكن من رهانه و لا بما أمر به أن يلزمهم الحججة بالحدال حتى يؤمنوا أما هو إله واحد ، و أنه هو الله نى ، بل طالبهم بأن يؤمنوا بما دعاهم إليه ، و يقرؤا له بصدق نبوته ، بدليل واحد هو هذا الذى يتلوه عليهم من قرآن يقرؤه ، و لا معنى لمثل هذه المطالبة بالاقرار محرد التلاوة ، إلا أن هذا المقروء عليهم كان هو فى نفسه آية فيها أوضح الدليل على أنه ليس من كلامه هو ، و لا من كلام بشر مثله ، ثم أيضاً لا معنى لها التة إلا أن يكون كان فى طاقة هؤلاء السامعين أن يميزوا تمييزاً واضحاً بين الكلام الذى هو من نحو كلام البشر ، والكلام الذى ليس من نحو كلامهم

وكان هذا القرآن ينزل عليه مجعماً ، وكان الذى نزل عليه يومئذ قليلاً كما تعلم ، فكان هذا القليل من التنزيل هو رهانه المرد على نبوته ، و إحد فقليل ما أوحى إليه من الآيات يومئذ ، و هو على قلته و قلته ما فيه من المعاني التى تتامت و تحمعت فى القرآن حملة كما نقرؤه اليوم مطو على دليل مستين قاهر ، يحكم له بأنه ليس من كلام البشر ، و بذلك يكون دليلاً على أن تأليه عليهم - و هو بشر مثله - بى من عند الله مرسل

فاذا صح هذا ، و هو صحيح لا ريب فيه ، ثبت ما قلناه أولاً من أن الآيات القليلة من القرآن ، ثم الآيات الكثيرة ، ثم القرآن كله ، أى ذلك كان ، فى تلاوته على سامعه من العرب الدليل الذى يطاله بأن يقطع بأن هذا الكلام معارق لحس كلام البشر ، و ذلك من وجه واحد - هو وجه البيان و الطم - و إذا صح أن قليل القرآن و كثيره سواء من هذا الوجه ثبت أن ما فى

القرآن بجملة من حقائق الاخبار عن الأمم السالفة ، و من أنباء الغيب ، و من دقائق التشريع ، و من عجائب الدلالات على ما لم يعرفه الشر من أسرار الكون إلا بمد القرون المتطاولة من تنويله ، كل ذلك معمّل عن الدى طولت به العرب ، و هو أن يستنبوا فى نظم و بيانه انعكاسه من نظم الشر و ناهم ، من وحه يحسم القصص بأنه كلام رب العالمين ، و هاهنا معنى زائد . فاهم إذا أقرروا أنه كلام رب العالمين بهذا الدليل ، كانوا مطالبين بأن يؤموا بأن ما جاء فيه من احبار الأمم ، و أنباء الغيب ، و دقائق التشريع ، و عجائب الدلالات على أسرار الكون هو كله حق لا ريب فيه و إن ناقص ما .

أنه عدم أو عدم غيرهم حق لا يشكون فيه

و البيان أن هذا القرآن كلام رب العالمين

فيه من كل ذلك أما صحة ما جاء فيه فليس .

و أن نظم القرآن و ناه منادى لنظم الشر و ناهم . و أنه بهذا من تمام رب العالمين ، و هذا أمر فى غاية الوضوح

من هذا الوجه كما ترى طولت العرب بالاقرار و التسليم ، و من هذا الوجه تحيرت العرب فيما تسمع من كلام يتلوه عليهم رحل مهم . تحده من خمس كلامها لأنه نزل بلسانهم ، لسان عربى من . ثم تجده منابها لكلامها . فما تدرى ما تقول فيه من طبعان اللدد والحصومة ، و إنه لخير مشهور ، خير تحير العرب من فريش على رأسهم الوليد بن المعيرة ، لقد انتمرت فريش يومئذ حين حصر الموسم لكى يقولوا فى هذا الذى يتلى عليهم و على الناس قولاً واحداً لا يختلفون فيه ، وأداروا الرأى بينهم فى تأليه على أهل المواسم و تشاوروا أن يقولوا : كاهن ، أو مجنون ، أو شاعر ، أو ساحر ، فلما آلت المشورة إلى دى رأيهم و سهم و هو الوليد بن المغيرة رد كل ذلك بالحجة عليهم ، ثم قال و الله إن

## ★ البعث الاسلامي ★ دراسة عن معجزة القرآن الكريم ★

لقوله لحلاوة ، و إن أصله لمدق ، و إن فرعـه لحنة ، و ما أنتم بقائلين من هذا شيئاً إلا عرف أنه باطل ، و أن أقرب القول فيه لأن تقولوا . ساحر جاء بقول يفرق بين المرء وأبيه ، و بين المرء وأخيه ، و بين المرء وزوجته ، و بين المرء و عشيرته .

فهذا التحير المظلم الذي غشاهم و أخذ منهم بالكظم ، و الذي نغته الوليد فاستجاد الثمت ، كان تحيراً لما يسمعون من طمسه و بيانه ، لا لما يدركون من دقائق التشريع ، و خفي الدلالات ، و ما لا يؤمنون به من الغيب ، و ما لا يعرفون من أبناء القرون التي حلت من قبل .

و حمى الوحي و تنابع عاماً بعد عام ، و أقبل ﷺ يلج حجرة فيقرأ القرآن عليهم وعلى من طاف بهم من العرب في طعن مكة ، و في مواسم الحج والأسواق ، و هت قریش تناوته و تارعه ، و تلج في اللدد و الحصومة ، و في الإنكار والتكذيب ، و في العداوة والأذى ، فلما طال تكذيبهم وإنكارهم على ما يجدون في أنفسهم من مثل الذي وحد الوليد ، ومن مثل الذي آمن عليه ومن آمن من قومه العرب ، صب الله عليهم من الوحي ما هالهم وأمرهم ، كانوا يتحIRON في هذا الذي يبلى عليهم . و ظل رسول الله ﷺ بمكة ثلاثة عشر عاماً والمسلمون قليل مستضعفون في أرض مكة ، ظل الوحي يتتابع وهو يتحداهم أن يأتوا بمثل هذا القرآن . ثم بعشر سور مثله مفتریات . فلما انقطعت قواهم قطع الله عليهم وعلى الثقلين جميعاً ما هدد اللدد و العباد ، فقال . « قل إئن اختلفت الالاس و الحن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله و لو كان بعضهم لبعض ظهيراً » و كذلك كان .

فكان هذا البلاغ القاطع الذي لا معقب له ، هو الغاية التي انتهى إليها أمر هذا القرآن ، و أمر النزاع فيه ، لا بين رسول الله و بين قومه من العرب

لحسب ، بل بينه وبين الشر جميعاً على اختلاف ألستهم وألوانهم ، لا . بل .  
و بين الانس و الحن مجتمعين متطاهرين ، و هذا الدلاع الحق الذى لا معقب له  
من دين يديه ولا من خلفه ، هو الذى اصطلاحاً عليه فيما بعد ، و سميانه و إعجاز  
القرآن .

و هذا الذى اقتصصته لك تاريخ مختصر أشد الاختصار ، ولكنه محرى .  
فى الدلالة على تحديد معنى « إعجاز القرآن » بالمعنى الذى يهمهم من هذا اللفظ على  
إطلاقة ، و محزى فى الدلالة على هذا و الاعجاز .  
إعجازاً ، و إنه يكشف عن أمور لا عى  
الأول : أن قليل القرآن و كثيره  
الثانى : أن الاعجاز كان فى وصف

حصائصه للمعبود من حصائص كل طم و بيان فى لغة العرب ، م فى سائر لغات  
الشر . ثم فى بيان الثقلين جميعاً إنسهم و حهم متطاهرين  
الثالث أن الذين تحداهم هذا القرآن قد أوتوا القدرة على الفصل بين الذى  
هو من كلام البشر ، و الذى هو ليس من كلامهم .  
الرابع أن الذين تحداهم به كانوا يدركون أن ما طولوا به من الاتيان مثله  
أو عشر سور مثله مفتریات ، هو هذا الضرب من البيان الذى يحرون فى أنفسهم  
أنه خارج من حوس بيان البشر .

الخامس . أن هذا التحدى لم يقصد به الاتيان مثله مطابقة لمعايه بل أن  
يأتوا بما يستطيعون افتراءه و اختلافه ، من كل معنى أو عرص ، بما يعتلج فى  
نفوس البشر .

السادس : أن هذا التحدى للثقلين جميعاً إنسهم و حهم متطاهرين . تحد مستمر

قائم إلى يوم الدين

السابع : أن ما في القرآن من مكنون الغيب ، ومن دقائق التشريع ، ومن عجائب آيات الله في خلقه ، كل ذلك بمنزل عن هذا التحدى المفضى إلى الإعجاز ، وإن كان ما فيه من ذلك كله يعد دليلاً على أنه من عند الله تعالى ، ولكنه لا يدل على أن نظم و بيانه ما ينظم كلام البشر و بيانهم و أنه هذه الماينة كلام رب العالمين ، لا كلام بشر مثلهم

فهذه أمور تستخرجها دراسة تاريخ رول القرآن ، و مدارسة آياتهم في حداث المشركون من العرب في صحة الآيات التي حاتمهم من السماء ، كما حاتم سائر آيات الأنبياء ومعجزاتهم ، وحسبك في بيان ذلك ما قال رسول الله ﷺ : ما من نبي إلا و أوتي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ، و إنما كان الذي أوتيته وحياً أوحى إلى ، فأما أرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة ، فالقرآن هو آية الله في الأرض ، آيته المعجزة من الوجه الذي كان به معجزاً للعرب ، ثم للبشر ، ثم للثقلين جميعاً

و كل ليس يقع في صيط هذه الأمور المتعلقة بمعنى « إعجاز القرآن » ، و كل احتلال في تمييزها و تحديد ما تقتضيه في العقل و الطر ، مبدل إلى انتشار أعمض اللبس و ألع الخلل في فهم معنى « إعجاز القرآن » ، من الوحه الذي صار به القرآن معجزاً للعرب ، ثم لسائر البشر على اختلاف ألسنتهم ، ثم للثقلين جميعاً متظاهرين

فإن بعض ما أدى إليه النظر المجرد في استخراج المعنى الذي هو مناط الإعجاز

و معص الإعجاز ، و أرجو أن أكون قد بلغت في كشفه مقناً و رضى في ما لا بد منه ، أن نستنتج بهذا الأسلوب من الطر المجرد ، صفة القول تخدام و صفة لغتهم .

فاذا صح أن الاعجاز كان في رصف القرآن و بطمه و بياحه ، لسان عربى  
مبين ، وأن حصانته مائة للمعهود من حصائص كل نظم و بيان تطايقه قوى الشر  
في بياهم ، لم يكن اتحديهم به معنى إلا أن تختمع لهم و للعلمهم صفات بعضها .  
أولها أن اللغة التي رل بها القرآن معجراً . قادراً بطيعتها هي أن تحتمل  
هذا القدر الهائل من المعارضة بين كلامين كلام هو الغاية في البيان فيما تطايقه القوى .  
و كلام يقطع هذه القوى بيان طاهر المأمة له من كل الوجوه

ثانيها أن أهلها قادرون على إدراك هذا

وهذا إدراك دال على أنهم قد أوتوا من

و وحوه قدراً وافرأ يصح معه أن يتحدوا

عد سماعه أن تاليه عليهم بي من عدد الله من

ثالثها . أن البيان كان في أنفسهم أحل من أن يحجوا الأمانة فيه ، أو يحجروا  
عن الانصاف في الحكم عليه ، فقد قرعهم و غيرهم و سمع أحلامهم و أدبهم ،  
حتى استخرج أقصى الصراوة في عداوتهم له ، و ظل مع ذلك يتحداهم ، فمهمهم  
أمانتهم على البيان عن معارسته و مناقضته و كان أبلغ ما قالوه ، و قد سمعنا  
لو نشاء لقلنا مثل هذا ، و لكنهم كفوا ألسنتهم فلم يقولوا شيئاً ، هذه واحدة .  
و أخرى : أنه لم ينصب لهم حكماً ، بل حلّى بينهم و بين الحكم على ما يأبون به  
معارضين له ثقة بانصافهم في الحكم على البيان ، فبهذه التحلية مرتبة من الانصاف  
لا تدايها مرتبة .

رابعها : أن الذين اقتدروا على مثل هذه اللغة ، و أوتوا هذا القدر من

تفهم البيان ، و من العلم بأسراره ، و من الأمانة عليه ، و من ترك الجور في

الحكم عليه .، يوجب العقل أن يكونوا كانوا قد بلغوا في الاعراب عن أنفسهم

هذا هو الحق  
الذي لا ريب فيه  
أنه لا يمكن  
أن يكونوا  
قد بلغوا في  
الاعراب عن  
أنفسهم



بألسنتهم المبينة عنهم ، ملغاً لايدانى .

وهذه الصفات تفضى بنا إلى التماس ما ينبغى أن تكون عليه صفة كلامهم ، إن كان بقى من كلامهم شئ ، فالنظر المحرد أيضاً يوجب أمرين فى نعت ما خطفوه . الأول : أن يكون ما بقى من كلامهم شاهداً على بلوغ لغتهم غاية من التمام والكمال والاستواء ، حتى لاتعجزها الامة عن شئ مما يعتاج فى صدر كل مين منهم . الثانى . أن تجتمع فيه صروب مختلفة من البيان ، لا يجرىء أن تكون دالة على سعة لغتهم وتمامها ، بل على سيجاحتها أيضاً حتى تلين لكل بيان تطبيقه السنة الشر على اختلاف ألسنتهم

فهل بقى من كلامهم شئ يستحق أن يكون شاهداً على هـدا ودإلا نعم ، بقى « الشعر الحاهلى »

و إذن ؟ إذن ينبغى أن يعيد تصور المشكلة و تصويرها ، فان الطر المحرد ، و المنطق المتساق ، والتمحيص المتتابع ، كل ذلك قد أفصى لنا إلى تجريد معنى « إعجاز القرآن » بما شاهه و علق به ، حتى خلص لنا أنه من قبل الطم و البيان ، ثم ساقنا الاستدلال إلى تحديد صفة القوم الذين تحداهم ، وصفة لغتهم ، ثم خرج بنا إلى طلب نعت كلامهم ، ثم التمسنا الشاهد و الدليل على الذى أدانا إليه البطر ، فادا هو « الشعر الحاهلى »

و إذن ، فالشعر الحاهلى ، هو أساس مشكلة « إعجاز القرآن » كما ينبغى أن يواحبها العقل الحديث و ليس أساس هذه المشكلة هو تفسير القرآن على المنهج القديم ، كما يذهب إليه أكثر من بحث أمر إعجاز القرآن على وجه من الوجوه

و لكن الشعر الحاهلى قد صب عليه بلاء كثير ، آخرها و أبلغها فساداً

و إفساداً ذلك المنهج الذى ابتدعه « مرجليوت » « لينتق الثقة به » مزعم أ

شعر مشكوك فى روايته ، وأنه موضوع بعد الاسلام ، و هذا المكر الحى الذى مكره «مرجليوث» وشيعته وكهنته . والذى ارتكبوا له من السفسطة والغش والكذب ما ارتكبوا كما شهد بذلك رجل من جسده وهو «آررى» كان يطوى تحت أدلته و مابهجه و حججه إدراكاً لمنزلة الشعر الجاهلى فى شأن إغمار القرآن . لا إدراكاً صحيحاً مستتباً ، بل إدراكاً خفياً مهماً . تحالطه صعيبة مستكينة للعرب وللإسلام و هذا المستشرق و شيعته و كهنته ، كانوا أهول شأناً من أن يحوررا كبراً منهمهم الذى سلكوه وإداتهم التى احتطبوها لما فى تشككهم من الزيف والخداع ، و لكسبهم بلغوا ما بلغوا من استعصاة مكره .

الحديث فى العالم الاسلامى بوسائل أعا .

من النظر الصحيح فى شيء ، و قد استند

إلى إثبات صحة الشعر الجاهلى مباح لا شك .

الاستدلال و بلا خداع فى التطبيق ، و بلا مراة فى الذى يسلم به صريح العقل و صريح القلب ، إلا أنهم لم يملكوا بعد من الوسائل ما يتيح لهم أن يلمعوا بحقهم ما ألتك باطلهم .

( للنحت صلة )

## البحث الاسلامى أهدافه و مناهجه

( ٣ )

الأستاذ محمود أحمد غازى

إسلام آباد باكستان

### نقد العلوم الغربية الحديثة

إن العلم وحدة مطلقة لا يجوز تقسيمها إلى غربي و شرقى ، أو إلى شمالي و جنوى ، إنما يقسم إلى إسلامى و غير إسلامى ، إلى ما يعترف بالوحى الالهى كمصدره الرئيسى و إلى ما لا يعترف به ، و لكننا استعملنا كلمة العرب دما فى معنى الاتحاد و الطغيان المادى ، لأن العرب توغل فى الاتحاد و الطغيان على الوحى و الديانات بحيث أصبحت كلمة الغرب مترادفة بالاتحاد و طغيان المادة و نظراً إلى هذه الوحدة رى آباء المسلمين أنهم لم يفرقوا بين علم الغرب و علم الشرق ، بل أحدوا العلم عن كل مصدر و نهلوا عن كل منهل دون أيما تعصب .

قبل أن ندخل فى صلب الموضوع و نتكلم عن نقد العلوم الغربية ينبغي أن نقف قليلاً و نسأل : ما هى العلوم ؟ و يجب على هذا التساؤل و نقول العلوم سواء كانت اجتماعية أو إنسانية أو طبيعية أو ما وراء الطبيعية هى عبارة عن مجموعة معلومات و نظريات و قواعد فى مجال من المجالات العلمية أو الفكرية ، و ترتب هذه المجموعة بحيث تمهد الدارس فى الوصول إلى هذه المعلومات و المصطلحات التى تسهل فهم هذه المعلومات و النظريات . و يرتب كل عالم من علماء هذه العلوم

وكل خير من خبراتها هذه المعلومات و هذه الطرقات تربىاً يوافق آراءه ويلانم طبيعته ويطابق بيئته الاجتماعية ، و يستخرج منها نتائج تتمشى مع روح فكره و تؤيد عهود آرائه ، تأخذ العلوم الاجتماعية كمال ، هذه العلوم كالتاريخ والفكر السياسى و الاقتصاد والقانون وغير ذلك درستها جميع الأمم ، و لكن استندحت كل أمة بما درست من العلوم نتائج تختلف تماماً عما وصلت إليها الأمم الأخرى . وأقامت كل أمة حضارتها وثقافتها على أساس هذه النتائج ورتبت لها نظام حمايتها و هذا أمر فى منتهى الوضوح ، فلا يحصى

التعليمية أن العلوم كلها كانت اجتماعية أ

وحير وقلب وقال ، وشأنها فى هذا الصدد

و قلبه وقاله ، و ذاكرته الخاصة و ماضيه

غيره . فروح العلم هى الفكر الذى سرى فيه ويتشرب منه ذاك العلم الخاص . و حميره هى الفلسفة التى تسبق معتقداته العامة و كلياته و معلوماته ، و قلبه هو باطن ذلك العلم العام ، و قاله هو الظاهر منه من تدوينه و لفظه و صيغته وأسلوبه فى البيان والأداء ، وكذلك الذاكرة و الماضى والحلقة ، و من المستحيل جداً سحب هذه الروح و الخبير من العلوم وتخريدها من قلبها و تزييفها من قالها وقطعها من ذاكرتها و ماضيها وحلقتها ، اللهم إلا بعد إحراق عمارة تغييرها قلباً وقالاً وتجعل منها غيرها كأنها شيء جديد ، بل بعد هدمها كلها أساساً لاستعمال المواد المهتمة فى تعمير جديد و بناء حديث

نأخذ الآن مثال العلوم والآداب الأوربية الحديثة السائدة فى جميع العالم أو على الأقل فى أكثر بلاد العالم ، هراها كلها مصعقة بالصيغة العلمانية الأوربية الخاصة و متشعبة بروحها الاستعمارية و مصوغة بصيغتها الاحادية و مقلوقة بقالها المسيحى

المحرف كما استعرضناها استعراضاً موجزاً .

أنظر علومهم الطبيعية الحديثة التى يقولون عنها أنها تدخل فى نطاق الحس و التجربة ، و فى الظاهر لا صلة لها بالدين و بالحقائق التى يبحث عنها الدين و تعاملها الشريعة ، وميدانها يختلف ميدان الدين و نطاقها خارج عن نطاق الوحي والالهام ، ولكن مع هذه الدعاوى كلها تختلف الحقيقة عنها تمام الاختلاف ، وتصرح العلوم الطبيعية بلسان الحال ما تدل عليه العلوم الاجتماعية ضمناً بلسان القول عن رافتها من الدين وعن وجود خالق بارئ للكون والمظاهر الطبيعية التى هى موضوع بحثها ونقاشها ، و يبدو كأن هذه العلوم تنفر من الهداية الالهية و الوحي الربانى نفور الحيوان الوحشى من الاسانية .

و الأساس المزعوم الذى ترتبت عليه العلوم الطبيعية الغربية و دوت عليه هو أن العلم ما نعرفه و نعلمه بواسطة الحواس البشرية ، و ما سواه حمل مطلق ، فكل غير محسوس غير موجود حتى نعلم وجوده علماً قطعياً واحدى حواساً الخمسة . و لا شك أن هذا الأساس المزعوم يبدو فى الظاهر أمر معقول يتفق معه كل إنسان مثقف ذو عقل وبصيرة ، ولكننا لو قلنا هذه القاعدة كأساس على معترف به لأطلقنا ثلثي الدين بل أكثر منه ، إذ لا يبقى أساس من أسس الدين إلا هدهناه ولا قاعدة من قواعد الشريعة إلا ألغيناها ، فإن الوحي و النبوة والرسالة و التوحيد و المعاد و البعث بعد الموت و الحساب و الجراء والصراط و الجنة و النار و حتى وجود الخالق البارئ و ملائكته و كتبه و ما إليها من حقائق الدين كلها حارحة عن نطاق الحواس الخمسة ، وأساسها على الوحي والالهام والايان بالعب و فقط و لا أساس لها غيره ، و ذلك لأن شرف الامامة و الرعاية فى العلوم الطبيعية التحرية و التكنولوجيا كان ولا يزال فى أيدي أولئك الذين يدعون

أنهم مؤمنون بعدم وجود الخالق ، و يرون أن الكون ظهر إلى حيز الوجود بدون أى قوة محركة من الخارج و تطور إلى الحالة التى هو عليها الآن بنفسه وتلقائياً بدون أى طاقة تطوره أو تهيم على تطوره ، فصاغوا هذه العلوم بصيغتها الماسدة و جعلوها تؤدى قرامها إلى ما ذهب إليه صانعوها ومدبروها من إنكار الخالق والاحاد ، أو النزعة العلمانية على الأقل إدا كان فيهم من آمن بدين أو مذهب يذهب أو انتحل محلة . و لا تسأل عن العلوم الاجتماعية و العمراية ، فاما لا تقل شأماً فى هذا الصدد عن أحوالها من العلوم "

نحن أشرنا بايجاز إلى حلقة تاريخية

أنتجتها الحصار و الثقافة الأوربية خلال

هذه العلوم له روحها الخاصة و طبيعتها الخاص

وخلق هذه الروح عوامل و نواث كثيرة ترجع أصلها و بدايتها فى تاريخ اوربا القديم ، فأثرت تقاليد أوربا التاريخية والحلقة الدينية الخاصة والمثل العربية الحصارية و البيئة الأوربية الثقافية و ما إليها تأثيراً عميقاً حادراً فى تكوين عقلة هذه العلوم و طبيعتها و روحها .

ولا تختلف حالة الآلسة و اللغات و كيميائها عن حالة العلوم ، فكما أن أفكار أمة و آرائها و دينها و حصارها ، ثقافتها تتجلى فى علومها فكذلك تتسرب هذه الأشياء فى لغتها و آدابها و لم رابعة أمة من الأمم و آدابها الامتشرة تمثلها الخاصة و تقاليدها الدينية و الاجتماعية و حصارها و ثقافتها

انظر اللغة العربية القديمة والأدب العربى الحاهلى ، تتجلى فيها الصفات والمثل و التقاليد الحاهلية كما تتجلى صورة الباطرة فى المرأة و لذلك قيل : الشعر ديوان العرب . و هذه الأمر ليس محاص بالعرب فقط ، فكل أمة ديوانها شعره .

و تتجلى آراءها و ثقافتها وحضارتها فى آدابها و لغتها خد مثلا اللغة و الآداب الانكليزية تتجلى فى كلماتها و تراكيبها الأدبية و أساليبها الشعرية و استعاراتها و تشبيهاتها طبيعة الأمة الانكليزية و مزاجها الاجتماعى الخاص . و تتصف لغتهم و آدابهم بنفس الصفات و الخصائص التى تتصف بها الأمة الانكليزية ، فكما أن المادية و الدبلوماسية الماكرو من خصائص الأمة الانكليزية و صفاتها فكذلك نرى اللغة و الآداب الانكليزية متصفة بهذه الصفات و الخصائص . و خد مثلا اللغتين الهندية و السنسكريتية من بين اللغات الشرقية ، تسربت فيها الآراء والأفكار الهدوكية الدينية و أساطيرهم و حرافاتهم وهاتان اللغتان متشربتان ومتشعبتان بالفكر الدينى و العاسفى الهدوكى بحيث أنه لا يمكن الفرق بينهما و تميز أحدهما عن الآخر ، فان هاتين اللغتين تربتا و اعتدتا بغذاء الاساطير و الحرافات الهدوكية .

و انظر على العكس من ذلك العلوم الاجتماعية و الطبيعية التى أنشأها المسلمون ، تتجلى فيها الطبيعة الاسلامية و المزاج الاسلامى و تتمثل فيها المثل الاسلامية العليا ، ويرى القارى بين كتبها و صفحاتها بل و بين أسطرها خصائص الثقافة الاسلامية و التمدن الاسلامى و الحصاره الاسلامية ، و لا يضرب لذلك مثلا من العلوم الاجتماعية و الفكرية التى تأسست على أسس و مبادئ استمدتها المسلمون من القرآن و السنة ، و هى إسلامية بحته من حيث الروح و الجسد و القلب و القالب و المحتوى و الصمير و لكسا نصرب لذلك مثلا من العلوم الطبيعية و التجريبية التى أنشأها ورقاها المسلمون فكلها مصفغة بالصغفنة الاسلامية الخالصة و مطبوعة بالطابع الاسلامى الواصح الحلى ، و تتجلى فيها الروح الاسلامية الطاهرة التى تهدى القارى إلى سواء السبيل .

و إن شئت فحد أى كتاب أردت من المنطق أو الرياضيات أو الكيمياء

أو الطبيعيات أو من أى علم من العلوم الطبيعية و التجربة ألله عالم من علماء المسلمين فى العهد الاسلامى الراهـ تجدى صفحاته و بين أسطوره و فى مضمونه و محتواه روحاً إسلامية تهديك إلى الموضوع هداية إسلامية كما فهمها و فهمها المزالف .

و ليست العلوم فقط ، بل هكذا الحال فى المؤسسات والأظمة و الإدارات و الهيئات . فلا تحلو مؤسسة من المؤسسات أو إدارة من الإدارات أو نظام من الأظمة أو هيئة من الهيئات عن عقيدة مؤسسها و عقائد مؤسسيها ، و تسرى هذه العقيدة والعقليات فى تلك المؤـ الحسد ، فأخذ لذلك مثال دارالعلوم الاسلام التى أنشأها مولانا محمد قاسم النانوتوى و

مائة سنة و ربع قرن ) و لكن عقيدة المؤسس احميل و عديده متجنى حتى تد فى هذه المؤسسة ، ويشم الرائـ رائحة هذه العقليات و يشعر بمكة هذه النفسية حتى فى حدران دار العلوم ومناياها وحيطاتها ، وكذلك جامعة على كره تسرى فيها روح السيد سيد أحمد حان وعقليته سريان الروح فى الحسد ، وتجرى فيها آراؤه وأفكاره و نزعاته محرى الدم فى عروق الانسان ، و جامعة بدوة العلماء تسرى فيها أرواح مولانا محمد على الموبكرى ومولانا شلى العمانى وزملائهما وهلم حراً ولا يمكن أن تسحب هذه الأرواح و هذه النفسيات من هذه المؤسسات و المعاهد . هذه هى حال المؤسسات و الإدارات فاطن القارى الكريم فى شأن العلوم والأفكار و الفلسفات التى تعتمد عليها و روحها من أرواح واضعياها و عقليات مؤسسها و هسيات مؤلفيها .

و هذا النظام التعليمى الذى طقه الاستعمار الغربى فى العالم الاسلامى والذى



## ★ البعث الاسلامي أهدافه و مبادئه ★

لم نرثه منه فحسب بل نتفق الملايين والمليارات و نستفيد امكانياتنا المعنوية والمادية في تطويره و تدعيمه في بلادنا الاسلامية هو نظام استعماري تحت ، و طبقه الاستعمار لمجرد أهدافه الاستعمارية ، و من المناسب أن نشير إلى ما تكهن به من نتائج استعمارية و أهداف استعمارية لتطبيق هذا النظام أحد مدونه الكمار في الهند الاسلامية ، فقد كتب الكاتب و المفكر التعليمي الامكازي الشهير اللورد ميكالي في تقريره الذي قدمه إلى الحكومة البريطانية في عام ١٩٣٥م بصفته رئيساً للجنة التعليمية :

« يجب أن نشيء جماعة تكون ترحاماً بيننا وبين ملايين من رعبنا، وستكون هذه الجماعة هندية في اللون والدم و انجليزية في الدوق والرأى واللغة والتفكير» (١) و ما أصدق هذا الطاعوت التعليمي الاستعماري ' ألسا نحن اليوم متعرجين أو متفرنسين أو متمركئين في الدوق والرأى و اللغة والتفكير ؟ ألسا و خاصة الطبقة المثقفة « المدورة » ما يقياً مسلمين في اللون و الدم و الاحتتان فقط ؟ فلتقف هنا قليلا و تسأل : ماذا أبعثنا على إجحاح هذا النظام خلال القرنين الماضيين اللذين قصيأهما في عهد الاستعمار و عهد ما بعد الاستعمار من أموال وإمكانيات و صلاحيات ، و ما الذي أحررنا و رحما و كسنا بعد تحمل هذه النفقات والتكاليف كلها ؟ و يجب على هذا السؤال و نقول أبعثنا المليارات من الدولارات و الحيات و الريالات في مشارق الأرض و مغاربها من جزيرة تيمور شرقاً إلى مدينة داكار غرباً و صحياً بأجيال متابعة من شبابنا المؤمن على مديح الكنيسة العربية و هديا بعقول آلاف من المفكرين و مئات من النوابغ من أنحاء العالم (١) تاريخ التعليم لميجرباسو ، ص ٨٠ نقلاً عن أبي الحسن علي الدوي : نحو

التربية الاسلامية الحرة طبع بيروت ، ١٩٦٩م ص ٢٢ - ٢٣ .

الإسلامى و قضينا أعمارنا فى تطبيق هذا النظام بحدايره و إبحاحه مدد قرنين أو قرون و نصف ، هذا بعض ما أنفقنا ، و أما ما كسبنا و ربحنا بعد هذه الفترات الطائلة لجماعة من المثقفين المتنورين الذين تثقفوا بالثقافة الإلحادية و طائفة من المفكرين الذين يهكرون بالفكر الأوربى المحرف الثائر على الوحي و الديانات والأحبال الصائفة الحائرة على مفترق الطرق ، إلا من عصم ربك و قليل ما هم إن مسألة التعليم و تربية الأحيال و تنشئة الشباب من كبريات المسائل التى تعنى بها الدول العقائدية ( الأيديولوجية ) و توليها اهتمامها البالغ ، لأن الأمة والدول التى تقوم على أساس عقيدة مدأ و وصعها ، و تنحصر نظام فكرها و تعليمها ، و تكون تعليمها و تشكل نظام تربيتها بحيث

التي لا تؤمن بعقيدتها و فكرها تحسب بل تدافع عنها .  
نشرها و بثها فى أنحاء العالم ، و أريد أن أذكر القراء الكرام بما قام به الشيوعيون فى الاتحاد السوفيتى من تكوين نظام تعليمهم و تربيتهم على أساس الفكر الماركسى اللينى ، و الحدير بالذكر أن الجامعة موسكو ثلاث أهداف تص اثنان منها على كلمة : الفكرة الماركسية اللينينية أى ( Marxist Leninist Doctrine ) ومن المصححات المكبات أن الدين يؤمنون بأنن أنواع الكفر لا يستحيون بمصارحتهم بالكفر و يحى المسلمون نستحي بمصارحتنا بالإسلام و إحهارنا بالحق .

و لم يكتف الشيوعيون بتوجيه نظام تعليمهم و حبة شيوعية حالصة و تامة ، بل قام علماءهم بتدوين العلوم تدويناً حديداً يتفق مع فكرهم الشيوعى ، و صاغوا العلوم كلها و خاصة الاقتصاد والفكر السياسى و القانون و الفلسفة و ما إليها من العلوم بصيغة شيوعية جديدة تتناغم مع الفلسفة البرولتارية ، فالعلوم عديم الآن كلها مقلوبة تماماً ، قلباً و قالاً ، و مشربة بالفكر الشيوعى الإلحادى .

فليت شعري ما الذى يمنعنا عن هذا العمل و ما يعوقنا عن تدوين العلوم على أساس الفكر الاسلامى وتطهيرها فى ضوء الشريعة الاسلامية ، فاننا أكمل فكراً من الشيوعيين ، وأصلح نظاماً و أتم قانوناً منهم ، وديننا خاتم الأديان ، وكتابتنا خاتم الكتب ، وشريعتنا المطهرة هى السمحة السهلة البيضاء الغراء التى لبها كنهارها ، و تؤمن بكتاب خالد عرى مير ، لا يأتبه الناظر من بين يديه و لا من خلفه تنزل من حكيم حميد . ألما أقدر و أحذر هذا العمل من الشيوعيين ؟ ألما قادري على إنجازها على أحسن منوال وأندر أسلوب ؟ ولا يسعنا فى هذا المقام أن نصرب لتدوينهم أمثلة من كتبهم و من أراد أن يعرف أسلوبيهم فى التدوين ( و فى الحقيقة التحريف ) فليراجع إلى أى كتاب شاء من الكتب المطبوعة فى روسيا و يسعى أن يستفيد من تجارب الأمم الشيوعية فى مسألة تجديد العلوم الاجتماعية و الاساية و التطبيقية بدون أى تأمل أو تردد ، فانهم رفضوا جميع العلوم الموحودة من قبل الثورة الشيوعية و سموها بالعلوم البورجوازية ، فكل غير شيوعى عندهم بورجوارى ، و كذلك الفكر الذى يخالف الشيوعية يسمونه الفكر البورجوارى و العلم الذى لا يوافق آراءهم هو العلم البورجوازى ، و كل ما هو بورجوارى فهو مردود و مرفوض لا يعيد فى شأن ، حتى العلم الطبيعى التطبيقى الذى هو علم مادى تحت و يعتقد كثير من المسلمين المثقفين أنه لا صلة له بالفكر و الدين فسمه الشيوعيون إلى قسمين : العلم الشيوعى و العلم البورجوازى : فالعلم الشيوعى عندهم هو العلم الذى يحتم بالكار خالق الكون و يرفض الأديان والمعتقدات الدينية ، و العلم البورجوازى هو العلم الذى يتروى فى المصارحة بهذا الإنكار للبحث و الرفض القطعى ، و كذلك غيروا تاريخ العالم كله ، و قام المؤرخون الشيوعيون بالتدوين الجديد للتاريخ البشرى بما فيه التاريخ الاسلامى و السيرة النبوية الشريفة

تدويناً جديداً وفق التعبير المادى الشيوعى للتاريخ و يرى أمثال هذا التدوين  
المحرف فى جميع الكتب التى تطع و تشرى الملاد الشيوعية وخاصة فى روسيا ،  
و توزع محاماً أو بالثمن الرهيد فى الملاد الاسلامية .

ويجدر بنا فى هذا المقام أن نلمت طر القارىء إلى ما قاله أحد أئمة التربية  
و التعليم فى الملاد السوفيتية عن الفرق الواضح الحلى الذى يصمه الشوعيون اين  
العلم الروسى و مين العلم الاوروبى العام . يقول عالم طبيعى من كبا علماء السوفيت  
م . س . كوفرن ( M. C. Govern ) .

• إن العلم الروسى ليس قسماً من أقسام

مداته ، يختلف عن سائر الأقسام كل الاختلاف

أنه قام على فلسفة واضحة متميزة أن التحقيقات

علومها الطبيعية ، الفلسفة المادية التى قدمها ماركس و

يريد أن يحوص - و فى أيدينا هذه الفلسفة - فى معترك العلم الطبيعى و يصارع

جميع التصورات الاجيية التى تناهص فلسفتها المادية و الماركسية بكل حرم

و قوة ، (١) .

و ليست الدول الشيوعية بحسب بل رفضت الدول الآسيوية الأخرى أيضاً

أن تطبق هذا النظام الفكرى التعليمى الغربى والاستعمارى كامله و تتجده المقياس

الحقيقى و المعيار الوحيد لشر العلم و الثقافة ، فقد رفضه الياباى الودى و ألح

أن يكون هذا النظام مصطنعاً بصبغته الودية بقدر ما أمكن و مطعاً بطابع الحصاره

الودية القديمة و تتجلى فيه فلسفتهم القديمة البوذية التى يؤمن بها اليابانيون . وكذلك

رفضت الهند البرهمية بعد استقلالها من البريطانيين اختيار هذا النظام بحدايره

(١) نقلا عن أبى الحسن على الحسى الندوى ، المصدر السابق ، ص ٦٤ - ٦٥

★ العُت الاسلامي . البحث الاسلامي أهدافه و مبادئه .

بل غيرته إلى حد كبير و جعلته متمشياً مع مصالحها البرهمية و خاضعاً لفكره الهندوكية .

فيجب قل كل شيء أن نرفض إمامة الغرب الفكرية و قداسته العلمية ، نكفر بإمامته و قداسته ، فقد أمرنا أن نكفر بالطاغوت لأن الكفر بالطاغوت من شرائط الإيمان و يدخل فيه الكفر بالطاغوت الغربي الأوربي و الطاغوت الشرقي الشيعي . و بعد ذلك تأتي مرحلة الإيمان بالله والإيمان بملائكته و كتبه و رسوله و اليوم الآخر . وبعد هذا الإيمان الكامل المركب من النقي والاثبات تأتي مرحلة تعلم القرآن ، كما قال سيدنا ابن عباس : تعلمنا الإيمان ثم تعلمنا القرآن ، وتعلم القرآن يشتمل على التعمق في روحه و التدقيق بذوقه و التصنع بصعته والاطمئنان بطابعه . و بعد أن تعلمنا الإيمان و القرآن فسوف تتمكن من التهاوت على فلاسه هذا العصر و نرد على مناطق الوقت و نسد الطريق في وجه السيل الخالد الحار الذي يكاد يذهب بالأدهان والعقليات المعاصرة ، لا بل دهمت بها أحطفتها و لا يعنى رفض إمامة الغرب الفكرية و قداسته العلمية عدم الاعتراف بركة العلي و عض المطر عن هضته العلية و التقنية و الصناعية و لا يعنى أيضاً سدا طريق المسلمين نحو الرقي العلي و الفنى ، فليس بين الرقى الفنى المادى و بين الرقى الدينى الروحى أى تعارض ، و من الممكن بل الأحسن والأنسب أن يكون المسلم راقياً من كلتا الناحيتين المادية والروحية ، فإن الاسلام استحسن اجتماع الرقى الروحى الدينى بالرقي الفنى المادى ، واستحسن القرآن الكريم ساطة العلم و ساطة الحسب معاً ، و فصل رسول الله ﷺ المسلم القوى على المسلم الضعيف .

” يتبع ”

## المعاول الهدامة على اللغة العربية

محمد عبد السلام حان

مدير مركز الدراسات الآسيوية العربية الجامعة الإسلامية على كره

اللغة العربية لغة القرآن و رمز الله

اردهرت عبر القرون الراهية حتى حصعب

هدأت تواحه المعارك الهدامة و المساعى

١- الاستعمار و عملاؤه

٢- الأفراد والعنات التي تكمر حقداً وصعيرة على الاسلام أو العرونة أو

عليها معاً ،

٣- الأفراد السدح المجدوعون أو الأفراد الذين يعتقدون بحسبة أنهم يعملون

لصالح العرب أو لتسهيل اللغة العربية ، هذه الفئة الثالثة ليست شبطنة في جميع

المحالات الهدامة بل إنها تلعب دورها في ميادس خاصة و محدودة .

أما المياديس التي يعمل فيها هؤلاء المحربون فهي أيضاً ثلاثة

١- تحريب اللغة العربية في البلاد العربية و استبدالها بلغة أجنبية

٢- ترك اللغة الفصحى و استبدالها باللهجة العامية أو الدارحة

٣- ترك الخط العربي أو استبداله بالخط اللاتينى

فلنبحث هذه المياديس بشئ من التفصيل فيما يأتى

١- تحريب اللغة العربية واستبدالها بلغة أجنبية وقع تحريب اللغة العربية قل كل

شئ في البلاد العربية التي احتلتها الامبراطورية العثمانية ، فقد لقيت اللغة العربية عنتاً شديداً

فى ظل الحداثة ، وأخذت اللغة التركية تمت نفوذها فى مبادئ التعليم والقصاص  
و الدواوين فتدهورت العربية تدهوراً بالغاً فى الأسلوب و التعبير و دخلت  
الكلمات الأجنبية كثيرة ، وقد ثبتت اللغة العربية إلى حد ما أمام التأثيرات الغمايا  
و لكنها بدأت تواقع فيما بعد التأثيرات الأجنبية الأوروبية ، فاستعمر الفرنسيون  
الجزائر فى القرن التاسع عشر و مكثوا فيها إلى سنة ١٩٦٢م مع مالدتهم من  
الأساليب القمعية الحديثة ، فأقبلوا جميع العرص أمام الجزائريين حتى لايتمكوا من  
تعليم لغتهم (١) ، و فرنسوا الادارة و الاقتصاد و التعليم ثم حاربوا العقيدة  
الاسلامية ، و ذلك بتحويل بعض المساحد إلى الكنائس (٢) ، و أقبلوا جميع  
المدارس العربية الموجودة فى حدود ثلاث كيلومترات من أية مدرسة فرنسية (٣) ،  
هذه السياسة الغاشمة كانت تطبعها سبباً فى إيقاف الصمير الاجتماعى لشعب الجزائر  
فما نتج عنها الصال الحرارى فيما بعد ، كان هذا الصال فى السدة طيئاً متمثلاً  
فى حركات الاصلاح الدينى والاجتماعى والتربوى ، لكن هذه الحركات الاصلاحية  
تمت عمواً مطرداً بعد تأسيس « جمعية العلماء المسلمين الجزائريين » كان شعارها

(١) عثمان سعدى ، قضية التعريب فى الجزائر (دار الطليعة للطباعة و النشر

بيروت ، ١٩٦٧م ) ص ٣٧ « راجع محمود عد المولى ، معركة العربية

فى الجزائر ، اللسان العربى ( الرماط ) المجلد التاسع الجزء الأول يماثر

١٩٠٢م ص ١٣ .

(٢) علال الفاسى ، المغرب العربى (القاهرة) ص ٧١ ، راجع اللسان العربى

المذكور أعلاه .

(٣) عمار أزيغان ، الجهاد الأفضل ص ٣٩ راجع اللسان العربى المذكور

أعلاه ص ١٣ .

د الاملاام ديتنا و العربية لغتنا و الحرائر و طسا ، (١) هذه الجمعية لم تحل  
الاستعمار الفرنسي فحسب بل حاربت ايضاً المثقفين المتفرنسين برئاسة محمد كركرد  
ابن جلول الدين كانوا على استعداد لضم الحرائر إلى فرنسا على شرط المسلمون  
لكن العلماء تحت راية الجمعية برئاسة الشيخ عبد الحيد س ناديس و قصولهم بالمرصاد  
حيث أعلن أن د الحرائر ليست فرنسا ولا يمكن أن تكون ولا تريد أن تكون  
وأن اللغة العربية هي حرة لا يتحرى من كيانها

كله أن الحرائريين حاربوا الاستعمار العربي  
التي تتجاوز عن خمس سكان البلاد لته  
العربية على درجة اللغة الرسمية والشعبية

الفرنسي أن يتبع هذه السياسة في البلاد العربية الافريقية الأخرى ، في سوريا  
و لسان ايضاً على المستوى الأدنى كما فعل الاستعمار الأيطالي في ليبيا

٢- المعركة بين اللغة الفصحى و اللهجة العامية  
الفرقي على اللغة العربية هي في حال استعمال اللغة في العصر الحاضر ، وكانت حجة  
أن اللغة الفصحى لغة صعبة جداً ، و أنه لا يستعمل في الكلام إلا قليلاً  
و أنها تعتبر كلمة ميتة غير مفهومة للشعب ، لذلك يجب استعمال العامية للتخاطب  
ايضاً و بالتالي يجب نقل العلوم كلها إلى اللغة العامية التي كلهم يفهمونها فلهذا  
و مفهومة لجميع الناس .

أول من حمل لواء هذه الدعوة هو المرحوم الشيخ محمد باقر الصدر في كتابه (الخطبة)  
(Wileox) الذي جاء إلى مصر وعمل في (الخطبة) و هو من حريه الأسرار ، أتى

(١) المصدر السابق ص ٢٦ ، ٢٧ ، المرجع الثاني في اللغة العربية المدونة في أصل (٢)

(٢) المصدر السابق . ٢٥٠ من أصل (٢)



ويلكوكس خطابه التاريخي في مصر في يناير ١٨٩٢ بعنوان «لاتوحد قوة الاختراع لدى المصريين الآن» قال في خطابه: إن وجدت في المصريين الصفات الأربعة وهي الثبات والاقدام والقوة المفكرة والحق، ولكن لا توجد عندهم قوة الاختراع لأنهم يستعملون اللغة الفصحى للكتابة والقراءة، وصرح مثلاً من الواقع الانكليزي قائلاً. إن مادام الانكليز استعملوا اللغة اللاتينية كانت نتائج مؤلفاتهم عقيمة بالسبب يغالب الأفراد، ولكن لما بدأ الانكليز استعمال اللغة الانكليزية فأصبحوا قادرين على قوة الاختراع، لذا حث ويلكوكس المصريين على ترك اللغة الفصحى الصعبة واستعمال اللغة الدارجة السهلة الأغراض العلية لتطوير قوة الاختراع فيهم (١)، وأصح أن حجة ويلكوكس وأتباعه من المتأخرين ضعيفة وعابثة جداً، فإن اللغة الفصحى ليست كاللغة اللاتينية الميتة التي كانت أحسية الانكليز حيث أن اللغة العربية هي بمثابة اللغة الأم للمصريين. و أن العامية ليست لغة كاملة و صحيحة لأنها فقيرة جداً في المفردات والقواعد وأساليب التعبير، إلى جانب هذا حقيقة هامة أخرى وهي أن استعمال العامية سوف يحرم المصريين من تراثهم الأدبي والثقافي الغريز كما أنها يعزلهم من الشعوب العربية الأخرى.

رد الكثيرون على ويلكوكس، فقدم السيد الرمزي حجة دينية رداً عليه قائلاً. إن جميع من يطلق عليهم اسم المسلمين مهما اختلفت لغاتهم وتباينت ألسنتهم تجمعهم رابطة عظمى وعروة وثقى وهي القرآن المجيد، كما تعلم باللغة العربية الفصحى فهو حارس أمين على هذه اللغة من الضياع وهو محفوظ (٢) أما رد جرحي

(١) أنور الحدي، اللغة العربية بين حمايتها وخصومها ص ٥٦.

(٢) نفس المصدر ص ٥٦.



إلى حروف لاتينية لكتابة العربية (١). والحجة التى قدمها لهذه الدعوة كانت بسيطة و مضحكة إلى حد أنها لا تحتاج إلى مناقشة و لكن دعاة العامية و دعاة الخط اللاتينى فى الأعوام الأخيرة بالأخص فى لبنان هم نفس الأفراد و نفس الفئات التى تعمل الآن على إشاعة العامية المكتوبة باللاتينية .

فقد قال فى هذا الصدد الأستاذ عد العزيز بن عبد الله مدير المكتب الدائم لتنسيق التعريب فى الوطن العربى ، جامعة الدول العربية ( الرباط ) فى محاضرة ألقاها « فى الملتقى الخامس للتعريب على الفكر الإسلامى » الذى انعقد بـ « وهران ( الجزائر ) » بين ٢٠ و ٣٠ يوليو ١٩٧١ (٢) : « إن كل شعوبنا تروى إلى الوحدة العربية الكبرى بعيون طمأ و قلوب متلهفة ، و كل شعرائنا و كتابنا و أرباب الفنون منا يتحدثون عنها ، و كل زعمائنا يتحدثونها بكافة سياسية . . . لكن كيف يتم لنا تحقيق هذه الوحدة أو الاتحاد أو ما شئتم له من تسمية ، إذا كنا لا نستطيع التفاهم بدقة على ما نريد و نتحدث بلهجات متباينة » و يضيف قائلاً « ومع هذا يجد أيضاً من يدعو إلى تعميق هذا التفاوت باستخدام اللهجات العامية مكانة العربية الفصحى ويسمونها لغات ، فهناك من يدعو إلى العامية اللبنانية بحماسة ، وقد وصفت فيها كتب تطبع اليوم فى بيروت عشرات الألوان و توزع بالمجان تقريباً أو شمن رمرى و تكتب بحروف لاتينية ، ويكافأ المرزوق فيها بجائزة مقدارها أربع مئة دولار وهى جائزة مستمرة تدفع فى مطلع كل شهر للفائز الأول فى تحريب الفصحى .

(١) نفس المصدر ص ٦٠ .

(٢) عبد العزيز بن عبد الله « ثورية التعريب » ، اللسان العربى (الرباط) المجلد

الثالث الجزء الأول يناير ١٩٧٢ ص ٧ - ٨ .

فيتهافت كثير من الشبان عليها طامعين بها و فى يد كل منهم هزله يضرب به فى أساس اللغة فيحرب فاحية ويهدم ركناً ، حتى بلغ عدد الكتب المولعة باللغة العامية اللسانية العشرات ، وهم يسمونها اللغة الفييقية أحياناً ويدعون بأنها ورثة فييقية التى كانت قائمة فى لبنان قبل نحو ثلاثة آلاف عام ، والناس العقلاء الطيبون يتساءلون من أين يأتى هذا الداعية الفقير بالمال ليقفه فى هذا السبيل ؟ و يشير إلى هذا الوضع الخطير الذى يواجهه العالم العربى فى مجال اللغة العربية العصرية بكلمات آتية .

• إن اللغة الآن فى محنة من أشد المحن ، تقاثل على حبهات متعددة بعضها خارجى و بعضها داخلى ، وتجتاز مآزق حاسمة .  
لم تقف فى وجه هذا التحدى تتحد أشد لها منها ، إن حصومها يحططون لتحريمها

يصممون ويعملون ضمن برنامج معروف المبدأ .  
و لا مداص لها من حوض هذه المعركة مثل سلاحهم ، أما التناحر بالماضى و الادعاء العاطفى و الارتجال فالأمور لا تجدى فى معركتنا هذا قتيل ، يجب أن نشور ثورة عاقلة و أن تكون أول ثوراتنا على أنفسنا فنعبر منهاجنا و سلوكنا و نكتيكنا ثم نحدد خطتنا و نعين هدفنا ونطلق بإيمان لا نلتوى بعده مهما تعاورنا من محن أو تأكدنا من عقبات .

إن تقدم اللغة دلالة تقدم الشعب بالعموم ، ولكن تقدم اللغة العربية لا تدل على تقدم العرب المعاصرين ، بل إنها تدل على أن العرب كانوا متقدمين وإن لغتهم المتقدمة هى تراث من أجدادهم المتقدمين ، و لكن التراث مهما كان عبأ يصبح متحلفاً بمرور الزمن إن لم يسلك فى قالب عصرى ، اللغة العربية التى كانت متقدمة

تقل، ضمة، قرون تكاد لا تملك الآن الكلمات والمصطلحات التى تستعمل على مستويات عالية فى العلوم الطبيعية و البيولوجية والاجتماعية و التكنولوجيا ، هذه هى الميادين العلمية التى تنمو وتزدهر بسرعة مدهشة ، و هذا هو التحدى المضاعف للعرب ، فعليهم أولا أن يتقدموا بسرعة خاطفة لكي يبلغوا إلى درجة الملل المتقدمة ، والثانى أن يطوروا لغتهم إلى درجة اللغات المتقدمة المعاصرة، فهل يوجد عدد العرب العزم والطاقة والمثابرة أن يسرعوا بسرعة فوق سرعة الرمال ليسدوا نقصهم ، يدكوا الملل المتقدمة ثم يتقدموا فى موكبها ؟ هل عدم خطة شاملة مدروسة ؟

#### « بقية المشور على ص ٨٥ »

فى معروف، قال: فيم استطعتن واطقتين، قالت قلنا: الله ورسوله أرحم بنا هل نابعك يا رسول الله! قال رسول الله ﷺ: إني لا أصافح النساء، إنما قولى لمائة امرأة كقولى لامرأة واحدة (رواه النسائى) .

من مس كف امرأة ليس بها بسيل وصنع على كفه حمرة يوم القيامة (رواه مسلم) .

و أما العجائز اللاتي قد طعن فى السن فتجوز الحلوة بهن و لا يجمع من مسهن (١) .

(١) أبو الأعلى المودودى: الحجاب يتصرف -

الْمَرْءُ

## المرأة قبل الاسلام و بعده

( ١٢ )

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحائمي

### التربية و الصحة أنسب وظائف المرأة

إن عمل المرأة خارج بيتها و خاصة في المحلات العامة يزيد المشكلة تعقيداً إذ يعيش الطفل في فراغ لسبب فقدته لأمه طوال اليوم ، فنجد في الصباح يعيش في اضطراب نفسي بسبب تغني المعاملة معه في اليوم الواحد عدة مرات ، و قد يحل الدكتور عيسى عنده نهجاً في هذا الأمر ، و قد انتهى فيه إلى أن الطفل الصغير يتعلم على يد المربيات أموراً كثيرة خطيرة مثل الكذب و السرقة والقسوة و غير ذلك ، فعليه لو كانت بكل السبل يقمن بوظيفته الرئيسية ألا و هي تنشئة الطفل ، إن تربية أولادهن بأنفسهن بدل تسليمهم إلى المربيات أو الحاديات أو حليسة الطفل (١) يحل نصف مشكلة مستشفيات الحالات العصبية و العيادات النفسية ،

---

(١) تسمى بالانجليزية بالباي ستر (Baby Seater) و هي عارة عن امرأة ، و تكون عادة متقدمة في العمر تبقى مع الأطفال عند خروج الوالدين لسبب ما ، وتأخذ مبلغاً من المال مقابل ذلك ، و يكون هذا هو عملها في كثير من الأحيان ، ويكون هذا إما في بيتها أو في بيت عائلة الطفل ، وأن أكبر جلسة الأطفال اليوم هي حضانة الأطفال أو كما يسمونها روضة الأطفال .

و لربما اضطرت بعض هذه العبادات إلى إغلاق أبوابها لأنها لا تحصل على الزمان أو الرواد واضطر الأطباء الفسايون إلى السح من أعمال أخرى يقومون بها ، و ذلك لعدم وجود حالات عويصة يستعصى علاجها ومحاولة إلى خبراتهم . يحتاج الطفل الصغير إلى اهتمام الأم أكثر من أى شىء آخر وحاصلة في المرحلة الأولى من حياته وعليه أن يرى أن العرب كانوا يسلون أطفالهم إلى أهل البادية لتربيتهم لم يكونوا يسلونهم قبل الشهر السادس من العمر عادة ، هذا مع الفارق الكبير لأن الطفل في البادية كان يعيش حياته الطبيعية

لو علمنا مثل هذا لكنا ربنا مجتمعاً ص

السب و لأسباب أخرى يرى أن الاسلام يد

هو دور الروحية ، و منه الامومة و ترب

إن أسى استعماله ، أين لنا تلك المجتمعات الص

و لا عقد عندهم لأنهم تربوا تربية صحيحة ، وكانت الركيزة الأولى لهذه التربية هي الأم الحنون التي كانت متفرغة لهذا العمل الحمار الذي كثيراً ما يراه مهملاً من قبل الجميع اليوم .

(١) هل لاحظت الطفل أقل من سنتين من العمر أنه يبكي كلما رأى رجلاً

غريباً عليه ، ويراه لأول مرة ؟ يرجى مراقبة طفل يبلغ من العمر ثلاث

سنوات تراه لا يحب الابتعاد عن بيته لأكثر من عشرين متراً ، وعندما

يلعب مع زملائه ترى كل واحد منهم له لعبة الخاصة به لا يشاركه أحد

و لا يشاركه أحداً ، وعندما يبلغ الخامسة من العمر يراه يكون أحسن

بمجمع دول لا توجد بينهم تفرقة عنصرية أو جنسية أو لونية أو دينية

أو اجتماعية أو . . أو



نستتح من هذا كله ومن غيره أن أحسن عمل تقوم به المرأة المسلمة العاقلة الرزينة المختصة هو كل عمل من الأعمال المتعلقة بالصحة والتربية (١). أعود فأقول: إنى قلت: إن هذه هى أحسن الوظائف ولم أقل: إنها الوظائف الوحيدة من الممكن جداً أن تكون المرأة قوية فى مجالات أخرى وقد تبرز فيها، ولكن هذين المجالين هما أحسن المجالات لها، هما المجالان اللذان يشعان رغبتها الطبيعية أكثر من غيرها من المجالات، لو هى عملت فى هذين الميدانين لانتجت أكثر و لخدمت الاساية بخدمات لا تسمى، و لكادت سباً فى تخفيف موحدة الطالة لدى الشابات فى كثير من البلاد، وليس هذا فحسب غير أنها تتعلم الكثير عن طبيعة الانسان فى هذين المجالين الشئ الذى يعينها على متاعة السير فى هذا المضمار وتطوير العمالة بعد معرفتها طمعة الانسان.

أرحو أن لا يفهم من هذا الكلام أن الاسلام يحدد للمرأة مجال عملها، ولا يسمح للجمع أن يستفيد من خبرات ساء دوات مواهب فادرة فى أى مجال من المجالات، و منها أنه يجب عليها أن تشترك فى الدفاع عن الدين يوم الصير و لا تترك هذا الدفاع للرجال فقط، و قد اشتركت المرأة المسلمة بالفعل فى شتى المجالات عبر التاريخ الاسلامى كما سوف نرى، وهذا الاشتراك له شروطه وطمه.

اشتراك المرأة المسلمة فى شتى المجالات

كان أبو جهل يعذب سمية عداً أليماً يطلب منها أن تشتم محمداً ﷺ و ربه و تمدح آلهة قريش، وقال لها فيما قال: إن لم تفعل ما يأمرها فل ترى الشمس بعدها أبداً لأنها سوف تموت قبل غروب الشمس فأحابه سمية بصوت منقطع صميم: ضحفاً وبؤساً لك ولأهلك! وهل شئ أحب إلى من الموت الذى يريحى

(١) من الممكن جداً أن تكون المرأة ممرضة أو رئيسة المعروضات أو طبيبة

أو مصلحة أو محاصرة فى كلية البيات أو ناظرة مدرسة أو موجهة تربوية

أو كل ما يتعلق بمثل هذا العمل.

من النظر إلى وجهك هذا القبيح ، و على هذا الكلام تضاحك عنة و شبة انى  
 ربيعة عما زاد غضب أبى جهل فجعل يعذب بطعن سمية وهى تقول . رؤساً لك وسحقاً  
 لا يتمالك أو جهل ، ويفقد أعصاه ويهجم عليها و يقطعها بحجر كان معه فتشبه  
 ثم تكون أول شهيد فى الاسلام (١) .

رأينا فى مقدمة هذا الكتاب أنه اشتركت امرأتان من مجموع خمسة وسبعين  
 شخصاً فى وفد يثرب ( المدينة المنورة ) الذى أتى إلى الرسول ﷺ يطلب منه  
 الهجرة إلى المدينة ، وهاتان المرأتان هما : سمية بنت كعب ( أم عمار ) من بنى  
 الحار و أسماء بنت عمرو (٢) ( أم ماع ) من بنى سلى ، وسوف نقدر هذا  
 التصرف أكر تقدير لو تذكرنا أن هذا العدا

الوفد الرسمى حدث فى القرن السادس أو الـ  
 أحزاء كبيرة من العام و خاصة فى أورما تقو  
 روح ؟ و هل هى إنسان مثل الرجل ؟ ٠٠٩ ملح

أسماء بنت أبى بكر هى التى كانت ترسل الطعام إلى الحبيب رسول الله ﷺ  
 مع صاحبه أبى بكر رضى الله عنه فى الغار ، فطاعت أسماء قطعة من نطاقها فأوكت  
 به هم الحراب وقطعت الأخرى عصامة للقرية ، فذلك لقت (دات الطاقين) (٣)  
 و كانت عائشة بنت أبى بكر تعد لهما الطعام أيام إقامة الرسول ﷺ مع صاحبه  
 فى غار حراء ، رى ساء مسلمات يشتركن فى الجهاد فى أيام الرسول ﷺ وبعده  
 و كان عملهن الرئيسى هو الاسعاف وترقيع الملابس ورفيها وغسل ملابس المقاتلين

(١) المؤلف : المسلمون الأوائل ( بالسواحلية ) مطبعة الهلال زنجبار ١٩٦٣م

(٢) محمود شيت خطاب : الرسول القائد .

(٣) محمد عبد الوهاب : مختصر سيرة الرسول ﷺ .

و طهى الطعام لهم و تقديم الماء لهم و علاجهم و كل ما ينطق بهذا المحال .  
فقد اشتركت كل من أم المؤمنين عائشة بنت أبى بكر و أم أيمن الحشبية  
و نساء مسلمات أخريات فى موقعة أحد و كن يقعدن الماء للعسكر و يهتمن  
بالرحى و يقمن برعايتهم ، و لما حرج الى ﷺ قامت فاطمة بحرق قطعة من  
حصير فالصقتها به . قادت نسوة ست كعب و قد النساء إلى الى ﷺ بطاير منه  
السماح لمن بالاشتراك فى الحروب مثل الرجال ، فما كان من القائد الرسول ﷺ إلا  
أن سألن . ما تستطيعن أن تعملن يا نسوة ؟ فأجابن : يمكننا أن نرفأ الملابس  
و نداوى الجرحى و نسقى الجمع ، و قد اشتركت نسوة نفسها فى القتال بالفعل دفاعاً  
عنه ﷺ ، و فى حرب الأحزاب قتلت صفية بنت عبد المطلب ( أخت حمزة )  
يهودياً كان يتحسس لحساب العدو ، بعد أن طلعت من حسان ن ثامت أن يقتله  
فلم يقدر عليه .

توسطت زينب بنت رسول الله ﷺ عند أبيها لحماية أبى العاص الذى لم يكن  
قد أسلم آذاك لحمايته من أبى بصير و أعطيت له هذه الحماية بعد مشورة المسلمين ،  
وما أن وقع هذا الواقع على قلب أبى العاص حتى رقق الله قلبه و هداه فاعتنق  
الاسلام .

صفية ( والدة الزبير بن العوام ) كانت إحدى المسلمات اللاتي اشتركن فى  
حرب خيبر ، و كانت تخاف على ولدها الزبير من أن يقتل فقال لها النبى ﷺ :  
إن الزبير سوف يقتل عدوه .

يقول ابن إسحاق : شهد خيبر مع رسول الله ﷺ من ساء المسلمين فرفض  
له رسول الله من النعم ، و فى حديث أبى داود : أنه نسوة من ففى غطار قلن .  
يا رسول الله قد أردنا أن نخرج معك إلى وجهك فليجوزى الجرحى ، يؤمنهم المسلمين

بما استطعنا فقال : على بركة الله (١) . أسرت ساء مسلمات فى معركة اليرموك  
و حاولن الدفاع عن حريتهن و لم يكن لديهن أى نوع من السلاح للدفاع  
عن أنفسهن ، و أحيراً قلعن أعمدة الخيام والعصى والأوتاد وحارسها وانصرون  
و قد كانت خولة بنت الأرورى التى تقود معركة الحرية .

ولست قصة الحنساء مع أولادها الأربعة الذين استشهدوا جريماً لغربة على أحد .  
لعل المرأة المسلمة دوراً كبيراً فى الاسلام ، لم تكن حياتها محاصرة داخل  
الحدود الأربعة ، و لكنها خرجت لتأخذ مكانها فى داء الاسلام و الرود عن  
حياصه و حاضت عمار بمجالات مختلفة من الحياة تحت شعار الاسلام محاطة علم  
شرفها و عزتها و كرامتها و أوثقها وعقدتها

« كل هذا يوماً من الأيام دورها الرئيسى

زوجة تلعب دورها الرئيسى فى بيتها و ترى

و كما قلنا آتيا أن الاسلام يستفيد دوماً من حبر

مقرأ فى كتاب الشيخ على يحيى معمر (٢) « الامامية فى موكب التاريخ » .

(١) محمد الغزالى . فقه السيرة

(٢) الاباضية مذهب أثير حوله غبار كثير للتشكيك فيه ، فقد اعتبروا من

الحوارج ومن المعتزلة و من الأشعرية أو الراضية أو القدرية أو الحريرية ،

يقول على يحيى معمر : فان المذهب الاماضى يكون من أولها نشوءاً فقد كان

معلمه الأول جابر بن زيد من كبار التابعين الذين نشروا الثقافة الاسلامية

فى القرن الأول الهجرى ، و قد عاش هذا الامام العظيم ما بين سنتى

٢١ - ٩٦ للهجرة النبوية « راجع كتابى على يحيى معمر » وهما الامامية فى

موكب التاريخ ، و « الاباضية » بين الفرق الاسلامية « تجد ما يشفى الغليل عن » ☆

## ★ المرأة قبل الاسلام و بعده

## ★ البعث الاسلامي

كاملا من كتابه تحت عنوان : « المرأة المسلمة في ليبيا » وقد ذكر في هذا الفصل عدداً كبيراً من مسلمات شمال أفريقيا وليبيا بالذات اللاتي قس بدور كبير في تشكيل حياة المسلمين فيها .

لصرب لذلك مثلاً ونقتس الآتي كما كتبه صاحبه « الاباضية في موكب التاريخ » :  
السابع كانت أم يحيى ( هي زوجة أنى ميمون ) العالمة الفاصلة و المربية القديرة تسكن مدينة « أمسين » بين جيطلل و تمجار ، وكانت ترى أن الفتاة لا تتم دراستها في المدارس التي يدرس بها الطلبة الذكور و رأت أنها لو فتحت مدرسة خاصة بالفتاة لآتاحت للمرأة المسلمة فرصة الدراسة إلى آخر المراحل التعليمية ، وما أن اقتنعت بهذه الفكرة حتى شرعت في تنفيذها ، و تأسست المدرسة الخاصة بالسات و فتح هاشه ما يسمى اليوم بالأقسام الداخلية ، فكانت الفتيات يقبلن عليها للتعليم و كانت العيادات ممن يقمن في المدرسة و هي تقدم لهن الاكل و تشرف على تربيتهم ، ولم تكتف بهذا فقد كانت توجه الفتيات حسب استعدادهن و ميولهن ، فكانت ترى الجميع تربية إسلامية صالحة ، و توجههن في الحياة ، فمنهن من تفتح لها أبواب العمل ، و منهن من تسهل لها طريق تكوين أسرة ، و منهن من تحرص أن تستمر في دراستها حتى تصل إلى درجة النوع .

يحدثنا أن نهى هذا الموضوع باقتباس مقالة الدكتور إسماعيل الله في مقاله « الرسول الكريم رحمة للعالمين » الذي نشر في مجلة تايمز آف عمان :

حاء النبي ﷺ يعطى المرأة مكانها اللائق في مجتمع الانسان . ورفعها إلى

★ هذا المذهب ، و يوجد الاماصيون في شمال أفريقيا ، و منهم الطوارق في ليبيا

و تيونس و الجزائر و في عمان و شرق أفريقيا ، و ما زالت هناك فئة

قليلة منهم في طشقند .

مستوى أعلى من مستوى المتاع و الأثاث و أعطائها كلباسها و شخصيتها المعنوية واعتبرها وحدة اقتصادية واجتماعية تعمل في إطار حقوقها الفردية إذا شامت ذلك ، إنها لأول مرة منحت المرأة حقوق التعليم و حقوق الملكية الفردية باسمها الخاص بها و حقوق الميراث ، وعلاوة على هذا حقوق الانتخاب و حقوق العادة ، فما هي حقوق الانتخاب يا ترى ؟ هي حرية الكلام والتعبير الحر والاختيار لا يستطيع التاريخ الاساسي أن يقدم أى مستوى للافتحار مثل ما قدمه الرسول الكريم ﷺ للمرأة وإن -حديثه - الحمة تحت أقدام الأمهات - هي كلمات حادثة و هي هدية وهاحة متلائمة للمرأة .

الخلوة و اللبس

لا يجوز لرجل أن يخلو بامرأة إلا أن يكره

كان من أدنى أقاربها ، يروى عن رسول الله

النساء ، فقال رجل من الأنصار يا رسول الله

( رواه الترمذى ) لا يخلو رجل بامرأة إلا ذو محرم ( رواه البخارى )

لا تلحوا على المغنيات فإن الشيطان يحرق من أحكم مجرى الدم ( رواه الترمذى )

نهما رسول الله ﷺ أن يدخل على النساء بغير إذن أرواحهن ( رواه الترمذى )

لا يدخل رجل بعد يومى هذا على مغنية إلا ومعه رجل أو ثمان ( رواه مسلم )

عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها أن النبی ﷺ كان إذا بايع النساء يبايعهن

كلاماً ، ولا يأخذ أيديهن في يده فقالت : لا والله ما مست يده يد امرأة قط في

المبايعة و ما يبايعن إلا بقوله : قد بايعتك على ذلك ( رواه البخارى )

عن أميمة بنت رقيقة قالت : أتيت رسول الله ﷺ في نسوة من الأنصار

نبايعه فقلا : يا رسول الله نبايعك على أن لا نشرك بالله شيئاً و لا نعصيك في

« القبة على ص ٧٦ »

## في رياض الأدب الشعر

### من أسرار التأخى و الترابط بين المسلمين !

الأستاذ الشاعر حسن بن يحيى الدارى

و بدات الجهود ترحو الشقاء	عالم اليوم كم شكوت الداء
وحدة أورثت بها الشقاء	من صراع ساد الحياة فأصحت
تجعل الناس أحوة سعداء	هشات هذه الحصاره فى أن
أرثهم مشاكلًا مكراء	كلنا أمل الأمام بها الخير
هكم دمرت و هدت داء	لم تحقق سوى الاناحية الرعاء
حرقتها السموم و السلواء	لأصول الأخلاق فى كل نفس
للأسى و يشد المعساء	تاه فيها الأساس يطلب . حلا
حالق عم لطمة الأحياء	حاهلا ملة تولى بهاها
روع العقل أذهل اللعاء	فهداهم بمعجر من بيان
ل شعاعاً يسلط الأصواء	و هدى مقد البرية مارا
الم من هولها و داق العماء	لعلاج المشاكل التى فزع اله
داه حرباً مريرة شهواء	رغم أن الاسلام يلقي من الأء
ر و تحشى الحقيقة الغراء	من نفوس مريضة ترهب الو
و ترام لحقدها خلفاء	و توالى أعداؤنا فى الصلال

حققت حلهم لاقضاء هذا الد  
لقوى الهدم إذ أغارت بمقد  
يا بى الدين دافعوا عن حماه  
لتعاليم ملة حوت العدل  
فادا شتموا لها اليوم فى الأر  
فأقيموا قرآنها حاكما عد  
نهجه شامل تمرد بالعد  
إنه منبع الهداية نور الله  
من تبنى نظامه ربح النور  
لو سلكنا سبلها ما التمسنا العو  
سوف لا نطلب المعونة إلا  
سوف لا نرتضى بمباح هذا  
سوف لا نطلب الحماية إلا  
قد رصينا بحكمه ووهياه  
وحنانا من فضله جنة الخ  
أنه مجر لنا الوعد مهما  
إن أردتم أعرار أمتنا  
وعسى أن يعيد تاريخها اليو  
فى نظام يباه أحميد باله  
فى أخاء صاغ العوس على الايما  
جمع الشمل بعد طول شتات

ين كيا تعد الأهواء  
روح الأمين و الأبرياء  
واحدروا مكر من يريد القضاء  
وعاشت مسارة شما  
ص وحوذا مهما و لواء  
لا قد طاق حكمه و قضاء  
ل و صاع الشريعة السمحاء  
و محو " " "

ر

ن

و

الدين مسحا يستورد الاراء  
من إله يدبر الأشياء  
نفوسا فاحتراما شهداء  
لد وفاءهم-----ده و جراء  
أعلن الكهر حرما و العدا  
حقاً لتمضى تجابه الأراء  
م أحاء شاد المي و القضاء  
ب فأولاه ذو الجلال ثناء  
ن فى ألفة و أرسى البناء  
كون الرائدین والأما



## ★ النعت الاسلامى ★ من أسرار التأخى و الترابط بين المسلمين ★

كالجواد السخى ( سعد ) و قد ص	ور فى نله الاغاء و السخاء
بدل المال للشقيق اس عفيف	رغبة تظامر أو رياه
و جميع الانصار أكرم خل	ق الله نفسا أبية ووفاه
سوف نمضى على الدروب التى سا	روا عليها و نشهد العلياء
إتنا أوهياء للسلف الصالح	نأبى تكرر أو ازدرأه
للمادى التى بها شيد	الاسلام ههجا مفصلا و ضياه

### إعلان الملكية

١ مركز الشر : دار العلوم بدوة العلماء نادشاه باغ لكهنؤ

٢- شهرية

٣- الطابع : جميل أحمد - هندی - ٢٦٥ / ٢٩ ساكن وكثورية كنج لكهنؤ

٤- الناشر . جميل أحمد - هندی - ٢٦٥ / ٢٩ ساكن وكثورية كنج لكهنؤ

٥- رئيس التحرير : سعيد الأعظمى و واضح رشيد الدوى هندی الحسبة

٦- ملك : بدوة العلماء لكهنؤ

أنا الموقع أدناه جميل أحمد أصدق أن التفاصيل المذكورة أعلاه صحيحة

على حد على .

الناشر : جميل أحمد أول مارس سنة ١٩٨١م

المسلم

..

## ندوة عالمية للأدب الاسلامى

فى دار العلوم ندوة العلماء - لكهنؤ الهند

١١ / ١٢ / ١٣ / ١٤٠١ هـ

إن مكتبة الأدب فى حاجة شديدة إلى استعراض حديد و إلى دراسة حديد و إلى عرض حديد ، و خاصة الأدب العربى ، فانه قد أصيب بمحنة أصيب بها أدب كل أمة ، و هى محنة تكاد تكون طبيعية و مطردة للأدب و اللغات ، إلا أن آحالتها تختلف فقد يطول أحل هذه المحنة فى أدب قوم و يقصر فى أدب قوم آخرين ، و ذلك يرجع إلى الأحوال الاجتماعية و العوامل السياسية و حركات الإصلاح و التجديد ، فاد توهرت فى أمة قصر أحل هذه المحنة ، و إذا فقدت أو صعبت ، طال أمد هذه المحنة و طال شقاء الأدب والأمة بها .

إن هذه المحنة هو تسلط أصحاب الصناعة و التكلف على هذا الأدب الدين يتحدونه حرفة و صناعة و يختركونه احتكاراً ، و يتنافسون فى تميقة و تحميره ، لشتوا به براعتهم و تفوقهم و يصلوا به إلى أغراضهم ، ويستمر ذلك و يستفحل حتى يصحح الأدب مقصوراً عليهم مختصاً بهم ، و يأتى على الناس زمان لا يفهم من كلمة الأدب ، إلا ما أثر عن هذه طقة من كلام مصنوع وأدب تقليدى لا قوة فيه و لا روح ، و لا حدة فيه و لا طرافة ، و لا متعة فيه و لا لذة .

و يطفى هذا الأدب الصناعى التقليدى على كل ما يؤثر عن هذه الأمة ، و تحتوى عليه مكتبتها الغنية الراجعة من أدب طيعى و كلام مرسل ، و تعبير

«يسج» يحرك النفوس ويشير الإعجاب ، و يوسع آفاق الفكر ، و يغرى بالتقليد ،  
و يبعث فى النفس الثقة ، و لا عيب فيه إلا أنه صدر عن رجال لم يقطعوا إلى  
الأدب و الاشياء ، و لم يتخدوه حرفة و مكسباً ، و لم يشتهروا بالصناعة الأدبية  
و لم يكن لهذا الانتاج الأدبى الجميل الرائع عوان أدبى ، و لم يكن فى سياق أدبى  
و إنما جاء فى بحث دينى أو كتاب علمى ، أو موضوع فلسفى أو اجتماعى فبقى  
مغموراً مطموراً فى الأدب الدينى ، أو الكتب العلمية - و لم يشأ الأدب الصاعى  
بكبريائه - أن يمسخ له فى مجلسه ، و لم يتسه له مؤرخو الأدب - بصق تفكيرهم  
و قصور بطرهم - فيوهوا به و يعطوه مكانه اللائق به .

إن هذا الأدب الطبعى الجميل القوى كـ

هو أكبر سناً و أسبق زمناً من الأدب الفـ

الحديث و السيرة قل أن يدور الأدب أـ

و لكنه لم يحط من دراسة الأدباء و الناسـ

الصاعى ، مع أنه هو الأدب الذى تجلت فيه عقريّة اللغة العربية وأسرارها و براعه

أهل اللغة و لباقتهم ، و هو مدرسة الأدب الأصيلة الأولى

ليس السر فى فصل هذه الكتابات العلمية و الدينية و تأثيرها و قوتها و حماها

هو التحرر من السجع والديع و ترسلها خصب ، بل السبب الأكبر هو أن هذه

الكتابات قد كسبت عن عقيدة و عاطفة ، و عن فكرة و اقتناع و عن حماسة

وعزم ، أما الكتابات الأدبية فقد كان غالبها يكتب بالافتراح من ملك أو وزير

أو صديق ، أو لارضاء شهوة الأدب أو تحقيق رغبة المحتج ، أو حاشاً للظهور

والتوق ، و هذه كلها دوافع سطحية لا تمنح الكتابة القوة و الروح ، و لا تسع

عليها لباس البقاء و الخلود و لا تعطيها التأثير فى النفوس و القلوب و العرق بينها

و بين الكتابات المنعشة من القلب و العقيدة كالفرق بين الصورة والانسان ،  
و كالفرق بين النائحة و التكلّى .

أما هؤلاء المتصنعون فانهم فى كتاباتهم الادبية أشبه بالممثلين قد يمثلون الملوك  
فيفصفون أبهة الملك و مظاهره ، و قد يمثلون الصلوك فيتظاهرون بالفقر ،  
و قـــــــد يمثلون السعيد ، و قد يمثلون الشقى من غير أن يدوقوا لذة  
السعادة أو يكتسبوا سار الشقاء ، و قد يعزون من غير أن يشاركوا المهجوع  
أحزابه ، و قد يهتثون من غير أن يشاركوا السعيد فى أمراحه .

إن لكتب الأدب القديمة - من رسائل ومقامات وغير ها - قيمتها اللغوية  
و الفنية ، و لكنها مرحلة طبيعية فى حياة اللغات و الآداب ، و ليست الأدب  
كله ، و لا تحسن تمثيل أدنا العالمى الذى هو من أحمل آداب العالم و أوسعها .  
و أنها حثت على القرائح و الملكة الكتابية و المواهب و الطاقات و على صلاحية  
اللغة العربية و منعها من التوسع و الانطلاق فى آفاق الفكر و التحليق فى أحواء  
الحقيقة و الخيال ، و تخلفت هذه الأمة العظيمة ذات العبقرية فى اللغة والأدب فترة  
غير قصيرة ، خير لنا أن نعطيها حظها من العناية و الدراسة و نضعها فى مكانها  
الطعى فى الأدب و طبقات الأدباء ، و نقب فى المكتبة العربية من حديد ونعرض  
على ناشئنا و على الجيل الحديد مجموعة جديدة من الكتب القديمة للأدب العربى ،  
حتى يتدوق جمال هذه اللغة و ينشأ على الابانة و التعبير المانع و يتعرف بهـده  
المكتبة الواسعة ، و يستطيع أن يفيد منها .

\_\_\_\_\_ وصعت ندوة العلماء منذ نشأتها هذا الهدف نصب أغنيها و جعلته موضع  
أهتمامها الخاص . و يدل على ذلك ما أنتجه رجال ندوة العلماء و خريجوها فى الأدب

و نقده و تاريخه ، و بيان نصوصه ، أضافوا بها مدرسة أدبية خاصة ، طهرت آثارها بوجه خاص فى لغة « أردو » لغة المسلمين فى شبه القارة الهندية فى ثمانية عقود من السنوات الأخيرة ، ثم فى العربية فى كتابات عدد من أدباء الدوة ومارسى الكتابة و التأليف منهم سابقاً و حالياً .

و بحمد الله تعالى قررت ندوة العلماء تمثيلاً مع فكرتها و مسجدها فى دراسة الآداب عقد ندوة إسلامية عالمية للبحث والاستعراض لهذه المفاهيم الأدبية لتستعرض فيها كافة الجواب الأدبية التى تتفق مع المفهوم الإسلامى للآداب موضوعاً للدراسة و البحث ، و تنال الآداب العربية الاهتمام الأول .

من إسلامية و شبه إسلامية

موعد الندوة ١١ ، ١٢ ، ١٣ حمادى الثالث

١٩ ، أبريل ١٩٨١ م

و مجالات البحث فى الندوة

- ١- أدب القرآن و الحديث : ٢- أدب التريه و المواعظ
- ٣- مجالات البث الإسلامى المختلفة ٤- الشعر الإسلامى
- ٥- المديح النبوى ٦- مناهج لتعليم الآداب
- ٧- تأثير الإسلام على اللغات : ٨- المحامع الإسلامية والمراكز للآداب الإسلامى

للاطلاع على برامج تفصيلية يكتب على العنوان التالى

الأمين العام للندوة العالمية للآداب الإسلامى

كلية اللغة العربية دارالعلوم ندوة العلماء

ص ب - ٩٣ ، لكناؤ - الهند

## أخبار اجتماعية و ثقافية

### ★ دورة المجلس الأعلى للمساجد في مكة المكرمة

قرر المجلس الأعلى للمساجد في دورته السادسة التي عقدها في مكة المكرمة تأييد بلاع مكة الصادر من مؤتمر القمة الاسلامي ، وأعرب عن الأمل في أن الملوك والرؤساء سيوقعون في سعيهم لتنفيذ ما اتحدوه من قرارات في صالح الأمة الاسلامية ، و ناشد المجلس في قرارات أخرى اتخاذ موقف حازم يضمن انسحاب الجيش الأحمر من أفغانستان و مساعدة الشعب الأفغاني ، و دعم جهاد المسلمين في القرن الأفريقي

و دعا المجلس في قرار عن الفقه و الدعوة إلى تحكيم الشريعة الاسلامية نصاً و روحاً ، في جميع شئون الحياة ، و اتخذ المجلس قرارات تدعو إلى تدريب الأئمة للمساجد ، ورعاية المساجد في العالم والمساهمة في تعميرها ، وتعيين المسعوثين و الدعاة ، و الاعتناء بطباعة القرآن الكريم ، و دعوة الدول الاسلامية إلى تعيين المسلمين الصالحين لتولى شئون الأجهزة المسئولة عن الاعلام ، وقرارات تتعلق بمكافحة الشيوعية ، و قضايا القدس ، و فلسطين و أفغانستان و الأقليات الاسلامية .

### ★ المجمع الفقهي الاسلامي بمكة المكرمة

صرح سماحة الشيخ أني الحسن على الحسني الندوي في كلمته التي ألقاها في الجلسة الافتتاحية للمجمع الفقهي بمكة المكرمة .

إن هذا الدين دين خالد صالح لكل زمان و مكان و لكل بيئة

و يحيط يقول الله تعالى : « اليوم أكلت لكم ديبكم و أتممت عليكم نعمتى و رصيت لكم الاسلام ديناً » ، وكذلك إن الحياة متحركة متطورة مستمرة النمو ، فلا يسير هذه الحياة المتطورة ، و هذا الرمز المتغير فى رحلتها الدائمة إلا دين حافل بالحركة و النشاط ، لا يتحلف عن رك الحياة ، و لا يعجز عن مسايرته ، و زمالته فهو يجمع بين الكمال الذى لا يتظار بعده لدين آخر و لا حاجة معه إلى رسالة جديدة ، فلا هو مائع ككثير من الأديان المحرفة و الفلسفات الخاصة باللاهواء و لا هو حشيب حامد كعوض الديانات التى هجرها أنواعها .

و أضاف سماحته يقول إن هناك أغلوطة قد سلت كالحقائب : ١ -

أنه ليس للرمز ثبات أو دوام التثبة ، و إن

الرمز و بصورونه كأنه مرآة فى يد شلاء دائم

و يدعون الديانات السماوية ، و نظم التشريع

الدوار و تساييره كالطفل التابع لأهله ، و لكن الامر ليس كذلك ، إن الرمز

لحمته و سدهاء التغير و الاستمرار ، و إذا احتل هذا التوارى فيتحكم الاستمرار

فى التغير و يتسلط التغير أو يتسلط التغير على الاستمرار اختل الميزان و ظهرت

آثار خطيرة عرست المجتمع و الحصاره للاهيار أو الانتحار .

إن الرمز بحاجة إلى التناسب أكثر من أى مركب كىماوى . و إن مقارنة

التغير والاحتفاظ بالأسس و القيم صفة متأصلة فى الرمز و لو لا ذلك لما بقيت

الحياة تجرى محراها الطبيعى ، و ما بقيت تلك القيم و المثل التى توارثتها الأجيال

و قامت عليها المجتمعات البشرية عبر القرون

إذ الدين السماوى المؤسس على الوحي و النبوة و المبادئ لاسعاد البشرية

و قيادتها لا يستجيب لكل تغير ، لأن الدين ليس مقياس حرارة ولا هو بالأداة



التي تنصب لترصد هبوب الرياح إنه يميز بين تغير سليم وآخر غير سليم ، وبين نزعة هدامة و أخرى بناءة ، فبينما يتعشى الدين مع الحياة الديناميكية جنباً إلى جنب لجهة من الجهات ، فانه يعمل حارساً وحامياً لها من جهة أخرى ، و يقوم بمهمة المراقبة و الضغط و مهمة الوصاية على المجتمع الشرى .

لقد استطاع هذا الدين و استطاع هذا التشريع الاسلامى أن يواكبا الحياة ويقوداها و يقصياً حاجة الشرية و المجتمع الانسانى الذى قبل وصايتها بشيئين اثنين

١- المادى و الأصول الثابتة أو المصوصات التي جاءت في كتاب الله و سنة

رسوله ﷺ

٢- الاجماع و القياس الاصلان اللذان أرشد إليهما الكتاب و السنة وأشار إليهما الرسول ﷺ في عبارة صريحة

هذا و قد وصل سماحة الشيخ أنى الحسن على الحسنى الدوى إلى الهدى سلامة الله بعد الاشتراك في دورة المجلس الأعلى للساحد ، و المجمع الفقهي لرابطة العالم الاسلامى بمكة المكرمة ، و قد رافق سماحته في هذه الزيارة فضيلة الشيخ محمد الثانى الحسى رئيس تحرير مجلة « رسوا » الشهرية .

★ الموسم الثقافى في سارس

عقدت الجامعة السامية بسارس موسماً ثقافياً استغرق عشرة أيام ابتداءً من ٢٦ فبراير ١٩٨١ م ، و قام بافتتاح الموسم فضيلة الدكتور عسـد الله الرائد نائب رئيس الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة ، كما اشترك فيه فضيلة الشيخ محمد عمر فلاتة أمين عام الجامعة الاسلامية و الشيخ عد الصمد محمد الكاتب و فضيلة الشيخ عبد المعز عد الستار و الدكتور فضل الرحمن و أساتذة الجامعة الاسلامية وآخرون و ألقوا كلمات توجيبية و تربوية .

## ★ العث الاسلامى ★ جمادى الثانية ١٤٠١ هـ

وقد اجتمع بهذه المناسبة عدد كبير من أساتذة و طلة عدة مدارس إسلامية فى الهند ، للاستفادة من توجيهات العلماء و الأساتذة فى الدعوة والتعليم و التربية .

### ★ مؤتمر الجماعة الإسلامية فى حيدر آباد

اعقد مؤتمر الجماعة الإسلامية فى « وادى الهدى » بحيدر آباد ، وحضره كما تقدره الصحف الهندية حوالى مائى ألف شخص ، و من بينهم الوفود ، و أعضاء الجماعة الإسلامية و المحبون لها الذين قدموا من مختلف أنحاء الهند و من بينهم عدة آلاف من النساء .

و قد اتحد المظمون للمؤتمر لإجراءات ، كبيرة من الاراضى ، وكان يتوقع أن يشترك الإسلامية المعروفة من خارج الهند ، ولكن منهم من الحضور .

و كان من الشخصيات المعروفة التى حضرت الدكتور عبد الله الرائد نائب رئيس الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة و أعضاء وفده ، والدكتور عبد الله التركى و الدكتور أحمد التوتونجى .

### ★ الأستاذ سعيد الأعظمى فى رحلة إلى الخليج ★

توجه الأستاذ سعيد الأعظمى رئيس تحرير مجلة « العث الاسلامى » ، وأستاذ الأدب العربى ندوة العلماء ، والأستاذ شمس الحق الدوى من مدرسى ندوة العلماء إلى دول الخليج العربى و المملكة العربية السعودية فى الأسبوع الأخير من شهر فبراير ، لتوجيه الدعوة للحضور فى الندوة العالمية للأدب الإسلامى المقترح عقدها فى ١٧ من أبريل ١٩٨١م و لإجراء لقاءات شخصية مع الشخصيات الدينية و العلمية فى العالم العربى ، و من المتوقع أن يعودا سلامة الله فى آخر شهر مارس ١٩٨١م

## ★ الشيخ عبد المعز عبد الستار في ندوة العلماء ★

وصل فضيلة الشيخ عبد المعز عبد الستار المفتش الديني بوزارة التربية والتعليم في دولة قطر إلى لخمؤ في ٨ مارس ١٩٨١م للاجتماع بساحة الشيخ أني الحسني على الحسني الندوي ، و زيارة ندوة العلماء ، بعد حضور ، الموسم الثقافي الذي عقدته الجامعة السلفية في مارس ، و أعرب فضيلة الشيخ عبد المعز عبد الستار عن سروره بالمعالي أعمال التوسعة التي تحرى في ندوة العلماء و تعهد المشروع الخمار لسان المكسبة العامة لندوة العلماء .

و في ٩ مارس عقدت حفلة استقبال في قاعة جمعية الإصلاح لندوة العلماء ، تحدث فيها سماحه الشيخ الندوي عن صلاته بحال الدعوة ، والتربية الإسلامية الدير وشأوا في ظل تربية الامام الشهيد حسن البنا رحمه الله ، و استعداد إلى الأدهان الدو لانتحان البناء في تربية الحبل الحديد الذي مثلته حركة الاخوان المسلمين . و حب بالشيخ عبد المعز عبد الستار ، وبوه بمجوده وخدماته في خدمة الاسلام و المسلمين .

و تحدث فضيلة الشيخ عبد المعز عبد الستار فنوه بمجود بنبوة العلماء في إنشاء حبل مثقف بالثقافة الإسلامية ، والوعي الاسلامي ، و أكد أهمية الاحلاص و حسن السنة في العمل .

وعاد فضيلة الشيخ في ٩ مارس متوجهاً إلى مدرّاس وكيرالاً لحضور عدة اجتماعات تعقدتها المدارس الإسلامية في المنطقة .

## الى صرة الله

★ الدكتور اشتياق حسين قریشی ★

توفي في الشهر الماضي رجلا من كبار أهل العلم والتميزة في شبه القارة  
الهندية أحدهما الدكتور اشتياق حسين قریشی الذي توفى في ٢٢ يناير ١٩٨١ م في  
كراتشي وقدمه أصحاب الدراسات والبحوث و أساتذة الجامعات و عدد وفاته  
حساسة للأسرة العلمية الجامعية

ولد الدكتور في الهد قبل تقسيمها إلى

إلى أن أحرر شهادة الماجستير والدكتوراة في

العلمي و بذل حياته في ذلك مدة في الهد و

و حرج تلامذ و عباء و أصدر بحوثاً ومؤلفات طبع صيته بها في البلاد يشغل  
مناصب عليه كبيرة منها رئاسة الجامعات و وزارة التعليم

و كان اسمه عبواً للسمعة العلمية البارزة بين رجال العلم و لقاءه اتفق

به البلاد في خدمة قصاياها العلمية و داع صيته إلى خارج بلاد باكستان

كان الدكتور صاحب عاطفه إسلامية و صفات إنسانية كريمة ، أثر عليه

أصدقائه و الذين اتصلوا به ، و كان صاحب عقيدة و فكرة هادئة في السياسة

و الاجتماع ، و قد حصر عدد محترمي تشييع جنازته وكان منهم رئيس الجمهورية

إلى كتابة كذلك

## ★ الشيخ امتياز على عرشي ★

توفي الشيخ في ٢٥ / فبراير في بلدة رامور الهند عن حياة ملومها خدمة العلم و كان اختصاصه في إدارة المكتبة و خدمة الكتب الخطية بوجه خاص ، و قد امتاز في هذا المجال حتى قل من يضاهيه في هذه الناحية ، نظم مكتبة رضا العامة الواقعة في بلدة رامور و هي من أهم المكتبات الاسلامية في شبه القارة الهندية تحتوي على أئمة الكتب ، فكانت قل قول الشيخ لمسئولية إدارتها من أسط المكتبات و لكن هذا و رقاها حتى عدت من أهم المكتبات ، و ادارها الشيخ حتى أحيل إلى المعاش ، و لكنه بق مقيماً في بلدة رامور يدلل تعاونه للمكتبة ، و يهتم بقضاياها طيلة حياته .

ولد الشيخ في سنة ١٩٠٤م و درس العلوم الاسلامية و الأدبية ، ثم عكف على الدراسة والحث والاهتمام بالتحقيق عن الكتب النادرة حتى عرف بين رجال العلم بهذا الاختصاص و انتظم لمدة من الزمن إلى أسرة ندوة العلماء يشغل منصباً للعمل فيها ثم عين مديراً لمكتبة رضا العامة في بلدة رامور

و قد حقق عدداً من الكتب الخطية و راد قيمتها بتعليقاته عليها ، منها ما هي في الأدب الأردى ، و وضع قائمة عليية للمكتبة العامة .

وقد خرج الشيخ عدداً من التلاميذ في علم المكتبات و في التحقيق والحث يشغلون مناصب مرموقة في اختصاصهم في الهند .

ف وفاة الشيخ خسارة كبيرة في مجالات العلم و الادب و الحث و المكتبات و قد رثاه أهل الفكر و العلم في البلاد ، رحمه الله رحمة واسعة ، و أنزل شآبيب رضوانه



**ALBAAS - EL - ISLAMI****Nadwat-ul-Ulama LUCKNOW (India)**

<b>البعث الاسلامي</b>		
شهرية اسلامية حامقة		
رئاسة التحرير : سيد الاظمي واضح سيد لندوي		
الاشتراكات السنوية		
في الهند	٣ روبية ، تمس النسخة ٣ روت	المراسلات العوارض : "المسند الاسلامي" بدوة اسلام ص ١٣٠ كالحديث - الهند سريشا : ٤٩٧٤٧ ، ٤٢٩٤٨ : بيمتاق
في العالم المعروف	٨ دولارات أمريكية او ما يعادلها بالبريد العادي ١٥ دولارات بالبريد الجوي	
في افريقيا الجنوبية والشمالية وامريكا واوروبا	٢٠ دولار بالبريد الجوي ٨ دولارات بالبريد العادي	
في باكستان	٥٥ روبية بالبريد العادي مع اجرة البريد	
الاسرارات في باكستان يرسل الى محله "السلاخ" كراچی رقم ١٤ (باكستان)		





7-5 (10)

شعارنا الوحيد  
الحق الإسلام من جديد

مصدر في ردة العلماء - لكهنؤ - الهند







## المنهج الاسلامي

المنهج الاسلامي ، منهج مستقل ، منهج مختلف ، منهج أصيل ، ليس بينه وبين المناهج الوضعية وجه شبه أو نسب ، فبينما المناهج الأخرى أو الديانات السائدة الأخرى ، تختلط مع الشعوب البشرية العامة في سوق المادة والمعدة وتجتمع معها على مائدة واحدة ، وتتمتع معها بملذات الحياة المحرمة بحرية تامة ، نرى الاسلام يفصل عن هذه الشعوب المادية من أول الطريق ، احتفاظاً بسجاته وخصائصه ، وغيرة على دين الله .

الباطلة .

بما جاء

والتشديد على

البسيطة ، وتحبونه هينا و هو عند الله عظيم ،

محمد الحسني (رحمه الله)

المجلد الخامس والعشرون ٢٤

العدد العاشر ١٥

● رجب ١٤٠١ هـ

● مايو ١٩٨١ م

NADWAT\_UL\_ULAMA

Po. Box 93

Lucknow (India)

البعث الإسلامي

شريعة اسلامية جامعة

انشأها فقيه الدعوة الإسلامية

للهمساتا ومحمد الحسني (رحمه الله)

في حرمان ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م

رئاسة التحرير :

سيد محمد علي الندوي

ولاد محمد رشيد الندوي

المراسلات :

البعث الإسلامي

ندوة العلماء ص ب ٩٣

لكهنو — الهند

## في هذا العدد

- أخي القارئ! ٣ سعيد الأعظمي
- ٤ إفساد العقول و تزوير الحقائق . . . واضح رشيد الندوي
- ★★ التوجيه الاسلامي ★★
- ١٠ موسى عليه مع قومه بني « إسرائيل » سماحة الشيخ أبي الحسن علي الندوي
- ٢٠ الاسلام و مستقبل الانسانية دكتور عبد الحميد أحمد أبو سليمان
- ★★ الدعوة الاسلامية ★★
- ٣٣ بين الدنيا و الآخرة الأستاذ المرحوم محمد الحسن
- ٣٩ تعليم المسلمين و تربيتهم العامة سماحة الشيخ أبي الحسن علي الندوي
- ٤٥ الشرق بين تقليد و تحالف الأستاذ محمد الرابع الندوي
- ★★ دراسات وأبحاث ★★
- ٥١ دراسة عن معجزة القرآن الكريم الأستاذ محمود محمد شاكر
- ٦٠ البحث الاسلامي ، أهدافه و مناهجه الأستاذ محمود أحمد غازي
- ★★ المرأة ————— ★★
- ٦٨ المرأة قبل الاسلام و بعده الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحاتمي
- ★★ في رياض الأدب و الشعر ★★
- ٧٨ و حضارة الاسلام دو مآشرق (شعر) ضياء الدين الصابوني
- ★★ الم ————— عالم الاسلامي ★★
- ٨٢ رسالة و مقال . . . فضيلة الشيخ عبد الله عبد الفتاح الحياطي
- ٨٧ المبشرون يوزعون منشوراتهم . . . مجلة « البلاغ » الكويتية
- ٩٣ هكذا وقعت المجزرة بصمت مجلة « الاصلاح » من دبي
- ٩٥ قوات سوفيتية جديدة في أفغانستان « التحرير »
- ٩٦ اغتيال السيدة بنان الطنطاوي . . .
- ٩٧ استشهاد العلماء في سورية . . .
- ١٠٠ العدد القادم نعوة العلماء تستقبل وفود الدول العربية و الاسلامية

# ندوة العلماء في سطور

بمناسبة عقدها للندوة العالمية للادب الاسلامي

أنشئت جمعية ندوة العلماء .

على مبدأ اجمع بين القديم الصاح  
العلوم و المعارف الاسلامية والعصرية ، و كانت حركة  
ودعوة تنادى بتطبيق هذه الفكرة بصورة خاصة في المدارس  
والجامعات الاسلامية في الهند ، المتمسكة بالمنهج التعليمي  
القديم في أوساط الشعب المسلم الهندي ، و تطويره إلى  
ما تقتضيه الدعوة والحياة في الظروف المتغيرة .

● و كان من دعوة ندوة العلماء أيضاً توحيد الفئات  
الاسلامية المتخاصمة و إنشاء جيل مثقف بالثقافة المطلوبة



في الأوضاع السائدة ، وكفؤ للتوجيه والقيادة .

• وأنشأت ندوة العلماء مدرستها النموذجية باسم دارالعلوم بعد ٤ سنوات من قيامها ، و ذلك في عام ١٣١٥ هـ التي تطورت إلى جامعة أهلية للعلوم الدينية و الاسلامية ، والآداب العربية والمعارف العصرية ، وهي تعمل منذ ذلك الوقت في مجال التربية و التعليم على المناهج المتلائمة مع فكرتها التي نادى بها ندوة العلماء ، و هي المحافظة على القديم الصالح و الاستجابة للجديد النافع .

خرجت دار العلوم ندوة العلماء

في العقود التسعة من عمرها أجيالا من العلماء كانوا متعمقين في العلوم الاسلامية ، و مطلعين على الثقافات المعاصرة ، يصدرون في جهودهم وأعمالهم عن العلم العميق ، و يتكلمون باللغة المعاصرة ، فيهم مثل العلامة الأستاذ المرحوم السيد سليمان الندوى مؤلف الموسوعة المشهورة في السيرة النبوية ، والأستاذ المرحوم عبد البارى الندوى ، والأستاذ المرحوم عبدالسلام الندوى ، والأستاذ المرحوم

مسعود الندوى ، والأستاذ المرحوم عبد السلام القدوائى  
الندوى ، و الأستاذ المرحوم الشيخ محمد أويس الندوى ،  
رحمهم الله رحمة واسعة .

ولا حاجة إلى ذكر الأعلام الذين يتمتع بخدماتهم  
المسلمون اليوم مثل سماحة الشيخ السيد أبى الحسن على  
الحسنى الندوى و زملائه و تلاميذه الندويين .

● جامعة ( دار العلوم )

كليتين: كلية الشريعة وكلية اللغة .

العالى للفكر الاسلامى والدعوة .

مع إدارة المدارس الثانوية و الابتدائية التابعة لها ،  
فى حياها الجامعى ، و الاشراف على المدارس الثانوية  
و الابتدائية فى مدينتها و فى أطراف الولاية و القطر  
الهندى كله بالاضافة إلى مدارس تحفيظ القرآن الكريم  
و تجويده .

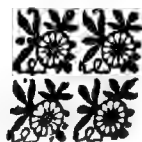
● و تصدر من دار العلوم ندوة العلماء ثلاث صحف ،

مجلة البعث الاسلامى الشهرية وصحيفة الرائد نصف شهرية ،

و هما عريتان ، و صحيفة « تعمير حياة » نصف  
شهرية ، وهى باللغة الأردوية ، وتناال الصحف الثلاث كل  
استقبال و تقدير من أوساطها .

● و يخضع لتخطيط و إشراف ندوة العلماء عدة  
مجامع علمية تقوم بإنتاج كتب ذات قيمة علمية كبيرة فى  
عدة لغات ، و من أشهرها مجمع دار المصنفين فى مدينة  
أنظم كره ، « و المجمع الاسلامى العلمى » فى لكهنؤ ،  
و هو يقع بجوار دار العلوم ندوة العلماء ، فقد بلغ  
إنتاج هذين المجمعين مآت من الكتب و المؤلفات القيمة .

● و يرأس جامعة ندوة العلماء سماحة الشيخ  
أبى الحسن على الحسنى الندوى . حفظه الله تعالى .



بسم الله الرحمن الرحيم

أخي القارىء !

لا غرابة فيما إذا كانت ندوة العلماء سباقة نحو عقد الندوة العالمية للأدب الاسلامى فى الفترة بين ١٣ - ١٥ جمادى الثانية ١٤٠١ هـ ، وهكذا شأنها فى التركيز على مناحى العلم والأدب ، وإبتكار أساليب البحث والتحقيق منذ أول يوم من قيامها ، وهل ينسى التاريخ ذلك المهرجان التعليمى الكبير الذى أقامته ندوة العلماء فى عام ١٣٩٥ - ١٩٧٥ م ، و الذى كان تجلوه فريدة .

قلدتها المدارس والجامعات الاسلامية فى الهند .

حملت ندوة العلماء لواء الأدب العربى الأصيل

لا يعرفون عن الأدب إلا مفهوماً ضيقاً ، و

العربية حينما كانت هذه اللغة محدودة بين إطار صين

لغة دين وحسب ، فرفضت ندوة العلماء صوتها ضد هذه الفكرة ، وأثبتت بالتجربة العملية أنها لغة حية نامية دافقة بالحياة ، تسير الحياة فى كل مجال و تساعد الإنسان فى كل زمان .

وعقدت هذه الندوة العالمية للأدب الاسلامى فى ظرف عصيب يواجهه أدبنا الاسلامى ، بإشراف رئيسها الحالى سماحة الامام أبى الحسن على الندوى ، الذى تفرس بعبقريته النادرة الموعد الصحيح لمثل هذه الندوة العالمية ، و نرجو الله سبحانه و تعالى أن يوفق من خلال هذه الندوة إلى أداء رسالة الأدب الاسلامى التى تحمل لواحقها منذ قرن من الزمان ، و ربما تكون نقطة تحول فى مجال الأدب الاسلامى الحاضر وتاريخه إذا تمكنا - بإذن الله - من الإشارة إلى منافذ الانحراف التى حدثت فى أدبنا الاسلامى ، ونجحنا فى وضع حد عليها ، فى مطلع القرن الخامس عشر الهجرى « و على الله قصد السبيل و منها جازر » .

سعيد الأعظمي



## افساد العقول ، و تزوير الحقائق ، أخطر من احراق الكتب و القتل الجماعى

ليس تبادل التجارب ، و نقل المعارف ، و حيلة ذكاء جماعة أو أمة إلى جماعة و أمة أخرى ، الذى يعتبر سمة هذا العصر ، بدعاً فى التاريخ الانسانى ، ولا يجهل من له أدنى معرفة بالتاريخ أن تبادل الافكار ، و نقل العلوم والمعارف ، جرى فى التاريخ فى عهود كثيرة ، و قد جرى هذا التبادل بين الروم و الفرس ، و الهود خلال الحروب الطويلة الدامية التى جرت بينهم و كانت الحرب سجلاً ، تنتقل مناطق رومية إلى استيلاء الفرس حيناً و مناطق فارسية إلى استيلاء الروم حيناً آخر ، وبالإضافة إلى العامل السياسى ، كان هناك عامل آخر للتبادل العلمى وهو حب العلم ومكانته لدى الولاة بغض النظر عن الاعتبارات السياسية و القومية . و فى العصر الاسلامى ، الذى يعتبر أكثر عهود التاريخ الانسانى تسامحاً وسعة صدر ، لتقل نتاج القرائح ، وحصاد الفكر والتجارب ، مهما كان مصدرها . انتقلت ثروات علمية و اتسعت دائرتها ، و جرت عملية التبادل ، و التنقيح ، و التسبيق بين الجهود العلمية من مختلف المصادر ، وتقدم ركب العلم ، وضمت الثروة العلمية التى تكونت من هذا اللقاء تحت خدمة الجميع ، و بقيت هذه العلوم بعد أن شاركت فى دعم المجهود العلمى الواسع تحتفظ بصبغتها ومزاياها ، و بقيت المزايا الشخصية الأصيلة مصونة ، يستطيع الدارس لتطور العلوم فى هذا العصر بعد مضى ألف عام وأكثر على هذا التبادل أن يميز بين المنابع الأصيلة لكل علم ، و يميز بين الخصائص الفردية والقومية للملاء والباحثين ، و مراكر العلم ، ومداس الفكر ، سواء كانت

فى الأدب ، أو العلوم العقلية و الميول الاجتماعية أو الساء و الرياش والأخلاق ، و الثقافة ، فلكل منطقة لون خاص ، و ميزة تميزها عن غيرها ، فكانت بمثابة روافد و أنهر تنصب فى المجرى الرئيسى و تندمج إلى التيار الاسلامى العام .

يحد الباحث فى كتب الأقدمين الذين عاشوا عصر التبادل والاحتلاط حيث كان الاسلام ينتشر فى العالم و تمتد آفاقه من الشرق إلى الغرب ، يحد فى كتبهم أوصافاً غريبة مدهشة لطوائع الأمم المختلفة ، و حقائق المذوعات الشرية المختلفة و تطافرت فى الاسلام جميع المواهب الشرية و نالت كل احترام و تقدير لم يكن من هم الحكام المسلمين أن يصوا .

مختلفة باعتبار البيئة . و الأحوال للشأ .

فى قالب واحد بل تركوا أصحابها أحراراً

واستفاد المسلمون من هذا التنوع ، و هو تنوع طبقى . من ساس معادن معادن الذهب و العضة ، طنائهم و مواهبهم تختلف و تنوع اختلاف الأرض .

إن القدرات العقلية و الميول الفردية والقومية . تختلف و تنوع فقد يفتص رجلاً أو أمة جانب من جوانب النوع أو الكمال و يتوفر فيه جانب آخر من جوانب وصفية ، و لذلك كان اهتمام الاسلام بالتكامل ، بحيث لا يطفى جانب أو فئة على جانب أو فئة أخرى ، و لا يحرم جانب و لا فئة من ثمار عقول ومساعي فئة أخرى .

مشاركة غريبه ، مع الاحتفاظ بالمزايا الشخصية الفرعية ، والخصائص الطبيعية فمن كان يتفوق فى العلم و المعرفة سامم بعلومه و معرفته ، و من كان يتفوق فى الورع و التربية الانسانية ، سامم بتجربته ، و كان العلماء فى هذا المضمار تلامذة أمامهم ، و من أتاه الله الجرأة ، والبسالة وقوة الصمود ، و بذل النفوس وكان

## ★ إفساد العقول و تزوير الحقائق ★

## ★ البحث الاسلامى ★

من باع ، نفسه لله ، سام بنفسه ، و نفيسه ، وبمجهته ، ومن كان يتفوق بالذوق الفنى ، و المشاعر المرهفة ، و قوة التعبير ، و هى سلاح من الأسلحة ، و أداة للبناء و التكوين ، سام بذوقه الفنى ، و كفاءته الفنية .

كان موقف الاسلام تجاه الحضارات و الخصائص الفردية القومية ، التى لا تتنافى مع العقيدة الاسلامية ، موقف احترام و إقرار ، و قد اعتنى الفاتحون المسلمون بتعليم غير المسلمين حسب رغبتهم ، و لم يكن موقفه منهم موقف الحاقد الغشوم الذى يحرص على إبادة كل تراث و كل ملامح الشخصية الفردية و القومية حتى اللغة ، والآداب ، و العلوم ، للامم المفتوحة .

وعلى العكس كان موقف الغرب موقف الحاقد بالنسبة للتراث القومى والخصائص القومية و الفردية لكل أمة خضعت له ، بل للعالم كله الذى يخضع له علماً وفكرياً . كان موقف الغرب بالنسبة للحضارة و العلوم مختلفاً عن سائر الأمم وعن كل عملية من عمليات الاستيلاء و الغزو ، إنه عملية الإبادة الجماعية ، لكل القيم ، وكل الخصائص ، و كل تشخصات أى مجتمع إنسانى ، عملية كاسحة ساحقة ، تسحق كل محاولة للبقاء ، سواء فى ميدان العلم ، أو الثقافة ، أو الفكر ، أو القومية ، إنه حركة عليبة تستتر فيها نوايا الاستعمار وحركة حضارية تخفى فيها نوايا القهر والهيمنة . حارب الغرب الدين باسم القومية ، ثم حارب القومية ، لتسيطر الحضارة الغربية ، دفع الغرب الأمة العربية إلى القومية العربية لتسلخ من رباط الدين ، ثم حارب اللغة العربية و الثقافة العربية ، ليفرض على العرب الثقافة الغربية ، و اللغة الانجليزية أو الفرنسية ، حتى الخط العربى لم ينج من هجوم الغرب و حملاته لجرت حركة قوية لتغيير الخط العربى ، و لم يكن المقصود من هذه الحركة إلا القضاء على صلة العرب بالاسلام ، و بحضارتهم و تراثهم الأدبى و ماضيهم .

دفع الغرب الأتراك إلى القومية التركية للانسلاخ من الدين ، ثم حارب التركية ، والثقافة التركية ، و وصفها رجعية وباعثاً على التخلف والجمود ، وفرض عليهم الخط اللاتيني ، و فرض عليهم الثقافة الغربية والزي الغربي ، لأن القوميات كانت عقبة في سبيل هيمنة الحضارة الغربية ، ووجد الغرب لتنفيذ عملية الإبادة لمعالم الحضارة العربية العريقة المنسنة من الاسلام عملاء مسيرين آمنوا بالغرب وتحضروا بحضارته و ثاروا على حضارة آبائهم ، و احتقروها ، فلو لم يكن الاسلاميون المتحمسون للعربية لما بقيت السمّة الوحيدة التي بقيت للعرب ، وهي لغة الصاد . و كل حضارة و ثقافة تقوم على أساس عقيدة

هجم المتغربون العرب على مصادر اللغة

العرب ، وضحكوا على مزايا العرب وخصائصه و الاباء وقوة البيان ، ليخلقوا إنساناً غريباً يرفض .

و قد حمل هذا اللواء العرب المسيحيون و ضم المتغربون من المسلمين أصواتهم إلى أصواتهم .

حاول الغرب و لا يزال يذل حده لصر العرب من حديد ، لأنه كان يتوقع أن تغريب العرب ، و تجريدهم عن خصائص العروبة ، و تشويه لغتهم . وحضارتهم ، ودينهم ، وأدهم يسهل عملية تغريب سائر الأمم الأخرى التي تقتدى بالعرب و تقلدهم ، لأنهم حملة لواء الاسلام و قدوة العالم .

إن من يتابع التقدم الحضاري و النهضة العلمية و يدرس عناصرها وإيجابياتها و سلبياتها يجد أن العلم و الحضارة ، لدى الغرب ، وميلتان من وسائل الاستعمار و الاستغلال ، و أن الغرب لا يؤمن في العلم و الحضارة بمبدأ التسامح ، أو التعامل و الأخذ و العطاء و إنما يسير منهج السحق و الامادة .

إن هذا الهجوم على العلوم والحضارات و التفسير المغرض لمفاهيمها وتشويه

## ★ البعث الاسلامى ★ افساد العقول ، و تزوير الحقائق . . ★

طبائع الأمم ، أسوأ من إحراق الكتب ، و من طرح المكتبات العلمية فى البحار لأن الذين يحملون هــ هذه العلوم فى الصـدور يستطيعون احياها ، و قد وجد فى تاريخ الاسلام علماء كانوا يقدرون على أحياء التراث كله إذا ضاع و لكن تزوير الحقائق و خلق جيل من العرب ، أو من الهنود يفكر بفكر غربي و يعيش حياة غربية ، و يزدري بتاريخه ، و تراثه العلمى ، و ثقافته ، تشكل إبادة علمية و حضارية ، و سمخاً للصلاحيات و الخصائص القومية .

لقد مر العالم الاسلامى ، خلال الاستعمار ، بمرحلة السحق والابادة ، ونجس مرارتها ، و لقي إهانة لا مثيل لها فى التاريخ ، و كل ما سودته أقلام عبيد الغرب فى العالم العربى ضد اللغة العربية ، و ضد الحضارة العربية الاسلامية وضد السلف من العرب ضد الأجداد من العرب الذين رفعوا شأن الأمة العربية و زقلوها من الصحراء القاحلة إلى قيادة العالم و كسوا لها الشرف ، و المكانة الرفيعة ، و وصموا خوائن قيصرو كسرى ، على أقدامها ، كل ما سودته أقلام الكتاب الذين ولدوا فى البيئة العربية ، لكنهم كانوا تغذوا بلبان الغرب ، و نشأوا فى أحضان أعداء العرب و الاسلام جريمة لا تغتفر ، فان الذى يسب و يشتم آباءه و أجداده لا يغفر ذنبه فى أى مجتمع .

لقد تحمل العرب هذه الولايات ، دهرأ طويلا ، و تحملوا هؤلاء الطفيليين المرزقة من أدعياء العلم الذين استعدهم الغرب للاستعمار ، و قد ضلح الآن نفوذهم و انكشف الغطاء ولكن سمومهم لا تزال تفسد الأذهان و قد حان الأوان ليتصدى كتاب و علماء من أصحاب الغيرة ، وأولاء و الأقنعة من العرب أن يفضحوا أدعياء العروبة ، وأدعياء العلم ، ويحرروا الجيل الجديد من السيادة العلمية والحضارية للغرب ، والمتغربين ، ويستعيدوا الحضارة العربية الاسلامية الصميمة ، والعلم إلى الأصالة ع

واضح رشيد الندوى

التوجيه لطلاب

## موسى عليه السلام مع قومه "بنى إسرائيل"

سماحة الشيخ السيد أبى الحسن على الحسنى الندوى

الحرب الداخلية قد تكون أشد خطراً من الحرب الخارجية :

كان الحديث عن موقف سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام في الدعوة أمام فرعون ، الملك الجبار ، فكيف كان موقفه أمام قومه بنى إسرائيل ؟ فإن الحرب الداخلية قد تكون أشد خطراً وأكثر دقة من الحرب الخارجية ، إن الحرب بين رجل و منافسه الذى لا يتصل به نسب و بعقيدة ، قد تكون أهون من الحرب التى تكون بين الرجل وأهل بيته ، بين الرجل و عصبته ، بين الرجل و بنى جلدته ، الذين يلتفون معه على نسب أو دم ، أو وطن أو جنس ، فكيف كانت مواقف موسى عليه الصلاة والسلام أمام قومه ؟

أربعة مواقف واضحة حاسمة لسيدنا موسى مع قومه :

ولإجابة عن السؤال الوجه نقول ، إتنا إذا تأملنا في القرآن الكريم وجدنا لسيدنا موسى أربعة مواقف واضحة حاسمة مع قومه ، و نريد أن نصل بذلك إلى نتائج ذات قيمة في منهج الدعوة و في موقف الدعاة ، كيف يجب أن يكون موقفهم مع أحب الناس و مع أقرب الناس إليهم ، و تتلق منهم درساً خاصاً ، هو أن موقف الداعى أمام قومه ، أو أمام أعدائه أو أمام أقرب الناس إليه ،

يكون دائماً موقف الداعي ، يعنى أن طامع الدعوة يغلب على هذا الموقف ، مهما تنوع هذا الموقف في الطبيعة ، ومهما اختلفت المماسات ، ولكنه دائماً هو الداعي ، و هو يتكلم بلغة الدعوة ، ويرى إلى الدعوة ، و يضرب على الوتر الحساس ، ويقصد من كل ذلك غرس الدعوة في نفوسهم وتهيئة العوس لقول هذه الدعوة ونذ كل ما عارض الدعوة وأضرها أو خنى عليها ، إن مهمة سيدنا موسى تختلف باختلاف البيئة و باختلاف الظروف المحيطة ، و باختلاف المجتمع و الحو الذى ولد فيه و عاش .

### موقف نبي داع لا موقف زعيم سياسى

إن مهمة سيدنا موسى التى طالب

حرية بنى إسرائيل ، فيها شيء من الالتباس

إن كل من وقف هذا الموقف تغلب عليه اخيه

ويخاطب بلسان السياسة أو بلسان « الحقوق » أو بلسان الاحتجاج ، شعب مستعبد مضطهد بأسوء معانى الكلمة ، و لا قول أبلغ من قول الله تبارك و تعالى : « و إذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ، يدعون أبناءكم ويستحيون نساءكم و فى ذلكم بلاء من ربكم عظيم » (١) وقول الله تعالى فى سورة القصص : « إن فرعون علا فى الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم إنه كان من المفسدين » (٢) إن كل من كان شأنه هذا ، ويقف مدافعاً عن قوم و يريد أن يحررهم و يتحدى القوة المتخترسة الظالمة التى قهرته وداست كرامته ، وأهانت فى أعز الأشياء عنده ، إن شأنه أن تغلب عليه النفسية القومية ، ويخاطب بلسان السياسة و بلسان المطالبة بالحقوق ، والمطالبة بالحقوق لها

(١) البقرة ٤٩ . (٢) القصص ٤



## ★ البعث الاسلامى موسى عليه السلام مع قومه « بنى اسرائيل » ★

لغة خاصة ، و لها تعبيرات خاصة .

و لكن الشيء الذى أريد أن ألفت نظركم إليه ، أن موسى عليه السلام ، شأن جميع إخوته الأنبياء والمرسلين ، كان نبياً مرسلًا ، والذى اصطفاه الله تبارك و تعالى لكلامه ، و كان داعياً إلى الله و إلى الإيمان و العقيدة قبل كل شيء ، فأريد أن تلاحظوا و تأملوا فى الآيات التى سأقرأها عليكم ، كيف استطاع سيدنا موسى و كيف أعانه الله تبارك و تعالى على أن لا يرجع كفة الاحتجاج و كفة المطالبة بالحقوق ، أو كفة الغضب و الحمية القومية على كفة الدعوة ، ففى مثل هذه المناسبات الحساسة الدقيقة ، ينسى الانسان كل شيء و تشور فيه الحمية الجاهلية ، و تتغلب عليه النزعة القومية ، و يتكلم بلسان القوميين السياسيين ، و لكن كيف أن الله تبارك و تعالى أعان سيدنا موسى على أن لا يدع هذه النزعة تغلب الإيمان القوى و دعوة فرعون إلى الله و بيان الحقائق الدينية ، و سنة الله تبارك و تعالى فى خلقه ، و سنة الله تعالى فى الأمم والأجيال و فى الخلق ، الآن تلو عليكم الآيات .  
أرادوا أن يصيدوا عصافيرين بسهم واحد :

« و قال الملا » من قوم فرعون أئذ موسى و قومه ليفسدوا فى الأرض و يذرك و آهلك ، قال سنقتل أبناءهم و نستحي نساءهم و إنا فوقهم قاهرون » (١)  
أرادوا أن يصيدوا عصافيرين بسهم واحد ، عصور فرعون - إذا صح أن يسمى عصافيراً - و عصافير قومه ، قالوا لفرعون الكلمة التى كانت تثير فرعون و تهيجه ، هو قولهم : « ليفسدوا فى الأرض » ، و أما الكلمة التى كانت تثير عباد المعجل و عباد الأصنام فقولهم : « و يذرك و آهلك » جمعوا فى هذه الكلمة بين الجانبين « قال الملا » من قوم فرعون أئذ موسى و قومه ليفسدوا فى الأرض و يذرك و آهلك ، قال

(١) الأعراف ١٢٧ .

★ رجب ١٤٠١ هـ

★ البعث الاسلامي

سنقتل أبناءهم و نستحي نساءهم و إنا فوقهم قاهرون . .

الروح النبوية تتجلى في أروع مظاهرها :

في مثل هذه المناسبة الربية ، و في هذا المقام الذي تشور في الانسان الحية و النخوة ، لم ينس موسى منهج الكلام الذي التزمه دائماً ، و الرسالة التي كان يحملها ، وهنا تتجلى الروح النبوية في أروع مظاهرها ، تصوروا لو وقف هذا الموقف أى واحد من الدعاة و أى واحد من العلماء ، لحاطب فرعون و قومه بدل أن يخاطب قومه ، و لكن موسى خاطب قومه ، لأنهم المخاطبون الأول . . .  
الاعتماد ، و بهم يدل الله تارك و تعالى الوعد .

موقف الداعي المستقيم الذي هبأه الله لأمر

« قال موسى لقومه استعينوا بالله و اصبر »

من عباده والعاقبة للثقين » (١) قال موسى : استعينوا بالله ، ما صاب . اعتمدوا على العدد الكثير الذي تتمتعون به ، اعتمدوا على ما أكرمكم الله به من الدكاء والمواهب الاصلية ، لأن بنى إسرائيل معروفون بالدكاء من قديم الزمان و في المواهب الفطرية ، إن موسى عليه الصلاة و السلام لم يتعرض لشيء مما كان يمتاز به بنو إسرائيل ، و لا شك أن بنى إسرائيل كانوا يمتازون بالشيء الكثير ، وكان موسى من أدرى الناس به ، ولكنه أندأ لم يلجأ إلى أى شيء ، ماذا قال ؟ كأنه كان واقفاً على سر في مسجد من المساجد ، فيقول « استعينوا بالله و اصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للثقين » هذا موقف الداعي الأمين الداعي المستقيم ، الداعي الذي هبأه الله لهذا الأمر العظيم ، هنا الدعوة إلى الله ، هنا الدعوة إلى التوكل ، هنا الدعوة إلى تفويض الأمور إلى الله تبارك و تعالى ، هنا الدعوة إلى الصمود

(١) الاعراف ١٢٧ .

★ البعث الاسلامي موسى عليه السلام مع قومه « بنى إسرائيل » ★

وإلى الثبات أمام تهديدات فرعون ، التي جاءت في قوله : « سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم و إنا فوقهم قاهرون » ليست هذه الأفعال هي الأفعال المؤقتة بل إنا فوقهم قاهرون ، بشكل دائم ، بشكل ثابت ، قال موسى لقومه : « استعينوا بالله و اصبروا إن الأرض لله » الكلمة كان لها وقع و كان لها تأثير خاص إذا قيلت أمام فرعون ، قال موسى لقومه : « استعينوا بالله و اصبروا إن الأرض لله » ليست لفرعون ولا لبنى إسرائيل ، إذا كان موسى زعيم أمة أو شعب أو قائد قومياً ، كان له أن يقول : إن الأرض لنا ، إن الأرض لبنى إسرائيل ، هذه اللغة التي يحسنها وحدها القوميون ، إن الأرض ليست للإنجليز ، إنما هي لأهل الهند ، مصر لأهل مصر ، سوريا لأهل سوريا ، انكلترا لأهل انكلترا ، أمريكا لأهل أمريكا ، يقول أمام فرعون : الأرض لله ، ولا يقول إنها أرض الآباء ، مع أنهم سكنوها منذ قرون و لهم حق عليها ، و هم « بلديون » « مواطنون » لهم حقوق ، كما كانت للأقباط وللأسرة الحاكمة ، قال موسى لقومه : « استعينوا بالله و اصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء » ، و إذا عرقتهم و اطعمتكم أنكم إذا ورثتم هذه الأرض و خرج فرعون ، إنكم ستملكونها إلى آخر الأبد ، إن هذا خلاف لسة الله تبارك و تعالى و مناف لعدله ، « إن الأرض لله يورثها من يشاء و العاقبة للتيقن » يعني هذه الأرض ليست ملكاً لأحد و لا يستطيع شعب أن يحتكرها و أن يملكها تملكاً دائماً ، « و العاقبة للتيقن » كما جاء في سورة يونس : « ثم جعلناكم خلافت في الأرض من بعدهم لتنظر كيف تعملون » (١) .

الشيء الذي يفتت الكبد و يقطع القلب :

والشيء الثاني الذي هو أدق عندى حين أقبل عليه قومه بنو إسرائيل وقالوا :

(١) سورة يونس ١٤ .

« أودينا من قبل أن تأتينا و من بعد ما جئنا » (١) هذا كان أشد و أنكى من قول فرعون : « سنقتل أبناءهم و نستحي نساءهم ، و إنا فوقهم قاهرون ، لم تكن لهذه الكلمة شدة و ثقل على موسى مثل ما كان لقولهم هذا ، لأن موسى عليه الصلاة و السلام بعث لينقذ بني إسرائيل و يهديهم إلى الله تبارك و تعالى ، و يخلصهم من هذا العذاب المميت ، و لكنهم كيف كان موقعهم من هذه النعمة « قالوا أودينا من قبل أن تأتينا و من بعد ما جئنا » ، و كان ذلك كما حكاه القرآن في سورة يسين ، « قالوا إنا تطيرنا بكم » (٢) « كنت شئاً ما عاى

الشيء الذى يفتت السكبد و يقطع القلب ، و

في سبيلهم ويتنازل عن كل شيء ، و يحازف

و جحود النعمة . إنهم إذا لم يشكروا هذه الـ

لهم أن يسكتوا ، و لكن ماذا قالوا « قالوا أودينا من قبل أن تأتينا و من بعد ما جئنا » معى ذلك أنهم يتشاءمون بميلاد سيدنا موسى ، و يقولون كمت سب شقوتنا و بلاتنا من قبل أن ترد إلينا ، و كمت سب شقوتنا و بلاتنا بعد ما جئنا ، و نحن في عذاب مستمر .

الداعى داع فى كل شيء :

فماذا كان جواب موسى ؟ هنا موقف آخر من مواقف الداعى المختار الملمم ، لم يفضب موسى و لم يفعل ، كأنه لم يسمع هذه الكلمة ، الكلمة الخسيسة التى صدرت من أفواههم و تلقى هذا الكلام الموجه بسكينة الأنبياء و وقارهم ، قال : « عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلكم فى الأرض فينظر كيف تعملون » (٣)

---

(١) الاعراف ١٢٩ . (٢) يسين ١٨ . (٣) الاعراف ١٢٩ .

## ★ البعث الاسلامى موسى عليه السلام مع قومه « بنى إسرائيل » ★

الداعى داع فى كل شيء حتى أن لو قلت : إنه فى طعامه و شرابه داع ، و فى يته و مع أهله و بين أبنائه داع ، و فى أفراحه داع ، و فى أحزانه داع ، لكنت صادقاً ، وهكذا نرى فى سيرة الرسول ﷺ أنه كان داعياً فى كل شيء ، فى كل حركة و سكون ، كأنه يقول ذلك باسماً متהל الوجه ، لم تغيره هذه الكلمة الكنود ، التى صدرت من بنى إسرائيل ، فقال : « عسى ربكم أن يهلك عدوكم و يستخلفكم فى الأرض » و لكن لا تغرنكم أنفسكم مرة ثانية ، و لا تخدعكم نفوسكم ، فأكلها بقوله : « فينظر كيف تعملون » لا أن تتمتعوا بخيراتهما كما تتمتع الأقباط ، كما يتمتع فرعون و ملاؤه ، لا ، « فينظر كيف تعملون » « إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتقين » ، كما قال الله تبارك و تعالى : « و لقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون (١) .

و هـــــــــــــــــا الشاهد فى هذه الآية ، كيف يكون موقف الداعى ، كيف تسيطر الدعوة على كل كلمة تصدر من لسانه ، و على كل عمل يصدر من أعضائه و جوارحه .

أراد موسى شيئاً ، و أراد الله شيئاً :

و الموقف الثانى ، موقف دقيق ، و موقف حرج ، هو الموقف الذى لما خرج سيدنا موسى بنى إسرائيل لينجوبهم من أرض العذاب ، و من أرض الذل و الهوان ، و من أرض السخرة الظالمة ، و الاضطهاد الفظيع ، إلى بر السلام و إلى شبه جزيرة سيناء التى كانت خارجة عن امبراطورية فرعون ، فلما خرج موسى بهم و قد أراد الله تبارك و تعالى شيئاً ، و أراد موسى شيئاً ، و أراد بنو

(١) الانبياء ١٠٥ .

☆ رجب ۱۴۰۱ھ

إسرائيل شيئا ، أراد موسى أن ينجو بني إسرائيل ، و أراد الله تبارك و تعالى أن يغرق فرعون و جيشه .

قطع موسى طريقه في ظلال الليل ، فكان هناك قطعة صغيرة كانت تصل بين شبه جزيرة العرب و بر إفريقيا ، أو الحلقة البرية التي كانت تربط بين قارة إفريقيا وقارة آسيا ، وأولها شبه جزيرة سيناء ، ولكن موسى أخطأ الطريق في ظلام الليل ، ولم يكن هذا الخطأ من المصادفات ، بل كان من المقررات ، كان من المدرجات التي دبرها الله تعالى ، فهنا أخطأ موسى الطريق و تـ هـ " " ا ا  
يتوجه إلى البر ، و كان الطريق قصيراً ، و  
و أسفر الصباح فوجىء بأن البحر أمامه و  
حيلة و صاروا يشكون ، و صاروا يسيئون

أنت احتلت لتأتى بنا إلى هذا المكان لنقع فى شبكة فرعون . ماذا كان عرصتك ؟  
لماذا جئت بنا إلى هنا ؟ إنما جئت بنا إلى هنا لكي نكون هريسة فرعون وجيشه ،  
و اللقمة السائغة لهذا الطاغية ، البحر أمامنا و الحيش و رمانا ، ماذا نعمل هنا ؟  
و هنا يتجلى موقف الداعى ، فقد جاء فى سورة الشعراء : « فلما تراءى الجمعان قال  
أصحاب موسى إنا لمدركون » ( ١ ) ماذا يكون جواب السياميين القوميين فى هذه  
الحالة ؟ لابد أن يقولوا : نحن قد وضعنا مخططاً دقيقاً مدروساً من قبل ، قد وضعنا  
مشروعاً كميلاً بالنجاح ، و نحن على هدى ، و نحن على بصيرة ، و أنا مستيقظ  
و أنا متأكد بأننا سنصل إلى البر بسلام .

کلا ان معی ربی سیدین :

و لكن ماذا كان جواب موسى الامين و المؤمن العليم ، قال : و كلا إن

(۱) الشعراء ۶۱ •

★ البعث الاسلامي      موسى عليه السلام مع قومه « بنى إسرائيل »

معنى ربى سيدين ، (١) .

قال ذلك بكل ثقة و اعتزاز ، و بكل طمأنينة و إيمان ، و كل كلمة فى هذه الآية عامرة بالإيمان دافقة بالثقة ، ناطقة بالتوكل على الله و الاعتماد على قدرته ، و على أن هذا الاسراء كان بأمر من الله وهو العزيز الرحيم ، الرب الكريم الذى لا يخدع عبده ، و لا يخلف وعده ، إذن فلا خوف من الحر الزاخر ، و لا خطر من العدو القاهر .

و مثل هذا لا يتوقع و لا يعقل من ملك كريم ، و من أب رحيم ، بل من إنسان ذى مروءة و شرف ، فكيف يتوقع أو يخشى من إله هو أكرم الأكرمين و أرحم الراحمين ، إن موسى - على حلال الموقف و دقة الوضع - لم يساوره خوف و لم يخامرہ شك ، لأنه كان يعرف - وهو الذى المرسل - أن الله الذى أمره بالاسراء بنى إسرائيل هو غالب على أمره لم يفلت منه زمام الكون حق يفاحته أمر لا يمكن التغلب عليه ، إذن فلا مجال للشك ، و لا محل للخوف ، فقال فى قوة و حماس : « كلا إن معى ربى سيدين » .

قارن بين هذه القصة التى حكاه القرآن عن سيدنا موسى و بين ما حكاه القرآن نفسه عن خاتم الرسل سيدنا محمد ﷺ ، و هو قوله تعالى ، « ثانى اثنين إذ هما فى الغار ، إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا » (٢) و اقرأوا فى شرحها و استعراض الواقع الدقيق ما جاء فى الجامع الصحيح للبخارى (٣) و فى كتب السيرة ، فقد جاء فيها « بينما هما (رسول الله ﷺ و رفيقه أبو بكر الصديق رضى الله عنه) فى الغار (٤) ، إذ رأى أبو بكر آثار المشركين ، فقال : يا رسول

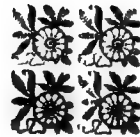
(١) الشعراء ٦٢ (٢) التوبة ٤٠

(٣) باب قوله تعالى « ثانى اثنين إذ هما فى الغار كتاب التفسير (٤) غار ثور

الله لو أن أحدهم رفع قدمه رآنا، قال : ما ظنك بأثنين الله ثالثهما ؟ ، واستشعروا  
الشبه العجيب بين نبيين عظيمين ، فرق بينهما المكان والرماد و البيئة والملابسات .  
ولكن جمعت بينهما النوة و الايمان القوى الوثيق الذى هو سر إيمان ملايين من  
البشر ، و معرفتهما لقدرة الله تعالى و رحمته و حكمته ، معرفة يمتاز بها الأنبياء  
ولا يصل إلى قمتها الفلاسفة والحكماء وكبار العلماء و العقلاء ، وذلك فضل الله يؤتيه  
من يشاء .

فماذا كان ؟ اقرأوا قول الله تعالى .

« فأتوينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر ، فاملاق وكار ، كما . »  
العظيم ، و أزلفنا ثم الآخرين ، و أنجينا .  
الآخرين ، إن فى ذلك لآية و ما كان أحد  
الرحيم ، ( ١ ) .





# الاسلام و مستقبل الانسانية

دكتور عبد الحميد أحمد أبو سليمان

## مقدمة :

لابد للباحث في هذا الموضوع من مقدمة تسهل مهمة القارئ في فهم الاطار الذى يدور فيه البحث .

إن الباحث الواعى أحوال الأمة الاسلامية و ما بلغت من العجز والضعف و التدهور بميزان العصر و مواقع أمم العصر - خاصة إن لم يؤمن وعى القارئ على جوانب الموضوع - لا بد له من الاعتذار و التوضيح قبل أن يبدأ العرض . لأن المسلمين على ما هم عليه إما يدعون الالتئام إلى الاسلام .

و ما كان لمنهج حياة هذه حال من يتمنون إليه أن يؤخذ مأخذ الجسد فى ساحة التقدم الأفاضل للانسانية نحو المستقبل .

و هذا حق لو وقف الأمر عند هذا الحد .

و لكن القضية بالفعل أبعد آفاقاً مما يدل عليه ظاهرها .

و لا بد للفكر و الباحث أن لا يقف عند حد الظواهر بل و أن يتمعن

تلك الظواهر إذا كان جاداً فى البحث إذا دعت دواعى الجسد .

و الأسباب التى تستوقف الباحث الجاد فى الأمر عديدة منها :

١- أن الاسلام دين و ينتسب إليه ما لا يقل عن خمس البشرية .

٢- أن الاسلام ظل يسيطر على خيال و ثقافة و فكر الأمة الاسلامية عدداً كبيراً من القرون .

٣- أن المسلمين رغم كل الظروف و الأحوال و الهجوم المر الذى يتعرضون له و لاتباعهم لهذا الدين و هذا المفهوم للحياة ، فانهم يتمسكون بالانتماء إليه رغم ما فى واقعهم من انحراف عن مثله .

٤- أن المسلمين قد حاولوا كل السبل فى تقليد غيرهم و استيراد أساليبه و مناهجه لاصلاح شأنهم و فشلوا لعدة قرون و تحت ظل مختلف الظروف و المؤثرات من أقصى الشرق إلى أقصى الغرب دون جدوى .

٥- أن التأمل فى أحوال الانسانية و الحصار من إنجازات علمية و تقنية مادية لا يخفى على مسار هذه الحضارة ، بل وبسبب ما أبجزته هذه

مدمرة دون أن تحقق له النمو و الاستقرار النفسى و العاطفى و الروحى المتكافئ ، و هذه القدرات . . . ولا أن توفر له المنطلقات الفلسفية اللازمة للسيطرة على هذه القوى الهائلة فلا تكون وبالا عليه و على أسس وجوده .

من هنا لا يمكن للباحث أن يتجاهل كل هذه القضايا و الطواهر فلا يبحث فى أسس بلاء هذا الجزء الهام من البشرية الذى هو الشعوب المسلمة كما لا يمكنه أن يمر بهذه الشعوب الكبرى من البشرية دون أن يتفحص مفاهيمها و منطلقاتها فى مواجهة أزمة الشرية القائمة فى أعاد حالكة نحو المستقبل إذا قسنا مستقبل الشرية بماضيها المعاصر فى حروب عالمية بربرية مدمرة تفتقد دواعى حكمة المنطق الانسانى السليم .

إن من المهم في هذه المقدمة تحديد عدة قضايا يجب مراعاتها :  
 أولاً : إن تدهور المسلمين قديم تمتد جذوره إلى قرون طويلة حتى قبل أن  
 تسيطر بغداد و قرطبة و سمرقند .  
 ثانياً : رغم كل البكوايث فإن المسلمين بصرون على الاثبات لا من التحول .  
 ثالثاً : إن كل محاولات الجلول المستمرة من الميطلقات الحضارية الأجنبية  
 و لعدة قرون قد فشلت في تغيير حال الأمة و تحريك طاقاتها و حل مشاكلها .  
 رابعاً : إن ميطلقات الحضارة الغربية المادية على مختلف أشكالها تضع الانسانية  
 في مأزق خطيرة و مستقبل مظلم لا يغير من تلك الحقيقة كل المنجزات الايجابية  
 لهذه الحضارة بل أن تلك المنجزات تجعل وجوه القصور مطاعن قاتلة للوجود  
 الانساني ككل .

أزمة فكر لا أزمة عقيدة :

و لكي تعي الانسانية موضوع الاسلام الذي غطى قدراً كبيراً من تاريخها  
 و كيان شعوبها و وحها الياسة من تحتها و من مستقلها .  
 و لكي يعي المسلمون حقيقة الازمة المزمنة التي يعانون منها لا بد لهم من  
 تفحص القواعد الأساسية التي يرتكز إليها كيانهم لتحديد سبب الازمة و الفوص  
 إلى أعماق تلك الازمة و معالجتها معالجة جذرية ، فلم يعد في واقع حالهم من  
 الخارطة الانسانية الحضارية ما يحرصون عليه و يخشون ضياعه في بحثهم عن أسباب  
 الازمة الساحقة المزمنة التي يعانون منها .

و فاعليات الانسان ترتكز إلى عاملين أساسيين هما :

- ١- إمكاناته و فاعلياته المادية .
- ٢- و إمكاناته و فاعلياته المعنوية .

ولذلك فالسؤال الأساسى هل سر الأزمة التى يعانى منها المسلمون تكمن  
فى قصور إمكاناتهم و فاعليتهم المادية  
و الجواب بالتأكيد بالنفى .

فالمسلمون، يتحكمون فى رقعة واسعة من الأرض تصم فى حداثها مختلف  
الامكانيات المادية التى لا تقصر عن حاجتهم الحصارية ، كما أن كيالهم يصم أعداداً  
بشرية هائلة تنتمى إلى أحناس الأرض و شع  
فيما سبق لها أن حققت من إنجازات و مؤا .  
و مع ذلك فإن سمة العجز و القصر  
مكوناتها و مواقعها المادية .

و إذا لم يكن القصور يكمن فى إمكاناتهم و فاعليتهم المادية فليس من بد  
فى أن القصور يكمن فى إمكاناتهم و فاعليتهم المعنوية

ولكن السؤال يكون حينئذ فى أى مكونات الفاعليات المعنوية يكمن الضعف ؟  
و قد تبرع الدارسون من أصحاب الغايات و الأغراض من الأمم المساجزة  
للمسلمين حصارياً و الطامعين فى مقدراتهم ، الساعين إلى السيطرة عليهم بالتبرع  
بالاجابة على هذا السؤال بالقول أن العلة تكمن فى الاسلام دين الأمة و مهجها .  
و كانت تلك الاجابة هى منطق محاولات طويلة مرة لاكثر من قرنين  
للخلاص من سيطرة الاسلام على الأمة و نظامها الاجتماعى و ما تزال الأمة فى  
ضعف و هوان و هجر تزداد هوته و تتعاظم آلامه .

و لكن الحيرة و التخييط يزدادان و لا يقصان .

و لا يبدو أمام الأمة الآن مخرج و لا منفذ .

و السبب فى تصورنا أن قضايا البحث اختلطت بقصد و دون قصد .

★ الاسلام و مستقبل الانسانية ★

★ البعث الاسلامى ★

فالقضية ليست إن كانت تكن فى منهج الأمة و إسلامها أو لا تكن ولكن القضية فى وضعها الصحيح هى فى أى مكونات هذا المنهج يكن الضعف و سبب الأزمة ؟ .

هل تكن الأزمة فى عقائد الأمة الأساسية وقيمها المثالية و غاياتها الاجتماعية ؟ لا يستطيع عاقل أن يقول إن الأزمة لها علاقة بهذا الجانب من مكونات الأمة المعنوية .

و لا يخفى على عاقل سمو تلك القيم و العقائد و المبادئ و الغايات الاجتماعية . وليس يخفى على الناظر أن من مظاهر الأزمة هذا القصور البين بين هذه القيم و التطلعات و بين واقع السلوك و الممارسة الاسلامية الأمة .

من منا يشك فى غايات الاخاء و العدل و الكرامة و القصد و التطهر فى عقائد المسلمين و قيمهم .

و من منا لا يفتقد تلك القيم و الغايات فى البنية الاجتماعية فى واقع الشعوب الاسلامية و ممارساتها

هل يشك أحد فى وجوب الصدق و الأمانة و الرحمة و البذل و التكافل و العدل و حسن الأداء و الاتقان فى قيم الاسلام .

و هل يشك أحد فى تفريط المسلمين فى هذه القيم و غيبتها و غيابها فى سلوكهم و علاقاتهم .

نعم من المهم أن نعلم أن عقائد الاسلام التى تقوم على التوحيد و الاخاء و قيم الحق و العدل و البذل هو من ضمن أهم مقومات الأمة و فاعليتها الايجابية فى مواجهة أسباب الأزمة التى تغوص بها فى دوامة الضعف و العجز و الانهزام . و لو لا قوة دفع هذا الدين رغم كل التشويه و الضباب و القصور فى فهمه

لكان حال الأمة من الحمجية و البربرية أشد هولاً و لكان مصيرها الموت و الفناء منذ آمام طويلة .

إذن ما هو سبب الأزمة ؟ إن حقيقة الأزمة التي تعاني منها الأمة هي في أساليب دربتها الفكرية و علاقاتها التطبيعية الاجتماعية . أى أن الأزمة ليست في جوهرها أزمة عقائد و غايات و مثل بل هي أزمة فكر و أسلوب و تمثل و تنظيم . ماهية الأزمة الفكرية و كيف نشأت :

من الواضح و المسلم به أن فترة ما التي أرسيت أسس تكوين الأمة وبنائها ، و به تلك الفترة من علاقات اجتماعية و قدر لا تسمحى في قسما و كيان الأمة .

و لا تخفى عين الدارس أنه روال دولة المدينة و انقضاء عصر الصدر الأول حدث تغير و تحول في كيان الأمة و مسيرتها و علاقاتها ، و لكن اللاحين لا يقفون طويلاً عند هذا التحول الحاسم في محاولة فهم التدهور اللاحق . و كثيراً ما ينصرفون إلى محاولة تفهم الأسباب في الأحداث المباشرة لصعوبة الربط بين تلك الأحداث و التدنيات و التحولات التي حدثت في حلال عصور من التاريخ الاسلامي يتميز كيان الأمة فيه بكل مقومات المهابة و القدرة و الانجاز الحضارى في الدولة الأموية و العصر العباسي الأول .

أو بسبب الارهاب السياسى في عصور الضعف و الانحطاط الذى يقاوم النظر السليم و المنطق المستقيم .

أو بسبب الخشيشة من مزيد من الغناء ينكأ جراح الأمة و ذكريات محنها و حروبها و صراعاتها الكبرى .

أو بسبب الرهبة و الاجلال لتلك المصور و الشخصيات التاريخية التي لم يبق للامة سوى ذكرها .

وبذلك يبقى البحث عاجزاً ناقصاً يرد الظواهر إلى ظواهر و النتائج إلى نتائج دون قدرة على معرفة حقيقة الأسباب ، ولكن تبقى الحقيقة ماثلة في أن الأزمات الكبرى في حياة الأمم و الشعوب لا تفسرها الأحداث المباشرة ولا بد من الغوص في أعماق كيان الأمة و تاريخها و تتبع مجرياته لمعرفة البدايات العديدة و الأسباب الأولية . و الأساسية و تحديد مساراتها لمواجهتها وتصحيحها و التصدي لمضاعفاتها . وتبقى الحقيقة أن تحولا أساسياً و في ميدان فاعليات الأمة وإمكاناتها المعنوية قد حل بها بزوال عهد الصدر الأول و الخلافة الراشدة و علاقاتها الاجتماعية رغم امتداد الدفع المادي وطرح ثماره خلال العهود الأولى اللاحقة لعهد الصدر الأول . و لكن كيف حدث ذلك التحول ؟

في تصوراً أن ذلك التحول بدأ بانضمام أفراد القبائل العريضة من غير المهاجرين ( من قريش ) و الأنصار ( من الأوس و الخزرج ) إلى صفوف الجيش الاسلامي في مسيرته نحو الشمال لمواجهة الخطر الدائم من قبل الامبراطوريتين العظيمتين في ذلك الوقت الرومانية و الفارسية .

وجنود الأعراب لم يكن لهم من الرؤية العقائدية والتربية الاسلامية ما كان لحش بناء دولة المدينة بقيادة الرسول عليه الصلاة و السلام يشهد عليهم القرآن الكريم بقوله : « الأعراب أشد كفرة و نفاقاً وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله » ( ٩ : ٩٧ ) « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا و لكن قولوا أسلنا و لما يدخل الإيمان في قلوبكم . . » ( ٤٩ : ١٣ ) و تشهد عليهم قسوة البيئة التي لم تكن تسمح لهم بما وراء حياة الكواسر كثيراً و لقرب عهد التحول

★ رجب ١٤٠١ هـ ★

★ البحث الاسلامي  
إلى مجتمع الانسان المسلم .

و لذلك وقد أصبحوا قوام جيش الأمة و لتعاطم ضعف رجال القيادة في المدينة بالسنة و في العدد ، كان لا بد أن يعلى جيش القائل وجوده السياسي و قيمه و تصوراته و علاقاته الاجتماعية التي لم تكن في حملتها جاهلية محنة و لا إسلاماً ناصعاً نقياً ، ولكن كان مزيجاً من الأمرين ، وما تحلب به ممارساتهم بعد ذلك من المحافظة على الهياكل و الرسوم هو في حمله على حساب المحتوى و حقيقة الغايات و الأهداف و طبيعة العلاقات الاجتماعية الإسلامية .

و في ظل هذه المعطيات كان لا بد من

المدينة و كان لا بد من قيام دولة جديدة كـ

التغير فيها فقط عند تحول الخلافة إلى ملك عد

و يقفون في دراستهم عند هذا الحد فالنغير السياسي

الحد ، فلا مكان لمثل هذا التغير السياسي و لا موضع له دون أن تكون له آثاره الاجتماعية والاقتصادية و الأخلاقية .

و كان أبعد آثار ذلك التحول هو حال الانقسام والمواجهة بين فكر المدينة

و منطلقاتها و بين السلطات السياسية في الدولة الحديثة ، و مثالا على ذلك ،

تحديداً للمسئولية و حفظاً للحقوق و منعا للتبرير و سوء الاستخدام - كان لابد أن

يقف أبوذر ليرد على معاوية رضى الله عنهما وهو على المنبر قوله : « أن المال مال

الله » و هو يبنى عصبية و يتألف أعواناً يتحكم بهم في الرقاب في قوم يريدون

أن يسطعنوا و أن يميزوا و أن يستخدموا أعواناً على رقاب الناس ، و ليقول

له بل « مال المسلمين » .

و بقي إقليم النشأة المدينة ثائراً رافضاً هذا التحول - رغم أن رجال الحكم



## ★ البحث الاسلامى ★ الاسلام و مستقبل الانسانية ★

فى دمشق كانوا من قريش - فكانت ثورة الحسين وابن الزبير ومحمد النفس الزكية و زيد بن على و كانت حروباً أهلية طاحنة .

و بقى رجال الفكر الاسلامى و أمناء الفكر الاسلامى فى مركز المناجزة و المعارضة فيموت الامام أبو حنيفة مجيناً و يضرب الامام مالك و يهرب الامام الشافعى و يعذب الامام أحمد .

و كانت تلك المواجهة و الانفصال بين القيادتين الفكرية والسياسية فى الأمة هى أخطر آثار ذلك التحول و أس البلاء حيث انزل الفكر و اضمحل و جفت مصادر نمائه و تجددت فى ميدان التطبيق و الممارسة و القيادة و هزلت السياسية و القيادة السياسية لحفاف منابعها من القيم و التطورات و الفكر و ارتكزت إلى الجهل و القهر .

الجمود و التدنى :

وكان ذلك التحول و ما يسمه من تحولات من دولة المدينة إلى دولة دمشق ثم بغداد و ما وراء دمشق و بغداد بكل ما أضافت تلك التحولات من ضباب الرؤية و عماوات جاهلية قبلية عربية و فارسية وهندوكية و رومية و غربية بداية الانحراف الذى أرسى و عمق عزلة القيادة الفكرية الاسلامية عن القيادة السياسية الاجتماعية للأمة .

و تركت تلك العزلة و الفرقة آثارها الرهيبة على الفكر الاسلامى جموداً و على السياسة الاسلامية قهراً و جهلاً وعلى كافة الأمة خرافة و ضياعاً و استضعافاً . و يهتأ هنا أن تناقش قضية هذا الجمود جمود الفكر الاسلامى و ما ترتب عليه من ضباب رؤية الأمة ، فنحن إذا استطعنا فى تصورنا توضيح هذين الجانبين أمكن لنا أن نشخص الداء و أن ندرك طبيعة الدواء - إن شاء الله .

إن عزلة الفكر و المفكرين المسلمين عن الدولة نتيجة ما حدث من تحول أدى بهم إلى الانزواء و التحفز و المعارضة .

و قد انصرفوا فى البداية إلى توثيق التصور و التطبيقات الاسلامية فنشأ علم الحديث و علم الفقه ( بروحه الوصفية ) ونشأ علم العقائد بعيداً عن النظر فى النظام الاجتماعى و تنظير تطبيقاته وبقى فى حدود قضايا غيبية كباحث الاسماء والصفات و القضاء و القدر .

و مع تطور الأحوال الاجتماعية فان عزلة المفكرين الاسلاميين حملتهم أقا قدرة على إدراكها و مواكبتها و المادرة إلى الوقت أشد خوفاً على التراث الذى فى أيديهم . و المغايرة مما انتهى بالفكر الاسلامى إلى العزلة بالقناعات الذاتية الناجمة عن النظر الحزنى و القضايا التاريخية . معزولاً عن إدراك التطورات المحيطة أو احتوائها و توجيهها و الاغراق فى العزلة و الانفلاق و تأكيد الذات .

و هكذا انتهى الفكر الاسلامى إلى الجمود و الركود و الوقوف بعيداً عن مجرى الأحداث و عرف ذلك فى تاريخ التشريع الاسلامى باغلاق باب الاجتهاد . و لهذا لم تأت الومصات الاجتهادية التطبيقية إلا من رحال أضافوا إلى حصيلة علمهم الممارسة الاجتماعية والنظرة الكلية و النزول إلى دائرة العمل السياسى أمثال إمام المدرسة الاصلاحية السلفية الامام ابن تيمية .

و ما أحرانا فى هذا المجال أن نعى معنى اجتهادات أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه الهائلة رغم قرب عهده بالرسول عليه السلام . و على سبيل المثال اجتهاده فى نظام الحراج و اجتهاده فى وقوع الطلقة

## ★ البعث الاسلامى ★ الاسلام و مستقبل الانسانية ★

الواحدة بلفظ الثلاث طلاقاً باتأ رغم معارضة ذلك لظاهر النص القرآنى فى الأمر  
« الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان » ( ٢ : ٢٩ ) ، أخذاً  
منه بحق ولى الأمر المشروع فى تقويم أمر الرعية .

من هذا انتهى فى هذا المجال إلى أن المنهج الدراسى الفكرى للدرسة الاسلامية  
التقليدية يحتاج إلى إصلاح جذرى ينقله إلى أسلوب المنظرة الكلية وإلى اعتبارات  
الممارسة و النظم و التطبيق و الخروج على الأسلوب الوصفى المحدود و إعادة  
الوحدة إلى الفكر الاسلامى بين النظرية و التطبيق بين علم العقائد و علم الفقه وحق  
ترتكز التطبيقات و الممارسات الاجتماعية فى كل صورها إلى العقائد والنصوات  
الاساسية التى تحكمها .

الخروج من دائرة الفهم والنظر الحزنى لأحداث الصدر الاول و نصوصه  
و ممارساته إلى الفهم و النظر الكلى الذى يعنى عنصر الزمان و المكان فى تلك  
التصرفات و الأحداث و يربط بين أجزائها و غاياتها و مساراتها التاريخية الكلية  
ويوظف الأسلوب التحليلى فى فهم الأمور و وعى دلالاتها ، و بذلك تعود للشاهد  
حياتها و للأحداث معانيها و للقرارات والأوامر دلالاتها و تزول ذاتية الاحكام  
و محدوديتها و غيبيتها .

و عندئذ فقط يتخلص الفكر الاسلامى من الأسباب الموضوعية لجموده ويعود  
إلى مكان الصدارة فى توجيه قرارات القيادة السياسية و الاجتماعية و إمدادها  
بالحلول و الدائل و الحطاط الرائدة لحسن سير الحياة الاجتماعية و فاعليتها .  
الحلقة المفرغة :

و ستبقى الآزمة قائمة و الداء مستفحلاً و الاستقرار مفقوداً و العجز متفاقماً  
تردى به الأمة من هاوية إلى قعر هاوية على بحر هائج من التضحيات و الآلام

ما لم يكسر الطوق و يوضع حد للدوران في حلقات مفرغة من الحلول الفاشلة  
البائسة من التقليد الاجنبي أو التاريخي .

إن الحل يكمن بتهيئة الظروف لقرار سياسي بكل تبعاته من قبل الأمة وأخذ  
نفسها به ثمناً لآلامها و معاناتها و آمالها .

هذا القرار هو إعادة صياغة « التعليم » و « الاعلام » لبناء ثقافة موحدة  
تكون قيادات إسلامية تؤمن بهذه الثقافة وتتفاعل معها . . فكراً و ممارسة بشكل  
إيجابي و فعال و توفر قاعدة اجتماعية واسعة و تراقب و تدعم هذا اللون من  
القيادات .

تعليم يقدم المهارة الفنية و البحث العلمى  
و لغايات إسلامية .

و إعلام يقدم الترويج و الثقافة و التثقيف  
على أساليب و نماذج تمثل القيم و الغايات الإسلامية .

إن المهمة فى هذه المرحلة التاريخية تقع على عاتق المفكرين والقيادات الإسلامية  
فى توضيح طبيعة القرار السياسى المطلوب من الأمة حتى إذا ما اتصحت الغاية  
و اتضح الطريق و الحل .

أخذت الأمة بكل الأسباب لتحقيق تلك الغاية و مارست الحل بكل الطرق  
و الأساليب و على كل المستويات الرسمية و غير الرسمية و المباشرة و غير المباشرة ،  
و أقامت محاضن الوحدة الفكرية بكل الأساليب و الوسائل فى التعليم الرسمى  
و التعليم الخاص و فى سياسة النشر و فى سبل نشر الثقافة و الترويج لها و فى  
سياسة العمل و التوظيف و فى كل المواقع و بكل الأساليب فى جهاد لا ينفى  
و عزم و لا يشقى .

عندئذ يتحقق المسار الصحيح لمسيرة الأمة . . و تحل الأزمة الفكرية فى

« ينبع »

أسسها و منابعها .

# الدعوة الإسلامية

## بين الدنيا و الآخرة

الأستاذ المرحوم محمد الحسنى

أحب أن أقول قبل كل شيء : إن هذا الموضوع لم يأت عفواً ، لحظته عوان  
كلمة و حاولت أن أضعه موضع البحث و الد  
الناس أو أخدع نفسى بل إننى تعمدت هذا  
مغالطات أليمة قد تبدو خفيفة فى الظاهر ولـ  
و تمس نظرتها الخاصة فى الدنيا و الآخرة .

إن هذه النقطة كما يعلم الجميع هى النقطة الأساسية التى تعين مكانة الانسان  
فى الدنيا و غايته فى هذه الحياة ، و تغير وجهته من الدنيا إلى الآخرة ، فلا يمكن  
لأحد أن يبدأ حياته بدون أن يتخذ موقفاً معيناً إزاء هذه المسألة فى « النفى أو  
الاثبات » لأن زلة خفيفة فيها و انحرافاً بسيطاً فى فهمها قد تغير صورتها أو تخرج  
روحها على أقل تقدير ، و تبعدها آلاف الاميال عن الخط الصحيح .

إن بعض المسلمين قد نشأ فيهم فى العصر الأخير أسلوب من التفكير لا يتفق  
مع روح الاسلام الأصيلة ، و ذلك أنهم يحاولون أن يجمعوا بين الدنيا والآخرة  
و يسيروا بهما كتفاً بكثف ، و يتمتعوا بمنافعهما فى ساعة واحدة ، إن الجمع بين  
الدين و الدنيا نعمة كبيرة و فضل عظيم ، و الاسلام لا يؤمن بهذا التقسيم ،  
و قد جاء فى القرآن الكريم :

« ربنا آتانا فى الدنيا حسنة و فى الآخرة حسنة و قنا عذاب النار » (١) .  
و لكنهم أرادوا شيئاً آخر ، لأنهم أرادوا أن يجعلوا الدين على كفة ميزان  
و الدنيا على كفته الأخرى ، و حاولوا أن لا ترجح كفة و لا تنفخض كفة ،  
فالدنيا لا تقل عندهم أبداً من الدين لأن الاسلام ليس فيه رهبانية ، و يقولون إن  
هؤلاء الصوفية الذين يقولون دائماً من قيمة الدنيا و يحاولون أن يقلعوا حبها من  
قلوب الناس هم فى طـلام من الاسلام الصحيح ، الاسلام الكامل ، إن هؤلاء  
الناقدين لا يؤثرون الآخرة على الدنيا و لا يتحملون فى سبيلها مشاق ، فإذا وقع  
عراك مثلاً بين مصلحة الدين و مصلحة الدنيا تـمـحـروا و لم يجدوا حلاً ، و ربما  
أساءوا الظن بالدين بأنه لا يستطيع أن يجارى الدنيا وأنه يحول بس الناس و بين  
شبهاتهم ، أقول إنها مغالطة نعمت من عدم الاطلاع على حكم الاسلام فى هذه  
القضية الكبرى ، لأنهم لم يعلموا بدقة وضبط كيف يعاملون الدنيا و كيف يعاملون  
الآخرة ؟ و كيف يعملون للدنيا و كيف يعملون للآخرة ؟ و ما هى مكانة الدنيا  
فى نظر الاسلام ؟ و كيف نجمع بينهما ؟ و ماذا يعنى الاسلام بالجمع ؟ لأنهم  
لم يتفكروا فى هذا الأمر و لم يرجعوا إلى مصادر الدين الصحيحة حتى تهديهم إلى  
الصواب و ترشدهم إلى الحق المبين .

ماذا يريد القوم بذلك ؟ هل هم يحبون أن يتمتعوا بالحياة و يتمتعوا فيها ،  
بل يتمرغوا فيها كما يفعل الناس فى هذا العصر ، و بجانب آخر يتمكنون من  
الوصول إل آخر درجة من الزهد و التقوى ، و الطهر و العفاف ، و الصدق  
و الامانة ، و الطاعة و العبادة ، إلى آخر ما يقتضى الدين ، و يتمتعون بشمـراتها  
فى الحياة الآخرة كما استمتعوا بطبيعتها فى حياتهم الدنيا ، فأنى أشير عليهم أن يسألوا  
القرآن ماذا يقول فى هذا الشأن ؟

(١) سورة البقرة الآية ٢٠١ .

إن الاسلام لا يقر التقسيم الذي آمنت به المسيحية « أعطوا لقيصر ما لقيصر وأعطوا لله ما لله » ، إنه يقضى على الرهانية و يقول : « لا رهانية في الاسلام » ، أنه لا يحسب هذه الحياة سلاسل و أغلالا من الحديد و النار يجب أن تتحرر منها في أقرب فرصة ، و لا يحسبها قفصا من الذهب قد حال يسا و بين الطيران في أجواء الروح الفسيحة .

و في ناحية أخرى إنه لا يرعى أن يرى الحياة ماحة مشاعة مطلقة من سائر الحدود و القيود و يرى الدنيا غابة مظلمة تتحكم فيها السباع و الدئاب و الآسود و لا يعتبرها « فرصة ثمينة » لارضاء الشهوات إنه يعطى الشعوب نظرة خاصة و فكرة .

العقل الشرى ، إنه يعد هذه الحياة مزرعة

أهميتها ، إنه يراها جسراً لا بد لنا أن نعبه في سبيل ر . . . م . . . م . . . أداة محترمة في سبيل الوصول إلى الغايات الرشيدة ، و لكنها على كل حال أداة لا ينبغي أن نتخذها غاية رغبتنا و أكبر همنا و مبلغ علمنا ، كما حاه في دعاء النبي ﷺ (١) إنه لا ينكرها ولا يكرها كمحض الديانات السابقة المعاكسة للفطرة الإنسانية ، و لا يقدسها ويعبدها و يمكن عليها كديانة المادية الحديثة ، إنه يرسم حدود « الدنيا و الآخرة » بعلامات و فواصل يجب أن يعرفها و يقف عندها ، الآخرة عنده دائماً في الدرجة الأولى لأنها حياة غير فانية فإذا أضعنا تلك الحياة الخالدة من أجل هذه الفترة القصيرة من العمر فهذا خطأ منا في المقارنة بين الربح و الخسران ، و سوء تقدير لليزان ، الآخرة دائماً في الدرجة الأولى لأن عذابها

(١) كان من دعاء النبي ﷺ « اللهم لا تجعل الدنيا أكبر همنا و لا مبلغ علمنا

و لا غاية رغبتنا » .



خالد و نعمتها خالدة ، و إنه من فتور العقل أن قوّر النعمة التي تقف على التي تبقى ، و ترجح الذي يزول على الذي لا يزول .

فليست المسألة إذا مسألة جمع بين الدين و الدنيا ، إنما هي مسألة إثارة و ترجيح ، إن الاسلام لا يدع الدنيا قائمة بذاتها ، إنه يحللها في نفسه و يجعلها عبادة و يتحكم فيها و يستخدمها حسب إرادته و قوته .

إنه لا يؤيد هذا النوع من الجمع الذي يسيطر فيه المال على القلب والروح و الأعصاب ، و يحتل المركز الأول في الحياة و يشغل الدين ركنا ضئيلا في غضون الرأس، إنه يسمح للمال أن يضعه على راحة يد أو في داخل جيب ، أما داخل القلب فلا

أما إذا أردنا أن نساوي بين الدين و الدنيا في الأهمية فلا نحتمل قصصنا في الدنيا لحساب الدين ، و لا نرضى بترك الدنيا لأجل الدين . أما إذا أردنا أن نصلي للدين ساعة و نصلي للدنيا ساعات ، و نعبد الله مرة و نعبد المال مرات ، فإذا طالبنا الاسلام أن تتحمل خسارة مالية في سبيله أو نكسج جراح شهواتنا و ننخفض مستوى حياتنا لأجله شق ذلك على النفس ، ورأياء رهبانية وتقشفا ، فإنها مغالطة يجب أن نصححها في أول فرصة .

وكيف يمكن أن تتساوى الدنيا و الآخرة و هم الفرد على هذا الكوكب الأرضى محدود، فلا يتجاوز ١٠٠ سنة على الأكثر ، و حياته في الآخرة خالدة غير محدودة غارقة في الأبد .

آمال الفرد في هذه الحياة طامعة و رغباته متوفرة و تمنياته متنوعة ، إنه يحب أن يمس كل جميل و يذوق كل لذيق و يتمتع بكل نوع من أنواع الراحة والهناء . و يفعل ما يشاء فخلقت له « الآخرة » وأخفى له فيها كل ما تقر به العين و يلد

به النظر و يطرب له القلب .

إذا تمت مائة سنة في هذه الدنيا من نعيمها الذى تحطه الكلفة ، و انتسامتها  
التي تعقبها الدمة ، و حرمت ذلك النعيم الأبدى الشامل الذى يمتد إلى ملايين  
الملايين من المصور و الأحقاب ، فهل تجدك سعيداً بهذا يا ترى ؟  
هذه هى وجهة نظر الاسلام في هذه المسألة ، واضحة لا غموض فيها و لا  
التواء ، صافية مشرقة ليس عليها غبار ، حقيقة إنسانية يسيغها كل عقل ولا يختلف  
فيها اثنان .

لأنه ينبغي أن لا تنسى أن قيمة هذه الحياة

( RELATIVE ) إنما لا نحب هذه الحيا

لأنحب المال لأن المال شيء يستحق أن نحبه و

لأنحب هذا الكون لأنه فائض بالقوة و الجمال

متقن غاية الاتقان ، إنما الشيء الذى يهب هذه الحياة و هذا الكون قوة ومكانة  
أنها نعمة من الله سبحانه و وسيلة إلى الوصول إليه : « كلوا من طيبات ما رزقناكم  
و اشكروا لله » (١) « أنفقوا مما رزقناكم » (٢) .

هذه الفكرة حول الكون و الحياة و الانسان تطلب من الناس أن يتمتعوا  
بهذا العالم بالمعروف و يكون أكبر همهم و أنبل أهدافهم — الدعوة إلى  
الله و الرجوع إليه وإنشاء المجتمع الانسان كله على هذه الأسس الصحيحة المثبتة .  
الدين عندهم دائماً في النقطة الأولى ، فإذا وقع هناك اصطدام بين شهوة النفس ومصلحة  
الدين آثروا الدين ولم يترددوا ولم يرتابوا ، لأنهم خلقوا لهدف آخر أسمى من هذه

(١) البقرة : ١٧٢ .

(٢) البقرة : ٢٥٤ .

الاهداف المادية الضئيلة والمآرب النافهة، إنهم يرجعون دائماً كفة الآخرة لأنها الخالدة الباقية و هى دار القرار . وإن الدار الآخرة لمى الحيوان لو كانوا يعلمون، (١) هذه الفكرة تسيطر على جميع مشاعرهم و عواطفهم ، و تدفعهم إلى أن يبذلوا لها كل جهد و لا يدخروا لها وسعاً و يحضوا إليها كأنهم منها على موعد و كأنهم فى انتظار ، و هذا هو الفرق الأساسى بين أسلوب التفكير و الميل الطبعى الذى نراه بين هذه الطبقة التى أثرت إليها و بين هذه الطبقة التى درست القرآن كما يجب أن يدرس ، و فقهت السنة كما يجب أن تفقه ، واستمدت منهما النور فى تفكيرها و سلوكها ، و منهج حياتها كلها ، و أختتم هذا المقال بكلام الامام أبى حامد الغزالى ، فقد أجاد فى وصف هذه الناحية الهامة بقله البليغ القوى فيما قال فى الاحياء :

« إن أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا و خسرتها و كدورتها و انصرامها ، و عظم الآخرة و دواها ، و صفاء نعيمها و جلالة ملكها ، و يعلم أنهما متضادتان و أنهما كالصرتين مهما أرضيت إحداهما أسخطت الأخرى ، و أنهما كسقفى الميزان مهما رجحت إحداهما خفت الأخرى ، و أنهما كالشرق و المغرب مهما قربت من أحدهما بعدت عن الآخر ، و أنهما كقدحين أحدهما مملوء و الآخر فارغ ، فبقدر ما تصب منه فى الآخر حتى يمتلئ يفرغ الآخر ، فان من لا يعرف حقارة الدنيا و كدورتها و امتزاج لذاتها بالمها ، ثم انصرام ما يصفو منها ، فهو فاسد العقل فان المشاهدة و التجربة ترشد إلى ذلك ،

و من لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة و أن الجمع بينهما طمع فى غير مطمع فهو جاهل بشرائع الأنبياء كلهم بل كافر بالقرآن كله من أوله إلى آخره ، فكيف يعد من زمرة العلماء ، و من علم هذا كله ثم يؤثر الدنيا على الآخرة فهو أسير الشيطان ، قد أهلكته شهوته و غلبت عليه شقوته ، فكيف يعد من حزب العلماء .

## تعليم المسلمين و تربيتهم العامة

سماحة الشيخ السيد أبي الحسن على الحنفى الندوى  
تعريب : الأستاذ شمس الحق الدوى

### الايماى و الاحتساب :

يشترط الايماى و الاحتساب فى كثير

رواه البخارى د من صام رمضان إيماناً و

و فى حديث آخر د من قام ليلة القدر إيماناً

فى هذين الحديثين كليهما تشير بمفكرة المعاصى من صام رمضان و قام ليلة  
القدر إيماناً و احتساباً ، و المراد من الايمان أن يكون المؤمن واثقاً بموعود  
الله ، و مؤمناً بأن الله قادر على أن يضع فى الأعمال ما شاء من الخواص ، وقد  
علم من أحاديث النبي ﷺ أن الله وضع فى الأعمال خواص . ومعنى الاحتساب أن  
أن يكون وعد الله ماثلاً أمام الأعين لدى الامتثال بالأمر و القيام بالعمل و أن  
يكون راغباً فيه و طامعاً له .

و لا شك أن هذين الشيئين روح الأعمال ، و بهدين تزداد الأعمال قيمة  
و وزناً .

و قد ذكر هذا الايمان و الاحتساب فى حديث من صحيح البخارى بشرح

و وضوح .

د عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ، قال قال رسول الله

## ★ البحث الاسلامي ★ تعليم المسلمين و تربيتهم العامة ★

ﷺ أربعون خصلة أعلاها منيحة العز ، ما من عامل يعمل بمصلحة منها رجاء ثوابها و تصديق موعودها إلا أدخله الله بها الجنة .

من اطلع على سير أصحاب النبي ﷺ عرف بوضوح أنهم كانوا يمتازون في هذين الجانبين اللذين زادا قيمة أعمالهم وربما يمكن أن يفوقهم المتأخرون في العمل ولكن كفة أعمالهم لا تزال راجحة إذ صار الايمان والاحتساب طبيعة لهم بتأثير محبة النبي ﷺ ، و لذا يقول علماء العقائد ليست فضيلة أصحاب النبي ﷺ بكثرة العمل ، بل بكثرة الأجر ، قال الحسن البصري رضى الله عنه : « و الله ما كانوا أكثر صلاة و لا صياما و لكنهم شيء و قر في القلب » و لعل هذا الشيء هو الايمان و الاحتساب .

و قد فهم الشيخ محمد إلباس هذه الكفة جيداً ، فركز حركته حول هذا المحور ، يقول رحمه الله في رسالة له .

« إن باطن الدين هو الايمان والاحتساب لذلك يذكر في كثير من الأعمال بصراحة « إيماناً و احتساباً » إذا فاستحضار ما ورد من الفضيلة لدى كل عمل و معرفة عظمة الله و كبريائه و الرقي في قربه و اليقين به ، ثم ما وعد الله على هذه الأعمال من المصالح الدينية و الدنيوية و الجزاء و الثواب الكريم ، فاليقين به عطاء لا عوضاً - هو الباطن .

يقول الشيخ في مناسبة أخرى : لا قيمة للأعمال بذاتها بل القيمة في الحقيقة بالامثال بها بهذه الرابطة التي تربط العبد بربه فتزداد الأعمال قيمة باعتبار عاطفة القلب و الأريحية التي هي باعها و محركها ، فهما ازدادت الأعمال بطلما نبنة القلب و الاعتصام بمجمل الفضائل التي وردت فيها ، تزداد قيمة و قبولاً عند الله .

إتنا إذا فكرنا و أمعنا النظر لوصلنا إلى نتيجة أن ليس المقصود بالعمل

الاعمال و لا ما يتعلق بها من الأمور ، بل المقصود هو الوصول إلى الله تعالى  
مشتغلاً بهذه الأعمال و السعى فيها ، و كتب فى رسالة أخرى :

« لا بد من مطالعة هذه النصوص وتكرار النظر فيها التى وردت فى العبادات  
و الأذكار واليقين بما وعد الله من الأجر و الثواب الحزير بالعمل بها والمواظبة  
عليها بالسعى والجهد المتواصل ، و الغرض الأصيل فى السعى فى حصول اليقين على  
وعد الله عز وجل ، و ليست علاقة اليقين إلا بالقلب ، فاليقين إذاً كالقلب لهذه  
العبادات و كل أمل للرقى الروحاني متعلق بها » .

يستطيع الانسان أن يجعل حياته دهماً

أن يجعل الحياة عادة مما فيها من الشواغل

وهو ذاكر مما ورد فى النصوص لهذه الاء

عليها ، و لكن كما قال الشيخ محمد إلباس .

من سنة الله تعالى أن الانسان بقدر ما يشتغل فى الامثال بمقتضيات كلمة  
لا إله إلا الله بمشروع قلبه فى الصلاة ، يزداد استعدادة لقول ذلك كله ( فأتوا البيوت  
من أبوابها ) هذه الأعمال هى أبواب للوصول إليها فالاشتغال بها يوصل الانسان  
إلى هذا المقام من العرفان ، فاذا وصل إليه بالأدكار القلبية وصل بقدر النفل ،  
أما الوصول إليه بالمعرائض فيكون بمثابة الوصول إليه بواسطة الملك .

و فى القرن الماضى أحيى الشيخ الامام أحمد بن عرفان هذا الطريق باسم  
الطريق المحمدى ، إنه قال : إنا نعلم الطريقة أشغال المحمدية ، بأن تكون نبسة  
الانسان فى أكله ولباسه ، فى زراعته وتجارته و وظيفته ، وفقاً لما قال النبى ﷺ  
فى ذلك كله ، إن هذا التبليغ وهذا السعى للعلم والدين . و هذا الجهد والاحتهاد  
فى سبيل نشر الدين أحسن وسيلة للحصول على الايمان والاحتساب والاخلاص .

## ★ البحث الاسلامي ★ تعليم المسلمين و تربيتهم العامة ★

الايان و الاحتساب هما روح هذا التبليغ ليس غير ، يقول الشيخ محمد إلياس في كتابه : -

لا يكون السعى في إعلاء كلمة الله ونشر وجهه إلا على يقين أن الله هو مولانا ، وليس عملنا هذا إلا لطلب مرضاته ، وعلى يقين أنه زاد لما بعد الموت ، و ليس تحقق موعود الله إلا مرتبطاً بهذه الحياة ، إن الحصر في « أولئك يرجون رحمة الله » ليس بشاهد على هذا فقط بل مؤيد بمآت من الآيات القرآنية .

فلا بد لهذا الايمان والاحتساب أن لا يكون النظر على المصالح ، وهداية الخلق ، بل أن يكون جهده المستطاع للحصول على رضا الله تعالى والامثال بحكمه ، وأن تكون عظمتة وهيبته ، خطابه و وقاره هي نصب عين العبد ، يقول الشيخ محمد إلياس في كتابه : -

أن يلتقي الرجل سفينة جهده في بحر العمل واثقاً بالله وبنفسه وبقلبه مرءاً ومنزهاً حياته و مساعيه ، هذا هو روح الدين ، وبعد العمل تظهر المصالح التة ، وتبدو المصالح و يراها العاقل رأى العين ، فإذا كانت المصالح تبرز ، و المصالح تغلب سقط أجر هذه المساعي إلى ألف درجة و قلت قيمتها ، إن وقعة بدر أمام أهل البصيرة ، مع أن مساعي أولئك الذين جاهدوا بعد بدر كثيرة ، ولكنها لا تساوى درجة السابقين ، والمثال الثاني فتح مكة إذ ذكر في سورة الحديد بصراحة « لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل » ونحن مقصرون في معرفة قدرته وحقانيته ، لو قمنا لأمر الله يوماً نحدد سعينا بقدر ما حددنا منافعنا بعقلنا الذي هو قاصر في بلوغ مداه ، والله يقول : « أنا عند ظن عدي بي » فلا تجدون من عند الله إلا ما ظننتم به ، فنحن نغال عوض سعينا بتحديد منافعنا و لم يكن للعقل إلا أن يواصل السعى إيماناً بقوله ، تعالى : « لا يضيع أجر المحسنين » فواصل الجهد و السعى

بجهدنا المستطاع وتتمنى أن نبلغ في هذا الجهد إلى أن يظن الناس بنا مساً من الخنون مع اعتقادنا أن القاء في تفانينا لهذا الغرض ، تذوق به في الدنيا طعم الحنة والنعيم ، فلو سعيتم لاجياء السنة الصحيحة فلا مانع بفضل الله الخالد و نعمه السرمدية ، كما قال الشاعر الأردى شهيدى .

لقد عم لطف الله و كرمه الجميع ، ولو عرفت أنت قيمة نفسك وأكرمتمها لم تجد مانعاً عن ذلك .

فن خرج في سبيل الله مبلغاً فليصرف الطر عن هداية أولئك الذين ذهب إليهم إذ جعل الله الهداية بيده والسعى على عباده ، لك  
في هذا السبيل أو ينقص أجره ، بل على التبايع أن لا يكون نظره إلا على أداء الواجب ليس من واجبات الخارجين في سبيل الله .  
لا تخلو ساعة من ساعاتهم من الذكر و العكر في أحلوه

و صعب جداً أن يكون النظر على إصلاح نفسه و فائدتها و أن يعد شغله و امثاله بأمر الله العز و النجاح بدلا من هداية الآخرين ، ولكن كما قال الشيخ محمد إلياس : بنسبة فصل العالم على الجاهل يزداد خطاب الله بهدا العالم ، فهذا الاعتبار واجب العالم في الذهاب إلى الجاهل لإصلاحه و إرشاده أكثر وأكبر من واجب الجاهل في قدومه إلى العالم طلباً لإصلاحه ، ولكن العامل يرى من واجب الجاهل القبول بما يقدم إليه من أمور الهداية ، لذا يحسب قول الجاهل دعوته نجاحاً في عمله وسعيه ، وهذا خطأ ، فلو رأى أداء فريضة الدعوة من واجبه لرأى النجاح في أدائه . أما الفكر ليس بأمر صعب و هو أن يجلس في الخلوة و يخاطب نفسه قائلاً : إن هذا العمل يرضى الرب ، و إن الموت الذى لاشك في وقوعه سيصلح الحياة النفسانية و يتيقن بصدق الدال على الخير كفاعله ،



فكل ما يتعاقب من الأجر و الثواب كنتيجة لهذا العمل يكون مؤدياً إلى رضا الله تعالى ، و مع ذلك لا بد للانسان أن يعرف ما هى قيمة رضا الرب الذى نصب عينه هو ، فقال تعالى : « ورضوان من الله أكبر » فعليه أن يفكر فى هذا الموضوع فى الخلوة ، و يسمى أن يكون هذا الفكر غالباً عليه .

كتب إلى الشيخ محمد إلياس أحد المعجبين به : إننى أخرج فى سبيل التبليغ ولكن لا أجد فى نفسى حماساً . فرد عليه الشيخ : كتبتم أنكم لا تشعرون بالعاطفة القوية و الحماس فى الدعوة ، فأنا مقتبط بهذه الحالة ، إن حقيقة امثال أمر الله للؤمن أن يكون مثقلاً بيقين حكم الله و عطمته إلى حـــــــد أن يغلب هذا اليقين على العاطفة ، إن العاطفة تتولد بالطبيعة فإذا كانت العاطفة متغلبة فصار هذا الحب حياً طبيعياً ، و إذا كان هذا بشعور عظيمة الامثال ، أمر الله و واجبه فهو حب عقلى و حب إيمانى ، ثم إذا تولدت مع ذلك العاطفة والرغبة فهى نعمة يجب الشكر عليها و لكن ليس بلامزم أن يعنى به ، و الاستقامة مرجوة بهذه الصورة التى ذكرتموها فى كتابكم .



## الشرق دين تقليد و مخالف

الأستاذ محمد الرابع الدوي  
رئيس كلية اللغة العربية بجامعة ندوة العلماء

إن العالم الاسلامى كله مصاب اليوم "الاسلامية على المثل الاسلامية العليا ،  
فى كل الأوساط من هذا العالم المسكين  
الغرب ، واكتسحت هذه الموجة أو كادر  
السمحاء ، وبدأنا نحن تنأسف الآن على الخسارة ، لاسيما بدأنا بحج ثمارها المرة من  
صاحبها وعلقها . وتلقى ضربات أعدائنا موة وشدة ، وأن هزيمة فلسطين وغيرها  
جزء من أجزاء هذه الخسارة والحقيقة المرة ، إنه لا شك أن العالم الاسلامى  
كان قبل عقود من السنين مصاباً بالعملة و الترهل و الحبل ، و هى أمور جعلته  
متخلفاً ضعيفاً أمام شعوب الغرب و بلدانه ، فلم يكن الشرق يعنى بالسوغ فى العلوم  
التجريبية ، و فى السعى لتسخير القوى الكونية حتى يمكن لأقطاره المختلفة أن تصمد  
بقوة و جدارة أمام تحديات العصر ، و الغزو الاستعماري الغربي أيضاً ، و لقد  
كان على هذا الأساس وحده ما كان من تنبيه زعماء المسلمين و من إيقاظهم لهمم  
الجهاد المسلمة ، وأمرهم لها بأخذ أسباب القوة والعلم ، حتى لا تبقى هذه الأقطار  
الشرقية حقلاً ينتفع به الغرب ، و يستغله لخير بلاده ، بعد أن كان الغرب الناهض

## ★ البعث الاسلامي

### ★ الشرق بين تقليد و تحلف

قد ألقى بجرانه ، و وضع كلكله على صدر الأقطار الشرقية و الاسلامية ، ثم لم يرد بعد ذلك مغادرتها إلى أوطانه تاركا لهذه الأقطار و شعوبها ، حريتها و استقلالها ومسايرها في أيدي أبنائها .

ثم إن الغرب و تلاميذه الأوفياء استغلوا و أساموا استخدام النداء إلى النهوض والقوة والاختذ بأسباب العلم ، واستغلوا شعور الشرق بضرورة النهضة العلمية والتجريبية في الشرق لمنافعهم الاستعمارية و المادية ، بما كانوا يضمرونه من الشر للشرق و الاسلام منذ القديم ، و كانوا يرونه مجالا حسنا ، غنياً للارتفاع و الاستغلال ، و كان المسلمون و بلادهم أشد من استهدافهم الغرب لهذا الغرض ، و لذلك انتلى العالم الاسلامي يلاء و محن كبيرة ، محن في دينه و في ثقافته ، و في أفكاره و عقلته ، و كان هدفاً أكبر لمعاداة الغرب .

أثرت مكاييد الغرب و مكاييد تلاميذه الشيطانية في العالم الاسلامي تأثيراً كبيراً ، و أقل الناس يستقلون كل شيء يأتي لإيهم من الغرب بسذاجة و حب و إخلاص بدون أن يدققوا النظر في الصحيح و السقيم ، أو الطيب و الخبيث و بدون أن يفصلوا بواطن الوارد عن ظواهره ، و يميزوا دواخله عن خوارجه . و مر العالم الاسلامي بذلك في فترة وجيزة أخيرة من خلال تجربة ثقافية وفكرية رهيبية ، تجربة جردت الأمة الاسلامية من كثير من خصائصها ، وأحلت محلها خصائص جديدة أخرى ، وانتشرت في العالم الاسلامي نظريات جديدة ، وأفكار جديدة ومبول ودرجات جديدة ، واتجاهات لم يكن العالم الاسلامي قد عهدها من قبل ، فكانت تجربة ثقافية وفكرية رهيبية من غير شك ، ولو أن الأمر يكون قد توقف على الاستفادة فيما يتفوق به الغرب على الشرق من المنجزات العلمية والتجريبية وتسخير القوى الكونية لحسب ، لكان ذلك خيراً للشرق المتخلف الضعيف ، لأن ذلك كان ضامناً لإنعاشه و انماضه في مجالات القوة و العلم و المعرفة الكونية ، و قد كان

ذلك ضرورياً ضرورة مؤكدة له ، ولكن الامر مع الاسف لم يكن كذلك بل إنما تجاوزه إلى لون من التقليد السطحي المشين ، لوان أحدث فيه الصفاقة والغاوة و الابتذال ، و لم توجد فيه الحدية و الحزامة والوقار ، فلم يأت هذا التقليد إلا فى المشابهة بالغرب فى مظاهر الحياة و قشورها ، و فى توافها و دناياها ، أما ما ينفع الشرق فى مجالات القوة و العلم والمجزات الغربية فدام الشرق صفر اليدين منه إلى حد بعيد .

و قد ظهرت بذلك فى الشرق مفارقات عجيبة فى كل محال من محالات الحياة و هى مفارقات نشأ فيها الحيل الحاضر تبقى هذه المفارقات ما دام الشرق لا يمس الغباوة و البلاة فى تقليد الغرب و إـ

و قد استخدم العرب للوصول إلى أعراضه ن سرى بن وميدى . الأولى منهما هم تلاميذه الأوفياء ، الذين قد تخرجوا على مدرسته و نهلوا من الماهل التى صنعها الغرب لهذا الغرض ، والوسيلة الأخرى هى الكلمات و المصطلحات الأدبية و الثقافية الكثيرة ، التى اتخذها الغرب أقوى حالته لاقتصاص العقول الشرقية و خداع الجماهير المتخلفة البسيطة ، و مصطلحات و ألفاظ يستعملها اليوم تلاميذ الغرب الأوفياء فى كل أنحاء العالم الاسلامى ، ويستخدمونها للآرهم الشيطانية وآرب الغرب الاستعمارية و الاستغلالية ، سواء كانت رأسمالية أم اشتراكية ، فانها ألوان مختلفة لأغراض خسية معينة ، فانهم يقولون « تقدمية » و يقولون « حرية » ، و يقولون « فن » و يقولون « رقى و حضارة » و لكن ما معناها ؟ هل هى تقدمية فى مجالات الخير ؟ و هل هى حرية من أغلال الفساد والشر ؟ و هل

## ★ البحث الاسلامى ★ الشرق بين تقليد و تخلف ★

هو فن لصناعة الفضيلة ؟ و هل هو رقى إلى المجد المطلوب ؟ و هل هى حضارة الانسانية وجمال السيرة ؟ لا إنه ليس أى شئ من هذا بل إنما هو الخروج عن المآثر القديمة ، لأنها عديم هو التخلف والخروج عن كل تقليد شريف ، لأنه عديم هو الأسر والاعتقال ، أما الفن فنديم هو الاتيان بكل دعاة و مجون ، و الرقى و الحضارة عديم هما الآخذ بكل أسباب المادية الفاسقة الكافرة بما راجت وتروج كل يوم فى العالم المعاصر .

لقد جنت هذه المصطلحات و الألفاظ الخادعة على الأمة الاسلامية والامم الشرقية جميعاً جناية كبيرة ، و خدعتها خدعة عظيمة ، و أبعدها عن خصائصها و مقدساتها ، وأسس حياتها الطيبة ، لأنها من حبال الغرب الثقافية والفكرية الحديدية الناجحة ، يجب أن يظن لها الشرق و لا ينخدع بها ، و يجب أن يعرف الشرق أنه لا تزال فيه بقية الخير ، وحب الفضيلة ، ولذلك نفسه يستخدم الغرب وأتباعه هذه المصطلحات و الألفاظ ، لأن الشرق لا يزال يرفض الشر و لا يقبله ، إلا إذا انخدع و وقع فى خديعة و مكر ، إن هذه المصطلحات و الألفاظ ليست إلا لافتات جميلة ، يستتر وراءها هؤلاء المنافقون ليمشوا فى أمم الشرق بما أرادوه من تحلل و تشكك وتهتك و فساد ، و يحولوا بذلك مجتمعاته إلى مجتمعات لا قيمة لها ولا قداسة لها فى الحياة ، و هم يتقدمون فى ذلك إلى النجاح قليلا قليلا ، وبتجرد العالم الاسلامى بجهود هؤلاء من أسى المعانى الشرقية والايمان مع تيار الزمن قليلا قليلا أيضاً ، و لا تفطن الجماهير لما يحاك حولها من حبال الشيطان .

إنه يجب أن نعلم أن الثقة التى منحها الجماهير الشرقية زعماء الغرب وتلاميذهم فى الشرق بمن امتطوا صهوة جواد الحكم ، و الزعامة فى بلاد الشرق اليوم ليست

## ★ البعث الاسلامى

★ رجب ١٤٠١ هـ

سلعة رخيصة تباع على يد كل طالب ، و إن المسؤولية القيادية العظيمة التى استقبلها هؤلاء الزعماء البغاؤون المتولفون فى تقليد الغرب ليست شيئاً هيباً يوهب لكل من يريده .

إنه يجب أن لا يعطى هذه الهبة الغالية و أن لا يمح هذه المسؤولية العظيمة إلا أفاضل فيهم لإخلاص صادق لمصالح أممتهم وأمانة صادقة لرسالتها فى التاريخ وفى الحياة ، و وفاء صادق لمتطلبات دينها و تراثها  
و لكن المؤسف المحزون بأن ثقة جماهيرنا ..

القيادة قد أصبحت شيئاً هيناً غير دى مال يملك  
ثم يستغلها لخير الأعداء و الخصم

و ما دامت جماهير الشرق لا تسهر على  
مريب وغير مريب لا يرجى لها التخلص من أسر هؤلاء الزعماء المفسدين ، و لا  
ترجى لها البجاة من سوء الذى لحق العالم الاسلامى اليوم

# دراسات وأبحاث

# دراسة عن معجزة القرآن الكريم

( الحلقة الثانية )

الأستاذ محمود أحمد شاكر

و قد ابتليت أما بمحنة « الشعر الجاهل »  
طالباً في الجامعة ، و دارت بي الأيام حتى ،  
على صحة « الشعر الجاهل » ، لا عن طريق رو  
هي الحق بأمر « إعجاز القرآن » ، فاني محصت ما محصه ر س س س س س س  
وجدته يحمل هو نفسه في نفسه أدلة صحته وثوته ، إذ تبينت فيه قدرة حارقة على  
« البيان » و تكشف لي عن روائع كثيرة لا تحمد ، و إذا هو علم فريد مصوب  
لا في أدب العربية وحدها ، بل في آداب الأمم قل الاسلام و بعد الاسلام ،  
و هذا الانفراد المطلق ، ولا سيما افراده نخصائصه عن كل شعر بعده من شعر  
العرب أنفسهم ، هو وحده دليل كاف على صحته و ثوته .

ولقد شغلني « إعجاز القرآن » كما شغل العقل الحديث ، و لكن شغلني أيضاً  
هذا « الشعر الجاهل » ، وشغلني أصحابه فأدى بي طول الاختبار والامتحان والمداومة  
إلى هذا المذهب الذي ذهبت إليه ، حتى صار عندي دليلاً كافياً على صحته وثوته ،  
فأصحابه الذين ذهبوا و درجوا و تبددت في الثرى أعيانهم ، رأيتم في هذا الشعر  
أحياناً يفدون و يروحون ، رأيتم شابههم ينزو به جهله ، وشيخهم تدلف به حكته ،



## ★ البحث الاسلامى ★ دراسة عن معجزة القرآن الكريم ★

ورأيت راضهم يستير وجهه حتى يشرق ، وغاضهم تربد سحته حتى تظلم ، ورأيت الرجل و صديقه ، و الرجل وصاحبه ، و الرجل الطريد ليس معه أحد ، ورأيت الفارس على جواده ، والعادى على رجليه ، ورأيت الجماعات فى مبداهم ومحضرم ، فسمعت غزل عشاقهم ، ودلال فتياتهم ، ولاحت لى نيرانهم وهم يهطلون ، وسمعت أنين باكيهم وهم للفراق مزعمون ، كل ذلك رأيته وسمعته من خلال ألفاظ هذا الشعر ، حتى سمعت فى لفظ الشعر همس الهامس ، وبحة المستكين ، وزفرة الواجد ، وصرخة الفزع ، و حتى مثلوا بشعرهم نصب عيني ، كأنى لم أقدم طرفة عين ، ولم أفقد منازلهم ومعادهم ، و لم تغب عني مذاهبهم فى الأرض ، ولا بما أحسوا ووجدوا ، ولا بما سمعوا وأدركوا ، ولا بما قاسوا وعانوا ، ولا خفى عني شيء مما يكون به الحى حياً فى هذه الأرض التى بقيت فى التاريخ معروفة باسم « جزيرة العرب » .

و هذا الذى أنضيت إليه من صفة الشعر الجاهلى كما عرفته ، أمر يمكن لمن اتخذ لهذه المعرفة أسبابها ، بلا خلط و لا لبس و لا تهاون و لا ملل ، و هذه المعرفة هى أول الطريق إلى دراسة شعر أهل الجاهلية ، من الوجه الذى يتيح لنا أن نستخلص منه دلالة على أنه شعر قد انفرد بخصائصه عن كل شعر جاء بعده من شعر أهل الاسلام ، فإذا صح ذلك ، وهو عندى صحيح لا أشك فيه ، وجب أن ندرس هذا الشعر دراسة متعمقة ، ملتصين فيه هذه القدرة البائية التى يمتاز بها أهل الجاهلية عن جاء بعدهم ، و مستبطين من ضروب البيان المختلفة التى أطاقتها قوى لغتهم و ألسنتهم ، فإذا تم لنا ذلك فمن الممكن القريب يومئذ أن نتلص فى القرآن الذى أعجزهم بيانه ، خصائص هذا البيان المفارق لبيان البشر .

وما هنا أمر له خطر عظيم ، فلا تظن أن الشأن فى دراسة « الشعر الجاهلى » هو شأن المعانى التى تناولها ، و الأغراض التى قيل فيها ، و الصور التى انطوى

عليها ، و اللغة التى استخدمها من حيث الفصاحة و العذوبة و ما يجرى مجراها ، بل الشأن فى ذلك أبعد و أعمق و أعوص ، إنه تميز القدرة على البيان ، وتجريد ضروب هذا « البيان » على اختلافها ، واستخلاص الحصائص التى أتاحت للفنهم أن تكون معدنا للسمو ، بالابانة عن جوهر إحساسهم ، سمواً يجعل للكلام حياة كنفع الروح فى الحسد القائم ، و كقوة الابصار فى العين الحامدة ، و كسجية العلق فى البضعة المتجلجلة المسماة باللسان

فاذا اتخذنا لهذه الدراسة أهتها ، و أعددنا لها من الصر و الحد و الحدوما ينغى لها ، واللسان لسانا ، والقوم أسلافنا ، و " ثم أصلنا للدراسة مناهج تعين عليها ، واستحد نراه بعيداً ، و يتجلى لنا ما كان عامضاً ، أروع روائحه ، و يذل لنا ما استكن فيه و بغير تخصيص للغة العرب ، فتراها ماثلة على أدق وجوهه و أعضها ، و فى آتم صورة و أكلها .

وهذا الذى أفضت فيه من ذكر « الشعر الجاهلى » و ما وحدته فيه فى نفسى باب عظيم ، أسأل الله أن يعينى بحوله و قوته ، حتى أكتشف عنه و أحليه ، و حتى أؤيده بكل برهان قاطع على تميزه عن كل شعر العرب بعده ، وبذلك يكون نفسه دليلاً حاسماً على صحة روايته ، وعلى أن الرواة لم يحلوه الشعراء افتراء عليهم . وغير خاف أن الذى وصلنا إلى هذا اليوم من شعر الجاهلية ، قليل بما روته الرواة منه ، و الرواة القدماء أنفسهم لم يصلهم من شعرها إلا الذى قال أبو عمرو ابن العلاء ، فى أوائل القرن الثانى من الهجرة . « ما انتهى إليكم عما قالت العرب إلا أقله ، و لو جاكم وافرأ لجامكم علم و شعر كثير » و مع ذلك فهذا القليل مجزى . إن شاء الله فى الدلالة على ما نريد من الابانة عن تميز شعرهم عن شعر من

## ★ البعث الاسلامي ★ دراسة عن معجزة القرآن الكريم ★

جاء بعدهم ، وفيه جم واف من خصائص البيان التي امتاز بها أهل الجاهلية .  
ولكن كيف بقي هذا الشعر إلى يومنا هذا ؟ بقي مادة للغة العرب ، وشاهداً  
على حرف من العربية ، وعلى باب من النحو ، وعلى نكتة في البلاغة ، و بقي  
ذخراً للرواة ، و ركازاً يستمد منه شعراء الاسلام ، و منبعاً لتاريخ العرب في  
الجاهلية ، بل بقي كنزاً لعلوم العرب جميعاً ، و لكن علم منه نصيب على قدره ،  
ولكن غاب عنا أعظم ما بقي له هذا الشعر ، أن يكون مادة لدراسة البيان المفطور  
في طبائع البشر ، مقارناً بهذا البيان الذي فات طاقة بلغاء الجاهلية ، و كانت له  
خصائص ظاهرة ، تجعل كل مقتدر بليغ مبين ، و كل متذوق للبلاغة و البيان ،  
لا يملك إلا الاقرار له ، بأنه من غير جنس ما يعده سمعه ودوقه ، و أن مبلغه  
إلى الناس نبي مرسل ، و أنه لا يطبق أن يختلفه أو يفترقه لأنه بشر لا يدخل  
في طوقه إلا ما يدخل مثله في طوق البشر ، وأنه إن تقول غير ما أمر بتبليغه وتلاوته  
بان للبشر كذبه ، و حق عليه قول منزله من السماء سبحانه : « و لو تقول علينا  
بعض الأقاويل ، لأخذنا منه باليمين ، ثم لقطعنا منه الوتين ، فما منكم من أحد عنه  
حاجزين » ( سورة الحاقة - ٤٤ - ٤٧ ) .

و لسائل أن يسأل : لحدثني إذن ، لم بقي شعر الجاهلية بهذه المنزلة لم يتجاوزها ،  
و كيف غاب هذا الذي زعمت عن أئمة العلم من قبلك ؟ و كيف أخطأ علماء  
البلاغة ، و هم الذين قصدوا بملهم قصد الابانة عن إعجاز القرآن ، و هم أقرب  
بالنزيل عهداً منا و منك ؟ وما الذي صد العقول البليغة عن سلوك هذا المنهج ،  
و ما نهضت إلا للراماة دون إعجاز القرآن ، في القديم و الحديث ؟  
و حق على أن أجيب ، و لكن يقتضيني جواب هذه المسألة أن اقتصصر قصة  
أخرى ، لا استوعب القول في حكايتها تفصيلاً ، بل أوجز المقال فيها بإيجازاً

مدفوعاً عنه الخلل ما أطق ، و على سامعها أن يدفع عن نفسه الغفلة ما أطاق .  
 فأهل الجاهلية هم من وصفت لك منزلتهم من البيان ، و قدرتهم على تصريفه  
 بالسنتهم ، و تمكنهم من تذوقه بأدق حاسة فى قلوبهم ونفوسهم ، و عليهم بأسراره ، و تغلفهم  
 فى إدراك الحجاز الفاصل بين ما هو من محور بيان الشر ، و ما ليس من بيانهم ،  
 أهل الجاهلية هؤلاء هم الذين حاهم كتاب من السماء بلسانهم ، هو فى آيات الله  
 بمنزلة عصا موسى ، و إبراء الآكبه و الأبرص فى آيات أسياته ، لتكون تلاوته على  
 أسماعهم برهاناً قاهراً يلزمهم بالاقرار له بصحة تنزيله من السماء على قلب رجا منه ،  
 و أن هذا الرجل نبي مرسل ، عليهم أن يتبعوا ،  
 فلما كذبوه و أنكروا نوته ، يتحداً أن يأتوا به  
 و ألح عليهم يتحداً فى آيات منه كثيرة ، و  
 لبيان البشر ، وجداناً الحأهم إلى ترك المعارضة لإصافا لبيان - يرسى حمه ،  
 و تنزيهاً له أن يزرى به جورهم عن هذا الحق  
 و على الذى تلقوه من اللدد فى الخصومة و العاد لم يلبث أن امتحان له  
 النفر بعد النفر لإقراراً و تسليمياً بأن الكتاب كلام الله ، و أن الرجل نبي الله ،  
 ثم تتابع إيمان المؤمنين منهم حتى لم تبق دار من دور أهل الجاهلية إلا دخلها  
 الاسلام أو عمها ، و ألقوا إليه المقادة على أنه لا يتم إيمان أحدهم حتى يكون هذا  
 الرجل ، أبى هو و أمى ، أحب إليه من أهله و ولده ، و هذه أعمالهم تصدق  
 ذلك كله .

فأقبل كل بليغ منهم مبين ، وكل متذوق للبيان ناقد يتحفظ ما نزل من القرآن  
 ويتلوه و يتعبد به ، و يتتبع تنزيله تتبع الحريص المتلهف ، و يصيح له و ينصت  
 حين يتلى فى الصلوات و على المنابر يوماً بعد يوم ، و شهراً بعد شهر ، و عاماً

بعد عام ، و كلهم خجبت خاشع لذكر الله وما نزل من الحق ، يصدق إخبارهم و خشوعهم ما قال الله سبحانه : « الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشع منه جلود الذين يخشعون ربهم ثم تلين جلودهم و قلوبهم إلى ذكر الله ذلك هدى الله يهتدي به من يشاء و من يضل الله فماله من هاد » (سورة الزمر ٢٣) ثم صار للقرآن في جزيرة العرب دوى كدوى النحل ، و خشعت أسماع للجاهلية كانت بالأمس ، للذي يتلى عليهم من كلام الله الذي خلقهم ، و جعل لهم السمع و الأبصار و الأفئدة ، و أخست ألسنة للجاهلية كانت بالأمس إقراراً لهذا القرآن بالعبودية ، كما أقروا له لدى اصطفي لغتهم لكلامه سبحانه بالعبودية ، و ماجت بهم جزيرة العرب مهللين مكبرين مسبحين ، كلما علوا شرفاً أو هبطوا وادياً ، و أقاموا تالين للقرآن بالغدو و الآصال ، و بالليل و الأبحار ، و انطلقوا يتبعون سنن نبيهم و يتلقفونها ، و خلعوا عن قلوبهم ، و نفوسهم ، و عقولهم ، و ألسنتهم ، ظلمة الجاهلية ، و دخلوا بألسنتهم و عقولهم ، و نفوسهم و قلوبهم ، في نور الاسلام . ثم طار بهم هذا القرآن في كل وجه ، يدعو الناس أسودهم و أحمرهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله ، و أن محمداً رسول الله ، و يحملون لإيهم هذا الكتاب المعجز بيانه لبيان البشر ، و الذي نزل بلسانهم حجة على الخلق و هدى يخرجهم من الظلمات إلى النور ، فكان من أمرهم يومئذ ما وصفه ابن سلام في كتاب « طبقات لحوال الشعراء » حين ذكر مقالة عمر بن الخطاب في أهل الجاهلية : « وكان الشعر علم قوم لم يكن لهم علم أصح منه ، فقال ابن سلام تعليقاً عن ذلك : « و لجاء الاسلام فتشاغلت عنه العرب ، و تشاغلوا بالجهاد و غزو فارس و الروم ، و لفت عن الشعر و روايته ، فلما كثر الاسلام ، و جاءت الفتوح ، و اطمأننت العرب في الأمصار ، راجعوا رواية الشعر ، فلم يؤدوا إلى ديوان مدون ، و كتاب مكتوب ،

وألفوا ذلك ، وقد ملك من العرب من هلك بالموت والقتل ، فحفظوا أقل ذلك ،  
و ذهب عليهم منه كثير .

و لا يغرك ما قال ابن سلام ، فتحسب أن أهل الجاهلية الدين هدام الله  
للإسلام ، طرحوا شعر جاهليتهم در آدامهم ، فأنصرفوا عنه صماً وبكماً ، وحلوه  
عن عقولهم و ألسنتهم كما خلعوا جاهليتهم ، فهذا باطل تكذبه أخارهم ، و يعضه  
منطق طبائع البشر ، و تاريخ حياتهم ، بل كان أكبر ما لحقه من الصيم أن نازعه  
القرآن صرف همهم إليه ، فكان نصيبه من إنشادهم و تقصيدهم القصائد أقل مما  
كان في جاهليتهم ، و لكنه بقي مع ذلك هو "

طول مدارس القرآن ، و هو الذى يستريحو-

رهم ، و سن لهم نبيهم ﷺ ، و طل ذلك

أنناؤهم يسمعون منهم شعر جاهليتهم و يستمعون إلى معزور بياهم و السهم ،  
فيخرجون أيضاً مركزاً ذلك البيا في طاعهم ، و يتقل ذلك بما يشه العدوى  
إلى مسلة الأعاجم و أبنائهم .

و حيث نزل أهل الجاهلية الذين أسلموا ، نزل معهم الذكر الحكيم ، و نزل  
شعر الجاهلية و تدارسوه و تاشدوه ، و قوموا به لسان الذين أسلموا من غير  
العرب ، و أصبح زاد المتفقه في معرفة معاني كتاب ربه ، هو مدارس الشعر الجاهلى ،  
لأنه لا يستقل أحد بفهم القرآن حتى يستقل بفهمه ، و حسبك أن تعرف مصداق  
ذلك قول الشافعى فيما بعد ، في القرن الثانى من الهجرة : " لا يحل لأحد أن يفق  
في دين الله إلا رجلاً عارفاً بكتاب الله ، بأسخه و مسوخه ، و محكه و متشابهه ،  
و تأويله و تنزيله ، و مكيه و مدنيه ، و ما أريد به ، و يكون بعد ذلك بصيراً  
بحديث رسول الله ﷺ ، و بالناسخ و المسوخ ، و يعرف من الحديث مثل ما

عرف من القرآن ، و يكون بصيراً باللغة بصيراً بالشعر ، و ما يحتاج إليه للسنة والقرآن . فليس يكفي أن يكون عارفاً بالشعر بل بصيراً به أشد البصر، كما قال الشافعى رحمه الله ، والذي قاله الشافعى بعد قرن هو الذى جرى عليه فى أول الاسلام . و استفاضت بالمسلمين الفتوح ، و استفاض معهم شعر جاهليتهم ، وأسملت الأمم و دخلت فى العربية ، كما دخلت فى الاسلام ، و نزل بيان القرآن كالغيث على فطرة جديدة ، وفطرة أهل الألسنة غير العربية ، بعد أن رويت من بيان الجاهلية فى الشعر الجاهلى ، و امتزجت العرب من الصحابة والتابعين و أبناءهم ، بأهل هذه الألسنة التى دخلت فى العربية ، فشأ من امتزاج ذلك كله بيان حديد ، ظل يتقل و يتغير و يتبدل ، جيلاً بعد جيل ، و لكن بقى أهله بعد ذلك كله ، محفظين بقدرة عبدة حاضرة ، هى تدوق البيان تدوقاً علياً ، يعينهم على تمييز بيان الشر ، كما تعمده سلائقهم و فطرم ، و بيان القرآن الذى يفارق خصائص بيانهم من كل وجه .

ثم فارت الأرض بالاسلام من حد الصين شرقاً إلى حد الأندلس غرباً ، و من حد بلاد الروم شمالاً إلى حد الهند جنوباً ، و سمع دوى القرآن العربى فى أرجاء الأرض المعمورة ، وقامت المساجد فى كل قرية ومدينة وازدحمت فى ساحاتها صفوف عماد الرحمن ، و علا منابرها الدعاة إلى الحق ، و تحلقت الحلق فى كل مسجد ، و تداعى إليها طلاب العلم ، فطائفة تتلقى القرآن من قرائه ، و طائفة تدرس تفسير آياته ، و طائفة تروى حديث رسول الله عن حفاظه ، و طائفة تأخذ العربية عن شيوخها ، و طائفة تتلقف شعر الجاهلية و الاسلام عن رواه ، طوائف بعد طوائف فى أنحاء المساجد المتدانية ، طوائف من كل لون و جنس و لسان ، كلم ————— طلاب علم ، و كلم ————— يتقل من مجلس شيخ إلى مجلس شيخ آخر ، فكل ذلك علم لا يستغنى عنه مسلم قال للقرآن ،

لا بل حتى أسواقهم قام فيها الشعراء ينشدون شعرهم ، أو يتنافرون به ويتهاجون ،  
و الرواة تحفظ ، و الناس يقلبون ينصتون ، و ينقلون يتجادلون ، و هجت  
نواحي الأرض بالقرآن وباللسان العربى ، لافرق بين ديار العجم و ديار العرب .  
وبعد دهر نبتت نائمة الشيطان فى أهل كل دين ، وحاؤا بالمرء والحدل وباللدد  
و الخصام ، و شققوا الكلام بالرأى والهوى ، فنشأت بوادر من الطر فى كل علم ،  
و عندئذ نجم الخلاف ، و انتهى الخلاف إلى الحراة ، و أفصت الحراة يوماً إلى  
رجل فى أواخر دولة بنى أمية يقال له « الحمد بن درهم » و كان شطاماً خست  
المذهب ، تلقى مذهبه عن رجل من أبناء اليهود

فى اتخاذ إبراهيم خليلاً ، و فى تكليم موسى .

إن فصاحة القرآن غير معجزة ، و إن الناس

فضحى به خالد بن عبد الله القسرى فى عيد الأصحى ، و سنة ١٢٤ من  
الهجرة .

وكلام الجعد - كما ترى - استطالة رحل جرى اللسان ، حيث المدت للاحجة

من تاريخ أو عقل . ( للبحث صلة )



# البحث الاسلامى أهدافه و مناهجه

( الحلقة الرابعة الأخيرة )

الأستاذ محمود أحمد غازى

لإسلام آباد باكستان

تطهير الفكر الحديث

أهم أهداف البحث الإسلامى

قال رسول الله ﷺ : لا يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها ،  
وهذه القاعدة الكلية و الهـداية العامة الشاملة تشمل جميع نواحي الإصلاح  
والمصالح بما فيها الواجبات الدينية والفكرية والثقافية . فنحتاج لإصلاح هذه الأمة  
الفكرى و الثقافى ولتصحيحها العلمى و التربوى و الحضارى إلى إحياء نفس الروح  
الانتقادية العلمية التى جعلت أجدادنا العلماء مهتمين على العلوم التى أخذوها من الأمم  
الأخرى . فانهم لم يتعصبوا فى أخذ العلم والحكمة من أى أحد ، ولكنهم لم يقلدوا  
أحدًا تقليدًا أعمى ، بل عاملوا مع كل واحد معاملة الجوهري الخبير الذى يحكم كل  
شئ بآى إليه من المعادن و الأحجار على محكم و يميز طيبه من خبيثه و صحيحه  
من سقيم و سليمه من فاسده و يأخذ منه ماصفا ويدع ما كدر .

و لكن كما قلنا يجب قبل هذا التقيد و التطهير أن نرفض أولا قيادة الغرب  
الفكرية و نحطم إمامته العلمية و الحضارية و ثبت بالدلائل القوية و البراهين  
القاطعة أن أنظمة الفكر و العمل التى دونها الغرب كلها فاسدة باطلة . ولاشك أن

لهذا الأمر أهمية قصوى لحريتنا الفكرية و الحفاظ على كياناتنا الثقافى و وجودنا الحضارى . وقد مر على استقلال العالم الاسلامى وحرية السياسة أكثر من ثلث قرن و لكننا اليوم أكثر عودية من الأمس من حيث الفكر و الثقافة . و نعتبر اليوم كلمة الغرب مترادفة بالقداسة و العصمة ، و نسبة الشيء إلى الغرب تكفى عندنا معيارا للحق والصدقة . فالحكم عندنا هو الغرب و ليست مثلنا الاسلامية العليا .

فاذا أراد المسلمون اليوم أن يتحرروا من الاستعمار الفكرى و الثقافى و الحضارى الغربى فأهم خطوة فى هذا الاتجاه و البعث الجديد للثقافة الاسلامية ، ولا يمكن والآداب و الثقافة المعاصرة التى ورثوها من

خالصة و تكوينها تكويناً جديداً صالحاً وفق روح الشريعة الإسلامية . ربهما سمعنا و قالاً ، و أقول مرة أخرى : إن هذا التحديد و التدوين لا يمكن إلا بعد أن نرفض المبدأ الذى جعلناه نصب أعيننا بالقصد أو بدون قصد : الأكل و الإفصل هو الأقرب من الغرب و الأقصر هو الأبعد ، و لابد من أن يكون هذا الرفض باتاً و شعورياً و تعمدياً ، و تبرا من هذا المبدأ كما تبرا من الكفر ، و نكرهه كما يكره المؤمن الكفر بعد الايمان و كما يكره أن يلقى فى النار .

و يجب أن نكون على حد قول شاعر الاسلام حكيم الشرق العلامة محمد إقبال مؤمنين بأنفسنا كافرين بالأفرنج ، فالكفر بقداصة الغرب وإنكار كونه معيار الصدق و الصلاح هى الخطوة الأولى و الخطوة الوحيدة التى توصلنا إلى تجديد العلوم والآداب ، فبعد تجديد الايمان بصدق فكرنا الاسلامى و صلاحية شريعتنا الاسلامية الغراء و الكرم بالفكر الغربى العلمانى و الفكر الشيوعى الالحادى تمكن من إحياء المناهل الفكرية

الاسلامية التى تبدو كأنها جفت و ذبلت بعد سيطرة الغرب الحضارية و الفكرية و العلمية ، فبعد أن أحيينا هذه المناهل تصبح علومنا الاسلامية وأدبنا ذات حيوية و فعالية و تطلق من حيث وقفت و جفت .

وهذا الأمر (أى تجديد العلوم و تدوينها على أسس إسلامية) أمر ذو أهمية بالغة ، و هذه الأهمية القصوى ليست مزعومة و لا وهمية ، فانها المسألة الكبرى للعالم الاسلامى ، و هذا العمل يحتاج إلى حركة علمية فكرية واسعة المدى متواصلة العمل ، و ليس البحث الاسلامى إلا وسيلة لهذه الحركة العلمية الفكرية ، وهذه العملية عملية تطوير العلوم ثم تجديدها - عملية متواصلة لا تنتهى و لا تكتمل فى يوم من الأيام ، بل تستمر مع مر الدهور وكر العصور ، فان العلم شىء دائم التطور ويستمر الفكر الانسانى وعقله فى اكتشافه لحقائق الكون وتطويره للعلوم بمساعدة المعلومات و الاكتشافات التى تحصل له خلال البحوث و المشاهدات ، فاذا لم نقدر و قيم و نتقد هذه العلوم الدائمة التطور فى كل مرحلة من مراحل تطورها ينشأ منه اختلال و تباين بين مثلنا الحضارية و علومنا الاجتماعية ، و يصبح المجتمع عرضة للاختلال الفكرى و الثقافى والحضارى ، وكان المغفور له العلامة محمد إقبال يقدر أهمية هذه العملية كل التقدير حيث قال :

« إن واجبنا نحن هو أن نراقب تطور الفكر البشرى بكل يقظة و اتباع و نحفظ بوجهة نظر حرة انتقادية تجاه هذا التطور » (١) .

و نصارى القول أننا نحتاج إلى موقف ثورى فى الفكر و فى كل نواحي الحياة ، فان موقف التوفيق والتسوية لا يفي من شىء ، لأن الانقلابات و التغييرات

(١) محمد إقبال : تجديد التفكير الذى فى الاسلام The Recontraction of

Religious Thought in Islam طبع لاهور ، ص ٢٩

فى عالم الفكر و الاجتماع و السياسة إنما تحدثها مواقف ثورية بطولية ، و لا تحدثها قط موقف توفيقى و موقف التسوية و التطبيق بين الحق و الضلال ، فان هذه المواقف التوفيقية تودى إلى استسلام ثم إلى انهيار ، و من ليس فيه جرأة التقدم و الهجوم فى معترك الحياة فالأفضل له أن ينزل عن المعركة و يلجأ إلى بيته ينتظر المصير ، فان المحافظة على الوجود و الكرامة فى ميدان الحرب لا يمكن إلا بالتقدم و الهجوم ، أما المستسلم المتردد فكثبت له الهزيمة و الموت ، فليكن شعارنا فى القرن الخامس عشر : التقدم و الهجوم ، لا الاستسلام و التوفيق .

فاذا كان هذا كله و أصبحت العلوم الاجتماعية .

نظر الاسلام و على أسس من تعاليم القرآن

أو تعارض بين العلوم و بين القرآن الكريم ،

و الثقافة الاسلامية المعاصرة ، و بين القرآن و ...

و علومنا الاجتماعية و الانسانية ، و تكون دراسة كل علم مفيدة فى فهم القرآن

و التعمق فيه ، و تكون دراسة القرآن مفيدة فى فهم العلوم و التعمق فيها ، و من

هناك تنشأ عقلية إسلامية قحة و تفكير إسلامى خالص .

و أما العلوم التى ينغى أن نعطيها الأولوية فى عملية النقد و التطوير و التجديد

فهى فى رأى المتواضع كما يلى :

١- الفلسفة الغربية الحديثة مع جميع فروعها .

٢- العلم الطبيعى مع جميع فروعها .

٣- فلسفة التعليم و التربية .

٤- الفكر السياسى .

٥- القانون و الدستور .

- ٦- علم النفس .
- ٧- علم الاجتماع .
- ٨- الاقتصاد و ما إليه .
- ٩- علم الانسان ( الانثروبولوجيا ) .
- ١٠- فلسفة الآداب و النقد الأدبى .

و مع أننا أشرنا إلى تأثير الفكر الالحادى الغربى فى تطور العلوم الطبيعية التطبيقية و تقسيم الشيوعيين علومهم إلى قسمين : العلم الشيوعى و العلم البرجوازى ، و لكن مع ذلك قد يزعم بعض القراء و كما يعتقد كثير من المثقفين عندنا فى العالم الاسلامى أن العلوم الطبيعية و التطبيقية من الكيمياء و علم الحيوان و علم النبات و الفلكيات و علم طبقات الأرض و الهندسة و الطب و ما إليها من العلوم التجريبية لا صلة لها بالدين و لا يمكن تفريقها إلى ما هو مثلاً الهندسة الاسلامية و الهندسة الغير إسلامية ، و الكيمياء الاسلامى و الكيمياء الغير الاسلامى ، و هذا الزعم الحاطىء ينشأ من النزعة العداونية التى خلقها نظام التعميم الحديث المغرب (بالغنى المعجمة و تشديد الراء و فتحها) فى أذهان الشباب الاسلامى و عقلياتهم ، فظام التعليم المغرب لا يعترف بوجود خالق الكون و دوره فى العلوم الطبيعية ، مع أنها إذا كانت تدرس بالمنهج الاسلامى الصحيح و تعالج بالظرة الاسلامية السليمة تكون سبباً لتقوية الايمان و تدعيم أسسه فى قلوب المتعلمين و أدهانهم ، و لا شك أن مجرد الحقائق العلمية من كون النار محرقة و كون الماء مركباً من الاكسوجين و الهيدروجين و ما إليها من الحقائق العلمية الثابتة ليست إسلامية أو غير إسلامية فى حد ذاتها . ولكن تدوين هذه المعلومات فى صورة علم متكامل مدون و استنتاج النتائج العلمية المجهولة منها و البحث عن القواعد الكلية و الفلسفة التى تسرى فى هذه المعلومات و العوامل الخلفية التى جعلتها كما هى فهذه الأشياء منها ما هو إسلامى و ما هو غير إسلامى . و ينبغى أن يكون تطوير هذه العلوم ثم تدوينها من جديد فى مراحل متطورة .

فللدخول فى المرحلة الاولى يجب أن نبدأ فى الفور إدخال المواد الاسلامية المتعلقة فى جميع العلوم الاجتماعية و الانسانية التى تدرس فى الجامعات ، ويجب أن لا تحلو مادة من المواد و موضوع من المواضيع من المحتوى الاسلامى المتعلق بالمادة أو الموضوع ، والأحسن أن تكون النسبة فى البداية خمسين بالمائة ، وإذا لم يكن هذا من الممكن فما أمكن من النسبة و لكن بشرط أن لا تقل عن خمسة وعشرين بالمائة ، وهذا يفيد الطالب والمدرس فى مقارنة العلوم الاسلامية بالعلوم الاجتماعية والاساسية الحديثة من جانب يؤهلهم لتطوير المحتوى الغير الاسلامى فى هذه العلوم من جانب آخر ، و لنكن فى كل جامعة \_\_\_\_\_ و : كـ

الجامعة لجنة مختصة بهذا الموضوع ، ولنكن من

المقرر كل سنة من هذه الوجهة واستعراض الوصف

كل سنة ، ونقترح للبداية فى المرحلة الاولى من

فى المناهج المقررة للدراسات العليا فى مبادئ الحقوق وعلم السياسة و د فضاء وانفسه

وكان كاتب هذه السطور عضواً و سكرتيراً للجنة الخبراء التى أعدت المناهج

والخطة لكلية الشريعة بجامعة القائد الأعظم بسلام آباد . هى أول كلية على المستوى

الجامعى العالى للدراسات الفقهية القانونية العليا التى سوف تقوم بالتدريس والاشراف

على البحوث فى هذه الموضوعات على مستويات ماستير ودكتوراه . فبجئنا النسبة

بين محتوى الحقوق ومحتوى الفقه الاسلامى أربعين وستين . وكذلك كنت عضواً

فى لجنة وضع المناهج للجامعة الاسلامية المقترحة تأسيسها فى كشمير الحرة . وكنت

أعدت لها منهاجاً دراسياً ووضعت النسبة بين محتوى العلوم الاسلامية وبين محتوى

العلوم الاجتماعية نسبة ستين و أربعين . و بما ترحأ إليه نفسى أن أعطاء اللجنة

كلهم بادروا إلى الموافقة بما اقترحه كاتب هذه السطور .

هذا ما أردت أن أقول ، و ختاماً أجترأ بتقديم اقتراح متواضع إلى أهل

العلم والفكر المشاركون فى هذا المؤتمر الاسلامى التاريخى .

أقترح أن يعقد مؤتمر عالمى إسلامى للجامع و المعاهد العلمية الاسلامية التى تقوم بالبحث العلمى فى الموضوعات والعلوم التى تهتم المسلمين والعالم الاسلامى فى العلوم الدينية و الاجتماعية و الانسانية و ليتباحث هذا المؤتمر أصول ومبادئ البحث الاسلامى فى عالم اليوم لينتارها كل من أدلى بدلوه فى هـ - هذا الموضوع أساسا وأسوة له فى عمله . ولتباحث أيضا فى هذه الموضوعات الهامة :

١- إمكان تأسيس مركز دائم للاتصال و الارتباط وتدعيم المجامع العلمية فى العالم الاسلامى و مراكز البحوث الاسلامية .

٢- تناسق البحوث الاسلامية .

٣- أهداف البحث الاسلامى فى القرن الخامس عشر

٤- تنظيم البحوث وتنسيقه

٥- كيف يمكن الاجتناب عن التكرار والاعادة فى البحوث العلمية .

٦- تعيين و تقرير المنهج الميارى الاسلامى للبحوث الاسلامية .

الملك



## المرأة قبل الاسلام و بعده

( ١٣ )

الأستاذ سعيد بن عبد الله سيف الحائمي

### تعدد الزوجات

نقرأ تحت عنوان ( صر ) تعدد الزوجات في المجلد ١٦ من موسوعة المعارف للجميع ما يلي :

بوليجامي ( Polygamy ) ( صر ) : تعدد الزوجات أو الأزواج وهو عبارة عن جنس معين من الحسنيين يتزوج بأكثر من واحد من الجنس الآخر و يتكون هذا من نوعين :

١- بوليغني ( Polygyny ) ( صر ) وهو زواج رجل بأكثر من امرأة واحدة ( في آن واحد )

٢- بولياندري ( Polyandry ) ( ضماد ) : تعدد الأزواج : زواج امرأة واحدة بأكثر من رجل واحد ( في آن واحد ) .

وسوف نتحدث هنا عن نوعي التعدد : تعدد الزوجات وتعدد الأزواج لأننا نعتبرهما كشيء واحد . شخص واحد من جنس واحد ( رجلاً كان أو امرأة ) يتزوج بأكثر من واحد من الجنس الآخر يعيش معهم في آن واحد .

يجب علينا أن نتطلع رحلة طويلة فنأخذ طائفة نفاثة لتعود بنا إلى الوراثة قليلاً .

١- أستمح القارىء أن استعمل كلمة الضر ( Polygyny ) على كون تحت عصمة الرجل أكثر من امرأة واحدة وكلمة الضهاد ( Polyandry ) تعنى زواج امرأة واحدة بأكثر من رجل واحد فى آن واحد .

٢- الأزواج و الزوج لغة تطلق على الرجال والنساء على حد سواء ، وهما نستعمل كلمة أزواج للرجال و كلمة زوجات للنساء تسهيلا للعمليّة .  
البولياندري (ضهاد) .

كانت عملية الضهاد أو البولياندري منتشرة فى شرق الأوسط و الأقصى وما زالت منتشرة بطريقة أو أخرى فى كل من هوتا ، بالهند ، إن أسط شكل من الضهاد هو كالآل  
يقوم أكبر ولد من العائلة بزواج  
جميع أفراد العائلة ، ومن المعتاد أن يكون الأزواج  
من أقرب الأقربين .

قد يتساءل شخص : بالله عليكم أخبروني ما نتيجة كل هذا ؟ فقول له : إنه من غرائب الدنيا ، يلاحظ الانسان أن أفراد مثل تلك الأسرة قلما يكون لديهم غيره على الزوجة ، وذلك لأن الشعور السائد بينهم أنهم مشتركون جميعاً فى هذه الرية و لا يحق لأحد منهم أن ينفرد بها دون الآخرين ، وعند ما يشعر أى واحد منهم بالغيرة عليها فنراه يقتل غيرته تلك فى نفسه قل أن يستحفل الأمر ، طمعا للصحة العامة التى تعتبر فيما بينهم فوق كل شئ سواها ، ويقولون : إن هذه هى روح الجماعة ، يؤدى كل واحد من هؤلاء الأزواج المشتركين ما عليه ويتمسكون بعضهم البعض ، ويكون كل واحد منهم على استعداد تام للتضحية للصحة العامة  
جبل الانسان على حب التملك و مهما حاول إخفاؤه أو التخلص منه لا يستطيع ،

فها نحن نجد مثل هذا الشيء يحدث عند ما تلد الزوجة فكثيراً ما نجدهم فى نزاع وشقاق حول الوليد، يدعى كل واحد منهم أن الرضيع ابيه أحق من غيره لأنه هو الوالد الحقيقى و . . . و . . . و يحسم النزاع عادة بالنظر إلى ملامح الطفل و مقارنتها بملامح آباءه المتعدين ، وهذا فى العادة لا يجرى لأن الأزواج المشتركين كثيراً ما يكونون إخوة ، و هنا تترك المسألة فى يد الأم و هى التى تقرر وتقول لأحدهم : يا فلان أنت والد هذا الرضيع ويكون قد قضى الأمر الذى فيه يستفتون ، و قد كانت المرأة العربية تعمل شيئاً شبيهاً بهذا كما سوف نرى فيما بعد وكما نعرف عنه جيداً ، إن فكرة الضماد (١) هذه نمت تدريجياً .

## ٢- الضر ( البوليجينى ) :

إن البوليجينى أو الضر هى عبارة أن يتزوج رجل بأكثر من امرأة واحدة يعيش معا بزوجية واحدة و يكون الضر عادة بالطريقة التالية :

يتزوج الرجل كبرى بنات عائلته ما و يكون له الحق القانونى فى الحصول على الحقوق الزوجية الفعلية على كل من تصغر البنت التى تزوجها بالفعل ، لنفرض أن زيداً من الناس تزوج البنت الثالثة من نفس العائلة فتحدد حقوقه الزوجية لأخوات البنت الصغيرات . و لا يحق له الحصول على هذه الحقوق من أخواتها اللاتى بكبرنها سناً ، و هذا يعنى أنه من تزوج بأكبر بنت فى العائلة فله الحق كل الحق فى مضاجعة أخوات زوجته كلهن ، ولا تستطيع واحدة منهن الامتناع عن هذا ، ومن تزوج بأحدى البنات فى الوسط فيحق له أن يضاجع أخواتها اللاتى من أصغر من زوجته عمراً و لا يحق له الاستمتاع الزوجى لمن تكبرها سناً ، و كانت هذه العملية منتشرة فى الصين و الهند و بدأت الآن تقل تدريجياً .

(١) الضماد بكسر الضاد : تعدد الرجال الأزواج لزوجة واحدة .

يعتبر بعض الشرقيين أن الضر (تعدد الزوجات) هو أحسن نوع من الزواج ونجده منتشرة أكثر لدى الطبقات العالية و الطبقة الغنية و يقومون بمثل هذا الزواج لأسباب اقتصادية .

من المعتاد في الشرق أن يزور عدد كبير من الناس رجلاً ذا نفوذ معين يوماً للعاملات أو لزيارة أو مجرد التسليم عليه ، ويأتي أكثر هؤلاء الأشخاص من أماكن بعيدة ، وكما نذكر أنه لم تكن هناك طرق أو مواصلات متيسرة و منظمة ، ولم تكن هناك مطاعم أو مسافرخانات أو نزل ، مقاهي أو أى مكان آخر يستطيع فيه الشخص الحصول على أى شيء يأكله و هو ماش

أخذ الطعام معهم للأسباب المذكورة و

الشرقيين و عليه فقد كان لازماً على هذه

طعاماً للناس الموجودين وقت الغذاء ، الـ

يقضين وقتاً طويلاً في المطبخ يجهزون الطعام وغيره من أمور الضيوف .

ويوجد نوع آخر من تعدد الزوجات غير النوع الأول الذى ذكرناه سابقاً ، ألا وهو أن يتزوج الرجل نساء من عائلات مختلفة و سوف نتطرق إلى هذا الموضوع بإذن الله .

تعدد الزوجات في الصين

كان للصينيين نوع من تعدد الزوجات و هو كالآتي :

كان للرجل زوجته الرئيسية وكان له الحق في اتخاذ أزواج ثانوية أخرى إن أراد ذلك ، وكانوا يعتبرون كل الأولاد سواء كانوا من الزوجة الرئيسية أو من الزوجات الثانويات أولاداً شرعيين له ، يمكن للرجل أن يتزوج الزوجة الرئيسية وكان يسمح له اتخاذ زوجات ثانويات ويعتبر الأولاد من جميع الزوجات أولاداً شرعيين

## ★ المرأة قبل الاسلام و بعده ★

## ★ البحث الاسلامى ★

له ، و كان من عاداتهم أن تأخذ العائلات الفقيرة بنتا كُنت إضافى للعائلة ومن ثم و بعد احتفال بسيط تصبح هذه البنت زوجاً لأحد أولاد العائلة (١) .

### فى الديانات الهندية

تشجع الديانات الهندية تعدد الزوجات بشكل أو آخر ، عند ما يقرأ الواحد منا كتاب (مانو) المسمى «دهارما ساشترا» يجد التشجيع غيرالمباشر بالنسبة لتعدد الزوجات ، يقول مانو : «من الممكن جداً أن توضع المرأة الفظة والقاسية جاناً ويستغنى عنها ، و تحمل امرأة أخرى محل الزوج التى تشرب الخمر أو ترى الكراهية لزوجها وإلهاها ، أو تنسب أذى أو تضيع ماله ، كانت الحالة الاجتماعية فى المجتمع الهندى فى عهد الفيدا - هو العهد قبل أن يضع مانو قوانينه وأساطيره - هى الاكتفاء بالزوجة الواحدة فى كثير من الأحيان .

عندما يقدم الزوجان القربان تجدهما حالسين أمام الموقد كشخصين متساويين ، و من الواجبات الأساسية للمرأة ( الزوج ) الاهتمام بقداسة الآوانى المستعملة و طهارتها و هى التى يحضر فيها القربان .

إذا لم تنجب الزوج ولدا ذكراً فهناك يجب على الزوجة أن تتنازل من مركزها فى البيت إلى زوجة ثانية .

و على هذا الأساس نجد المرأة الهندية تبذل قصارى جهدها لمنع مثل هذه الأمور من الحدوث ، لأنها تقدم قرايىن ثمينة للآلهة و تجهد نفسها بالقيام بأنواع أخر من الطقوس ، مثل القيام بأصعب نوع من الصيام (حسب الديانات الهندية طبعاً ) وطقوس دينية أخرى لترزق و لو بولد واحد ليحول عنها كابوس العزرة . كان من عادات بعض المناطق فى الهند أن يتزوج الرجل بزوجات عدة من

(١) موسوعة المعارف البريطانية المبدأ الرابع ص ٤٠٩ .

أما كن مختلفة ومتباعدة الشيء الذي يجعله من الصعب عليه إعالتهم كلهم و إعطاء من الحقوق الزوجية الأخرى ، وغير مستبعد أن لا يكون قد رأى بعضهن أبدأ . وقد بدأت هذه العادة الآن تزول تدريجياً ، و السبب في زوالها بسيط جداً ألا و هو أنه كثيراً ما تقع مسؤولية الاعالة و القوامة لمثل هؤلاء الزوجات على عاتق آباءهن دون أزواجهن ، وذلك كما ذكرنا آنفاً أن هؤلاء الرجال قل أن يكرهوا قد رأوا زوجاتهم بعد الزواج بهن ولا يزورهن إن كانوا قد رأوا بعضاً منهن ، لأنه في العادة يكون الزوج يعيش في مقاطعة بعيدة كل البعد عن المقاطعة التي تعيش فيها الزوج ، ويصعب عليه قطع هذه المسافات الشاسعة لامرأة لم يرها قط . . . . .

و أدهى من ذلك و أمر أن بعض هؤلاء  
الواحدة منهن كثيرة الحيوية والنشاط ، و  
فقط لكثرة مشاغل الزوج و لبعد المسافة  
الاغواء و الاغراء الحسى .

و من المدهش حقاً أن يجد الانسان أن النساء وخاصة الفتيات منهن يفضلن عبادة سيفا بوجا (Siva Puja) على كريشا بوجا (Krishna Puja) وذلك لسبب بسيط جداً ألا و هو أن سيفابوجا كان غيوراً لزوجته و مخاضاً لها فيما كان كريشنا بوجا قد استبدته الحلايات الساقطات و ببياعات الحليب العديداً و قد كان زير النساء .

تهتم الهنديات كثيراً بالطفوس التي تطرد الضرة ، إنها لا تحب كثيراً أن يشاركها زوجها شخص آخر ، إنه إلهها الصغير وتتحاول جهد المستطاع طرد شؤم تعدد الزوجات ، وعليه تقوم بالطفوس المسماة بسنجوتي فراتا (Sanjuti Vrata) وطريقها كالآتي .

ترسم المرأة أشياء كثيرة على أرضية الدار و من ضمن هذه الأشياء صورة رجل وامرأة و نهري الفانجين وجنا ومعد سيوا (Siva) وبعد ذلك تطلب سيوا أن يرحمها و يرجها من مشاكل الضرة ثم تقوم و تلتقي ضررتها (Satin) .

### في الديانة البوذية

أما في الديانة البوذية نرى أن بوذا بنفسه لم يكن يهتم بالنساء أبداً و لم يكن يلتق أي بال في أي شكل من أشكال الزوج ، هاهو ذا يترك زوجته ياشودا هارا (Yashodhara) مع طفله المولود في حينه دون أن ينظر إليه ولو بنظرة خاطفة ليرى ملامحه على أقل تقدير ، ثم نجده بعد سبع سنوات يلتق بابنه ويحاول معه إلى أن يجعله أحد حواريه ، ثم يخرج مجموعة من الناس برحلة و قد أخذ كل واحد منهم مع زوجته اللهم إلا واحداً منهم فانه أخذ معه امرأة ساقطة تسرق المرأة الساقطة و تختفي ، و يخرج الناس باحثين عنها فيلتقون ببوذا أثناء بحثهم عنها فيأمرهم أن يبحثوا عما في أنفسهم بدل البحث عن المرأة أو النساء و به يصبحون حواريه .

لما كان أناندا أحد حوارى بوذا في طريق عودته التقى بفتاة من الطبقة المنبوذة ( أدنى طبقة في الهند ) طلب منها ماء فرفضت بأدى ذى يده ثم قدمت له ما طلب و اتفقا على الزواج ، و لما عرف بوذا ما اتفقا عليه آتى إلى الخطيبة براكريتى (Prakriti) و ما زال يكلمها إلى أن وافقت أن تكون راهبة .

تأتى الملكة ماهابجأتى (Mahapajati) عمة بوذا و ضرة أمه و هى التى ربهته بعد وفاة والدته تأتى و معها مجموعة من النساء و تطلب منه أن يوافق على دخولهن الساويا ( المعبود ) فيرفض بوذا بشدة و أخيراً يتدخل أناندا و يوافق بوذا على دخولهن تحت شروط قاسية . هذا هو موقف بوذا من النساء .

### في اليهودية

لم تحدد اليهودية عدد النساء اللائي يستطيع الرجل أن يتخذهن زوجات له تحت سقف واحد ، وكانت من عاداتهم اتخاذ أكثر من زوج واحدة في آن واحد ، كان لنبى الله إبراهيم عليه السلام أكثر من زوجة واحدة ، كان قد تزوج بسارة التي أنجبت فيما بعد إسحاق - أبو اليهود - وكانت عنده هاجر التي أنجبت إسماعيل - أبو العرب .

و أما ساراي امرأة أبرام فلم تسلك له وكانت لها جارية مصرية اسمها هاجر فقالت ساراي لأبرام هوذا الرب قد أ -  
جاريق لعل أرزق منها بنين - فسمع أبرام  
أبرام هاجر المصرية جاريثها من بعد عشر -  
وأعطتها لأبرام رجلها زوجة له فدخل على -  
١٦ : الفقرات ١ - ٤ ) .

يقال إنه كان لنبى الله داود أكثر من مائة زوجة ، لنقرأ ما يلي من العهد القديم :  
و ولد لداود بنون في حبرون ، وكان مكره أمنون من أخنوخ اليزر عليه ،  
ومائة كلاب من أيجال امرأة نامل الكرمل ، والثالث أشا لوم بن معكه بنت  
تلماي ملك جشور ، والرابع أدونيا بن حجيث ، والخامس شغطيا بن أبطال ،  
والسادس بشر عام من امرأة داود ، هؤلاء ولدوا لداود في حبرون (سفر صموئيل  
الثاني الأصحاح الثالث : الفقرات ٢ - ٦ ) يظهر من هذا أنه كان لنبى الله داود  
أولاد آخرون ولدوا في مكان آخر من أمهات أخريات .

يقال إنه كان لنبى الله سليمان عليه السلام ألف امرأة من زوجة وسرية ،  
أقر ما يلي :



و أحب الملك سليمان نساء غريبة كثيرة مع بنت فرعون موآيات و عمونيات و دوميات و صيدونيات و حثيات من الأمم الذين قال عنهم الرب لبي إسرائيل : لا تدخلون إليهم وهم لا يدخلون إليكم ، لأنهم يميلون قلوبهم وراء آلهتهم فالتصق سليمان بهؤلاء بالمحبة وكانت له سبع مائة من النساء السيدات وثلاثمائة من السراري فأملت نساء قلبه ( سفر الملوك لأول : الاصحاح الحادى عشر ١-٤ ) .

في الديانة النصرانية

لم أجد نصاً صريحاً في النصرانية الذى يحدد بصراحة الزواج بواحدة و لا يحق للرجل أن يتزوج بأكثر من واحدة ، حاولت البحث لعل أجد هذا النص الصريح و لم أياس ما زلت أبحث عنه .

إذا قارنا النص الذى يتمسك به النصاريون ألا وهو : خلق الله امرأة لكل رجل وبما يؤولوه عن الاكتفاء بزواج واحدة نجد أن النص لم يحدد الزواج بواحدة ، وإنما يشجع على الزواج ويفند فكرة الرهبة ، يقول هذا النص صراحة : يوجد عدد كاف من النساء لكم فما ليتزوج كل واحد منكم ولا تعيشوا عزابا ، وأماننا كلام بولس الذى يقول : يجب على كل حبر أن يكون زوجاً لامرأة ، نستنتج من هذا الكلام نقطتين هامتين ألا وهما : هذا الدماء موجه إلى الأساقفة والمطران والرهبان عامة ، ولم يوجه إلى العامة من الناس ، وثانياً أن هذا النص يحثهم على الزواج ، قرأ من المجلد ١٦ من موسوعة المعارف البريطانية حول فكرة النصارى الأوائل حول الجنس ما يلى : بما أن الأمور الجنسية تنحصر على الجسد فقط فانما هى إذا أصبحت عدوة للروح أن اليهودية وافقت على الفلسفة الازدواجية غير أنه لديها نعمة موفورة في زيجات واسعة بريئة من عدوانها للجنس ، ولم تكن الحالة هكذا مع النصرانية ، وذلك أنهم يعتبرون الأمور الجنسية خارج الزواج من الشرور التى لا تطاق و لا تخفف و تكون داخل أرباط الزوجية ضرورة مشؤمة وهى التناسل فقط وليست للراحة ، و أن الشعور اللاجنسى القوى كان هو النتيجة النسيية لفكرتهم العجيبة عن الحياة ( من الملاحظ أن الرب و يسوع لم يكن لهما أزواج وأنه لن يكون هناك زواج

فى الجنة ) إنهم كانوا يتوقعون أن نهاية العالم و الدينوية الأخيرة سوف تقع عما قريب ، و لم يكن هناك وقت للتخلص من الجسد فقد كان لازماً عليهم التقرب إلى النهاية بخطوات مباشرة و صارمة .

ما اقتصناه سابقاً يلقي ضوءاً أخضر عما كان النصارى الأوائى يؤولون الحياة الجنسية و نهاية العالم ، فلا عجب بعد ذلك إذا أن قرأ فى رسالة بولس إلى أهل كورثوس ما يقوله لهم فى مثل تلك الأمور بالنسبة للعلاقات بين الرجل والمرأة ، يقول بولس فى رسالته إلى أهل كورثوس :

«وأما من جهة الأمور التى كتبت لى عنها فحس للرجل أن لايمس امرأة ، ولكن لسبب الزنا ليكن لكل رجل امرأته ، وليكن لكل واحد حقها الواحد ، كذلك المرأة أيضاً الرجل ، ليس و كذلك الرجل أيضاً ليس له تسلط على جسد

إلا أن يكون على موافقة . . . و لكن أقول هذا . . . الأمر لاني أريد أن يكون جميع الناس كما أنا ، لكن كل واحد له موهبته الخاصة من الله ، الواحد هكذا و الآخر هكذا ، و لكن أقول لغير المتزوجين وللأرامل أنه حسن لهم إذا لبثوا كما أنا (١) ، ولكن إذا لم يضبطوا فليتزوجوا لأن الزواج أصلح التحرق ، و أما المتزوجون فأوصيهم لا أنا بل الرب أن تعارق المرأة رجلها و إن فارقت فلتلك غير متزوجة أو لتصلح زوجها و لا يترك الرجل امرأته ، و أما العذارى فليس عدى أمر من الرب فيهن و لكنى أعطى رأياً من رحمة الرب أن يكون أمياً ، فأطى أن هذا حسن لسبب الضيق الحاضر ، إنه حسن للانسان أن يكون هكذا أبت مرتبط بامرأة فلا تطلب الانفصال أبت معصل عن امرأة فلا تطلب امرأة ( رسالة بولس الأولى إلى أهل كورثوس : الأصحاح السابع : الفقرات ١ - ١٠ و ٢٥ - ٢٩ )

(١) ألا يشم القارىء الكريم الدعوة إلى الرهبانية ؟

## و حضارة الاسلام دوماً تشرق

ضياء الدين الصابوني  
الجامعة الاسلامية في المدينة المنورة

كالبدر في عليائه يتألق	كالمسك ذكرك يا محمد يعبق
والجمل طاغ و النفوس اتزرق	الكون يشكو و الحياة مظالم
من سبة فالعقل منهم ضيق	و أدوا البنات على الحياة مخافة
و يسوده فقر و جهل مطبق	مينا الظلام بمدد برواقه
ينهى و يأمر ، وهو فرد مطلق	و الرأي للاتقوى الرفيع عماده
فأنارت الدنيا و ضج المشرق	سطعت بأنحاء الجزيرة شمس
فانجابت الظلما و ساد المنطق	و أطل فجر محمد بسنانه
أو قاطع رحماً و لا من يسرق	جاء الرسول فليس من متاخر
فتفتحت للخير نوراً يشرق	جمع القلوب على المحبة والاخا
عمياء تلتهم البلاد و تحرق	و استل من أرواحهم عصية
ألفت بين قلوبهم ، ما أففقوا	الله ألف بينهم لولاه ما
حيث الرسالة نورها يتألق	هذي بشار (أحمد) و ضياء
فاذا بأغصان المحبة تورق	نشر العدالة و الأخوة سمحة
بغداد تحكي مجدها بل جاق	هذي رسالة أحمد و كتابه
و لكم يهيج حديثهن الشيق	تروي حكايات البطولة والفدا

تلك الحضارة لا تزال مضيئة      وحضارة الاسلام دوماً تشرق  
شهدت لها الأعداء واعترفت بها      فعدالة و تسامح و تخلق  
و مذبذبين يرون دين (محمد)      رجعية و هو المغيظ المحقق  
و يغيظهم قس الهداية مشرقاً      راياته في المشرقين لتخفق  
فالحقد يأكل قلبه ، واللؤم يـصر نفسه ، و مع الجهالة يحمق  
كذبوا و رب البيت بل مدنية      تختال منها الارض مسكا تعمق  
وحضارة فاقت حضارات الآلى      تسمو بأجواء العلا و تحلق  
أمن أنار القلب بعد تحجر      فاذا يناره " " و  
نضمت له الأفكار من وحى الهدى      و  
يا فتية ( القرآن ) أن أو انكم      فتية  
يا أمة ( التوحيد ) أين جهادكم؟      أير  
كانوا ليوناً لا يهاون الردى      و سيوفهم في المشركين لتبرق  
كونوا على الأعداء صفاً واحداً      لا تسمحوا للهادمين فينشقوا  
لا يخذعنك من العدو ليونة      قد تشرب العذب الفرات فتشرق  
إن تنصروا الرحمن ينصركم فلا      تهنوا ، فنصر الله عهد موثق



أبى العقيدة أنتم أمل الملا      فتوحدوا دوماً و لا تفرقوا  
إنا بغير ( محمد ) لا نفتدى      أبداً و غير كتابه لا نتلق  
إنا لتؤمن في رسالة أحمد      لا ما يقول الناعقون و علق  
مهما تجهمت الخطوب وعربت      فيقتنا بالنصر صاح محقق  
و الله خير مؤيد و موفق      و عيونه ترعى التقي و ترفق

## ★ ١ البعث الاسلامى

أنا مسلم أعز في ديني الذي  
أنا لا أرى غير الشريعة مذهبا  
تقوى (الاله) إذا تخالط مهجة  
(تقوى الاله) سعادة و تجارة  
إن السعيد يعيش في كنف التقى  
فيها لعقلك راحة و سكينه  
و المتقون الفائزون ترام  
باعوا النفوس رخيصة في ذاته  
عضوا إله العرش إنا أمة  
و تهاونوا طرأ بشرع نبيهم  
حسبوا التفلت شرعة و تقدما  
رباه من قلب يؤججه الأسمى  
رباه إن حنح الطفافة إلى الأذى  
فاجعل لنا فرجا و نصرأ عاجلا  
واشمل به طمك أمتي و الطم بها  
صلى المليك على النبي محمد

## ★ و حضارة الاسلام دوما تشرق

يهدى ، و نور جماله يتألق  
إن شعوذ المتبحرون وصفقوا  
تروى القلوب الظامئات و تمنق  
تسلو الهموم ولا ترى ما تعلق  
فاذا أردتم أن تفوزوا فاتقوا  
و بها لقلبك بهجة و تألق  
و النور ملء وجوههم مفرق  
و نفوسهم للقاءه تتحرق  
قعدت بها همتها فتفرقوا  
فتفرقوا في رأيهم و تمزقوا  
فتفرقوا و مع الزمان توندقوا  
أدعوك أن تحمى فأنت المطلق  
و تألبوا في حرننا و تونقوا  
هل غير بابك يا إلهى نطرق؟  
يا من بيباك لا يخيب و يهرق  
ما دام في الدنيا فؤاد يحقق

العالم الآخر

## رسالة ومقال

[ تلقينا هذه الانطباعات الكريمة عن مجلة البعث الاسلامى من فضيلة  
الشيخ الجليل عبد الله الخطاط امام وخطيب المسجد الحرام ، فنشرها  
- شاكرين - لما فيها من توجيه و تشجيع ودعوة إلى كلمة الحق ]  
« التحرير »

إلى سيادتي الأخوين الكريمين رئيسى تحرير مجلة البعث الاسلامى سلهما الله ،  
السلام عليكم و رحمة الله و بركاته

و بعد أبعث لكم بالمقال الذى وعدت بكتابته عن مجلتنا الحية  
(البعث الاسلامى) و كان من الواجب أن أتبع ما كتبته عن مجلة (الرائد) بهذا  
المقال ، و هذا أقل ما يجب أن يقال عن مجلة مجاهدة هادية هادقة . ترسم مساهم  
الاصلاح وتهدى إلى السبيل السوى .

أرجو لو سمحتم بنشره على صفحات البعث إن وجدتم للنشر مجالا .  
و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته .

من المحب فى الله

عبد الله عبد الغنى الخطاط

الخطيب فى المسجد الحرام

و عضو هيئة كبار العلماء

مكة المكرمة

١٤٠١ / ٤ / ٤

## و الكلمة الطيبة صدقة

عنوان هذا المقال قطعة من حديث نبوى شريف عمدت إلى جملة كتوصية لما أكتنه عن محلة البعث الاسلامى التى تصدر عن ندوة العلماء لكهنؤ الهد ولقد كنت كتبت مقالا تشجيعياً عن محلة (الرائد) و وعدت أن أسـ ٣  
المجلة المحاهدة (البعث الاسلامى) غير أنى  
فور كتابتى عن الرائد، بل لقد كان من حقى  
من باب التعاون على البر، ولأها كما اعتقدا  
الطريق أماً دون جيدة في المذهب أو انحراف عن المبيع، رغم انها تصدر وسط  
العواصف الهوج وى لد قد يكون الكثيرون به على غير منهجها إن لم يكونوا  
مهاضين لها .

رغم ذلك تخطت السدود وسارت بحظى نامة مهزة طوال أكثر من ربع  
قرن، أقول : لقد كان بودى بل ومن واحى أن أسهم بالكتابة فيها غير أن ظروفى  
الصحية وفنور نشاطى وارتباطاتى المتعددة أقعدنى عن هذا الواجب . وأقل ما أصعه  
اليوم بل قل اليوم أن أشيد بها فى طليعة المجلات الاسلامية الناهضة المحاهدة وعلى  
رأس الأسفار العلمية الهادية الهادقة، ولأننى إذ أقول : الأسفار العلمية فلائها حوت  
بين دفنها الكثير من العلوم الاسلامية الهادية التى قل أن يعثر عليها الباحث فى  
بطون الكتب إلا بعد جهد جهيد و استغراق فى التقيب والاستطلاع .



وعلى سبيل المثل لذلك أذكر من موضوعات العدد السابع من المجلد الخامس والعشرين عدد ربيع الثانى الذى صدر و وصل إلى قبل أن تشرق شمس الشهر المذكور بأمد طويل، أذكر من موضوعاته ( حالة المنافق وصفات المؤمن - أثر الرسالة الإسلامية فى الحضارة الإنسانية - الفكرة الإسلامية السنية والحاجة إليها - طيبة هذا الدين - البحث الإسلامى وأهدافه ومفاهيمه ) بالإضافة إلى المقالات الضافية العامة بالأهداف الكريمة والارشادات القيمة والتوجيهات الرفيعة التى هى بمثابة مثل عليا، من حق كل مسلم أن يستجيب لها و يأخذ نفسه بها و يسير طبق مناهجها .

و ليست هذه المواضيع العلمية و الأبحاث المتنوعة الأغراض فى هذا العدد بحسب بل فى كل أعداد المجلة تجد الجديد الذى يملكه لوتبعته وعمدت إلى المواظبة على دراسته و الاستفادة منه .

و إن ربع قرن فى عمر مجلة إسلامية محدودة الموارد و الامكانيات تصدر بلغة الضناد فى بلد لا يتكلم إلا القليل من أهله اللغة العربية، مجلة هذا وضعها من حق كل مسلم أن يعنى بها و من واجب كل عالم و مثقف أن يشيد بخطواتها التى خطتها طيبة هذه الفترة المديدة و يوجه الأنظار إليها و يدعها بكل ما فى وسعها و يشاطر القائمين عليها الأعباء الحسيمة التى تقلدوها من أجل الإسلام و حماية سياجه و التحافى به عن الدخيل و نشره من معينه الصافى الذى لا يعكره أو يغير عذوبته أحداث الزمان و تقلبات الأيام و لا غواشى الباطل التى تكتنفه فى بعض الفترات ، حسبك أن تحمل شعاراً يوحى بكل ما أسلفنا القول عنه ( إلى الإسلام من جديد ) مجلة هذا وضعها وذاك شعارها لا يكفى أن يقال عنها إنها مجلة شهرية يكتب فيها جهابذة العلماء و أفاضل المفكرين بأنهم لو وصفت بهذا الوصف بحسب

لا تزيد عن رصيفاتها من المجلات التي تصدر في البلاد الاسلامية تؤدي واجباً أو تسط فكرة أو تناضل عن مدأ ، وقد يكون ذلك مثوباً بدافع الشهرة أو حب الظهور أو المدح والاطراء ، أو غير ذلك من الدوافع التي تقلل من أثر التضحية ( إنما الأعمال بالنيات و إنما لكل امرئ ما نوى ) وتعالى هذه النية قد تتعرض المجلات أو كتابها للقمع و الايقاف المؤقت أو الدائم .

ومن ثم كانت مجلة البعث الاسلامي تنفرد عن غيرها من المجلات التي تصدر في بعض البلاد الاسلامية ، تنفرد بأسلوبها السديد الرشيد و مالاتجاهات السليمة التي درجت عليها منذ أكثر من ربع قرن لم تتعصم قلم المطبوعات لها أو الحد من نشاطها أو سيطر أعود فاستلهم الحديث الشريف الذي الطيبة صدقة ) و الصدقة لا تقف عند المحدث .

تختلف ألوان البرو الاحسان ، و خير الاحسان و أفضله ما كان دليلاً يشاع ويداع ، و معرفة تهدي دون من أو جزاء و دون رياء أو سمعة أو اعتداد و زهو ، و ذلك ما تصنعه مجلة « البعث الاسلامي » - و لو أردنا أن نحصى الصدقات التي تتصدق بها على المجموعه الاسلامية حسب انتشارها في الأصقاع الاسلامية في كل عدد من أعدادها و بين طيات كل بحث من بحوثها و بعدد سطورها و كلماتها لأعياناً ذلك ، ولكننا نرجو لحضرات المتصدقين في مجلة « البعث الاسلامي » من العلماء والكتاب و المثقفين و كل من يسهم في دعمها مادياً أو أدبياً نرجو للجميع الأجر الضافي عند من لا تضيق عنده صنائع المعروف ، والذي يجزى على الحسنة عشر أمثالها .

سدد الله خطاها و رفع من شأنها و جعلها علماً خفياً يبشر الاسلام على حقيقة و يزهد الباطل .

## ★ البعث الاسلامى ★ و الكلمة الطيبة صدقة ★

و بعد فمذه كلمة عاجلة كتبها لمناسبة زيارة العلامة و الداعية الاسلامى سماحة الشيخ أنى الحزن على الحنفى النمدوى ملكة المكرمة فى شهر ربيع الثانى سنة (١٤٠١هـ).

فلقد ذكرتنى زيارته لبلد الله بالواجب نحو مجلة إسلامية ، لسماحته عليها فضل الرعاية والتوجيه وأكثر من يقوم بأمرها من طلابه وعارفى فضله ، ويوسفنى أننى لم ألتق به فى هذه الزيارة لظروفي الصحية إلا أننى قد كلفت أحد المنسوين إاليه من إخواننا ليلفقه شعورى بحوه ودعواتي المحلصة الصادقة اسماحته ، وإن كان فى العمر بقية فسوف نلتقى إن شاء الله .

ولست أسى فى هذه المناسبة منشئ مجلة البعث إلا تاذ محمد الحنفى رحمه الله فلقد كانت له اليد الطولى فى الدفاع عن الحق على مر هذه المجلة ولا نزال نقرأ له فيها و فى غيرها ما يدفعنا إلى الدعاء له و سؤال الله له الرحمة والرضوان ، إنه سميع مجيب ، وصلى الله على خير خلقه سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن اتبع سبيله و سار على هديه إلى يوم الدين .



## المبشرون يوزعون منشوراتهم في مساجد الكويت

كتبت مجلة « الملاح » الكويتية الغراء

لقد سمعنا أن بعض أصحاب صناديق البريد يجدون في صناديقهم  
أو على الأصح ( تضلييلة ) واردة من الحار  
ومد مددة أحضر إليها شاب مسلم منشور  
التي تدرس في مدرسة خاصة ، و أعطتها إياه  
القضية . و لكننا تريثنا . و قلنا لعلها مصادفة نادرة . أو غير مقصودة . .  
أو لعلها ليست بهذه الخطورة ، و كذلك حتى لا يقال كالعادة . أننا متشجعون  
متعصون . تثير الطائفة ، و يجعل من الحبة قفة ، إلح .  
ولكن يبدو أن الأمر ليس بتلك الساطة التي تصورناها . و أن السكوت  
على مثل هذه الأعمال . جريمة في حق الأمة و الأجيال . ذلك أن النشاط  
التبشيري النصراني أخذ يتسع بشكل خطر ، و يتحدى مشاعر الأمة التي آوت  
بعض النصارى و أطعمتهم و أكرمهم . . . بل و مكنتهم من كثير من مصادر  
الرزق الوبير و غيرها .

لقد بلغت الوقاحة بالمؤسسات التبشيرية أن توزع منشوراتها أمام المساجد  
و تلقى بها في سيارات المصلين ، و هم يؤدون صلاة الجمعة . كما حصل في مسجد



العثمان فى يوم الجمعة غرة ربيع الآخر سنة ١٤٠١ هـ ٦ - ٢ - ١٩٨١ حيث فوجئ المصلون و هم خارجون من صلاتهم بسيل من هذه المنشورات ( القدرة الكافرة ) أمام مسجدهم و فى سياراتهم و منها منشور كله دجل وكذب و ( نصب ) بعنوان ( ما هى مشكلتك ؟ ) يخدعون البسطاء ليبحثوا عن حل مشاكلهم لديهم . . و ما يفتنون أن أساليبهم التافهة لا تخدع طفلاً صغيراً وأن الطمأنينة و الأمن النفسى الذى يعطيه الاسلام لمعتقيه يستحيل أن يتصوره المسيحى أو غيره مجرد تصور . . إلا إذا أصبح مسلماً خالطت بشاشة الايمان قلبه . . و حينها يكره أن يعود فى الكفر كما يكره أن يلقى فى النار .

و بالملاسة . . هل قام أحد من الشباب المسلم بتوضيح الحقيقة و طباعة منشور يذعر الضالين ( النصارى ) إلى الايمان . . و وزعه أمام الكنائس الكثيرة فى بلد ليس من أهله نصارى واحد ؟ . و وزعه بعد صلاة الاحاد مثلاً ؟ هل حرروا أحد على ذلك ؟ و لو جرؤ فما هو مصيره ؟ و هل يسلم من العقاب و التردد و الملاحقة و الاتهام .

### ترويج الأباطيل و الأكاذيب :

و لقد كان مما وزعه الصالون المصلون ( المشرون ) أيضاً أمام مسجد العثمان بعد صلاة الجمعة الأولى فى ربيع الآخر ٦ - ٢ - ٨١ كتيباً أحمر ( كإنجيل ماو ) سموه ( طريق الخلاص ) و وضعوا فيه مقتطفات من أناجيلهم المتناقضة و بدأوه بالكفر المتحدى للاسلام و عقائده فقيه الادعاء بالصواب و موت المسيح عليه السلام . . و هذا تكذيب للواقع و للحق الذى جاء به القرآن . و فيه ادعاء أن ( كل الكتاب موحى به من الله ) كما كتبوا على غلافه كذباً . . و حتى يحققوا النصرانية المصفون اعترفوا بتحريف معظم الاناجيل

و احتراعها من دسائس البشر . . و نفس أسلوها الركيك و موضوعاتها وطريقة معالجتها التى يستطيع تليذ المتوسطة أن يكتب أبلغ منها وأحسن هى نفسها تكذب نفسها بنفسها .

و قد ادعوا كذلك كذبا وزورا أن ما اسمه ( كتابهم المقدس ) هو الاعلان الوحيد للحق الالهى . . و يكفى هذا تكذيباً بآيات الله ، وإنكاراً للقرآن و تحدياً للمؤمنين . . . و خصوصاً و هم مصرهون من صلاة سمعوا فيها و قلبها القرآن الحق الذى لم يحرف . . يتلى عليهم . . و إذا هم يعاؤون بالعمارات المريضة السقيمة التافهة التى تعلن الكفر الباطل .

و تلقى كميات كبيرة فى سياراتهم

فى الصفحة ١٢ من الكتيب (

اس الله و يرجعون ذلك إلى أنجيل لو

و على ص ١٣ كذلك يدعون موت المسيح مكدين للقرآن . .

و يرجعون - قاتلهم الله - فى ص ١٦ أن ( الله طهر فى الحسد ) و كفى به كهنأ مسناً . .

و يرجعون فى ص ١٧ أن سيدنا المسيح عليه السلام رب ، وأنه يغفر الخطايا.

تحذير و تبرير للاجرام :

و فى ص ١٨ يدعون أن من يعتر ، بهذا الباطل ضمن النجاة مهما عمل . و هذا تحذير يدفع صاحبه إلى فعل كل الحرائم - كما يفعل المستعمرون الصليونيون بالشعوب المستعمرة . . و كما يفعل الصليبيون الكنائس فى لبنان و المتعصبون فى الفلبين و غيرها . . ضد المسلمين . . حيث لا أخلاق و لا ضمير لأنهم يعتمدون على عقيدة الخلاص المخدرة . . و لكنه تخلص من العقل والأخلاق والضمير . .

★ البعث الاسلامي      المبشرون يوزعون منشوراتهم في مساجد الكويت ★

فيتحول الانسان إلى وحش يستبيح حرمة أخيه الانسان . تماماً كالمستعمرين  
النصارى الذين نهبوا البلاد و فتكوا بالعباد .

القرآن يرد و يتحدى :

ويكررون هذه الافتراءات الكافرة المكذبة للقرآن و للحق والواقع . . ،  
و لكل منطق و عقل . . في سائر صفحات كتابهم المريض ( طريق الخلاص من  
العقل و الأخلاق و الذمة ) فيكررون نظرية الفداء ، و قتل المسيح و ألوهيته  
و ربوبيته و بنوته لله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ( وينذر الذين قالوا اتخذ الله  
ولداً . . ما لهم به من علم و لا آياتهم . . كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن  
يقولون إلا كذباً ) الكهف .

( لقد جئتم شيئاً إداً تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر  
الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً . . وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً . إن  
كل من في السموات و الأرض إلا آتى الرحمن عبداً ) .

هذه بعض آيات من كتاب الله الحق ( القرآن ) ترد عليهم وتتحداهم . .  
أن يأتوا بآية من مثلاً . . فكل أناجيلهم و مؤلفاتهم لاتعدل آية واحدة . . فأين  
الحق من الباطل . . ؟ و أين النور من الظلمة ؟ .

تشجيع على الرنا :

أما المنشورات التي وزعت في مدرسة للبنات . فمن ضمنها قصة تتحدث عن  
امرأة تزني ثم يباركها ( يسوع ) . . إلخ ، في سياق يغري الضعيفات بالزنا ويضمن  
لهن الأمان من العقوبة . . و يحاول أن يكسر في أنفسهن الحاجز بينهن و بين  
الجريمة . . و على طريقة الأفلام المعروفة . . يبين الزانية أنها ليست مذنبه بل  
ربما قديسة كما يدعون أن غيرهم من الأديان وثنية ( و منها الاسلام ) و إن

المسيح سيعود . وهو سيعود فعلاً ، لكن بالاسلام وليكسر صلواتهم ويخلص عليهم .  
ومشورات تافهة أخرى ، وفيها إعلان واضح ودعوة لشراء ما يسمونه (العمد  
الحديد والكتاب المقدس) . . من بلدان منها الكويت ، ( و هذه المشورات  
مطبوعة في بيروت ) . . أما التي وزعت أمام المساجد فطعت في مطبعة  
( النيل المسيحية ) .

### أستلة مهمة !

و السؤال : إذا كانت هذه المطبوعات طعت في الداخل . فكيف سمح بذلك ؟  
و إذا كانت قد وردت من الخارج  
وكيف تسربت بكل هذه الكميات الهائلة  
و يا ترى . . لو أن جماعة إسلامية  
الله و إلى خير . . لا إلى كفر و فجور . .  
الكنائس - علانية . . فماذا يكون مصيرها ؟  
كم مشراً عوقب أو سافر و طرد أو منع من الوعظ لأنه وزع و شجع  
و نشر . . مطبوعات و منشورات تشجع الكفر و الفساد . . و تثير الفتنة في  
البلاد . . و تتحدى مشاعر العباد ؟  
و كم مسلماً فعل به ذلك لأنه قال كلمة حق . . . أو جهر بما يعتقد أنه  
حق أو دعا إلى الله و عمل صالحاً و قال إنني من المسلمين . . . كعص خطباء  
المساجد مثلاً ؟

إتأ بحذر من فتن الكفر و الصليبية قبل أن تستفحل ، و ندعو للحد من  
الكنائس غير المشروعة ، و النشاطات المشبوهة . . فالبلاد مليئة بالأوكار الصليبية  
غير المرخصة و التي تكون ستاراً لتجمعات مشبوهة .



★ البعث الاسلامي      المبشرون يوزعون منشوراتهم في مساجد الكويت ★

هل اقتصر الامر على الأوراق :

و من يدري . . ؟ لعل الذين استطاعوا أن يدخلوا كل هذه الكمية من المنشورات والمطبوعات يتمكنون كذلك من تهريب السلاح بنفس الوسائل والطرائق و لاشك أنهم يتربصون بالبلاد شراً كل شر . . لحذار حذار . . ( ولا تركنوا إلى الذين طلبوا فتمسكم النار ) .

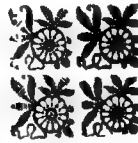
إنما لا نريد إثارة فتنة . . نريد فقط حماية ديننا من التشويش و التحدى و الاهاة و التكذيب .

و نريد حماية أجيالنا من الدجل و الكذب و التضليل و التزوير .  
و يكفيننا ما حل بنا . . و حسبنا بعداً عن كتاب الله ما نحن فيه . .  
و ليتق الله قوم بأيديهم مع الباطل و لا يمنعون . . و بإمكانهم قول الحق و لا يقولونه .

ألا هل بلغنا ؟ .

اللهم أشهد . .

مع الشكر لمجلة « البلاغ » الكويتية



## هكذا وقعت المجزرة بصمت

واشنطن - شوق رافع :

المجزرة مرت بصمت ، وسائل الاعلام الغربية تجاهلتها ، والتقارير الدبلوماسية ضربت حولها نطاقاً من الكتمان .

المجزرة وقعت في نيجيريا على أيدي قوا ضحيتها ٧٠٠٠ آلاف إنسان من المسلمين القد

الرقم مخيف ، ولكن ما يخيف أكثر هو - ريب -  
إلى اقتلاع أعينهم و بيعها في السوق السوداء لاستخدامها في أعمال السحر .  
تفاصيل المجزرة روتها تقارير صحفية ومصادر دبلوماسية في العاصمة الأمريكية ،  
و قد وقعت كالتالى :

في ١٨ كانون الأول ( ديسمبر ) الماضى و بعد ٣ أيام من انتصار قوات  
جوكونى عويدى في تشاد الدولة المحاربة لنيجيريا ، استطاع الشيخ محمّد المروى مع  
١٠ آلاف من اتباعه السيطرة على مدينة « كايو » النيجيرية و عدد سكانها يزيد  
على مليون نسمة .

مركز قيادة الشيخ المروى كانت المنطقة الشمية في المدينة حيث هاجم أنصاره  
مخافر الشرطة فيها و احتجزوا عناصرها ثم استولوا على أسلحتهم ، و ما لبث أن  
انضم إليهم كل قراء العاصمة .

★ هكذا وقعت المجزرة بصمت ★

★ البعث الاسلامي ★

و في خلال أسبوعين نجح الشيخ عماد المروى في تطهير المدينة من القوات الحكومية .

الحكومة النيجيرية التي يعتبرها الغرب نموذجاً للحكومات الأفريقية الحديثة لجأت إلى أشد الأساليب الوحشية في قمع ثورة فقراء المسلمين ، فقصفت وعلى مدى ٤٨ ساعة متواصلة بالصواريخ و مدفعية الدبابات و الموترتر هذه المدينة الاسلامية العريقة .

ثم اقتحم الجيش المدينة حيث جرت كما وصف شهود أعيان مجازر تفوق الخيال ، من قتل الأطفال و النساء إلى تقطيع الأوصال و اقتلاع العيون . و قد قدرت التقارير عدد القتلى بما يزيد عن سبعة آلاف بالإضافة إلى ألوف أخرى من الجرحى ( و الغريب ، يضيف شهود العيان أن اتباع الشيخ المروى لم يكونوا يخافون القصف و حين دخل الجيش المدينة خرجوا لمواجهة بالآلاف ، كانوا يرغبون الموت .

الاحياء الشعبية في المدينة والتي سلمت من القصف تولت بولدوزرات الحكومة في ٣ كانون الثاني (يناير) الماضي إزالتها من الوجود ، وتم القضاء على حركة الشيخ المروى و استعاد الجيش سيطرته في اليوم نفسه على المدينة .

مع الشكر لمجلة « الاصلاح » الغراء

## قوات سوفيتية جديدة في أفغانستان

أفادت الأنباء الأخيرة بوصول قوات إضافية إلى أفغانستان من الاتحاد السوفيتي ويقدر عدد القوات الجديدة بحوالي عشرين ألفاً ، و قد تم نقلها بصورة عاجلة على متن طائرات النقل الكبيرة ، و بذلك ارتفع عدد المقاتلين إلى أكثر من مائة ألف جدي .

و لعل وصول القوات الجديدة يرجع إلى تصعد المقاومة الشعبية و ازدياد نشاطات المجاهدين ، و قد علم أخيراً أن عدداً . . . . .  
أبدى المجاهدين .

و انضم عدد كبير من جنود وضا  
صفوف المجاهدين بأسلحتهم و عتادهم  
بأن التذمر وخيبة الأمل تزداد في الجنود السوفيت تتيحة للحسائر الحسيمة في الأرواح ،  
و قد صرح أحد الضباط الكبار بعد أن أسره المجاهدون ، أن الجنود السوفيت  
يقاتلون مكرمين و أنهم واثقون بأن الاتحاد السوفيتي مكتوب له النكس في هذه  
الحرب .

قد كان هناك جهود في القتال عند ما اشتدت الأزمة في بولندا ، فكان  
الاتحاد السوفيتي يستعد للتدخل العسكري في بولندا ، و قد هدأ الموقف و انتهت  
المناورات العسكرية التي كانت حول بولندا استعداداً للهجوم ، فطرح الاتحاد السوفيتي  
ثقله من جديد في أفغانستان .

و قد أعرب الرئيس ضياء الحق عن قلقه بالتقارير التي تفيد بازدياد القوة  
العسكرية للاتحاد السوفيتي في أفغانستان .

## اغتيال السيدة بنان الطنطاوى

صدم الضمير الانسانى ، كله حادث اغتيال السيدة بنان زوجة المجاهد الاسلامى و الداعية السورى عصام عطار فى ألمانيا ، و قد اقتحم البيت ثلاثة رجال مسلحين مرتزقة ، أعضاء فرق الاغتيال التى انتشرت فى مختلف أرجاء العالم لاغتيال الأحرار الذين يعارضون سياسة الاضطهاد و الكبت و الظلم فى بلادهم ، و فتشوا المنزل بصورة وحشية وأطلقوا النار على السيدة المحتشمة التى آثرت الايمان والدفاع لدينها . تقول الصحف إن المقاتلين كانوا ينتمون إلى فرق الاغتيال التى أرسلتها سوريا ، لتسكت أصوات المعارضة خارج البلاد ، بعد أن تحاول إسكات الضمائر الحرة و خنقها فى داخل البلاد ،

لقد كان اغتيال المواطنين فى خارج البلاد عملاً شعباً لا مثيل له فى التاريخ الانسانى ، فان حق الحوار و اللجوء كان محترماً حتى فى عصور الهمجية ، فى عهد حكم الغابات ، و لكن الثورة بعد تلقيح الاشتراكية لا تحترم أى قانون و لا تتمسك بأى قيم ، ثم الاعتداء على امرأة متحججة محتشمة تعيش مع زوجها فى المنفى بعيدة عن الوطن ، و العشيرة ، جريمة لا تساويها جريمة .

إن الاستكثار ، و الادانة لا تحمل أى معنى بالنسبة للظالم القائم فى سوريا و لكن الضمير الانسانى ، لا يستطيع أن يسكت على هذا الحادث الاجرامى ، « و سيعلم الذين طلبوا أى منقلب ينقلبون » .

ندعو الله لها الغفران و الرحمة ، و مكانة الشهداء ، و نسأله الصبر والعزاء للعلامة الاديب الاسلامى الكبير الشيخ على الطاطاوى على هذه الرزية ، و المجاهد و الداعية الأستاذ عصام عطار ، و نتضرع إلى الله أن تكون هذه الجريمة آخر جرائم الأيدي الأثيمة المملوطة بدماء الأبرياء .

## استشهاد العلماء في سورية

مدخل : العلماء ورثة الأنبياء . . . ( حديث شريف )

العلماء مطالبون بالذود عن الدين الذي ورثوه عن الأنبياء .

علماء الاسلام قاموا بدورهم على مر العصور . في جهاد الكلمة ، وجهاد اليد .

أمثلة من القديم على جهاد العلماء :

سعيد بن جبير ، عبد الله بن

خضوع البغاة للعلماء رغم نفيم :

لم يتجرأ على العلماء إلا الطغاة و المارقون

وعيد الله سبحانه لمن عادى أوليائه : من عادى لي ولياً فقد اذنته بالحرب .

اضطهاد السلطة السورية للعلماء ، و اضطهاد السلطة الاسرائيلية لعلماء المسلمين في

الأرض المحتلة :

- هل اقتران اضطهاد السلطة السورية و الاسرائيلية لعلباننا مصادفة ؟

- الأساليب الوحشية التي لم توفر عالماً كبيراً أو صغيراً .

أمثلة من اضطهاد علماء سورية :

دمشق : الشيخ علاء الدين بن الشيخ أحمد أكانزلي ، و قد استشهد في

حزيران ١٩٨٠م والده معروف بالعلم و التقوى ، تخرج في كلية الشريعة

بدمشق ، واستشهد أخوه محمد قبل عدة أيام من استشاده في اشتباك

مع زبانية السلطة ، عذب والده الشيخ أحمد و أمه و إخوانه و أخواته

انتقاماً منه بعد استشاده .

## ★ ١ البعث الاسلامى ★ استشهاد العلماء فى سورية

حلب : اعتقل العلماء التالية أسماؤهم ، و أودعوا فى سجن تدمر ، و يرجع أنهم استشهدوا فى المجزرة الأولى ٢٧ / ٦ / ١٩٨٠ و هم : محمد خير الزيتوني - محمد عثمان جمال - عبد الرؤف محمد حسن حاج إبراهيم ،

الشيخ موفق سيرجية حمل السلاح بعد أن منع من خطبة الجمعة ودروسه فى جامع عباد الرحمن و استشهد مع سبعة من إخوانه ( انظر ترجمة له فى النذير - العدد ١٢ - الصفحة ١٨ ) .

— الشيخ أحمد الفيصل : استشهد فى رمضان المبارك ١٤٠٠ هـ تحت التعذيب و ذلك بأن نفخ الرابانية بطنه و أحشائه بالماء حتى تقطعت أمعاؤه ، ثم توفى ، و ألقوا بجثته أمام باب داره .

كان داعية يحجوب المـدن و القرى لدعوة الناس إلى الاسلام ، يكسب رزقه بعمل يده ( انظر ترجمته فى النذير - العدد ٢ الصفحة ٥ ) ( وفى العدد ٧ - الصفحة ١٥ ) .

حمص : الشيخ فاضل زكور : استشهد تحت التعذيب فى تموز ١٩٧٩ هـ ، الشيخ إسماعيل السباعى : استشهد فى شهر تشرين الثانى ١٩٨٠ ، عمره : ٨٠ / سنة ، اقتيد من المسجد بعد صلاة الفجر حيث كان يتلو الأوراد و عذب عذاباً شديداً حتى استشهد رحمه الله .

اللاذقية : الشيخ الدكتور ممدوح جولة : استشهد فى حزيران ١٩٨٠ ، ولد الشهيد فى قرية تركمانية على الساحل السورى و نال الشهادة الجامعية و شهادة الدكتوراة فى الشريعة الاسلامية ، بدرجة ممتازة من جامعة الأزهر الشريف ، وحرّم من التعيين فى الجامعات السورية لسعة علمه وجرامته فى الحق كما منع من الخطابة فى المساجد حتى داهم بيته / ٣٠ .



عنصرأ من المخبرات ، و وجدت جثته الطاهرة في اليوم التالي لمقاة في

أحد شوارع اللاذقية ( ترجمته في النذير العدد ٢١ الصفحة ٢٥ ) .

بانياس : الشيخ عبد الستار عيروط : له جماعة واسعة و مریدون كثر في الساحل

السوري ، اختطفه عملاء السلطة ، و عذبوه حتى الموت و ألقوا بجثته

في الشارع مع جثة الشهيد الدكتور ممدوح جولحة .

أدلب : الشيخ سليم الحامض : إمام مسجد في جسر الثفور . حمل السلاح حتى

استشهد دفاعاً عن دينه ( ترجمته في النذير العدد ١١ - ١٢ ) .

الشاب أمين الشيخ في قرية سرمدا

حماء : الشهيد الشيخ محمود شقفة : قتله

بسكين في بطنه داخل المسجد

على خير الله : في الثمايين من عمره استشهد تحت التعذيب وهو مريض

بالقلب و ذلك في شهر آب أغسطس ١٩٧٩ ( انظر خبرها في العدد

الأول من النذير الصفحة ٣ ) .

العلماء في سورية بين قتل و أسير ومُشرد، حتى إن المساجد تخلو من الأئمة

والخطباء ، يرجي حض المسلمين على :

١- الدعوة إلى الله بصر مسلمي سورية ٢- إرسال أبنائهم إلى معاهد العلم

الشرعي للتعويض عن فقد العلماء ٣- في مناصرة مسلمي سورية بكل الأساليب :

إعلان المعارضة و الاستكار ، إرسال البرقيات - جمع التبرعات .

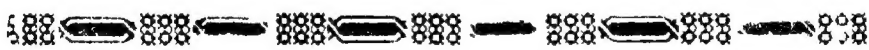


## ندوة العلماء تستقبل وفود الدولة العربية و الاسلامية

استقبل سماحة الشيخ أبي الحسن علي الحسن الندوي رئيس ندوة العلماء وفود الدول العربية الاسلامية التي حضرت للاشتراك في الندوة العالمية للأدب الاسلامي و قد بلغ عدد الوافدين من مندوبي الجامعات الاسلامية و المراكز التعليمية إلى ما يقارب ٤٥ مندوباً ، ممن يمثلون القطاعات المختلفة للتعليم والتربية والأدب والثقافة ، في الدول العربية .

و ستبتدىء الندوة يوم الجمعة ١٣ / جمادى الثانية ١٤٠١هـ بالكلمة الافتتاحية التي يلقيها سماحة الشيخ الندوي ، وبعدها تواصل الندوة دراسة البحوث التي يقدمها حضرات المندوبين حول المواضيع المحددة لهذه الندوة ، و يتبع كل بحث نقاش من حضرات المندوبين و المشاركين في الندوة .

كما أن عدد المساهمين في الندوة من داخل البلاد لا يقل عن مائة شخص ، وستنشر مجلة البعث الاسلامي في عددها القادم بإذن الله تعالى ، التفاصيل عن برامج الندوة و ما جرى فيها من مذكرات و مباحثات حول الموضوع ، مع الاشارة إلى أسماء المندوبين الكرام وعناوين بحوثهم ، ويرجى نشر مجموعة من هذه البحوث في أعداد المجلة بإذن الله تعالى .



### العدد القادم

و هو العدد الأول للجلد السادس والعشرين سيصدر - بإذن الله - في غرة رمضان ١٤٠١هـ ( يوليو ١٩٨١ ) فارجو القراء أن لا يتروكوا المجلة في شهر شعبان ١٤٠١هـ ( يونيو ١٩٨١ )  
« التحرير »



Phones . 49747 42948

Regd. No. LW/NP 59

# ALBAAS - EL - ISLAMI

Nadwat-ul-Ulama LUCKNOW (India)



## البعث الإسلامي

شهرية إسلامية جامعة

رئاسة التحرير : سعيد الأعظمي  
واضح رشيد هندي

### الاشتراكات السنوية

<p>المراسلات العنوان : Nadwa Lucknow البريد : ٢٢٩٤٨٠ الهاتف : ٤٩٧٤٧</p>	<p>في الهند ٣ روبية ، مع الصفحة ٣ رسماً</p>
	<p>في العالم المعروف ١ دولار أمريكي أو ما يعادلها بالبريد الجوي ١٥ دولار بالبريد الجوي</p>
	<p>في أفريقيا الجنوبية ٣٠ دولار بالبريد الجوي والشمالية وأمريكا وأوروبا ٨ دولارات بالبريد الجوي</p>
	<p>في باكستان ٥٥ روبية بالبريد العادي مع اجرة البريد</p>
	<p>الاشتراكات في السنة : ١٢ مجلدات : ١٢ العدد : ١٢</p>

